

سرورق ثانی کی پشت یعنی منسوب پر مطالعہ کتابت علیہ السلام علامہ غفرلہ

الکلاغ المبین

حصہ اول کتاب اول

تالیف

خان ضیاء احمد سلطان مرزا

ایم اے، ایل ایل بی ڈسٹرکٹ میوشن جج
(ریٹائرڈ)

صلیٰ کا پتہ

میر تقی اللہ خان المبین بنگلہ لاہور

شاہی بیدیں - دہلی

قسم اول آٹھ روپیہ

قسم دوم سات روپیہ

قیمت

حرفِ مطلب

تاریخ اسلام کا مطالعہ کرنے والوں کے دلوں میں چند سوالات و شبہات پیدا ہوتے ہیں پیغمبرِ ہند
صلوٰۃ اللہ علیہ نے اپنا جانشین مقرر کیا یا نہیں۔ اگر کیا تو کس کو؟ اور یہ کیا لوگوں؟ حکومتِ آنحضرتؐ
کی نبوت کا جزوقتی یا نہیں؟ آنحضرتؐ نے بحکم خداوندی کس طرز کی حکومت قائم کی تھی؟ اس حکومت
کے اصول و قوانین کے مطابق پیغمبر اسلام کا جانشین مقرر کرنا یعنی تعیین خلافت رسول کا فرض تھا یا امت
کا حق؟ حکومت کے دو اقسام، حکومتِ الہیہ و حکومتِ فرعونیہ، ہر ایک میں حکومت کے حصول و استحکام و
عروج کے لئے مختلف سیاست کی ضرورت، دونوں کا مقصد سیاست بالکل جداگانہ، اسلامی حکومت الہیہ
میں نہ جمہوریت ہے اور نہ ڈکٹیٹر شپ، حکومتِ الہیہ کا نقشہ، اسکے لئے کیے حکمرانوں کی ضرورت ہے۔
اسلام کا نظریہ حکومت و مذہب کا اجتماع شخص واحد میں مفید ہی نہیں بلکہ واجب بھی نہیں کہ یہ رہنے
قبول نہیں کیا بلکہ اسکے خلاف ہر وہاں غذا کیا، یورپ کے آئین کی تاریخ اور یورپ کے بڑے باغندا کی غرض غایت
کیا نبوت ہے کہ نبیؐ کو بخدا نے اپنا جانشین مقرر کر دیا اور کس کو کیا؟ آنحضرتؐ کے مقرر کردہ نظام کے خلاف
ایک بہت بڑا انقلاب جس نے پیغمبرؐ کی ان احوال و احکام کے اثر کو لوگوں کے دلوں سے محو کر دیا، وہ ایک ن
ایک مہینہ کا کام نہیں ہو سکتا، برسوں کی خفیہ سازشوں اور سالوں کی بتدریج کوشش کا نتیجہ تھا، ہر ایک
انقلاب میں دو عنصر نمایاں ہوتے ہیں ایک نئے مواد اور دوسرا اس مواد کو اپنی غرض و مقصد کیلئے کام میں لانا
کا کہن، حکومتِ الہیہ کے خلاف فتح انقلاب ہوا اس کی کیا وجوہات تھیں یعنی مواد کیا تھا اور کس نے اس نئے
سے کام لیا اور کس طرح کام لیا؟ آنحضرتؐ کا قائم کردہ نظام کثرت نے کیوں قبول کیا، پیغمبرؐ کی سادگی کی
تحریک کون کی اگر مگوئی اس دیدہ و دلیر اور پیر کا کہن کی اس سیاست کی تشریح و تفصیل جس نے اسلام میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا
اس سیاست کا مقصد خاندان نبوت میں حکومت کو کھانا تھا اس مقصد کے حصول کیلئے اس نے کیا کیا تدابیر اختیار
کیں کس طرح فقہ اسلامی میں ترمیم و ترمیم کے اسے اس کو اپنی مقصد سیلے کے مطابق کیا، اسکی سیاست کی کامیابی کے وجوہ اور اس
پر بڑے کامیابی کے برعکس قبل از وقت اور عام فتوحات کا اسلام پر بڑا اثر، یہ سب بات ہم تاریخی سوالات و تحقیقات میں جن
کے حل کی کوشش میں کتاب البیان غامض میں کی گئی، اور ان پر نہایت سنجیدگی و صحیح استدلال کیساتھ اس طرح
بحث کی ہو کہ پڑھنے والے کا دل غم و غم کے ساتھ ہو لیتا ہو۔

اطلاع عام

ہر ایک ملت و مذہب کے بزرگوں کا نام اس کتاب میں نہایت غت کے ساتھ لیا گیا ہے لیکن چونکہ اس کتاب کا موضوع ایک پرانے تاریخی مغالطہ کا ازالہ ہے جو بوجہ اپنی قدامت کے مذہب کے مدعو کے اندر داخل ہو گیا اور ہر ایک غلطی کے ازالے کے لئے تنقید و تھمیس کی ضرورت ہوتی ہے اور جن لوگوں نے وہ مغالطہ پیدا کیا ہے، ان کے افعال و اقوال کی نکتہ چینی لازمی ہے لہذا مجبوراً یہ اطلاع عام دی جاتی ہے کہ جناب رسوخدا کی جانشینی کے متعلق جو غلطی عام پھیل گئی ہے اس پر بحث اور اس کا آخری فیصلہ شیعہ تحقیقات کے مطابق کیا گیا ہے اور شیعہ عقاید کی حمایت کی گئی ہے۔ اہل سنت و دیگر فرق اسلام کے وہ اصحاب جن کو یہ ناگوار معلوم ہوتا ہے اس کتاب کو نہ خریدیں اور نہ پڑھیں، کیونکہ کسی کا دل دکھانا مطلوب نہیں ہے، اپنی عقل و سمجھ کے مطابق راہ ہدایت دکھانے کی کوشش کی گئی ہے، یہ کتاب محض فرقہ شیعہ میں رائج ہونے کے لئے طبع کی گئی ہے

(۲) اس کتاب کی جڑی حسب منابطہ و قانون کرا دی گئی ہے اور جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مرتبہ

تحمید و تجید

حمد و ثنا سزاوار خالق ارض و سما ہے جس نے قلمزم لاسے گو ہر مکان پیدا کیا اور خود لامکان رہا جس کے اشارہ کن پر عالم ماسوا وادی عدم سے چہستان فہور میں س خوبی سے جلوہ گر ہوا کہ چشم ناہر میں صنم و مصنوع میں فرق نہ کر سکی، جس نے بو قلموئی خلق میں دلیل وحدت خالق و دیعت فرمائی اور ساتھ ہی گوہر وحدت کو صدف کثرت میں پنہاں کر کے جوہر بان دریائے معرفت و خواصان قلمزم حکمت کو محو حیرت کر دیا، عروس ذات کو سجا جل اسباب میں نہاں کر کے اپنے مشتاقان جمال کا امتحان لیا، جو بواہوس کہ مرف نہاں سے دعویٰ عشق کیا کرتے تھے اور دل میں غیر کی نیت پوشیدہ رکھتے تھے ان کے لئے خاتم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاۃ کا حکم لگا کر ہمیشہ کے لئے ان کو ہامون ضلالت و بیابان جہالت میں سرگردان چھوڑ دیا لیکن عاشقان صادق کافرب الدین کھنڈین حبیب اللہ میر پیدا کیا کہہ کر اپنا گرویدہ بنا لیا۔

سبحان اللہ! اس بے نیاز نبی حسن کی کچھ حدیسی ہر ساز معرفت کے لئے زیر و بم واقعہ کر بلا، ریاض زبد و ریاضت کینے معروض بن لہجہ کوئی عاشق آئے سے پیرا جاتا ہے۔ کوئی مشتاق جمال انگ میں بھینکا جاتا ہے کسی کے لئے سہولی تجویز ہوتی ہے، اور کسی کے لئے پیالہ زہر تیار کیا جاتا ہے، مگر غیروں کے لئے باغ ارم و دولت و شمت قارنی و سطوت و صولت فرعون بنی ہے۔ قربان اس معشوق حقیقی کے جس نے اپنے خاص انداز دل رباہی سے کتاب عشق پر ہمیشہ کے لئے جہ غم ثبت کر دی لیکن عاشقان نہانخائے خلوت کی آوازی دہنے کے قابل ہے۔

بنا کر دند خوش سے بخون و خاک فطیدن ۔ خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را
کھانج قاتل کے پیچھے ہے اور آنکھ جلوہ مشوق کا مزل رتی جو سجدہ میں ضرب تیغ زہم آلود رک
سمات دنیاوی کو قطع کرتی ہے منہ سے فرشتہ و زب آنکبہ نکلتا ہے، گردن میں طوق پاؤں میں
زنجیر آہنی، آگے آگے نیرودں پر باب بھائیوں، عزیزوں کے سر پیچھے پیچھے جلا دتہ لئے ہوئے

کشتان سے منازل شق طے ہو رہے ہیں اور شوق و اعمال یہ ہے کہ کربلا سے شوق تک کے
کے سوا کچھ نظر ہی نہیں آتا۔

جب جلوہ آرائی ازل نے تخلیق فطرت و تکوین ماسوا کا ارادہ کیا تو ایک ادائی گن سچ
میں جہت میں عالمہائی گونا گون کو کھٹان عدم سے نکال کر سنہ شہو و پر جلوہ گر کر دیا، او
کار گاہ ظاہری کو اختلاف صو و الفاق معانی سے مزین کر کے انسان کو وحدت فی اللہ
دکھایا لیکن غیرت خداوندی نے یہ گوارا نہ کیا کہ اس کمزورستی کو ایسے بھرموان و تامل انگیز میں با
ساز و سامان چھوڑے، لہذا اس کو عقل کا سفینہ دیا کہ اس کے ذریعہ سے صور ظاہری کے
تماشا گاہ سے گزر کر خلوت گاہ وحدت و نہاں خانہ سطوت کی طرف رجوع کر سکے لیکن نفس
مغفل کافی نہ تھی، اس سفینہ کو صحیح راستہ پر چلانے کے لئے ننگر و بادبان اور رات کی تاریکی
کے لئے درخشندہ ستاروں کی ضرورت تھی، لہذا جب قدرت ابدائی عالم سوا کو آراستہ و مزین
کر چکی تو اپنی شان جالی کا تماشا نہ دیکھا، اور تمام مخلوقات میں تو ان بزرگوار ہستیوں کو
مختف کر لیا، جو عقل انسانی کے سفینہ کو گمراہ کر دے کثرت نکال کر ساحل وحدت کی طرف لے
جاسکتے تھے، ان میں سے چند کو مٹا دیا اور چند کو ہادی قرار دیا، جو مندر تھے ان کے لئے
جامہ نبوت و رسالت تیار ہوا، اور جو ہادی تھے ان کو صلیب الامت سے مہر فراز کیا۔
اس طرح رسالت و امامت ہمیشہ تو ام پلے آتے۔ یہاں تک کہ نبوت جناب ختم المرسلین حضرت
محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر ختم ہوئی، اور امامت و خلافت کا تاج جناب علی نقی
کے سر پر رکھا گیا جناب نبی نوع انسان کو انسانی ذرائع سے ڈرایا جاسکتا تھا و لایکا جناب راہ ضلالت
طرفی ہدایت کو نقصان کے ساتھ نمایاں کیا جاسکتا تھا کیا سلسلہ نبوت ختم ہوا لیکن و کمل قوم
اور ہر ایک قوم کے لئے ہادی کی ضرورت اس وقت تک رہی جب تک کہ وہ قوم دنیا میں فی ہوا لہذا
امامت ختم نہ ہوئی اور سلسلہ جناب علی نقی سے آگے بڑھا، لائق حمد و ثناء وہ رب رحمان و رحیم ہے،
جس نے اپنی مخلوق کی ہدایت کے لئے ان دو بزرگ ہستیوں کو مختف فرمایا، اور پھر اتنی عظیم الشان
شے یعنی رسالت ختم المرسلین کا اجر و عوض آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کو قرار دیا۔ یہی نہیں بلکہ
اس محبت کو امت محمدیہ کا محکم امتحان بنو فرمایا، ظاہر میں تو یہی آسان بات ہے۔ محض
محبت کرنا، کون اپنے محسن اور اس کی اولاد سے محبت نہیں کرتا، لیکن عمل میں دنیا کی ظاہری
وجاہت و سطوت و زمین و شوکت کو اس کے مقابلہ میں ناگہر کر دینا کہ یہ آسان سی بات،
محبت اتنی مشکل ہو جاوے کہ واقعی ایک عظیم الشان شے کا عظیم الشان اجر بکھلاؤ اور امتحان کی عظمت و
ودقت میں فی نہ آئے پائے نتیجہ یہ ہوا کہ بہت کم لوگ اس محکم امتحان پر پوری آئری، اور جس

کا اظہار اس فقرہ میں کیا لگا کہ قدین میں عید دی الشکر مرودہ پھر ثابت ہو گیا۔ جب حالت
پھر کیوں مرزا نوشہ کو اجازت تھی کی داد نہ دی جائے۔

بہت ندیم دوست سے اتنی جڑ بڑ دوست مشغول حق ہوں بندگی بو تراب میں
باصل ازل کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ جس نے مجھ جیسے نسیل بضاعت والے انسان کو امر حق کے سمجھنے
اس کے تبلیغ کرنے کی توفیق دی، میری لئے اس کتاب کا تحریر کرنا ایک بہت مشکل کام تھا لیکن بہت جلد
کوئی مشکل نہیں رہتی ہے مشکل نہ نسبت ہے اگر مشکل کشا کی

مناجات بدگاہ قاضی کجیات

دل عطا کردی کین قربان احسانت شوم در بخشیدی بدل میں بود احسانے دگر
خداوند! اتر لاکھ لاکھ شکر ہے کہ مجھ جیسے حقیر و گنہ گار انسان کو تو نے یہ توفیق اور اتنی جہت عطا کی
کہ صدیوں کے فریب کو باتوں سے دور کر دوں، اور ناحق کو جس کو عیارانہ سیاست نے حق کی جگہ پر
بٹھا دیا تھا پھر اس کو اس کی مریانی میں غلام کر سکوں اپنی ان ناجیزہ کوششوں کو میری درگاہ میں پیش کرنا
ہوں کہ شاید شرف قبولیت عطا ہو جائے، تو حق جو ارحم کی اعانت میں اپنی بساط کے مطابق راتوں کو بن
اور دن کو راتیں کہ کے دل کے ٹکڑے ایک جے جمع کئے ہیں، اپنے فضل، کرم سے اس کتاب کا فیض عطا
کرنے جو ایک جاری ہے اور اس دنیا کی تاریکی میں اس کو سمیع ہدایت بنائے، جس تیرے بقدر بند
کے پاس سے سوار دار اور بچہ نہیں ہو عابد و زاہد اپنی عبادت و ریاضت پر نازاں ہیں مجھ جیسے گنہ گار
تیری شان غفاری پر۔ دیکھیں قیامت کے دن کس کا ناز بجا ثابت ہوتا ہے۔

ارحم الراحمین! جن بزرگواروں کی تحریرات و تالیفات مجھے اس کتاب کی تدوین میں ملی ہیں ان
کی اڑھائی مقررہ کہ کتاب عطا کرو ورنہ میں جنت الفردوس میں جگہ کے کہ انہوں نے تسبیح ہدایت کو اپنے
دین کے نیچے لے کر باوجود مخالف کے جو کبوں سے بچایا، خصوصاً خاندان جمہاد کے کہ ان عظیم خدمت جنت
الاسلام کو بغال دین و غلامین آید اللہ فی العالمین و جنت علیہ السلام بدین جامعے ہی سید عالمین اعلیٰ
اللہ مقامہ کو جن کی کتابیں خطاب جہالت لانا اور علم کلام میں ایک جہت ہے۔

لے مالک مالدین! میں اپنے والد آغا محمد سی و مرزا مہتمم کی حق سے جہت شرمندہ ہوں کہ میں
ان کی اتنی خدمت نہ کر سکا جتنا ملو دل چاہتا تھا، میری ان ناجیزہ و حق کوششوں کو توبان کی روح کو بھلا کر
بجی محمد و آل محمد جو کچھ مجھ کو حاصل ہوا ہے ان کی ہی تربیت و ملاحظت کا نتیجہ ہے

اسے مستحکم حقیقی؛ جو کچھ افضال و انعامات و اکرامات تو نے میرے اوپر اُترانی فرماؤ ہیں اور وہ بہت ہیں اور
 کے شکر گزاری کی توفیق عطا کرنا کہ ان میں زیادتی ہو اور جو مصائب و آلام تو نے اپنی مشیت کاملہ
 میرے حصہ میں مقدّر کئے ہیں ان کی برداشت کے لئے صبر عطا کر اگر تیری رضا و مشیت کے خلاف
 نہ ہو تو اب ان کو دور کر دے کہ بہت عرصہ ہو گیا اور میں نبی آخری منزل کے نزدیک پہنچ گیا۔

اے آں کہ تو دردِ در و صندانِ انی دربانِ دعلالِ مستمنداں دانی
 حالِ خویش را چہ گویم یا تو ناگفتہ تو صد ہزار چنراں دانی



نذر

بجھو علی بن ابی طالب علیہ السلام

حاصل مہر نثار روح یارے کر دم بڑا شادوم از زندگی نوشین کہ کارے کر دم
ہر ایک توصیفی لفظ اپنے موصوف کو محدود کرتا ہے اور میں نے ہر ایک توصیفی لفظ کو جس
کو زبان انسانی اب تک ایجاد کر سکی ہے آپ کی لاتعداد صفات کی کماتینا توصیف کرنے سے
قاصر پایا علاوہ اس کے اس حقیقہ و دلیل سے بجا و جو داہنی بے ہمتا حتی کے آپ کی بہت کا دعوی
کرتا ہے یہ گوارا نہ کیا کہ آپ کے نام اور میری زبان کے درمیان کوئی اور الفاظ کی حامل ہوں
اگرچہ وہ آپ کے توصیفی الفاظ ہی کیوں نہ ہوں لہذا آپ کو صرف آپ کے اسم گزنی ہی مخاطب
کرنے کی جرأت کرتا ہوں۔

لِفُتُوٰی اَیہِ کَرِیْمِہِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ قَتَلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ اَمْوَاتًا ہَا بَیْنَ اَحْیَآءٍ
عِنْدَ رَبِّکُمْ یُحْیِیْہُمْ زَقُوْنٌ (پارہ ۴ سورۃ آل عمران ۱۶۰) اور وَ لَا تَحْسَبُوْا اَمْوَالُکُمْ فِیْ سَبِیْلِ
اللّٰہِ اَمْوَاتًا ہَا بَیْنَ اَحْیَآءٍ وَلٰکِنْ لَّا تَشْعُرُوْنَ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ ۱۶) میرا ایمان ہے کہ آپ
زندہ ہیں اور آپ کی موجودہ زندگی بہت غمت و قوت والی ہے کیونکہ خاص خداوند تعالیٰ کی طرف سے آپ کو
خاص رزق پہنچ رہا ہے اور نظر کریمہ دین الناس مِنْ تَبِیْرِ عَنِ نَفْسِہِ اِتِّبَاعًا مَرَضَاتِ
اللّٰہِ ط وَاللّٰہُ رَؤُوْفٌ رَّحِیْمٌ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ ۲۵) میں آپ کی قدرت و طاقت و قرب
خداوندی کا اندازہ کرتا ہوں میں جانتا ہوں کہ اس شخص عزیز کے خریدنے والے نے اس کی قیمت اپنی
سلطنت اور اپنی قدرت کی ہمہ گیری کے مطابق دی ہوگی۔

شاہوں کے دربار میں بغیر تدارک کے حاضر ہونا گستاخی ہے لہذا میں اپنے دل سے ٹکڑوں کو بے ہمتی
کی کشتی میں لگا کر اس ناچیز کتاب بلا خواہ الملبین کی موت میں حضور کی غایت میں پیش کرتا ہوں
جن واقعات و حالات کے اند میں نے ان اور اوراق پریشان کو لکھا و زنج کیا جو وہ آپ کے ہمہ گیر علم
کے اندر میں یہ میری ساری زندگی کا حاصل ہے سنہ ۱۳۵۰ھ میں شروع کیا اور اب سنہ ۱۳۶۹ھ میں
تاخیر کی وجہ میری کسمپاشی کی مشغولیتیں اور میری دیر دراز کے امام علی کی جباریاں ہیں میں اپنی بے ہمتا حتی
اور اس تالیف کی کم مائی سے اچھی طرح واقف ہوں لیکن جب میں نے دیکھا کہ آپ کے دشمنوں کے

ردوں کا غنا و آپکے نام کے ساتھ ایسا ہی ہے جیسا کہ آپکے ہم عصر دشمنوں کا غنا و آپ کی ذات کے ساتھ تھا۔ بلکہ روز بروز بڑھتا جاتا ہے تو میں نے خیال کیا کہ اب موقع ہے کہ شیخ طحطاوی علیہ السلام کو بہت کی انتہی کے عوض خریدنے کا ارادہ رکھنے والی بیڑیوں کے خریداروں کی فہرست میں داخل ہوں۔ اسی طرح میں بھی ان نوٹے بھوٹے الفاظ کو ایک جگہ جمع کر کے آپکے نامزدوں کی فہرست میں نام لکھاؤں اور دعاؤں اللہم انفع بن نصرہ کی روایتی طاقت میں داخل ہو سکوں۔

اگرچہ میرا دل میری زبان کی انتہی پر مٹنے لگتا ہے لیکن میں جانتا ہوں کہ نذر پیش کرنے وقت سوال کرنا کدائی کی شان گدائی میں بڑا رکاوٹ ہے اور بخشش کرنے کے لئے سوال کا منتظر ہونا کرمیوں کی عادت سے بعید ہے لہذا میں اپنے مستحق خاموشی اختیار کرنا ہوں۔ مجھے یقین ہے کہ منشاء آئیہ کریمہ کل شئ اخصبنا فی اعمارہ مقبیلین (پارہ ۳۳ سورہ یسین ص ۱) آپ کو میری حالات و مصائب مشکلات کا علم ہے پس انما ہی کافی ہے، اب تک جو مجھے اس بارگاہ سے ملا ہے اس کا ہی شکرا ادا کرنے سے قاصر رہا ہوں تو اب مزید عنایات کے لئے کس منہ سے زبان کھولوں، ایک امر واقعہ عرض کئے دیتا ہوں ہے
خدا راجے اے شمع درویش سہ کویت ۛ درد بیکر کنی داندروہ دیگر نمی گیرد
آخر میں۔ سرت بہتہ عرض ہے ۛ

کردہ ام ایس نذر مولائی نجف
گر قبول افتد زہ غوث شرف



فہرست کتب

جن کے حوالے البلاغ المکین حصہ اول کتاب لہ میں دی گئی یا جنکے مطالعہ سے
اس کتاب کی تالیف میں مدد ملی گئی

البلاغ المکین کی تحریر میں اس بات کا التزام کیا گیا ہے کہ ہر ایک بحث و استدلال کی
بنا کتب معتبرہ جماعت اہل حکومت پر رکھی گئی ہے، اس جلد ان کتابوں کی فہرست دی جاتی ہے حصہ
دوئم میں انشاء اللہ ثابت کیا جائیگا کہ ان کتابوں اور ان کے مصنفین و مؤلفین کا درجہ و مقام
اہل حکومت میں کس قدر رفیع ہے اور ان پر کس قدر اعتبار و وثوق کیا جاتا ہے جن کتابوں کے
مطالعہ کے بعد اس کی تالیف شروع کی گئی وہ تو بے شمار ہیں یہاں صرف چند کا نام لکھا جاتا ہے

نمبر کتاب	نام کتاب	نام مؤلف	نمبر شمار	نام کتاب	نام مؤلف
۱	صحیح بخاری	ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن عمار		صحیح بخاری	
۲	صحیح ترمذی	محمد بن یحییٰ ترمذی	۱۱	اللوکبہ لدراری	محمد بن یوسف لکڑانی
۳	صحیح مسلم	مسلم بن حجاج قشیری		شرح صحیح بخاری	
۴	سنن ابی داؤد	ابو داؤد ولسجستانی	۱۲	مشکوٰۃ المصابیح	شیخ ولی الدین محمد
۵	سنن ابن ماجہ	ابو عبد اللہ محمد بن ماجہ	۱۳	مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح	علی بن سلطان محمد
۶	سنن نسائی	ابو عبد الرحمن احمد نسائی		مشکوٰۃ المصابیح	القاری
۷	موطا	امام مالک	۱۴	کاشف شرم مشکوٰۃ	شریف الدین حسن
۸	فتح الباری شرح صحیح بخاری	ابن حجر عسقلانی	۱۵	اشواق العالیات شرم مشکوٰۃ	شیخ عبد الحق
۹	ارشاد الساری شرح صحیح بخاری	شہاب الدین احمد	۱۶	اسماء رجال مشکوٰۃ	شیخ عبد الحق
	صحیح بخاری	قسطلانی	۱۷	شرح صحیح مسلم	امام نووی
۱۰	عمدة القاری شرم	بیر الدین نعیمی	۱۸	مسند امام علی الرضا	امام علی الرضا

بیشتر	نام کتاب	نام مؤلف	بیشتر	نام کتاب	نام مؤلف
۱۹	مسند	زید ابن علی	۳۰	الانسان فی علوم القرآن	جلال الدین
۲۰	مسند	ابن زرار	۳۱	تفسیر کشف	محمود بن محمد الزعمی
۲۱	مسند ابی داؤد الطیلسی	ابو داؤد الطیلسی	۳۲	اسباب النول	علامه واحی
۲۲	مسند	امام احمد حنبل			
۲۳	مسند	ابو یعلی	۳۳	سیرة النبی	ابو محمد عبد الملک بن هشام
۲۴	زوائد مسند	عبد الله ابن احمد حنبل	۳۴	تاریخ الامم والملوک	محمد بن جریر الطبری -
۲۵	مسند رک علی السجین	ابو عبد الله الحاکم	۳۵	تاریخ الکامل	ابن الاثیر -
۲۶	تهذیب التهذیب	ابن حجر عسقلانی	۳۶	تاریخ الخلفاء	حسین دیار بکری
۲۷	کتابک سابق فی معرفت	ابن الاثیر	۳۷	البدایة و النہایة	ابن کثیر شامی
۲۸	میزان الاعتدال	محمد بن احمد البیہقی		فی التاریخ	
۲۹	تذکرۃ الحفاظ	محمد بن احمد البیہقی	۳۸	تاریخ ابن خلدون	ابن خلدون
۳۰	الاستیعاب فی معرفت الاصل	ابن عبد البر	۳۹	مقدمہ تاریخ ابن خلدون	علامہ ابن خلدون
۳۱	لسان المیزان	ابن حجر عسقلانی	۴۰	اردو ترجمہ	چکیم چند حسین مترجم
۳۲	مواہب اللدنیة	شہاب الدین احمد غزالی	۴۱	المختصر فی اخبار البشر	ابو العزا
۳۳	شرح زرقانی علی تنویر	محمد بن عبد الباقی زرقانی	۴۲	کتاب الامت و البیضاء	ابن قتیبة
	الدینیہ		۴۳	وفاء الوفا باخبار	ابو یعلی بن عبد الله
۴۴	جامع النعمان	جلال الدین سیوطی		دار المصطفیٰ	السہودی
۴۵	مصانح السنہ	نبوی	۴۴	فتوح البلدان	احمد بن جابر البلاذری
۴۶	کتاب التفسیر جامع المعجز	عبد الرؤف مناوی	۴۵	معجم البلدان	شہاب الدین ابو عبد الله
۴۷	کنز العمال	علی متقی			ایبافوقی -
۴۸	تفسیر کبیر	فخر الدین رازی	۴۶	السايعون فی سیرة	علی بن برہان الدین
۴۹	کتاب الدر المنثور	جلال الدین سیوطی		ابن المامون	ابن کلبی

شماره	نام کتاب	نام مؤلف	بیت	نام کتاب	نام مؤلف
	روض الالف	علامه سیلی	٤٨	قصص الانبياء	ثعلبی
٥	وفیات الامعین	احمد بن خلکان	٤٩	جمع الجوامع	جلال الدین سیوطی
٥٩	احکام المسلمین	ابو الحسن علی	٥٠	شرح نوح البهائم	ابن ابی الحدید
٦٠	حبیب السیر	غیاث الدین بن جم	٥١	کتاب الملل والنحل	شهرستانی
٦١	روضۃ الاحباب	محدث شیرازی	٥٢	حضانۃ سیدنا علی	نسائی
٦٢	مروج الذهب	ابو کنان علی السودی	٥٣	حیاه و بحوالہ کبری	کمال الدین لدمیری
٦٣	شمس التواریخ	محمد سعادت الله وارث	٥٤	تمدن اسلام	جرجی زیدان
		علی، منظر الحق	٥٥	علوم عرب	جرجی زیدان
٦٤	طبقات الکبری	ابن سعد	٥٦	احیاء العلوم	امام غزالی
٦٥	تایخ اخفاء	جلال الدین سیوطی	٥٧	الکلیل الکرامه	نواب محمد صدیق خان
٦٦	بغیۃ الوعاة	"	٥٨	صواعق محرقة	ابن حجر مکی
٦٧	کتاب الاغانی	ابو الفرج اصبہانی	٥٩	کشف الظنون عن	
٦٨	مرآة الجنان	ابو محمد عبد الله الیافعی		اسامی المکتب الفنون	
٦٩	سیرۃ النبی	مولوی شبلی	٦٠	تذکرہ	عمادیت اللہ مشرقی
٧٠	الغاروق	"	٦١	طلوع اسلام	غلام محمد پرویز
٧١	المأمون	"	٦٢	درکنون	محمد الدین عربی
٧٢	علم الکلام	"	٦٣	سیرۃ العلویہ	حیدر علی خانی
٧٣	سیرۃ سید احمد شہید	ابو الحسن علی ندوی	٦٤	مناقب مرتضوی	محمد صالح کشفی
٧٤	مدارج النبوة	شیخ عبدالحق	٦٥	ازالة الخفاء	شیخ ولی اللہ
٧٥	معارج النبوة	ملا معین	٦٦	مناہج المودۃ	شیخ سیدمان خانی
٧٦	شواہد النبوة	ملا جامی	٦٧	مودۃ القرابی	سید علی ہمدانی
٧٧	قصص الانبیاء	محمد بن عبد الله الکسا	٦٨	ارتج المطالب	عبد اللہ امرتسری

نمبر کتاب	نام کتاب	نام مؤلف	نمبر کتاب	نام کتاب	نام مؤلف
۹۹	رياض المنقره	محب الدين البطري	۱۲۱	ستر العالمين	علامه غزالي
۱۰۰	ذخيرة العقبى	محب الدين البطري	۱۲۲	کنز البرهين السعيد	علي بن محمد
۱۰۱	حلیة الاوليا	حافظ ابو نعیم	۱۲۳	مطالب السؤل	کمال الدين محمد بن
۱۰۲	تذکره خواص آل	سبط ابن جوزي	۱۲۴	قول علی فی فضائل علی	جلال الدين سيوطي
۱۰۳	نزل الابرار	ميرزا محمد بن محمد خاں	۱۲۵	سیف مسلول	ثناء الله پانی پتی
۱۰۴	مفتاح النجاء	ميرزا محمد بن محمد خاں	۱۲۶	تہذیب الآثار	محمد بن جریر البطري
۱۰۵	روضۃ السدیہ	محمد بن اسماعیل الاحمدي	۱۲۷	معارض الحق	محمد صدر عالم
۱۰۶	نور الابصار	سید مومن شلنجی	۱۲۸	کتاب فی غرات الادب	راغب صغہانی
۱۰۷	کتاب المناقب	ابن المنازی	۱۲۹	مفردات القرآن	راغب صغہانی
۱۰۸	کتاب المناقب	ابو کبریا بن مردويه	۱۳۰	فردوس الاخبار	ابو شجاع شيرازي
۱۰۹	کتاب المناقب	حسن علی محدث	۱۳۱	کتاب فضائل الصحابه	خیر محمد بن سلیمان
۱۱۰	تفریح الاحباب	شمس الدين الجزري	۱۳۲	مسند الفردوس	ابو منصور شهردار ديلى
۱۱۱	اسنى المطالب	ابراهيم بن عبد الله الوصافي	۱۳۳	کفاية الطالب	يوسف النجفي
۱۱۲	کتاب لا کشفاء	علامه آدى	۱۳۴	شہاب الدين احمد	توضیح الدلائل
۱۱۳	شرح مواقف	نواب فتح خان	۱۳۵	جامع الاصول	ابن الاثير الجزري
۱۱۴	حج الکرامہ	علامہ مجلسی	۱۳۶	بدايت السعدا	ملک العباد دولت آبادي
۱۱۵	جللاء العیون	شہناز الدين غفاجي	۱۳۷	فرائد السعیدین	ابراهيم بن محمد المحمدي
۱۱۶	نسيم الرياض	ابن الاثير الجزري	۱۳۸	نظم در السعیدین	محمد بن يوسف الزرندی
۱۱۷	نہایت العقول	ابن تیمیہ	۱۳۹	فوارج	حسین مہبذی
۱۱۸	منہاج السنۃ	حمیدی	۱۴۰	سبیل الہدی و	محمد بن سف الشامي
۱۱۹	جمع بین الصحیحین	علامہ عکبری		الرشاد فی ہر خیر لعلہا	
۱۲۰	تبیان شرح دیوان شمس				

نام کتاب	نام مؤلف	نمبر	نام کتاب	نام مؤلف
ناب العقد النبوی	شیخ بن عبد اللہ العبد	۱۵۷	منہج الکلام	حیدر علی
نواقض	مکدوس	۱۵۸	طبقات شافعیہ کبریٰ	عبدالوہاب بن سبکی
برنداشت ترتیب الایمان	میر احمد دوم	۱۵۹	آلای مصنوعہ	جلال الدین سیوطی
العبدین	احمد بن محمد الحنفی	۱۶۰	تہذیب الکمال	علامہ ابوالحاجن حمزی
کنوز الحقائق	جمال الدین عطاء اللہ	۱۶۱	خصائص علویہ	محمد بن علی نظری
صراط سوسی	عبدالرؤف منادی	۱۶۲	تاریخ بغداد	خطیب بغدادی
وسیۃ المال فی قیام	سید محمود بن محمد شجاعی	۱۶۳	زین الفقی	ابو محمد احمد بن محمد عاصمی
الآل	القادری	۱۶۴	بحر الانساب	سید محمد بن جعفر
قرۃ العینین	احمد بن فضل یاکشیہ	۱۶۵	کتاب الاسرار	سید محمد گمبوز از
اسناف الرغبین	شاد ولی اللہ	۱۶۶	مقاصد حسنہ	سجادی
ذخیرۃ المال فی شرح	نعمت علی العنایان	۱۶۷	مفتاح الاعجاز شرح	شیراز
عقد جواهر الال	احمد بن عبدالقادر عجمی	۱۶۸	کلمن راز	احمد بن ابراہیم بلی
تاریخ ابن عساکر	علی بن سجن معروف	۱۶۹	جواهر النفائس	شیخ علم المعروف ملا زکریا
وسیۃ النجاة	پان عساکر	۱۷۰	وسیۃ المستعبدین	عبدالرؤف منادی
رسا اصول الایمان	مولوی محمد مبین	۱۷۱	فیض القدیر	نور الدین شیرانی
مرآۃ المؤمنین فی مناقب	محمد سالم	۱۷۲	تیسیر المطالب السعیدہ	نور الدین علی سہروی
آل سید المؤمنین	دلی اللہ بن حبیب	۱۷۳	جواهر العقدین	حکیم سیانی
قول المستحسن	مظہر العجایب	۱۷۴	حدائق آحقیقۃ	شیخ ذوالین غلط
تحفہ اثنا عشریہ	یزد اس کشف القباہات	۱۷۵	فیض القادیر	ابراہیم بن حسن لکوی
	مولوی حسن خان	۱۷۶	تاریخ بغداد	سہیل بن سلیمان
	شاہ عبدالعزیز	۱۷۷	حوالہ النظم	

ترتيب	نام کتاب	مؤلف	تعداد	نام کتاب	نام مؤلف
۱۴۶	المدخل في معرفة علو الاسناد	سالم بن عبد الله	۱۹۹	منقبه المطهرين	ابو نعيم اصفهاني
۱۴۸	رسالة الاشاعة في	محمد بن عبد الرسول	۲۰۰	مشارق الانوار	رضي الدين حسن الصنعيني
۱۴۹	اشراط الساعه	البرزنجي	۲۰۱	تهذيب الائمة واللغات	ابو ذكريا يحيى بن زكريا
۱۵۰	در اساق المييب	محمد حنين بن ميني	۲۰۲	غرائب القرآن	نظام الاعرج
۱۵۱	براهين ساما طيه	شيخ جواد ساباط	۲۰۳	تحفة الاشراف بمعرفة	ابو الكجج يوسف المزي
۱۵۲	البيان لطفاة النقا	مدرسيد الدين خان	۲۰۴	الاطراف	سعيد الدين محمد
۱۵۳	الشرف موبد	شيخ يوسف بن سجيل	۲۰۵	كتاب المنقب في سيرة	المصطفى
۱۵۴	الباب المنقول في اسنا	جلال الدين سيوطي	۲۰۶	شرح مقاعد	سعد الدين محمد تقي
۱۵۵	النزول	قاموس	۲۰۷	قاموس	محمد الدين محمد فرزانبا
۱۵۶	نفاخ السميب	ابو العباس احمد	۲۰۸	بدر سافرة من مؤلفاته	جلال الدين سيوطي
۱۵۷	تذكرة الما برار من	سيد محمد بخاري	۲۰۹	براهين قاطعة	كمال الدين جبري
۱۵۸	سنة من شرح جاب	علي بن احمد الغزي	۲۱۰	كوكب منير	شمس الدين محمد تقي
۱۵۹	اشغال لغتبندي	شيخ تاج الدين	۲۱۱	تقيق العقود اسيند	رضي الدين بن محمد
۱۶۰	جمع كبير في معرفة اوسط	سيدمان بن حمد الطبري	۲۱۲	تاج العروس من	محمد الدين بن محمد
۱۶۱	ملفوظات	نظام الدين اولياء	۲۱۳	جواهر القاموس	مرتضى الواسطي
۱۶۲	سيرة الاولياء	سيد محمد كرماني	۲۱۴	منقبى الملاد	عبد الرحيم صفى پوري
۱۶۳	كتاب التقييد الايضاح	عبد الرحيم بن حسن العراقي	۲۱۵	سراج دهاج	صديق حسن خان
۱۶۴	روايح المنصطف	سيد عبد الدين احمد	۲۱۶	فتح مبين	رشيد الدين خان
۱۶۵	اش العرب	علامه ابن منظور	۲۱۷	تايخ الدولتين	نياز فتحپوري
۱۶۶	استجاب لقاء الغرف	علامه سخاوي	۲۱۸	عقد الفريد	ابن عبد القادر
۱۶۷	احياء الميت	جلال الدين سيوطي	۲۱۹	كتاب وتكبير البدر	ابو بكر احمد المعروفي
۱۶۸	نواذر الاصول	حكيم ترندي	۲۲۰	عن امور الازخرة	ابي عالم الشهباني

نام کتاب	نام مؤلف	نام کتاب	نام مؤلف
سخن التواريخ	محمد تقی نسا الملک	حسام الاسد	غفر آغا محمد علی سیدلاری
اسوة الرسول	خان بهادر سید ولاد حسنة	تحفة الاشعیه	مولوی سید محمد صاحب
سراج المبین فی تاریخ	"	تغیة الیوم مع المنیر	مولوی سید ابوالقاسم صاحب
امیر المؤمنین	"	امارة البصائر	تکبیر سید فضل علی خان
۲۲۱ تہذیب المستنیر	مولوی منیر حسن	و کشف السرائر	"
۲۲۲ الکرار	ربیع علی ریاض	نہضتہ حسین	صنعة الدین
۲۲۳ جلازل العیون	علامہ نسبی	نامہ العقود الطامہ	سید ابوالحسن
۲۲۴ محاسن المؤمنین	قاسمی نورانی شہیدی	شقائق لدنی در	"
۲۲۵ التکلیل	مولوی سید تقی حسین	تشریح دقائق	"
۲۲۶ عماد السالک	غفر آغا محمد علی سید	خصائص لسانی	"
"	سید دلدار علی	کتاب البشری	"
۲۲۷ منہج حیدریہ	ساعات حیات سید	بکسنی	"
۲۲۸ یوارق المولود	"	قوانین لایسا	مولوی منیر حسن
۲۲۹ طعن بران نحوہ صاف	"	شقائق الحق	غفر آغا محمد علی سید
۲۳۰ حدیث مسانید	سید عبدالباقی حسین	فارس علی	"
۲۳۱ تشہید المطاعن	مولوی سعید تقی صاحب	ذوالفقار حید	مولوی علی اللہ
۲۳۲ تعلیق المکاند	"	شفا السقام	تقی الدین اسماعیلی
۲۳۳ استقصاء الافحام	فردوس خان سید علی حسین	یثاق البینین	عبدالحق و دیار علی
۲۳۴ حقیقات الانوار	"	"	"
۲۳۵ نزمہ اشعار غنیہ	سید میرزا احمد علی	"	"
۲۳۶ جوابہ عقبیہ	مفتی میر غلام علی شہ	"	"
۲۳۷ موارد البیات	غفر آغا محمد علی سید	"	"

Sl. No.	Name of Book	Name of Author
1	Literary History of the Arabs	R. A. Nicholson
2	Literary History of Persia	E. G. Browne
3	History of Persia	Sykes
4	Strangling of Persia	Shuster
5	Cambridge History of Middle Ages	
6	Life of Muhammad	D. S. Margoliouth
7	History of Modern Europe	Richard Lodge
8	Representative Government	J. S. Mill
9	Liberty	J. S. Mill
10	Successors of Muhammad	W. Irving
11	Decline and Fall of the Roman Empire	Gibbon
12	History of Saracens	Oakley
13	History of Saracens	Gilman
14	Apology	Davenport
15	Democracy in the Dock	Clark
16	Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory	D. B. Macdonald
17	Politics in Islam	S. Khuda Bakhsh
18	Spirit of Islam	Amir Ali
19	Sketches from Eastern History	Theodore Noldeke
20	European History - Great Leaders and Landmarks	
21	History of England	Lord Macaulay
22	The Arab Kingdom and its Fall	J. Wellhausen
23	History of Modern Europe	Fyffe
24	History of Rome	H. G. Liddell
25	Outlines of Islamic Culture	A. M. A. Shushtery
26	The Origins of Islamic State	F. C. Murgotten
27	Ancient Society	Sir Henry Maine
28	Ancient Law	Sir Henry Maine
29	Encyclopaedia of Islam	
30	Historians History of the World	

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰	حضرت عائشہ کے گھر سے فتنوں کا ٹھکانا	۱	سرورق
۳۳	من مات ولم يعرف ائمہ کناؤ فقد مات میتہ جاہلیہ	ب	اطلاع
	حضرات شیخین تجہیز و تکفین رسول میں شامل تھے	ج	تخمید و تخبید
۳۶	عوام الناس کو اختلاف کی ہیبت کا سامنا	۴	مناجات بدرگاہ تاضی الکماجات
۳۷	عقیدہ عدم اختلاف آنحضرت پر لازم	۵	نذر کھجور علی ابن ابی طالب علیہ السلام
۴۳	اسلام نے عربوں کی فطرت نامہیت	ط	نہرست کتب جن کا حوالہ دیا گیا
۴۵	تبدیل نہیں کی	۱ تا ۱۳	دیباچہ
۴۸	باب سوئم	۱	نظام جدید اور مسلمان
۴۹ تا ۵۰	باب چہارم	۵	تاریخ اسلام کے چار محبہ اوقات
	جناب رسول خدا کو اپنے جانشین کے تقرر	۷	تقریم کتاب البلاغ المبین
	کی ضرورت و اہمیت کا احساں	۱۱	شیعوں کو تنبیہ
	باب پنجم	۱۴ تا ۲۱	باب اول
۵۰	کیا آنحضرت نے اپنے جانشین مقرر کرنا	۱۲	جماعت حکومت کا عقیدہ عدم اختلاف
	فرض امت کے ذمہ لگایا تھا	۱۶	تتقدیرائے امام غزالی
۵۲ تا ۵۳	باب ششم	۲۱ تا ۲۸	باب دوم
	جانشین رسول مقرر کرنا جناب خدا کا		عقیدہ عدم اختلاف غلط ہے کیونکہ
	فرض صواب امت کا حق	۲۳	محال عملی ہے
۵۳	چند امور جن پر اس ال کے حل کرنے میں	۲۸ تا ۳۱	آنحضرت کے فوراً ہی بعد فتنوں کا طوفان
			امت محمدیہ کی مشابہت اہم سابقہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۴	اسلامی حکومت کا باہنشاؤ کیسا ہونا چاہیے	۵۴	حکومت کی بنیاد پر حکومت ایک نیا
۵۶	مذہب اسلام کے دارا کا ان ایمان و عمل	۵۶	دائرہ حکومت کی حد و توسیع
۵۷	مکمل مذہب اسلام کے یعنی میں کران دونوں	۵۷	پہلے بنیاد کی دائرہ ہرگز میں حکومت
	ارکان کی تعلیم کے لئے دو تہم مقرر کر دینا		شامل نہیں تھی
۶۴	وہ دفعہ کون ہیں با تعلیم دینی قرآن و سنت	۶۴	اسلام کی تعلیم تمام ادیان پر کی تھی
۹۹	اسلام کی اہمیت کیا ہے		نئے شکس
۱۰۶	اسلامی قوانین کا قابل عمل بنانا ثابت کرنا	۶۶	حقار حکومت اسلام کے دائرہ کے اندر
۱۰۷	اصلی اسلام کے بقا دوام کا انتظام	۶۷	آکھفرت کی بنیاد میں حکومت شامل
۱۰۸	خلفہ کی صفات اور اس کا مقرر کرنا	۷۱	بین عیسوی حکومت کے لئے وضع نہیں
۱۱۲	علم کتاب	۷۳	بادشاہ و امیر کی دو عمل حکومت
	کیا قرآن شریف میں تصریح نہیں ہے کہ جانشین		یوروپ کے اس پر باغ و خد کے کی اہمیت
۱۱۵	رسول کون مقرر کر لیا۔ اگر نہیں تو		ووجہات کہ مذہب حکومت کا اجتماع
	اس عدم تصریح کی وجہات	۷۴	نہ ہونا چاہیے
۱۱۶	انبیاء سابق کے جانشین کس نے مقرر کئے	۷۴	بادشاہ و لوپ کی کشمکش
	امت نے یا خدا و رسول نے۔	۷۶	فطرت عرب اسلام سے بہت کم متاثر ہوئی
۱۲۳	ساری بحث کا جمل		اور مطلقاً نہیں بدلی
۱۲۵ تا ۱۲۸	باب ہفتم	۷۷	دوسرے کے صحابہ رسول
	شاہدان استخلاف علی بن ابی طالب	۷۷، ۷۸	حکومت مذہب کا اجتماع مقصد اسلام
	(۱) افعال رسول	۸۱	اسلام میں جمہوریت نہیں ہے
	فصل اولاد علی اندرون کعبہ و	۸۷	پہلی دیکھیں جمہوریت دنیا میں کبھی نہیں ہوئی
۱۲۵	جناب محمد کا استقبال خلیفہ کیلئے اور چلنا		اور آئندہ کسی نہیں ہوگی
۱۲۸	فصل و تعلیم و ادب	۹۰	اسلام میں کبھی نہیں لے کوئی جگہ نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۱	سماحہ بن زید رحمہ اللہ کی روایت کے	۱۳۱	سوم سبقت در عرض اسلام بر علی
۱۳۲	تخلف عن عیش میں پہلا اختلاف	۱۳۲	مل سوم دعوت ذی البشیرہ
۲۱۰	لوگوں کا اعتراض آبرو سامہ پر	۱۳۲	فعل وہ لیلۃ الہیت شجکت علی کو
۲۱۸	لعن اللہ من قذف عن عیش میں		اپنی جگہ سلانا
۲۱۰	اس واقعہ کے نتائج	۱۳۶	اسکے نتائج
۲۲۱	قضیۃ امامت نماز نبی مکرم	۱۳۸	حضرت ابوبکر کو ہجرت رسول کا علم نہ تھا
۲۳۰	واقعہ امامت پر تنقیدی نظر	۱۴۰	فعل وہ عقد موافات
۲۳۱	فعل سوم قضیۃ خلاص اور مالک بن	۱۴۶	فعل وہ تزوج علی علیہ السلام کا حکم خدا کی
	تحریر و نصیحت رسول	۱۴۹	فعل وہ سد الابواب بابتے باب علی
۲۴۰	فقہ دار النبی کے ہجرت کے بعد	۱۴۴	خوفہ حضرت ابی بکر کی صلیت و حقیقت
۲۵۳	تھے خدا ان سے بہت راضی تھے		اور اس حدیث کا مضمون ہونا چاہیے
۲۴۴	موجب اختلاف تھا	۱۴۶	اس واقعہ میں ابوبکر ابی بکر کی منی نہیں
۲۴۶	آنحضرت علی کو بلا کر دیر تک ازلی تھے	۱۴۸	فعل وہ آنحضرت کا حضرت علی کو
۲۵۲	لفظ بکر کی تشریح		ایک غزوہ میں حبیب اللہ بنا اور کبھی او
۲۵۴	آنحضرت علی کی جانشینی کی بابت		کسی کے ماتحت نہ کرنا۔
	و نصیحت تحریر کر لی پڑھتے تھے	۱۸۲	فعل وہ اس طرح امامت پر دل و شہرت
۲۵۰	مترجمین کے جواب	۱۸۶	فعل وہ التبعیۃ کی ذرا براہ و غزلابی بکر
۲۶۲	فقہ حسیب کا بے لوث پر بحث	۱۹۲	فعل وہ واقعہ مباہلہ کا نبوت میں براہ
۲۶۸	فعل وہ اس کی کوئی بھی نہیں ہے		راست نہ کہ
	رازگوں کی حکم خدا کی	۲۰۱	فعل وہ عہد نبوی جوش سامہ
۲۶۹	حضرت عمر کا اعتراض	۲۰۳	شکست موت
۲۷۱	ایران قبضہ و غلبہ کی حالت کا بیان کو		حضرت ابوبکر و حضرت عمر مات کر گئے تھے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۳	امر بنوت میں شرکت کے معنی	۲۷۳	جناب سلمہ کی روایت اپنے غلام سے
	حدیث ولایت		حضرت علی کی فضیلت میں
۵	روایت بریدہ اسلمی		باب ہشتم
۳۰۸	شاہ عبدالغنی صاحب تحفہ کا اعتراف		شاہدان اختلاف علی ابن ابی طالب
۳۰۸ تا ۳۱۹	اس کا جواب	۲۷۳ تا ۲۷۹	(ب) اقوال رسول
۳۱۸ تا ۳۱۹	توثیق الصلح	۲۷۹	جانشین رسول ابتدائی رسالت سے
۳۱۲	تشیع کے اقسام		مقرر ہوتا ہے جناب سوکھدا کا حضرت
۳۱۹	(۳) تعین خلافت بالاث عرش		علی کو ان کے بچپن ہی کو اپنا وزیر
	اور اس کا اعلان		خلیفہ مقرر کرنا ایک پیشین گوئی تھی۔
۳۲۱	(۴) سوکھدا و علی مرتضیٰ ایک نور		جس کی تکمیل کو حضرت کی بنوت
	کے دو ٹکڑے	۲۸۰	کی تصدیق ہوتی ہے۔
۳۲۳	حدیث نور	۲۸۲	صفات جو ہر نبی میں ہونے ضروری ہیں
۳۲۸	حدیث شجرہ	۲۸۲	حضرت علی میلن تمام صفات کی
۳۳۱	حدیث خطاب		موجودگی کو جناب سوکھدا ایمان فرماتے
۳۳۳	(۵) بارگاہ انبوی میں اسم محمد و علی کی	۲۸۳	(۱) جناب سوکھدا کی دعا اپنے جان
	کی مقارنت		کے فقر کے لئے
۳۳۶	(۶) اخذ میثاق از انبیاء برائے خلافت	۲۸۵	(۲) اعلان و نامزدگی خلیفہ بالعرفت
	علی ابن ابی طالب		دعوت ذی العشرہ
۳۳۶	(۷) محمد و علی اس امت کے دو باب	۲۸۸	اس کی اہمیت
۳۴۰	(۸) ہمنفس رسول	۲۸۹	و کلاؤ اہل حکومت کی بحث اور اس
۳۴۲	من فارق علیا فارقی	۲۹۳	انا قاتل علی متذیل القرآن و
۴	من جسد علیا حسدنی		علی بغافل علی تا دیلہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۵	حدیثِ رايت	۳۴۲	تبی علیا بنی قنی
۳۹۷	حضرت ابو بکر و عمر کی شکست اور	۳۴۳	عالمک اطاعنی
۴۰۱	حضرت عمر پر الزام بُردی	"	ن اذی علیا اذانی
۴۰۰	حضرت علی در خیر کھاتے ہیں	۳۴۵	من سبت علیا سبلی
۴۰۳	سعد ابن وقاصؓ حضرت کے کپڑوں	۳۴۵	من حب علیا احبني ومن اغضب
	سے لگ کر چلتے ہیں تاکہ ان کی توجہ نہ ہو		علیا اغضبني
	اور علم دیدیں۔	۳۴۸	(۹) محبوب محمد اکاذبہ بارگاہِ ایزدی میں
۴۰۷	اشعارِ حسان ابن ثابت در مدح علی	"	حب علی
۴۰۸	اس حدیث سے اخذ نتائج و مطالب		جنت میں وہی داخل ہوگا جس کے
۴۰۹	صحابہ کی کم فہمی شان نبوت	۳۵۵	پاس حضرت علی کا پڑنا راہداری ہوگا
۴۱۰	حدیث تشبیہ	۳۵۹	حب علی علامت ایمان و بغض علی
۴۱۲	اسماءؓ مخبرین حدیث تشبیہ		علامت کفر کیوں ہوتے
۴۱۵	نقول روایات	۳۵۹	صحابہ رسول کی مختلف جماعتیں
۴۱۶	اس کے راویان	۳۶۳	حجۃ اللہ
۴۱۹	حدیث منزلت	۳۶۴	قیم النار و السجۃ
۴۲۰	حواجات	۳۷۴	وہابی حضرات کے اعتراضات اور
۴۲۲	دس موقعوں پر اس حدیث کو		ان کا جواب
	ارشاد فرمایا	۳۷۸	لواء محمد بدست علی
۴۲۵	دعائے مصطفوی در شانِ مرتضوی	۳۷۹	تقریر فی اکبنتہ
	مثل موسیٰ کے	۳۸۰	تسلیم الملائکۃ علیہ
۴۲۶	عسم (۱۰۱)	۳۸۱	حدیث طبر
۴۲۶	حدیث مدینۃ العلم	۳۹۴	حدیث طبر کے نتائج

ت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰	(۱۳) کمال ایمان	۴۲۸	اسماء و خیرین حدیث مدنیۃ العلم
۲۹۲	(۱۴) عبادت، ریاضت و زہد	۴۵۰	اس حدیث کی سویدات
۴۹۲	ماکفر باللہ قط	۴۵۳	حضرت سلیمان کا واقعہ
۴۹۳	حب علی و ذکر علی عبادۃ	۴۵۴	(۱۱) عصمت و طہارت
۴۹۴	النظر الی وجہ علی عبادہ	۴۵۹	طہارت و علم کامل کا تعلق
۴۹۴	(۱۵) سبقت الی الاسلام	۴۶۲	حدیث کساء
۵۰۸	تاریخ الکامل کی عبارت پر بحث	۴۶۴	اس کے حوالے
۵۴۲	حواکات کتب	۴۶۸	نزول آیہ تطہیر کے چھ مہینہ بعد تک
۵۴۳	(۱۶) شجاعت و نصرت اسلام		روزانہ آنحضرت کا خاصہ فاطمہ پر
۵۴۶	جنگ بدر		جا کر یا اہل بیت تمنا یرید اللہ انکم کہنا
۵۴۸	عریش		ازواج و اہل بیت کی بحث اور ازواج
۵۵۰	جنگ احد	۴۷۲	کآیہ تطہیر میں نہ شامل ہونا
۵۵۱	انہ بنی و انامہ و قال جبرئیل انہ نکما	۴۷۸	(۱۲) خطابات و القابات
۵۵۵	فرار حضرت شیخین	۴۷۹	امیر المؤمنین و امام البرہ
۵۵۶	فرار حضرت عثمان	۴۸۱	صدیق اکبر و فاروق امت
۵۵۸	حضرت حمزہ پر نوہ و بجا برضا مندی کی غنیمت	۴۸۳	وصی
۵۶۰	جنگ احزاب	۴۸۵	ولی
۵۶۵	ما نزل یا ایہا الذین آمنوا الا علی امیرنا	۴۸۵	کاشف الکرب
۵۶۶	حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام کے متعلقہ کتب	۴۸۶	خلیفہ، وزیر، نفس رسول حجۃ اللہ
۵۶۶	حضرت عمر فاروق اسلام کو اسکی چہادری کا نقشہ	۴۸۶	قیم النار و السجۃ
۵۶۸	سنا کر دیتے ہیں	۴۸۸	ہادی، ہاب حط، کلمہ باقیہ
۵۶۹	بر الا ایمان علیہ السلام کی کلمہ مبارکہ علیہ السلام	۴۸۹	ساقی کوثر و صاحب حوض

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۰۲	آیت مودۃ الفرقی	۵۷۲	سن اعمال امتی الی یوم القیامۃ
۶۰۹	و علی الاعراف رجال یؤفون کلاً بھام	۵۷۳	
۶۱۰	یا ایہا الرسول تلق ما انزل الیک من کلماتی	۵۷۶	باب جنگ
۶۱۰	الیوم اکملت لکم دیکم الا یتہ	۵۸۰	سرشتین کی شکست
۶۱۲	انما ولکم اللہ ورسولہ الا یتہ	۵۸۱	حدیث راہت
۶۱۵	وقفوا ہم انہم مسئولون	۵۸۲	ابوسفیان کی مجبوری اور ان کا ایمان لانا
۶۱۶	قل کفی باللہ شہیداً بینی و بینکم من عندہ	۵۸۳	جنگ خین
۶۲۱	فستلوا بل الذکر ان کنتم لا تعلمون	۵۸۴	فرشتہ خین
۶۲۱	وتعہا اذن داعیہ	۵۸۵	ابوسفیان کا طعنہ
۶۲۱	امن کان مومناً من کان فاسقاً	۵۹۰	(۱۷) ہدایت و رہنمائی خلق کی قابلیت
۶۲۲	اجعبتہم سقاۃ الکاح الا یتہ	"	فتنوں کی پیشین گوئی اور اس وقت حدیث
۶۲۴	یوفون بالندرا الا یتہ	"	علی سے مسک کی ہدایت
۶۲۶	ومن الناس من یشیری نفسہ الا یتہ	۵۹۱	آل المذکر و علی ہادی
"	سلام علی آل سین	"	باب خطہ
۶۲۶	ان اللہ ولما کتہ یصلون الا یتہ	۵۹۲	(۱۸) عدالت و قابلیت قضا
۶۲۶	یا ایہا الذین آمنوا اذا نجاہم اللہ		باب منہم
۶۲۹	ارخوان علی سر مستطابین	۵۹۳ تا ۶۳۳	اقوال افعال رسول کی مطابقت قرآن مجید
"	واذان من اللہ ورسولہ الی الناس	۵۹۴	حضرت علی کا نام آیات فضائل میں کیونٹا ہے
"	ام یحیئہن الناس علی ما تہم اللہ من فضلہ	۵۹۵	ذمیت قیاس
۶۳۰	والذین یؤذون المؤمنین المؤمنات الا یتہ	۵۹۶	فضائل علی کی احادیث تفسیر عزرا و ار
۶۳۱	انما انت منذر وکل قوم ہاد	۵۹۹	امن کان علی بنیہ من تہ و تیلوہ شاہد منہ
	باب دھم	۶۰۰	والذی جاہ بالصدق الا یتہ
۶۳۳	اہل بیت رسول آل رسول بختہ رسول	۶۰۱	خان اللہ ہمو لہ و ہجر تیل و صاحب المؤمنین
۶۳۳	والقریبے	"	یا ایہا البقی حبک اللہ من انجک الی المؤمنین
۶۴۵	بارہ امام - ہمدی آخر زمان	۶۰۲	ہو اللہ ایدک و مضفرہ و المؤمنین
	باب یازدھم	۶۰۲	و کفی اللہ المؤمنین القتال کان اللہ قویاً عزیزاً
۶۵۲	اعلان تقر جاشین	۶۰۳	وجبات من اعنا و یزعج و خیل الا یتہ
۸۰۳	امراول حکم اعلان سجاہت او ندعا	۶۰۴	یا ایہا الذین آمنوا طوبی للذین طوبی الرسول الا یتہ

خ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۹	خطبہ جناب امیر ان زعمت نقوی	۷۰۰	امردہم موقعد وقت و مقام کی اہمیت
۵۲	سیاست علویہ		وموزونیت و رسم دستار بندی
۸۵۴	حضرت علی کی شخصیت	۷۰۴	امرسوئم خطبہ ہلیلہ شلتیر اعلان خلافت
۸۵۷	حضرت علی کی تحت نشینی کے وقت	۷۰۸	حدیث ثعلبین
	ملک کی اندرونی و بیرونی حالت	۷۴۰	حدیث غدیر
۸۶۰	حضرت علی کو کیسے لوگوں سے سابقہ پڑا	۷۶۰	حضرت عمر کا حضرت علی کو ملائے میں نے سنا کہ
۸۶۱	تعلیم و تربیت رعایا	۷۶۴	بمقام جد حضرت علی کا حدیث غدیر کے متعلق
۸۶۳	حضرت علی کی ہدایات عمال کو اور		بیان لینا
	ان سے باز پرس	۷۶۶	تو اتر حدیث غدیر
۸۶۶	افسران فوج کو ہدایت	۷۸۱	امرجہام رسم دستار بندی
۸۷۰	حضرت علی کی سیاست کا مقصد	۷۸۵	امرجہم - اکمال دین و اتمام نعمت الہی
۸۷۲	فتنہ و فساد اور ان کے اسباب	۷۸۸	امرجہم - اعلان جانشینی سے جماعت
۸۷۵	بغض علی سے شناخت منافق		مخالفتیں میں اضطراب
۸۷۳	حضرت علی کے دشمن	۷۸۸	واقعہ عقبہ
۸۷۶	معاہدہ طلحہ و زبیر	۷۹۴	سال سائل الآتہ
۸۷۷	طلحہ و زبیر کیا چاہتے تھے		باب دوازدهم
۸۷۸	امیدواران خلافت کی کثرت	۸۰۴	افضلیت حضرت علی ابن ابی طالب
۸۷۸	اور اس کا سبب	۸۱۲	سوانح حیات خلفاء اربعہ - نقشہ
	امیر معاویہ کا معاملہ	۸۲۳	آیات قرآنی
۸۷۹	امیر معاویہ کیا چاہتے تھے۔	۸۲۵	کسی صحابہ کے اتنے فضائل نہیں و علی کے
۸۸۲	قائدان عثمان	۸۲۹	اقبال فضیلت علی۔ کو لاکھ لکھ عمر
۸۸۳	فتوحات ملکی۔ سرعت فتوحات	۸۳۲	دعویٰ فضیلت سلوئی قبل ان تقعد ولی
	کے سفر اثرات۔	۸۳۴	خطبہ جناب امیر انا النون نقولہم
۸۸۸	ابن ابی الحدید کی بحث فضیلت علی پر	۸۳۹	خطبہ جناب امیر دیگر
۹۱۰	شکریہ و معذرت	۸۴۸	خطبہ جناب امیر بنا اھد تیم
۹۱۲	انتساب		



AGHA MOHD. SAJJAD MIRZA
DIED 29TH MARCH 1919.

Father of the author.

دیباچہ

نظام جدید اور مسلمان

دو یا زیادہ قوموں کے خیالات و تہذیب و تمدن یا مفاد کے تضاد کا نام جنگ ہے۔ اور اگر یہ جنگ عالمگیر ہے تو خیال کرنا چاہئے کہ تمام عالم کے موجودہ تمدن و نظام کے ارکان بیسیس میں ایسی ہلک بھاری گھر کر گئی ہے کہ اب کٹکٹامش حیات برداشت کرنے کے قابل نہیں رہا۔ اور ہمہ گیر ارتعاش یا اضطراب کے ذریعہ سے جو عالمگیر جنگ کی صورت میں ظاہر ہو رہا ہے وہ اپنے تئیں خود نیست و نابود کر رہا ہے۔ تاکہ اُس کے بجائے بہتر اور جدید نظام قائم ہو جائے۔ ان ہی خیالات کو اگر مذہب کی زبان میں ادا کرنا چاہیں تو کہیں گے کہ بستیوں۔ قروں۔ شہروں اور ملکوں پر عادی ہو کر ساری دنیا کا موجودہ طرز معیشت اور طرز تحمیل مصیبت الہی پہنچی تھا۔ لہذا عذاب الہی کا موجب ہوا۔ الحی سیاسیات میں جنگ اقوام کو اختلاف آراء کا مظاہرہ اور زبان لیتا میں عذاب خداوندی کا نمونہ کہیں گے۔ غرضیکہ کچھ بھی ہو اس میں شک نہیں کہ موجودہ عالمگیر جنگ باہمی منافرت و مناقشات و اختلافات کا ایک ہیبت ناک منظر ہے۔ عذاب الہی ہے کہ جو ہم کا ورہ و ذرہ دنیا کی طرف کھل گیا ہے۔ ہوا سے آگ برس رہی ہے پانی سے آگ نکل رہی ہے۔ اور خشکی بھی شعلہ ہائے آتشیں کی لپٹوں میں آئی ہوئی ہے لیکن مَعَ الْعَسْرِ نَسُوا ہر ایک مصیبت راحت کی ابتداء ہے۔ اس عذاب کے مصائب تکالیف تو ظاہر ہی ہیں مگر اُس میں کئی فائدے بھی ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس عذاب نے انسان کی نفسوں اور مصیبتوں کے خط و خال کو اس طرح ابھار دیا ہے کہ اب وہ چھپانے سے چھپ نہیں سکتیں۔ دوسرے یہ کہ سیاست و معاشرت و تمدن کے وہ اصول و مبانی جن کو محض امتداد زمانہ کی وجہ سے لوگ حقانیت و صداقت کا جاتا

پہنا چکے تھے۔ اب اپنی عیانی میں نظر آنے لگے۔ اور اُن کا کذب و کج اچھ طرح نمایاں ہو گیا۔ یہ بہت بڑے فائدے ہیں۔ اصلاح و سلامت روی کی ابتدا یہاں سے ہوتی ہے کہ اپنی سابقہ روش کی بُرائیاں معلوم ہو جائیں چنانچہ اب باوجود اس عداوت و قفاوت کے جو ان میں ہے تمام کجیاں و خباثتیں اس اور پرستندہ کفرانہ نظام غلط فہمی اور ایک عید و بہترین نظام قائم کرنے والے ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ ہر ایک فریق کہتا ہے کہ جو نظام تو میں قائم رہا وہ بہترین ہو گا۔ پانی روش کی خرابی سے سب آگاہ ہو گئے۔ جدید اسکے سب متلاشی ہیں۔ تاریخ عالم میں یہ پہلا موقع ہے کہ تمام دنیا نے یک زبان ہو کر اپنے موجودہ نظام کو ناقص قرار دیا ہو اور جدید اور اس سے بہتر نظام و تمدن کی جو ہر شے کی ہو جس طرح انسان کے جسم میں بیماری اس بات کی دلیل ہے کہ عناصر کے اعتدال میں فرق آگیا ہے۔ اور اب اُس کی درستی لازم ہے۔ اسی طرح اس قسم کا عذاب اور ایسے واقعات خداوند تعالیٰ کی طرف سے حجت ہلکا کر دیتے ہیں یہ بتانے کے لئے کہ تمہاری موجودہ روش زندگی درست نہیں۔ اس کی اصلاح کرو ورنہ عذاب سخت سے سخت تر ہو تا جائیگا۔ ہر ایک ملک پر ایسے عبرت ناک حادثے آتے رہے ہیں مسلمانوں کی تاریخ بھی شاہد ہے کہ آنکھوں پر سے پردے اٹھانے کے لئے پہلے بھی کئی فحش ایسے باحصر چل چکی ہے لیکن چونکہ مسلمانوں نے اپنی اصلی معصیت کو معلوم نہ کیا۔ یہ عذاب سخت سے سخت تر ہو تا گیا یہاں تک کہ اب ہم اس اسلام کو جس کی فطرت میں غالب ہو کر رہنا تھا موجودہ مغلوبیت و کس مہر سی کی حالت میں پاتے ہیں۔ ورنہ اگر اسلام کے جو دعویٰ ہیں وہ پورے ہوئے ہوئے ہوتے تو آج کو اسلام کی حکومت العیشیہ ثالث و سرچ کی مقام پر ہوتی۔ اور دنیا اُس کے تمدن و معاشرت کے نمونہ پر اپنی زندگی کا نقشہ کھینچتی۔ جو ہوا وہ یہ تھا کہ ابھی اسلام لوگوں کے دلیں میں داغ نہیں ہوا تھا۔ قرآن شریف کی سچج تاویل اور اس کے درست معنوں کی تعلیم ابھی لوگوں میں عام نہیں ہوئی تھی غرضیکہ تہذیب اسلامی و تربیت قرآن کا نقشہ ابھی تو ہمیں ایک نقش بر آب تھا کہ خلافت کی چھیدہ سیاست کی ضرورتوں کی وجہ سے حکومت مجبوری

ہر ایک فرد قوم کی تو جبریک سخت ممالک کی فتوحات و غنائم کی فراہمی کی طرف کرتے تاکہ وہ خود حکومت کی گتہ چینیوں سے محفوظ اور غنائم کی فراوانی سے مضبوط ہو جائے نتیجہ یہ ہوا کہ جدید صوبہ بن گئے وہاں کے ملک کو توجہ کر لیا لیکن اس کی تہذیب کو محفوظ نہ ہو گئے۔ اور جو قیمتی شے گھر سے لیکر نکلتے تھے وہی پرکیس میں لونی گئی۔ اسلام پیدا ہوا وہ ایک چوں چوں کام یہ تھا۔ ایرانی مزدک و زرتشت کی تعلیم کے اثرات مندرجہ ذیل ویدانت کے تخیلات۔ اور یونانی فلسفہ کے مغالطات سب اسلامی الہیات میں موجود ہیں۔ دراصل وہ جلدی کی فتوحات ہی اصلی اسلام کی بربادی کا باعث ہوئیں +

غضبکہ جب دنیا کی آنکھیں یہاں تک کھل چکی ہیں تو اب ہر ایک قوم و فرد بلکہ ہر ایک فرد کا فرض ہے کہ اپنی حالت کا جائزہ لے اور دیکھے کہ پرانی روش میں کیا کسب غایاں تھیں۔ وہ کیا عائد و اصول تھے جو محض امتداد زمانہ و کثرت معتقدین کی وجہ سے صحیح نظر آتے تھے لیکن صحیح نہ تھے۔ اور وہی ہماری اس موجودہ نکتہ و ذلت کی سبب تھیں۔ تنزل کے ذمہ دار ہیں مسلمانوں کے لئے کبھی یہ بھری انتہا ہے کہ یہ سچے فکرمند بچیں اور اپنی گذشتہ غلطیوں پر نظر واپس +

اکثر دیکھا گیا ہے کہ نظام جدید کا نام سنتے ہی مسلمان کہہ لیتے ہیں کہ میں کسی نئے نظام کی ضرورت نہیں، میں تو وہی پرانا قرآن اور پرانا رسول چاہئے۔ یہ صحیح ہے اور باطل صحیح ہے۔ لیکن یہ بھی تو دیکھو کہ آیا تمہارے پاس وہ پرانا رسول اور وہ پرانا قرآن ہے بھی بسا اوقات حتیٰ اس طرح چھپ جاتا ہے اور کذب غالب ہو کر اتنے عرصہ تک بچ رہتا ہے کہ جب حق کی تلاش کرنے والے حق کو کذب کے زودوں میں سے نکالتے ہیں تو وہ ایک نئی چیز معلوم ہوتی ہے۔ سونے کو ہلا کر کشتہ کر دو۔ اب یہ بالکل راکھ ہے۔ اگر کوئی مسلمان نظر اس راکھ کو پھراس کی پہلی حالت میں کر دے اور وہ پھر چمکا ہوا سونا بن جائے تو یہ سونا اس راکھ کے مقابلہ میں تو نی چیز ہے لیکن ہے تو وہی پرانا سونا مسلمانوں کے نظام جدید سے ہمارا یہی مطلب ہے +

مسلمانوں کے عقائد کے تعلق اور ان کے زوال کے رشتہ بہت سے تھے

اور بہت گئے جارہے ہیں۔ سیاست دانوں نے انکے زوال کے اسباب بھی نظر ڈال کر لکھے ہیں۔
 میں اسباب معلوم بھی کر لئے ہیں لیکن حالت دہی ہو چلا کہ جب کسی مرض کے حالات معلوم ہو جاتے ہیں اور اسکی صحیح تشخیص ہو جاتی ہو تو پھر اس مرض کا ازالہ کسی یقینی ہو جاتا ہو تو پھر علاج معلوم ہو جاتا ہے۔
 مسلمانوں کے مرض کے صحیح اسباب ہی عام طور سے معلوم نہیں ہوئے علم مسلمان سیاست دانوں میں
 نتیجہ پہنچے ہیں کہ مسلمانوں کے زوال کا سبب یہ ہے کہ انہوں نے قرآنی تعلیم و معاشرت پر زور دیا ہے
 جسکی وجہ سے ایک بڑے لیکن سبب تو نہیں ہے یہ تو خود نتیجہ ہر کسی اور سبب کی ہی نقص ہو جاتا ہے۔
 چاہے کہ مسلمانوں نے اسلامی زندگی کیوں چھوڑی۔ اس صراط مستقیم سے اعراض
 کرنے کے کیا اسباب تھے۔ اودوہ اسلامی زندگی کیا تھی۔ اس ہی سلسلہ میں یہ بھی
 بتانا ہے کہ اسلام کا عروج کس کسے تھے۔ وہ کس زمانہ میں تھا اور کب سے اس کا
 تنزل و انحطاط شروع ہوا۔ جب اتنے امور معلوم ہو جائیں گے تو پھر علاج کرنے میں یقین
 لگے گی۔ ورنہ صرف یہ کہنا کہ اسلامی تعلیم کو چھوڑ دینا جو وہ ذلت کا باعث ہے اس
 مرض کی دوسرے الفاظ میں تشریح کر دینا ہے۔

ہم نے قرآنی تعلیم و اسلامی زندگی کو کیوں چھوڑا۔ یہ معلوم کرنے کیلئے دیکھنا
 ہو گا کہ قرآنی تعلیم کب سے پھٹی۔ اس کے بعد ہم دیکھیں گے کہ جس زمانہ میں اسلامی
 زندگی سے اعراض ہوا اس کے واقعات کیا تھے، اس کا ماحول کیا تھا، اس طرح
 ہم اس مرض کے اصلی اسباب معلوم کر سکیں گے۔

اب ہم کو تاریخ اسلام کی طرف رجوع کرنا پڑے گا۔ اسلامی تاریخ کے بنو مرتطالعہ
 کرنے والوں کو اس میں چار باتیں نہایت حیرت آمیز و تعجب انگیز بلکہ مخالف عقل
 نظر آتی ہیں۔ اول تو یہ کہ خود مسلمانوں کی بڑی بڑی تاریخ کی کتابوں میں یہ خلاف
 عقل و فطرت انسانی عقیدہ قائم کیا گیا ہے کہ جناب خاتم المرسلین نے اپنے بعد
 ہدایت کے لئے کوئی رہنما مقرر نہیں کیا۔ اور سیکھو اپنا جانشین و خلیفہ منتخب
 نہیں فرمایا۔ دوئم۔ یہ کہ اسلام نے دنیا میں حکومت اسے قائم کرنا تجویز کیا۔ اور
 اس کیلئے نہایت اعلیٰ اور دل خوش کن وعدے کئے لیکن وہ حکومت جو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رحلت کے بعد قائم ہوئی اس کی شکل ہی کچھ
 اچھی تھی اور اس میں اسلام کے عدل و انصاف اور امن و امان کے دعوے
 پر غور نہیں ہوئے۔ سو یکم۔ یہ کہ جناب رسول خدا کی حکومت دینی اور دنیوی
 کے وہ لوگ جانشین ہیں جنہوں نے آپ کو اور اسلام کو مٹانے میں کوئی
 دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اور وہ لوگ اپنے تئیں اسلام کے بادی و رہنما ظاہر
 کریں جو بھی دل سے مسلمان نہیں ہوئے اور لوگ انکے اس ظاہری دعویٰ
 کو قبول کریں۔ چہارم۔ وہ بدترین سلوک جو امت نے اپنے محسن و رسول کی اُس
 آل کے ساتھ کیا جس کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت جناب رسول خدا نے اپنے
 بستر مرگ پر اپنی امت کو کی۔ اور آخری کلمہ جو جناب رسول خدا کی زبان پر جاری
 ہوا وہ اس وصیت کی تاکید تھی۔ وہ منظم جواہل بیت رسول نے رسول نہ اکی
 آنکھ بند ہوتے ہی امت کے ہاتھوں برداشت کئے ہمیشہ تاریخ عالم کا عجیب ترین
 واقعہ دیکھئے۔ اور تاریخ اسلام پر بدترین دھبہ +

ہم نے اپنی اس کتاب میں ان چاروں امور پر بہت اچھی طرح بحث کی
 ہے۔ ہر ایک عجیب امر و واقعہ تاریخی ہو یا علمی اس وقت تک بنی عجیب حیرت انگیز
 معلوم ہوتا ہے کہ جب تک اُس کی اصلی وجہ اس کے ماحول کی کیفیت و حقیقت
 اور اس کی ماہیت معلوم نہ ہو۔ اور جب اس کی وجہ اور کسے ہست و بود معلوم ہو جاتی
 ہے تو اُس کی عجیبیت اور غیر معمولیت خاصیت معدوم ہو جاتی ہے۔ اور وہ واقعہ ایک
 معلوم وجہ کا قدرتی نتیجہ نظر آنے لگتا ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ یہ چاروں امور ایک ہی
 سبب کے نتیجے اور ایک ہی علت کے معلول ہیں۔ ان چاروں کی جڑ سقیفہ بنی ساعدہ
 میں ہے اور سقیفہ بنی ساعدہ کے ہنگامے کا باعث یہ تھا کہ لوگ جناب محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حکومت کو ان کے خاندان میں سے نکال کر عام لوگوں کے
 درمیان اچھالنا چاہتے تھے جناب رسول خدا نے خداوند تعالیٰ کے حکم سے
 انضباطین امت یعنی حضرت علی بن ابی طالب کو اپنا جانشین و خلیفہ بلا فصل مقرر

کر کے امت کے سامنے بار بار اس کا اعلان فرمایا لیکن امت نے بوجہات چند و چند جن کا ذکر اس کتاب میں کیا گیا ہے۔ جناب رسول خدا کے اس حکم سے اعراض و اغماض کیا۔ اس نافرمانی و عصیان خدا و رسول خدا کا یہ نتیجہ ہوا کہ موعودہ نعمتیں طلب کر لی گئیں۔ امت محمدیہ عذاب الہی میں مبتلا ہو گئی۔ اور اب تک اس نافرمانی اور عصیان کا خمیازہ بھگت رہی ہے۔ جو حکام سقیفہ بنی ساعدہ میں نصب کئے گئے وہ خدا و رسول کے منتخب کردہ نہ تھے۔ دنیا میں حکومت الہیہ کے قائم کرنے کے اہل نہ تھے۔ لہذا اس کو نہ قائم کر سکے۔ اور اسلام کے وعدے پورے نہ ہوئے۔ انہوں نے بنو ہاشم کے خلاف ان کے پشتینی دشمنوں یعنی بنو امیہ کو ابھارا اور ان کے حق میں جاگیر شام کا استعماری پٹہ کھدایا۔ اور پھر ایسی تجویز کی کہ بنو امیہ ہی میں سے ایک خلیفہ ہو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بنو امیہ نے اپنی حکومت و سرداری قائم کر لی۔ اور جناب رسول خدا کے جانشین کھلائے۔ سقیفہ بنی ساعدہ ہی سے مصائب و ظالم اہلبیت کی ابتدا ہوئی ہو اور اس سقیفہ سازی ہی کی جوازیت کو قائم کرنے کے لئے جماعت اہل حکومت کو ضرورت پڑی کہ اپنے تئیں اور لوگوں کو اس مخالفت میں الیں کہ جناب رسول خدا نے کسی کو اپنا جانشین مقرر نہیں کیا اور واقعہ تو یہ ہے کہ اس خلیفہ ساز مجلس سقیفہ سے بہت برے نتائج پیدا ہوئے اور آخر کار دین اسلام مسخ ہو گیا۔ اُس گھڑی اور اُس سر زمین میں ایسا بیج بویا گیا کہ جس نے بڑھکر اسلام کو چنپنے نہ دیا۔ مسلمانوں کی اکثریت میں جو مذہب رائج ہوا۔ وہ وہی سقیفہ بنی ساعدہ میں سے نکلا ہوا مذہب تھا۔ اور یہ وہی مذہب ہے، جس کو آج ہم اس غلویت و ذلت کی حالت میں دیکھتے ہیں مسلمانوں کے لئے نظام جدید یہ ہو گا کہ وہ اُس اسلام کی طرف رجوع کریں جو جناب رسول خدا رائج کیا تھا اور جس کو مستحکم کرنے اور لوگوں میں پھیلانے اور تعلیم دینے کیلئے آنحضرت نے حکم فرمادیا حضرت علی کو مقرر کر دیا تھا۔ یہ وہ نتیجہ ہے جس پر ہم تاریخ اسلام کا بغور مطالعہ کر نیکے بعد پتے ہیں اور اسکو درست ثابت کرنا ہماری اس کتاب کا مقصد ہے۔ اس غرض کیلئے ہم نے مندرجہ ذیل کتب و ابواب قائم کئے ہیں:-

کتاب اول

الستبیان

باب اول۔ جماعت حکومت کا عقیدہ عدم استخلاف۔

باب دوم۔ عقیدہ عدم استخلاف غلط ہے۔ کیونکہ محال عقلی ہے۔

باب سوم۔ نصب خلیفہ رسول کی ضرورت و اہمیت۔

باب چارم۔ جناب رسول خدا کو اپنے جانشین کے تقریبی اہمیت کا احساس تھا یا نہیں

باب پنجم۔ کیا آنحضرت نے اپنے جانشین مقرر کرنے کا فرض امت کے ذمہ لگایا تھا۔

باب ششم۔ جانشین رسول مقرر کرنا جناب رسول خدا کا فرض تھا یا امت کا حق۔

باب ہفتم۔ شاہدان استخلاف علی بن ابی طالب۔

الف، افعال رسول۔

بابت تم رب، اقوال رسول۔

باب ہم۔ افعال و اقوال رسول مقبول کی مطابقت قرآن شریف سے۔

باب ہم۔ اہلیت رسول۔ آل رسول۔ عترت رسول۔ ذوی القربی۔

باب یازدہم۔ تقریر و اعلان جانشین رسول اکرم و ادائیگی رسوم جانشینی۔

باب دوازدہم۔ انصافیت علی بن ابی طالب۔

کتاب دوم

سیاست عمریہ

خاندان نبوت حکومت کو نکالنا

باب سیزدہم۔ حضرت علی کو خلافت سے محروم کرنے کی تدبیریں۔ اور ان کی کامیابی کے وجوہات۔

تدبیر اول علی کے مخالف ایک جماعت کا پیدا کرنا۔
تدبیر دوم حضرت علی کے ساتھ جناب رسول خدا کے امتیازی سلوک پر اعتراض کرنا۔ اور لوگوں کے سامنے اسکو غلط پیرایہ میں ظاہر کرنا۔

تدبیر سوم حقیقت نبوت کے متعلق خاص عقیدہ قائم کرنا۔
تدبیر چارم حسب کتاب اللہ جناب رسول خدا حکومت کو اپنے خاندان میں مستقل کرنا چاہتے ہیں جس کا نبوت سے کچھ تعلق نہیں۔

تدبیر پنجم مخالف ارجیش اسامہ۔
تدبیر ششم تھنیہ قرطاس و سلم۔
تدبیر ہفتم ہنگامہ سقیفہ بنی ساعدہ۔
تدبیر ہشتم لوگوں کو جنگ میں مشغول رکھنا۔ اور مال غنیمت تقسیم اقطاع سے انکو اپنی طرف کرنا۔

تدبیر نهم انتشار ذک۔
تدبیر دهم حضرت علی کو فوج و منصب علیحدہ رکھنا۔
تدبیر یازدہم عدم استخلاف کا غلط خیال پیدا کرنا اور پھیلانا۔

تدبیر دوازدہم حضرت علی کے فضائل کا اخفاء اور دوسروں کو اپنے ترجیح و فضیلت بینی۔
تدبیر سترہم حضرت علی کے انقباض خصوصی پر قبضہ کرنا۔
تدبیر چارہم آنحضرت کی احادیث کو شائع ہونے سے روکنا۔

تدبیر پانزدہم وضع احادیث۔
تدبیر ششدهم استخلاف عمر۔
تدبیر ہخدهم تجوز شوتے۔

تدبیر شانزدہم حضرت علی و بنو ہاشم کے مقابلہ میں بنو امیہ کو کھڑا کرنا۔
تدبیر نوزدہم جمع قرآن۔
تدبیر بیستہم تقرر اعمال۔

باب چہارم۔ مدعیان خلافت کے خلاف حضرت علی کا احتجاج اور اپنے حق کا اظہار
باب پنجم۔ کارروائی ستیفہ بنی ساعدہ کے مضر تلخ و عواقب۔

باب ششم۔ جناب رسول خدا کے مقدر کردہ خلیفہ نے کیوں اپنا حق بروز شمشیر
رہنے کی کوشش نہیں کی حضرت علی نے اپنے زمانہ خلافت ظاہری میں کیوں
فدک اولاد فاطمہ کو واپس نہ کر دیا۔ امام حسن نے کیوں معاویہ کی حکومت کو تسلیم
کر لیا اور جناب امام حسین علیہ السلام نے کیوں یزید کی بیعت نہ کی۔

باب ہفتم۔ واقعات گزشتہ پر ایک نظر۔ اور آخری فیصلہ۔

ان کے علاوہ ہم نے باب الاسناد و التراجم بھی قائم کیا تھا۔ ہمارا خیال
تھا کہ وہ مختصر ہو گا لیکن اس کا حجم زیادہ ہو گیا۔ اتنا کہ بذات خود ایک ضخیم کتاب
بن گئی۔ لہذا ہم نے اس کو کتاب کا حصہ دویم قرار دیکر علیحدہ شائع کیا ہے اور
اس کا نام البلاغ المبین حصہ دویم رکھا ہے +

علوم منقول و معقول کے عروج و انحطاط کے مطابق اس بحث کے طریقے
بھی بدلتے رہے ہیں۔ ایک وہ زمانہ تھا کہ جب علم قرآن و حدیث عام تھا ہر ایک
مکتب سے قال اللہ و قال الرسول کی دلدیز آوازیں آیا کرتی تھیں۔ باتشنانے
چند خواہج کے اس زمانہ کے لوگ چاہے وہ جنتی ہوں یا شافعی، مالکی ہوں یا حنبلی
حدیث و قرآن کی واقفیت کی وجہ سے حضرت علی کے درجہ فضیلت و اہلبیت
رسول کی عظمت سے واقف تھے جانتے تھے کہ اس سے انکار کرنا ایمان میں
خلل ڈالتا ہے۔ لہذا اجابجا ان کی کتابوں میں اس کا اعتراف دیدگا۔ اور جب
کبھی وہ خلافت کے موضوع پر کتابیں لکھتے تھے تو سوائے اس کے کہ حضرت ابو بکر
کے خلیفہ ہو جانے کی معذرت پیش کریں اس سے آگے نہیں جتنے تھے۔ اسکے
بعد جب جہالت کا زمانہ شروع ہوا تو ان لوگوں کی تحریر و تقریر میں ایک نمایاں فرق
نظر آنے لگا۔ جوں جوں حدیث و قرآن کی طرف سے بے توجہی ہوتی گئی۔ حضرت
علی سے بے رخی بڑھتی گئی۔ یہاں تک کہ وہ بے رخی اب اس انتہائی جہالت کے

زمانہ میں صریح عداوت سے مبتدل ہو گئی ہو۔ اب بجلئے اسکے کہ حضرت ابو بکرؓ کے خلیفہ پنچ کی معذرت پیش کریں حضرت علیؓ کی تحقیر و توہین کرتے ہیں۔ اُنکے خیال میں حضرت علیؓ کی منزلت گھٹائی سے حضرت شیخین کی عظمت بڑھتی ہو اب نہ ہی ہٹ نہ ہی کے اوپر جہالت کی ہٹ دھرمی کا بھی اضافہ ہو گیا ہو۔ اب ایک تحریک ایسی شروع ہوئی ہو کہ احادیث و روایات سے انکار کرتے ہیں اس تحریک کی اصل غرض نہ غایت یہ ہو کہ حضرت علیؓ کی فضیلت کو کونکے سامنے آئے۔ احادیث رسول فضائل علیؓ سے مملو ہیں۔ اُنکے زعم میں احادیث رسول سے انکار کرنے سے فضائل علیؓ مٹ جائینگے۔ راہ قرآن، تو تاویل کا دروازہ تو کھلا ہی ہے +

جب ہم نے یہ دیکھا تو خیال پیدا ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ عوام الناس کے دل و نین چند سالو کی جہالت کی لغویت وہ اثر کر جائے جو صدیوں کی علمی بحث نہ پیدا کر سکی۔ دلوں پر جہالت کا پردہ ڈالنا۔ بہ نسبت ڈلے ہوئے پردوں کے اٹھانے کے بہت آسان ہوتا ہے۔ لہذا ہم نے خیال کیا کہ جو غلطیاں عوام میں پھیلی ہوئی نظر آئیں اُن کا ازالہ کرنا حق کی اعانت کرنا ہے۔ اور جناب رسول اکرمؐ کی دعا اللھم انصر من نصرہ کی کساء عاطفت میں داخل ہونا ہے۔ یہ سوچ کر ہم نے مکرہت با ندھی اور باوجود کم بضاعتی کے اس بحر ناپید اکنار میں اپنی کاغذ کی ناؤ ڈال دی۔ غالباً ہمارے ناظرین میں سے کچھ صاحب ایسے ہونگے جو یہ خیال فرمائینگے کہ اس کتاب کی اشاعت مسلمانوں کے دو بڑے فرقوں میں رنجش و عداوت کی خلیج کو زیادہ گہرا کرنے کی باعث ہوگی۔ اور کچھ صاحب ایسے ہونگے جو یہ خیال فرمائیں گے کہ اس موضوع پر کسی یکسانی میں پہلے بہت لکھا جا چکا ہے۔ اب مزید خامہ فرسائی عبث ہے۔ ہم دونوں خیالات کے صحاب سے باور گذارش کرتے ہیں کہ یہ اعتراضات وقت نظر و تحقیق فکر کی تاب نہیں لاسکتے اقلیت کی رائے کا اظہار اکثریت کیلئے باعث رنجش ہونا اور اسلئے اقلیت کے اوپر فرض عائد کرنا کہ وہ خاموشی اختیار کرے و لدا دگان جہوریت و مدعیان مساوات کیلئے باعث شرم صورت حالات کا انکشاف کرتا ہے۔ اس میں رنجش و عداوت کی کیا بات ہے۔ کیا اسلامی رواداری جو گرجاؤں کے ناقوس اور مندروں کے سنگھٹنڈے لے لے

سکتی ہے یہاں اگر ختم ہو جاتی ہے۔ اکثریت کا یہ حق شریعت و قانون سے ثابت ہے نہ وہ اپنی رائے کا اظہار علی رؤس الاشهاد کرے۔ یہاں تک کہ مدرسوں کی ٹیکسٹ بک اور مقتبول کے درس میں اس کو داخل کرے۔ اور اقلیت کی رائے سننے کی تاب نہ رکھے۔ اگر ایک فرقہ علی الاعلان کہہ سکتا ہے کہ جناب رسول خدا حضرت علی کو اپنا خلیفہ جانشین مقرر نہیں کیا اور سقیفہ بنی ساعدہ کا منتخب خلیفہ جائزہ جانشین رسول ہے اقلیت یہی سنتی ہے اور خاموش رہتی ہے۔ اور خوش و عداوت کی خلیج یا آبلے کے گہرا یا لمبا چوراہہ بنیکا خیال کسی کے دل میں پیدا نہیں ہوتا تو دوسرا فرقہ اپنی رائے کے اظہار سے اس بنا پر کیوں روکا جائے۔ اور اگر بات یہ ہے کہ ایک بام و دودھ ہوا تو پھر پوریت کا دعویٰ کیسا اور اپنی اس اسلام کے رواداری کی گت کیسے۔ ہر ایک شخص کا فرض ہے۔ کہ جس کو وہ حق سمجھتا ہے اس کی اشاعت کرے۔ اسی تحریرات کا جواب غم و غصہ سے نہیں بلکہ قلم سے ہونا چاہئے تاکہ غیر بھی فیصلہ کر سکیں کہ حق کدھر ہے۔ فوراً ہی آپ سے باہر ہو جانا اور گفتگو سننے کی تاب نہ رکھنا کمزوری کی علامت اور صحیح منطق مضبوط دلائل کے مفقود ہونے کی نشانی ہے۔ ہم نے اپنے علوم میں کوئی دل آزار فرقہ نہیں لکھا۔ اور جلالہم بالقی ہی احسن کے حکم کی پوری پابندی کی ہے۔ ان جس کو ہم حق اور امر واقعہ سمجھتے ہیں اس کا اظہار و استنباط بطور امر واقعہ کے اپنے مخالفین ہی کی کتابوں سے کیلے جو صاحب آئنا بھی سننے کی تاب نہیں رکھتے۔ ان سے سوائے اس کے اور ہم کیا غرض کریں کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ نہ فرمائیں اور اس پر ہی قانع رہیں کہ لفظ خدا علیہ اباؤنا۔ لیکن ساتھ ہی اس کے ہم اقلیت کو بتا دینا چاہتے ہیں کہ اپنی رائے کو اعتقاد کے درجے سے آگے نہ بڑھنے دیں۔ یہ وہی اکثریت ہے جس کی گزشتہ غلطی شان کو اپنا کرکے بجا طور سے غیروں پر فخر کرتے ہو۔ یہ وہی اکثریت ہے جس کی تلواریں بہت عرصہ تک اسلام کی ظاہری شوکت و دوبدہ کو قائم رکھا۔ یہ وہی اکثریت ہے جس کی وجہ سے اب بھی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام سے دنیا واقف ہے۔ یہ وہ اکثریت ہے جو اب بھی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام پر اپنا خون بہانے کیلئے تیار ہے اور

جہاں آپ کے نام پر آج آتے ہوئے دھتتی ہے اپنا سینہ گولیں اور رکواروں کے سامنے کر دیتی ہے۔ اگر تمہیں یقین نہیں آتا تو لاہور کے گلی کوچوں سے پوچھیو۔ وہاں کے ماراؤں سے پوچھیو جس لوگوں نے خاندان رسالت پر ظلم کئے وہ گزر گئے۔ وہ جانیں اٹکا کر جاتا اب تمہیں اپنے ان بھائیوں سے بچو و عداوت نہیں کرنی چاہئے۔ اس بخش و عداوت نتیجہ تفرقہ اور نفرت ہو گا جس کو تمہارے مولانا علی ہند نہیں فرماتے تھے۔ اب اسلام کے بیڑی دشمن اتنے بڑھ گئے ہیں کہ یہ بجا طور سے کہا جاسکتا ہے کہ جو شخص اندرونی تفرقہ و عداوت کا حامی ہے۔ وہ دراصل اسلام کا دشمن ہے +

یہ امر واقعہ ہے کہ اس مضمون پر کسی نہ کسی شکل میں بہت کچھ لکھا جا چکا ہے لیکن مزید پھنسا سہی لا حاصل نہیں ہے۔ وہ علم والے لوگ تھے علم والوں کیلئے انہوں نے نو مخطا ان کی عربی و فارسی کی کتابیں آج کل کے فوجوانوں کیلئے مقتفل خوانہ ہیں جسکی کنجی ان کے پاس نہیں ہے۔ اب تو کوئی چارہ کار سوائے اس کے نہیں کہ یا تو حق کو فارسی و عربی کتابوں کے بوجھ کے اندر مچانے دو۔ یا اس کو عام لباس میں منظر عام پر نمایاں کر دو۔ علماء و پیشین کا رویہ محض عالموں کی طاعت تھا۔ میرے مخاطب زیادہ تر وہ بزرگ بیچ دین اور کان دین کی جہالت کی باعث فخر مگتے ہیں سوچو تو امر واقعہ یہ ہے کہ ایسے ہی زمانہ میں حق کو منظر عام پر لانا ضروری ہوتا ہے علم کے زمانہ میں تو کم پیش حق لوگوں کے سامنے ہی رہتا ہے۔ مانیں یا اعلان نہ مانیں یہ دوسری بات ہے خطرناک وہ زمانہ ہوتا ہے کہ جب حق باطل لوگوں کی نظروں سے چھپ جاتا ہے جب چاروں طرف تاریکی چھائی ہو تب ہی شیخ کی ضرورت ہوتی ہے۔ جب زمانہ میں جہالت عام ہو جاتی ہے تب ہی اہست پیغمبر کی ضرورت ہوتی ہے +

یہ اقرار کرنا میں جزد ایمان سمجھتا ہوں کہ اس مضمون کی اہمیت جس علم و اجتہاد کی مقتضی تھی اس کا عشر عشیر بھی فہم میں نہیں۔ اس میدان میں ایسے ایسے شہسواروں نے فرس خامہ نے جولانیاں کی ہیں کہ جنگی گرکلو میں تو کیا اچھے اچھے عالم نہیں پہنچتے کہتے ہیں کہ جب بازار عشق میں حسن و یوسف کا چہرہ ہوا تو ایک بڑھیا بھی اپنے ہاتھ کا کتا ہوا

لیکھو اور چلی۔ لوگوں نے کہا کہ یوسف کی خریداری کیسے تو بڑے بڑے امرا و بادشاہ ایک دوسرے سے بڑے بڑے حکمران بول رہے ہیں۔ وہاں تیرا سوت کس گنتی میں ہے اس نے جواب دیا کہ یہ تو میں بھی جانتی ہوں کہ یہ سوت یوسف کی قیمت نہیں لیکن اس کی وجہ سے میرا نام یوسف کے نزدیک اہل میں تو ہو جائیگا۔

ایں قدر باشد کہ دشمن یکہ دوست

گوید ایں زن از خریداران دوست

یہی شوق مجھے بھی کشاں کشاں لئے جا رہا ہے۔ ورنہ میں جانتا ہوں کہ کیا ہیں اور کیا میری تصنیف بقدر شاعر۔

صفت کمال حسنت چو منے چکو نہ گوید

کہ ہزار ہا خوش و برخ تو یہاں شد

اور یہ تو فرعونوں کے مہر کا بازار نہیں۔ یہ تو اس کریم و سخی کا دربار ہے جس کو اپنے قاتل پر بھی رحم آگیا۔ جو سائل کو بغیر سوال کے دیتا تھا اور اتنا دیتا تھا کہ اس کو دوسرے کو دے دے سے مستغنی کر دیتا تھا۔ یہ تو اس وقت کی حالت تھی کہ جب آپ عالم اسباب کے حدود و قیود کے اندر تھے۔ اب کہ آپ دونوں جہان کے مختار ہیں جو کچھ بھی امید اس قربا سے رکھوں کم ہے۔ یہ تو وہ دربار ہے جس کی بخشش و عطا امید کی حدود کے اندر سما جانے کو اپنا عار سمجھتی ہے۔

غرضیکہ اس مجبوری کی حالت میں جبکہ ہوسکا ناظرین کی خدمت میں حاضر ہے علم واقعی ٹری شے ہے اور بڑی بڑی علمی کتابیں اس موضوع پر صاحبان علم و ہنر لکھ گئے ہیں لیکن کبھی کبھی طریقہ استدلال حسن بیان بھی خراج تحسین کا امیدوار ہوتا ہے سوئے اس کے اور کیا عرض کروں کہ رج

خطا نمودہ ام و شیم آنسریں دارم
مباشش منکر خائب کو روز قیامت
تو ایک جو سخن گستران مشین
سول لائسنز لادھیانہ
۲۰ فروری ۱۹۳۳ء

کتاب اول

باب اول

جماعت حکومت کا عقیدہ عدم استخلاف

ہمارے لئے یہ ثابت کرنا بہت آسان ہے کہ جماعت حکومت کا جس کو عرف عام میں اہلسنت جماعت کہتے ہیں۔ یہ عقیدہ ہے کہ جناب رسول خدا ﷺ کیسے حضرت علی کو اور نہ حضرت ابوبکر کو۔ اپنا جانشین اور اپنے بعد امت کا رہنما وادی مقرر نہیں کیا۔ سقیفہ بنی ساعدہ کا اجلاس اس عقیدہ کی بین دلیل ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ کے واقعہ کی وجہ ہی سے اور اس کی جوازیت قائم رکھنے کے خیال سے یہ عقیدہ ایجاد کیا گیا جو نہ امر واقعہ اُن لوگوں سے چھپا ہوا نہ تھا۔ اپنی حکومت کو مستحکم و مستقل کرنے اور اس کو جوازیت کا جامہ پہنانے کیلئے سب سے پہلے یہ ضروری تھا کہ لوگوں کے دلوں میں سے یہ خیال نکال دیں کہ آنحضرت نے حضرت علی کو اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ یہ تو وہ کہہ نہیں سکتے تھے کہ آنحضرت نے حضرت علی کو نہیں بلکہ حضرت ابوبکر کو اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ یہ کہتے تو کس منہ سے کہتے اور مانتے کون۔ علاوہ اس کے سقیفہ بنی ساعدہ کے ہنگامے کی بنیادیں جس کے پلیٹ فارم پر حکومت کی کرسی ٹھہری ہوئی تھی متزلزل ہو جاتیں۔ اس اجتماع کا واحد مقصد جناب رسول اکرم کا جانشین منتخب کرنا تھا۔ اور اگر آنحضرت نے پہلے ہی سے ایک خلیفہ مقرر کر دیا تھا تو یہ اجتماع بے معنی ہو جاتا ہے۔ اور وہاں جو گفتگوئیں ہوئیں۔ ایک خلیفہ ہم میں سے ہو، اور ایک تم میں سے ہو، اور ایک حاکم ہو، ایک وزیر ہو۔ وہ ہو وہ ہو۔ کون ہو، کیوں ہو، حضرت ابوبکر کا حضرت عمر و حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کو خلافت

کے لئے پیش کرنا، اٹھا کر نہایت آپ بوں، یہ سب جے معنی ہو جاتے ہیں۔ اس گروہ کے امام غلام حضرت امام غزالی اپنی مشہور کتاب احیاء العلوم کی جلد اول رکن راجح میں لکھتے ہیں:-

اصل السابغ ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على امام ائمه الاذلو كان لكان اولي بالظهور من نصبه الولاه والاصراء على الجند في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا اذا ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل اليه فلو لم يكن ابو بكر اما ما الا بالاختيار والبيعة وما تقدير النص على غيره فهو نسبتة الصالحين الى مغا رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع ذاك ما لم يمتدح على اختياره الا الروافض. سائون اصل تحقيق امام حق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم في اذلو كان لكان اولي بالظهور من نصبه الولاه والاصراء على الجند في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا اذا ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل اليه فلو لم يكن ابو بكر اما ما الا بالاختيار والبيعة وما تقدير النص على غيره فهو نسبتة الصالحين الى مغا رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع ذاك ما لم يمتدح على اختياره الا الروافض.

اس تحریر سے جماعت حکومت کا عقیدہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ اور اس کے اختیار کرنے کی وجہ بھی ظاہر ہوتی ہے۔ اس سے زیادہ اس مضمون پر اس جماعت کا کوئی اور عالم نہیں لکھ سکا۔ امام غزالی بہت بڑے پایہ کے فلسفی اور منطقی تھے۔ ان کے منطق و رد بحث کا اندازہ ان کی بہت سی کتابوں سے ہوتا ہے۔ خود احیاء العلوم ہی بڑے پایہ کی کتاب

ہے۔ اگر ایسا دقیق بین اور بحث کرنے میں مشاق منطقی و فلاسفر اس مضمون پر صرف یہ بحث پیش کر سکے جو اس نے پیش کی ہے تو اس سے صاف ظاہر ہو تب ہے کہ مضمون صحیح ہی ہے جان ہے۔ اس بحث میں مندرجہ ذیل امور ضروریہ کو نظر انداز کیا گیا ہے۔
 بغیر ان امور پر گفتگو کئے یہ بحث لنگڑی اور بلا دلائل رہ جاتی ہے۔
 الف۔ آنحضرت کو ضرورت خلیفہ کا احساس تھا یا نہیں۔

ب۔ آپ نے کیوں خود خلیفہ مقرر نہیں کیا۔
 ج۔ سیقیفہ بنی ساعدہ میں یہ اجتماع کس کے حکم یا کس اطلاع کے ماتحت ہوا۔
 د۔ اس وقت کل مسلمانوں کی تعداد کیا تھی۔ اور سیقیفہ بنی ساعدہ میں خلیفہ مقرر کرنے والے کتنے آدمی تھے۔ حجۃ الوداع میں آنحضرت کے ساتھ ایک لاکھ کترہ بیٹھ بیان کیا جاتا ہے سیقیفہ میں تو سو آدمی بھی نہ تھے۔

۱۔ کیا مسلمانوں میں سے صرف چند اشخاص یا جماعتوں کو خلیفہ مقرر کرنے کا حق حاصل تھا۔ وہ کلن کون سے آدمی تھے یا جماعتیں تھیں۔ اور کس نے ان کو یہ اختیار دیا تھا۔
 ۲۔ سیقیفہ بنی ساعدہ میں اس وقت بنو ہاشم میں سے ایک آدمی بھی موجود نہ تھا۔ یہ کیوں ایسا ہوا کیا بنو ہاشم کو اس امر میں رائے دینے کا حق حاصل نہ تھا۔

۳۔ اہلبیت رسول جن کی عظمت و کرامت کلام الہی و قول رسول سے ظاہر ہے اور جن کی محبت اجر رسالت قرار پا کر تمام امت پر فرض کی گئی وہ کیوں اس اجتماع میں شریک اور مدعو نہ کئے گئے۔

ح۔ اس اجتماع کے وقت و تاریخ کا اعلان قبل از انعقاد کیوں نہ کیا گیا تاکہ جمہور مسلمین اس میں حصہ لے سکتے۔

ط۔ اس مسلمانوں کے اہم اجتماع کیلئے ناؤہ جاہلیت کا وہ محل و مقام کیوں منتخب کیا گیا جہاں ڈاکو ڈالنے اور گناہ کرنے کیلئے نفیہ ساز شیخیں ہوا کرتی تھیں مسجد نبوی کو اس غرض کیلئے کیوں نہ منتخب کیا گیا۔ جہاں مسلمانوں کا زیادہ تعداد میں جمع ہونا آسان تھا۔ تمام رسول بھی وہیں تھا تجزیہ و تکفین رسول بھی وہیں ہوتی تھی۔

جدید ہی کے قریب البیت رسول تھے ہذاشم وہیں تھے۔ اس کو ترک کیا گیا۔ ایک وکروہ نام و ناموزوں وقت بغیر اطلاع و مشورہ عام کے مقرر کیا گیا۔ جب حضرت ہذاشم تجبیز و تکفین رسول میں مشغول تھے اور اس کو اوصورہ نہیں بھڑکتے تھے اور حضرت علی کے لئے کوئی نص رسول نہ تھی تو پھر ان کو اس احتیاط کے ساتھ اس اجتماع سے کیوں دور رکھا گیا؟

ک۔ نص اس موقع کے لئے مسجد رسول کو ترک کرنا اور زیادہ معنی خیز ہو جاتا ہے۔ جب ہم دیکھتے ہیں کہ اس سے پہلے اور اس کے بعد ہمیشہ مسجد رسول ہی میں ایسے اجتماع ہوتے رہے ہیں۔ امر واقعہ تو یہ ہے کہ ساری تاریخ اسلام میں قیغری علیہ السلام ایسا اجتماع پہلا اور آخری یہ ہی ایک تھا۔

ل۔ ایسے نامکمل و ناقص و خفیہ اجتماع میں کہاں سے اور کیوں یہ قدوسیّت الٰہی کہ عقل کا سنہ اور بحث فیص کا دروازہ یہ مکہ بند کیا جاتا ہے کہ اگر کچھ نکتہ چینی کی تو اس اجتماع کی شکستگی لازم آجائیگی۔ اس اجماع کیلئے نہ تو نص قرآنی ہے اور نہ قول رسول۔

ہ۔ اگر اس اجماع میں ایسی قدوسیّت ہے جیسی کہ سمجھی گئی ہے تو حضرت ابو بکر و حضرت عمر نے کیوں اسکی طرف رجوع نہیں کیا؟

ن۔ آنحضرت کے متعدد اقوال غدیخ کا عظیم الشان اجتماع و خطبہ جو عام طریے حضرت علی کے تقرر کے ثبوت میں پیش کئے جاتے ہیں۔ امام غزالی کی بحث سے بالکل معدوم ہیں۔

اس موضوع کے ضروری اور قابل بحث امور کے تذکرہ کو نظر انداز کرنا امام غزالی کے منطق کی کمزوری کا ایک پہلو ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ جو دلائل انہوں نے اپنی بحث میں بیان کئے ہیں۔ وہ کمانتک درست ہیں۔ انہوں نے عدم اختلاف کے ثبوت میں مندرجہ ذیل دلائل پیش کئے ہیں۔

ا۔ اگر کوئی نص ہوتی تو ہم تک ضرورت پختی جس طرح کہ آنحضرت کے مختلف امرا و صحابہ

افسران فوج کا مقرر کرنا ہم تک پہنچا ہے ۛ

۲۔ یا اگر ایک دفعہ وہ نص ظاہر ہو گئی تھی تو اب کیوں معدوم ہو گئی ۛ

۳۔ اس فرض کرنے سے کہ آنحضرت نے کسی شخص کیلئے نص بیان فرمائی تھی اور

اس کو خلیفہ اپنا مقرر کر دیا قصداً و الزام عائد ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ صحابہ نے

آپ کے حکم کی نافرمانی کی۔ دوسرے یہ کہ سفینہ بنی ساعدہ کا اجتماع و اجماع

ناقص و شکستہ ہو جاتا ہے ۛ

ان دلائل کا نقص و ضعف ایسا آشکارا ہے کہ اس کو تفصیل سے بیان

کرنے سے ناظرین کی قوت استدلال کی تنک ہو تی ہے لیکن چونکہ یہ دلائل امام

غزالی جیسے جید فاسف منطق و فکر کے دماغ سے نکلے ہیں۔ لہذا ہم کو انکی اصلیت

کا اظہار کرنا پڑا ۛ

جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ ہم تک کوئی ایسی نص نہیں پہنچی اور اب

موجود نہیں ہے اس وقت تک دلائل باطل بے معنی ہیں۔ ایک فریق تو بیاہنگ

دلیل کہہ رہا ہے کہ ایسی بہت سی نصوص ہیں اور ہم تک پہنچی ہیں۔ وہ ان کی تشریح و

تفصیل بھی کر رہا ہے۔ یہ ثابت کئے بغیر کہ وہ نصوص غلط اور غیر معتبر ہیں۔ یہ حکم

صادر کر دینا کہ کوئی نصوص موجود نہیں ہیں اپنے دعوے کے ثابت کرنے کی

بے سود کوشش ہے۔ علاوہ اس کے یہ دلیل بھی نہ کیسی کمزور ہے۔ آنحضرت نے

جو امر فوج و حکام زکوٰۃ و تعلیم مقرر کئے ان کے نام کے چھپانے کی کوئی سیلے کوئی

وجہ نہ تھی حضرت علی کے حق میں جو بیٹا نصوص ہیں اُسے مثال کیلئے تو ہر ایک

حکومت شروع ہی سے اپنی انتہائی جدوجہد کرتی رہی ہے۔ ترغیب و ترہیب کے لالچ

سے سزائے ڈبے لوگوں کو روکا گیا اور منع کیا گیا کہ وہ یہ نصوص بیان نہ کریں۔ بلکہ

ان کی تردید کریں۔ ان دونوں میں کوئی وجہ تشبیہ ہی موجود نہیں۔ پھر شاہد بہت

بیکار ہے تبصری دلیل تو کچھ ہے ہی نہیں۔ اگر وہ نصوص موجود ہیں۔ اور واقعی

انکی مخالفت کی گئی ہے۔ تو پھر بوجہ کی نشان سے بعید ہے کہ وہ حق سے صرف اس

نوجہ سے اعراض کرے کہ اس کے قبول کرنے سے صحابہ و اجماع کے متعلق جو اس کے اعتقادات ہیں وہ منزلزل ہو جائیں گے۔ اگر واقعات عقبہ کے خلاف ہیں تو عقبہ کی ترمیم ضروری ہے نہ کہ واقعات کا انکار، یا ان کا انکار۔

بہت سے حوالے دئے جاسکتے ہیں اور بہت سی عبارات نقل کی جاسکتی ہیں۔ یہ ثابت کرنے کیلئے کہ جماعت حکومت کا عقیدہ ہے کہ جناب سرور کائنات نے کسی شخص کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا اس بارے میں ہم خود حضرت عمر کا عقیدہ بیان کرتے ہیں صحیح مسلم کے باب الاستخلاف ترکہ میں ہے۔

عن ابن عمر قال حضرت ابی
حسین اصیب فاشنوا علیہ
وقالوا جزاک اللہ خیراً
فقال راغب و سراج قالوا
استخلف علینا فقال الحقل
امرکم حیثا وصیتا لودت
ان خطی منها الکفای لا علی
ولا لی فان استخلف فقد
استخلف من هو خیر منی
یعنی ابابکر و ان اولکم
فقد ترککم من هو خیر
منی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم۔

ابن عمر کہتے ہیں کہ جب میرے والد ماجد نے آپ کو اس
اٹھے حضور میں حاضر ہوا۔ لوگوں نے اُنکی تعریف
کی اور کہا کہ خداوند تعالیٰ تم کو چاہے میرے
بائپے کہا کہ لوگ دو قسم کے ہوتے ہیں محبت کرنے والے
اور دشمن والے یعنی تم جو میری تعریف کرتے ہو میرے
دشمنی وجہ سے کرتے ہو۔ لوگوں نے کہا کہ آپ اپنا
جانشین مقرر کریں۔ بس باپنے کہا کہ کیا تم سب
اس امر کا بوجھ میرے اور چاہتے ہو یا تم جانتے ہو
رکھنا چاہتے ہو حالانکہ میری خواہش ہے کہ کاش امر
خلافت سے میرا حصہ برابر رہا کہ بہت سے میرا اس
سے بچو نقصان ہو تا۔ اور تم جو اس سے کچھ نفع
پہنچتا۔ اگر میں اپنا جانشین مقرر کروں تو جو تحقیق
جانشین مقرر کیا اس نے جو مجھ سے بہتر تھا یعنی ابو بکر
اور اگر میں تم کو بغیر خلیفہ کے چھوڑ دوں تو جو تحقیق چھوڑا
تم کو بغیر خلیفہ کے اس نے جو مجھ سے بہتر تھا یعنی جناب
رسول خدا عبد اللہ ابن عمر کہتے ہیں کہ میرے باپنے

وقال عبد اللہ فعرفت
انہ حين ذکر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم غیر مستخلف۔

جب رسول اللہ کا حالہ دیا تو میں سمجھا کہ وہ اپنا
جانشین مقرر نہیں کریں گے
امام نووی شاخ صحیح مسلم اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں

اس حدیث کے بیان میں خبر ہے کہ تین جناب
رسول خدا نے اپنا جانشین مقرر نہیں فرمایا اور
اس ہی عقیدہ پر اہل سنت جماعت کا جماع
ہے۔ فاضل کہتے ہیں کہ اسکی مخالفت بکریرہ
جابر عبد الواحد نے کی ہے۔ ہر گمان کی کہ رسول
خدا نے ابوبکر کے اہل بیض کی ہوا دینا اور کیا
نے کہا ہے کہ آنحضرت نے عباس کے اہل بیض
کی تھی اور شیعہ روافضی کہتے ہیں کہ آنحضرت نے
علی کو اپنا خلیفہ مقرر فرمایا تھا لیکن یہ سب
دعویٰ باطل اور قرار ہیں اور یہ دلیلی ہے
امور محسوس میں جھگڑا ہو گیا... پس جو شخص گمان
کرے کہ ان میں سے کسی کیلئے آنحضرت نصیب
کی تھی تو اسے ہمت کو خطا پر اجماع کرنا الزام
لکھنا اور اہل قبلہ میں سے کسی کیلئے یہ یک جائز
ہر گاہ کہ وہ صحابہ کی جھوٹ پر اجماع کرنا کی تہمت
اور اگر کچھ جوتا تو ہرگز نہ بیان کیا جاتا کیونکہ
یہ امور ہمہ میں سے ہے۔

وفی ہذا الحدیث دلیل ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لم یصل
خلیفۃ وہو اجماع اہل السنۃ
وغیرہم۔ قال القاضی وخالف
فی ذلک بکربن اخت عبد الواحد
خو جمی انہ نص علی ابوبکر
قال ابن راوندی نص علی
العباس وقالت الشیعۃ و
المرافضیۃ علی علی وھذہ دعائے
باطلۃ وجارۃ علی الافتراء و
وقاحۃ فی المکابرۃ الحسن... فمن
زعم انہ کان لاحد منهم وصیتہ فقد
نسب الیمت الی اختراعھا علی الخطاء و
استمرادھا علیہ وکیف یحیی الاحد من اہل
القبیلۃ ان یمسب الصحابۃ الی الموطات
علی الباطل فی کل ہذہ الاحوال لو کان
شیئی لنقل فانہ من الامور المهمۃ

حضرت عمر کا یہ قول اور یہ عقیدہ ہر ایک بڑی تاریخ کی کتاب میں درج ہوا ملاحظہ ہوں۔

ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ کتاب الامانہ والیاستہ ص ۲۲

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس ص ۳۴

صحیح بخاری کتاب الاحکام۔ باب الاستخلاف

ابن الاثیر تاریخ الکامل الجزء الثالث ص ۲۵ سند امام احمد بن حنبل الاول ص ۴۳-۴۴-۴۵
الجزء السادس ص ۶۳-۶۴ حسین دیار کبری: تاریخ انھیں الجزء الثانی ص ۲۲
نیکو کلیہ الجزء الثالث ص ۳۱۰
ان لوگوں کیلئے جن کو محض سقیفہ بنی ساعدہ کے ذریعہ سے حکومت ملی تھی یہی اعتقاد مناسب
تھا کہ باسواء انھیں میں اس اعتقاد کا باعث یہی سقیفہ بنی ساعدہ کا اجلاس تھا۔

باب دوم

عقیدہ عدم اختلاف غلط ہے کیونکہ محال عقلی ہو

اس کتاب کے باب ششم میں ہم نے ثابت کیا ہے کہ آنحضرت پہلے ہر ایک
پیغمبر نے اپنے بعد کے ہادی کا پتہ دیا ہے بلکہ بسا اوقات خود اس کو مقرر کیا ہے۔
ایسا کبھی نہیں ہوا کہ کسی ہادی کو امت نے خود منتخب کیا ہو۔ اس نئی کیلئے جس
نے حکومت حاصل کر کے سلطنت الہیہ کی بنا ڈالی۔ یہ بہت سی زیادہ ضروری تھا
کہ وہ خود اپنا جانشین مقرر کرے۔ انتخاب یا نامزدگی ایک ذریعہ ہے بقصد یہ ہے
کہ امت یا قوم کی سرداری کیلئے بہترین شخص مل سکے جو بہت زیادہ اس حکومت
کے چلانے کا اہل ہو۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا اپنے آپ کو تمام امت
میں سے ایسا شخص منتخب کرنے کا اہل سمجھتے تھے یا نہیں۔ اگر وہ اس قابل تھے
تو انہوں نے کیوں یہ منتخب کیا۔ ایسا صاحب بعیرت رسول جس نے نظام ملکی کے
ہر ایک شعبہ کے لئے اصول و قواعد مقرر کئے جس کو ابھی طرح علم تھا کہ اسلامی سلطنت
قائم ہو چکی ہے۔ اور اس میں روزانہ وسعت و ترقی ہو رہی ہے اور ہوتی جائیگی جس
نے ایک سر یتیم بغیر اس کا حاکم مقرر کئے ہوئے روانہ نہیں کیا جس نے اپنی ایک
دن کی غیر حاضری میں بھی مدینہ پر حاکم مقرر کیا جس کو بخوبی علم تھا کہ اسلامی حاکمیت میں

بہت بڑا حصہ منافقین کا ہے جو دل سے اسلام کی تخریب کا درپے ہے جس نے اپنے
امت کو حکم دیا کہ جزیرۃ العرب سے کافروں کو نکال دو جس نے پیشینگوئی کی کہ مغرب
مقام قیصر کے آئندہ کے ایوانوں پر قابض ہو جائیگے جس نے علیؑ اعلان فرمایا کہ مریدانہ
دور اجروں اما صرمانہ نقل مات مہتہ احاطہ الیٰہی جو شخص اپنے زمانہ
کے امام کو چلنے بغیر مرگیا اُس کی موت جاہلیت کے زمانہ کی سی موت ہے یعنی وہ
نافرما جیں رسول کریمؐ کو دعویٰ تھا کہ اس کے اور خدا کے درمیان زیادہ راست سلسلہ
وحی تھا کہ ہے۔ اور جس نے خداوند تعالیٰ کا یہ فرمان اپنی امت کو پیش کیا تھا کہ یا ایہا
الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم ایسا
رسول ایسا بلکہ منتظم اچانک نہیں بلکہ کئی دن کے مرض الموت سے بعد دیتا ہے
رحلت کرتا ہے لیکن اپنی امت کو یہ نہیں بتاتا کہ میرے بعد تمہاری رہنمائی کے
لئے خداوند تعالیٰ نے کیا انتظام فرمایا ہے۔ یہ تو نہایت تاکید کے ساتھ کہدیا
کہ اپنے امام زمانہ کو شناخت کرنا ہر ایک مسلمان کیلئے ضروری ہے اور صاحب
امر کی اطاعت اس پر فرض ہے لیکن یہ نہ بتایا کہ اس امام کی شناخت کیا ہے
یہ امام کون ہے صاحب امر کون ہے۔ امت محمدیہ تو انشاء اللہ قیامت تک
زمینی۔ لہذا امام و صاحب امر بھی قیامت تک رہیگا۔ اندیشہ صورت اسکا نام پتہ
بتانا اور امت سے اسکا تعارف کرانا نہایت ضروری تھا۔ مومنین اسلام پر یہ تو
نکتے ہیں کہ حجۃ الودع واپسی پر بقیع غم پر غم آپؐ نے اپنی عنقریب آنیوالی موت
سے امت کو مطلع کر دیا یہاں تک کہ اُس آنے والے سانحہ کا خیال کر کے بہت
سے قیق القلب صحابہ رونے لگے۔ یہ سب تو ہوا لیکن ان بزرگوں کا خیال ہے کہ
آنحضرتؐ نے یہ نہ بتایا کہ میرا جانشین اور اس حکومت اسلامی کا سردار کون
ہوگا۔ جماعت حکومت کے مومنین اتنا تو مانتے ہیں کہ جناب رسولؐ نے اس
موقعہ پر ٹپ کیا کہ جس طرح میرا مولا خدا ہے اور میں تمہارا مولا ہوں اسی طرح میرے
بعد یہ علیؑ تمہارا مولا ہے۔ اور یہ کہ کہ حضرت علیؑ کو اس قدر بلند کیا کہ آپؐ کی نفل کی

سید سے نظر آنے لگی لیکن یہ حضرات سقیفہ بنی ساعدہ کی کارروائی کے جواز پر تارج نہ آنے دینے کے خیال سے فرماتے ہیں کہ اس بگاموالا کے معنی مخلص و دستگیر ہیں۔ حاکم والی و منصور امور مسلمین کے معنی نہیں ہیں۔ اسلام کے مستقبل اور آئندہ والی نسلوں کی ہدایت سے آنحضرت کی بے توجہی اور لاپرواہی صرف انہی دو وجوہات کی بنا پر ہو سکتی تھی یعنی (۱) امت کی اکثریت کا ہر ایک فرد کامل انسان بن چکا تھا۔ اس کا ایمان اور اعتقاد ایسا راسخ اور قائل ہو چکا تھا کہ نہ تو شیطان کے بہکانے سے دھوکہ کھا سکتا تھا اور نہ دنیا کی زینت و آرائش اس کے قدم کو لغزش میں لاسکتی تھی مکمل قرآن شریف کی صحیح تاویل کا علم اس کو حاصل ہو چکا تھا۔ اس اکثریت کا ہر ایک فرد فضیلت میں برابر تھا کچھ پرواہ نہیں واقعات کی رو سے کو بھی خلیفہ بنا دی گئی وہی اس کی اہمیت رکھتا ہو گا اور آنیوالی نسلیں قیامت تک کسی ایسے قانون تخلیق و تناسل کے ماتحت جوابی تک معلوم نہیں ہو سکا ہے ایسے ہی کامل و صحیح علم و ایمان رکھنے والی ہونگی جن کو، اہیت کی مطلق ضرورت نہ ہوگی اور نہ شیطان اور نہ دنیا کی زینت و آرائش سقیفہ سے جتا سکیگی۔ (۲) آنحضرت کو معاذ اللہ اسلام سے غلطی نہ ہوئی تھی۔ ان کی ہمارے اسلام قائم رہتا ہے یا نہ ہے ضلالت پھیلے یا کفر شائع ہوا انہیں کیا۔ دو خود تو اس سلام کو دھوکے کی ڈبئی بنا کر خوب عیش و آرام کر گئے۔ آنے والی نسلوں کی مطلق پرواہ نہیں تھی نہ ان دنوں وجوہات پر غور کرتے ہیں +

وجہ اول۔ یہ ثابت کرنا بہت آسان ہے کہ نہ تو آنحضرت کا یہ یقین تھا اور نہ ہی یقین ہو سکتا تھا۔ اور واقعہ سے ثابت کر دیا کہ انہی تو ان لوگوں کو بہت زیادہ ہدایت کی ضرورت تھی +

آنحضرت کے مندرجہ ذیل اقوال ثابت کرتے ہیں کہ آنحضرت کا یہ یقین نہ تھا

اعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ (۱) ہو ہریرہ سے، وہی ہے کہ نبیؐ رسول خداؐ صلی اللہ علیہ وسلم مستحکم فرمایا ہے بعد میں فراموش ہو گئے مگر یہ

فتن القاعد فیہا خیر من
القائم والقائم خیر من الماشی
والماشی فیہا خیر من
الساعی من تشرف لہا
تستشرفہ فمن وجد
فیہا ملجاء ومجاذاً فلیعذبہ
۲۔ عن اساف بن زید رضی اللہ
عنہما قال اشرف النبی صلی اللہ
علیہ وسلم علی اطم من اطم
المدينة فقال مل ترون
ما اری۔ قالوا قال فانی لا اری
الفتن تقع خلال بیوتکم کوثر القطر
۳۔ عن ابی وائل قال قال
عبد اللہ قال النبی صلی اللہ
علیہ وسلم انا فوطکم علی الخوض
لیوقعن الی رجال منکم حتی
اذا ہویت لانا واختلجود فی
فاقول ای سرب اصحابی
یقول لا تدعی ما احدثوا بعدک
۴۔ عن ابی حازم قال سمعت سہل
بن سعد یقول سمعت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یقول انا فوطکم علی
الخوض من وردہ شرب عنہ ومن

بیٹھا ہر شخص بہتر ہوگا کھڑے ہوئے سے اور کھڑے
بہتر ہوگا چلنے والے سے۔ اور چلنے والا بہتر ہوگا
بھاگنے والے سے جو ان فتن کی طرف بھاگے
وہ اسکو اپنی طرف کھینچ لینگے۔ اور جو شخص پناہ کا
مقام یا چاؤ کی جگہ پائے تو اُسے چاہئے کہ اس
کی پناہ میں آجائے۔

۲۔ اسامہ بن زید سے مروی ہے کہ آنحضرت نے مدینہ
کے ایک قلعہ سے بھاگنا تو فرمایا بھلا تم دیکھتے ہو
جو میں دیکھ رہا ہوں۔ لوگوں نے کہا کہ نہیں آپ نے
فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے گھروں کے اندر
فتنہ و فساد اس طرح داخل ہو رہے ہیں جس طرح
مدینہ کے قطرے۔

۳۔ عبد اللہ سے روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں
تمہیں پہلے خوض کوثر پر پہنچا کر میرے پاس عرض کر دوں
میں سے چند لوگ لائے جائیں گے۔ یہاں تک کہ حبیب
میں انہی طرف جھکوں گا کہ کوثر کا پانی آنکھوں میں نہ آوے
لوگ میرے پاس سے ہٹائے جائیں گے تو میں عرض کروں
کہ لے میرے خلیفہ تو میرے احباب ہیں؟ یا بیٹھا تم
نہیں چلتے انہوں نے بتا رہے ہیں کہ کیا بدعتیں کہیں
۴۔ ابو حازم کہتے ہیں کہ میں نے سہل بن سعد کو یہ کہتے
سنا کہ میں نے جناب رسول خدا کو یہ فرماتے ہوئے سنا
کہ میں خوض کوثر پر تم سے پہلے جاؤں گا۔ جو خوض
کوثر پر پہنچاؤں گا وہ اُس سے پانی پئے گا اور جو اُس سے

شتر منہ ام یظما بعدہ
اربن الہد علی لقوام اعوذہم
ولہ یعرفونی بحال بینی
وہیتہم۔
پانی پیکر کبھی پارسا نہ ہوگا۔ البتہ چند لوگ میرے
پاس آئیں گے میں انکو پکچاؤں گا وہ مجھے پہچانیں گے۔
لیکن وہ میرے پاس آئیںے روک دے جائیں گے
اور مٹائے جائیں گے۔

یہ چاروں احادیث ہم نے صحیح بخاری کی کتاب الفتن سے لی ہیں۔
بھی احادیث اور مثل صحیح مسلم کتاب الفتن میں بھی درج ہیں۔ اور علاوہ دیگر
کتب احادیث کے مندرجہ ذیل کتابوں میں بھی درج ہیں

سند امام محمد بنسب الخیر الاول ص ۱۶۹ و ۱۷۵ و ۱۸۱ و ۱۸۲

الخیر الثاني ص ۲۱۲ و ۲۸۲

الخیر الثالث ص ۴۷

الخیر الرابع ص ۱۰۶ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۶ و ۱۱۷

الخیر الخامس ص ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

سند الطیالسنی حدیث ۱۲۴۹ و ۱۲۵۰

سنن ابی داؤد ک ۳۳ ب ۱

سنن الترمذی ک ۳۱ ب ۱۵

سنن ابن ماجہ ک ۳۶ ب ۱۰

جناب رسول خدا کے بعد ہی ایسے فتنے اُٹھے جو سمندر کی طرح موجیں مارتے تھے
الفتنة التي تسبح كما يروج البحر

صحیح بخاری کتاب الفتن کتاب ۹ باب ۴۴ کتاب ۲۳ باب ۲۳ کتاب ۹۲ باب ۱۰
صحیح مسلم ک ۱ حدیث ۲۳۱

سند احمد بنسب الخیر الخامس ص ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

جناب رسول خدا ان فتنوں کو کالی رات سے تشبیہ دی ہے جب
لغمة کوا تشبهین کما فی دنیا اور نور کی روشنی نظر نہیں آتی ان فتنوں کی تشبیہ

لَیْلَةُ مُخْلِیَّةٌ مَا خَطَبَ بِهِ +

مسند امام احمد حنبل الجزء الاول ص ۱۶۹ -

الجزء الثاني ص ۳۰۳

الجزء الثالث ص ۴۸۸ و ۴۸۹

الجزء الرابع ص ۱۰۰۰

الجزء الخامس ص ۳۲۰ و ۳۹۱ و ۴۰۶

الجزء السادس ص ۸۱ -

سنن ابی داؤد والطبیاسی حدیث ۴۴۲ و ۲۹۰ -

جناب رسول خدا فرمایا کہ ایسے تاریکی کے دنوں میں اصلی سچے ہادی کی معرفت ایک سپر ہے جو ان فتنوں سے بچائیگی۔ المعرفۃ جُنتُہُ مِنَ الْفِتَنِ سُبْحَانَ الدارمی المقدم باب ۳۱ -

ما علی متقی نے کنز العمال میں ان فتنوں سے پُر زمانہ کی تصویر بنایت تفصیل سے کھینچی ہے۔ ملاحظہ ہو کنز العمال الجزء السادس کتاب الفتن ص ۲۷ لغایت ۹۲ حدیث ۴۴۲ لغایت ۴۹۰۔ گویا آنحضرتؐ کو سوچیں احوال ان فتنوں کے متعلق اس کتاب میں جمع کئے گئے ہیں۔ ان میں سے چند کو ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں:-

ان بعدی ائمة ان اطاعتهم کفر و کفرہم کفر و ان عصیتہم کفر و کفرہم کفر
ائمة الکفر و دوس الضلالة۔ حدیث ۴۴۲ یعنی فوراً میرے بعد اس امت میں ایسے حاکم ہونگے جن کی اگر تم اطاعت کرو گے تو وہ تم کو کفر کی طرف ایچی میں گمے اور اگر ان کی اطاعت سے انکار کرو گے تو وہ تم کو قتل کر دیں گے۔ وہ کفر کے سردار اور گمراہی کے رئیس ہونگے۔

ناظرین حدیث متذکرہ بالا کو ذرا غور سے دل ہی دل میں پڑھیں تو خود کسی نتیجہ پر پہنچ جائیں گے اگر ہم کو یہ کہیں تو یہ بزدلوارنا راض ہوتے۔

آنحضرت فرماتے ہیں کہ اب تمہارے آگے آنے والے ایسے دن ہیں جن میں جہنم نازل ہوگا علم اٹھا لیا جائیگا۔ اور اس میں ہرج بڑھ جائیگا۔ لوگوں نے پوچھا کہ ہرج سے کیا مطلب ہے تو آپ نے فرمایا کہ قتل حدیث ۵۴۸ +
تمہارے آگے آنے والا ایسا زمانہ ہے کہ جن میں صبر کرنے والے کچھ پاس
شہید و شہداء ہوں گے۔ حدیث ۵۴۹

اس فتنوں کے زمانہ میں زبان کے ذریعہ سے جو ہلاکت ہوگی وہ زیادہ سخت
ہوگی۔ نسبت تیغ و سنان کے قتل سے۔ ۵۴۸۔ آنحضرت کا مطلب یہ تھا کہ نفع و حرج
غلط تائیل قرآن کی وجہ سے جو ہلاکت ہوگی وہ بہت نقصان دہ ہوگی۔ امر و نہی بھی یہی
ہو اور حضرت علی و بنو ہاشم کے حق اور ان کی عظمت و جلالت کو چھوٹی احادیث وضع کر کے
نصائح کیا گیا۔ اگر ان کو تمہارے قتل کر دیتے تو انہی عظمت و جلالت تو اسی طرح باقی رہ جاتی +
الناس دخلوا فی دین اللہ افواجا سیخون حدیث ۵۴۹
و حدیث ۵۵۰ یعنی جس طرح دین اسلام میں لوگ گروہ درگروہ داخل ہوئے تھے اسی طرح
بہت جلد گروہ درگروہ دین اسلام سے خارج ہو جائیں گے۔

انکم سنبطلون فی اہل بیتی من بعثک۔ حدیث ۵۵۱ یعنی تو ابھی میرے بعد
میرے اہل بیت کے ذریعہ سے تمہارا امتحان لیا جائیگا اور تمہاری آزمائش ہوگی۔
میرے بعد گزرنے والا ایسا زمانہ ہوگا کہ میں ایک شخص صبح کو مومن اور شام کو کافر
ہو گا کہ مومن بنے تو صبح کافر۔ اور لوگ نہایت قلیل شے پر اپنا دین درخت کر دیتے
حدیث ۵۵۲ +

میرے بعد ہی میری امت پر ایسے فتنے غلبہ پائیں گے کہ جس میں انسان کا دل
اسی طرح ہر جائیگا کہ جس طرح بدن مرتا ہے۔ حدیث ۵۵۲ +
تم مجھ کے لایزال کہ میرے بعد میری امت جس طرح فتنے پیش آئیں گے
جس طرح پوشیدہ کیلئے گھبرناتے ہیں۔ دائرہ نفسی یہیں والیخو جن من ہذا
المسجد فتن کصبیا صی البقرہ حدیث ۵۵۳۔ یہ امر واقعہ ہے کہ اس ہی بعد میں

بیٹھ کر منصوبے باندھے جاتے تھے کہ کس طرح ہوا شرم کو مغلوب کسا جائے کس طرح حضرت علی سے بیعت لی جائے یہیں بیٹھ کر حلیفہ اول نے حضرت علی کے پاس انعام بھرا ہوا کہ آنکر بیعت کر لیں حضرت علی کے انکار پر یہیں سے ایک جماعت مسلمانوں کی ایک لکھ نامہ کا گھر جالنے چلی گئی یہیں حضرت علی کو کشاں کشاں بیعت کیلئے لائے تھے یہیں آپ کو بیعت نہ کرنے پر قتل کی دھمکی دی گئی تھی یہیں بیٹھ کر قضیہ فذک کا فیصلہ کیا گیا تھا غرضیکہ آنحضرت کی رحلت کے بعد یہیں دوبارہ خلافت قائم کیا گیا تھا۔ اور اس ہی جگہ خلافت کی گیسند ایک دوسرے کی طرف اچھالی گئی۔

آنحضرت نے فرمایا۔ ویل لبنی امیہ ثلاث ہزارۃ۔ بنی امیہ پرتین فہت حدیث ۶۹۔ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ حکم اموی کی اولاد میرے منبر پر بندوں کی طرح اچھل رہی ہے۔ حدیث ۶۹۵۔ یہ حکم اموی کتاب اشاد میری سنت کی مخالفت کر گیا۔ اور اس کے صلب سے ایسے فتنے نکلیں گے کہ جن کا دھواں آسمان تک پہنچے گا۔ اور آج کل بھی تم میں سے بہت لوگ اس کے پیرو ہیں۔ حدیث ۶۹۶۔

عنقریب یہ کراہیت سے بعد میری امت سے قتل و غارت دیکھیں گے اور ہمارے سب سے زیادہ جنس لکھنے والے دشمن ہوا امیہ بنو الحنظلہ و بنو فخر و ہم ہیں۔ حدیث ۶۹۷۔ عنقریب بنو عباس کیلئے مشرق سے راہات بلند ہونگے جن کا ادل بھی ہلاک شدہ ہے اور جن کا آخر بھی ہلاک شدہ ہے تم انہی مدد نہ کرنا۔ جو انکے علموں کے نیچے چلیگا۔ خدا اُسے رو تیاست جنہم میں ڈالے گا تحقیق کہ وہ تمام مخلوق سے زیادہ شرور ہے۔ اُنکے پیرو بھی ایسے ہی ہیں۔ وہ سنان کرتے ہیں کہ محمد سے ہیں لیکن میں ان پر تر ابھرتا ہوں اور اُن سے بیزاری کا اظہار کرتا ہوں۔ اور وہ مجھ سے بیزاری چاہتے ہیں۔ اُنکی علامت یہ ہے کہ کانے کپڑے پہنیں گے تم لوگ نہ تو ان کی پیروی بازاروں میں کرنا۔ اور نہ راستوں میں ان کے ساتھ رہنا۔ نہ ان کو رہتہ بتانا۔ نہ ان کو بانی پلانا ان کی آوازیں سکھان سموات کو اذیت پہنچا میںگی۔ حدیث ۶۹۸۔

بنو عباس کے دو علم ہونگے اُن کے ادب پر کا حصہ کفر اور بیچ کا حصہ ضلالت

سنگا ۔ اگر تم ان کا زمانہ پاؤ تو دیکھ کر گمراہ نہ بنو۔ حدیث ۱۶۵ +

انتم اشد شبہ الامم یعنی اسرائیل لذلک بن طریقہم حذر القذآ بالقدآ
 حتی لا یکن فیہم شیء الا کان فیکم مثل حتی ان القوم لتمر علیہم المرأة فقیوم
 الیہا فینجس معہا ثم یرجع الی صحابہ یضحت الیہم ویضحون الیہ حدیث
 ترجمہ۔ تم لوگ بنو اسرائیل سے بہت ہی مشابہ ہو۔ تم ضرور ان کے طریقوں کی پیروی ایک
 ایک جو جو برابر اور قدم بقدم کرو گے۔ یہاں تک کہ کوئی شے ایسی نہ ہوگی جو ان میں ہوئی
 ہو اور تم میں نہ ہو۔ یہاں تک اگر ان میں ایسا ہو، ہر گاہ کہ ان کے پاس سے کوئی عورت
 گزری۔ ان میں سے ایک آدمی اس عورت کی طرف گیا اور اس سے جماع کر کے
 اپنے ساتھیوں کی طرف واپس آگیا۔ اور بے حیائی سے اپنے دوستوں کی طرف
 دیکھ کر کہنے لگا اور اس کے ساتھی اس کی طرف دیکھ کر کہنے لگے تو یقیناً تم بھی
 ایسا ہی کرو گے +

آنحضرت نے نزدیک ترین مشابہت بلکہ یکسانیت کرنے کیلئے یہ
 مثال استعمال فرمائی تھی یعنی ایسی بے حیائی کی بات میں بھی جو عقلاً صریحاً بری ہے
 تم لوگ ان کی مشابہت پیروی کرو گے +

اللہ اکبر! ہذا کما قالت بنو اسرائیل لموسیٰ اجعل لنا الہا کما
 لہم الہة لذلک بن سدن من قبلکم۔ حدیث ۱۶۲ ترجمہ۔ اللہ اکبر! تم بنو اسرائیل
 کی پیروی کرتے ہو جس طرح انہوں نے کہا تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک خدا
 بنا دو جیسا کہ بنو نوحے پاس خدا ہیں +

الاصحاب! قوامیزعمون ان رحمی (وتنفع) والذی نفسی ببین ان
 رحمی لموصولة فی الدنیا والاخرة لا تانی فیطکم ربنا الناس علی الحوض
 الا وسیحیی قوامیوم القیامة فیقول القاعس منهم یا رسول اللہ انا فلان
 بن فلان فاقول اما النسب فقد عرفت ولکنکم! رتد تم بعد من رجعتہم
 القہقری۔ حدیث ۱۶۳ +

ترجمہ کیا حال ہو گا ان لوگوں کا جو گمان کرتے ہیں کہ میری رشتہ داری سے میرے رشتہ داروں کو کچھ فوقیت و فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ شتم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ میرا رشتہ دینا و آخرت میں فضیلت پہنچانا اور ہاں خبردار۔ اے لوگو! میں حوض کوثر پر قیامت کے دن موجود ہوں گا۔ وہاں ایک جماعت لائی جائیگی۔ اس جماعت کا ایک نمائندہ مجھ سے کہیگا کہ اے رسول خدا میں فلان بن فلان ہوں۔ میں جواب دوں گا کہ میں نے نسب تو بھان لیا ہے لیکن تم تو میرے بعد اسلام سے ہٹ گئے تھے اور اے پیر کفر کی طرف رجعت کر گئے۔ یہ حدیث ہمارے دعوے کی مکمل طور سے تائید کرتی ہے۔ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ کا اجلاس ایک گہری سازش کا آخری نتیجہ تھا۔ وہ سازش یہ تھی کہ حضرت علی کو خلیفہ نہ ہونے دیا جائے۔ اور اس مقصد کے حامل کریں اپنی سبب و تدبیر بھی کہ حضرت علی کی انصافیت و فوقیت کو لوگوں کی نظر دل میں سے گرایا جائے اس تدبیر کو اس اصول پر قائم کیا تھا کہ رسول خدا کی رشتہ داری سے حضرت علی کو ہم پر کوئی فوقیت حاصل نہیں ہوئی۔ اور نہ ہوئی چاہے۔ اس حدیث میں آنحضرت نے اس غلط خیال کی تردید فرمائی ہے۔

ہمارا یہ بھی دعوے ہے کہ جناب رسول خدا کے انتقال کے بعد مسجد نبوی میں اور حضرت عائشہ کے گھر میں لوگ بیٹھ کر حضرت علی اور بنو ہاشم کو خلافت سے دور رکھنے کی ترکیبیں سوچا کرتے تھے۔ اور حضرت علی کی مخالفت کیلئے منصوبے باندھے جاتے تھے۔ ہمارے اس دعوے کی تائید میں آنحضرت کی ایک حدیث پہلے گزری جس میں آپ نے فرمایا تھا کہ تم مجھ اس مسجد سے فتنے اس طرح اٹھیں گے۔ جس طرح کانٹے کیسے لوگ گھر بناتے ہیں۔ حضرت عائشہ کے گھر کی نسبت آنحضرت کی حدیث ملاحظہ ہو۔

عن ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة فقال داس الكفر من ههنا من حيث يطلم قرن الشيطان.

مسند احمد بن حنبل جزا ثانی ص ۲۲۲۳۔

الجزا پنجم ص ۱۶۔

صحیح، بخاری کتاب الخمس باب ما جاء في بيوت ازواج النبي۔
 ترجمہ۔ ابن عمر کہتے ہیں کہ ایک دن جناب رسول خدا حضرت عائشہ کے گھر
 سے نکلے اور اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ کفر کا سر یہاں سے نکال دیا۔

حدثنا محمد بن عبد العزيز قال حدثنا	دعائی رواۃ عربی میں لکھیں، دعویٰ کہ
ابو عبد الرحمن بن ابي بن زيد	ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے چاروں طرف
بن اسلم عن عطاء بن ابي رعن ابی	لوگوں کی چاروں طرف بالشت بالشت پھیلا دی اور
سعيد الخدری عن ابي عبد الله	ہم تو بھرین شک کہ اگر وہ سیر سہار کے سوار
عنه وسعد قال قلت لابي عبد الله	میں گئے ہونگے تو تم بھی اپنی پیروی کرتے ہو
قلتم نسايت بلو ذمرا عا ذرا عا حقی	نے عرض کی کہ یا حضرت کیا یہودی خدا کے
لو دخلوا حجر ضيب بعثهم قلنا يا	کی چال پیلیں گے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اگر
رسول الله اليه و انصاري قل نعم	یہ نہیں تو کفر کون۔ یعنی یہودی انصاری ہی
صحیح بخاری کتاب الاعتصام بالکتاب	مرا دیں۔ انکی چال پیلو گے۔
بالسنة الجزاء الزبج، طبع مصر۔	

یہ حدیث دیگر کتب احادیث مثلاً صحیح مسلم و کنز العمال اور سنن نسائی وغیرہ
 میں بھی درج ہے۔

ان احادیث میں فتنہ کے وہی سنی ہیں جو قرآن شریف کی آیات منجہ
 ذیل میں اس نفل کے معنی ہیں۔

وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَارَةٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَدَّبَّرَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْقِتَّةِ
 وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَارَةٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَدَّبَّرَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْقِتَّةِ
 (۲) وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَارَةٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَدَّبَّرَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْقِتَّةِ
 سورة البقرة ع ۲۲

(۳) وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ ۲۳)

(۴) وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ ۲۳)

ان آیات سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں کے دلوں میں کبھی تھی وہ فتنہ و فساد پھیلانے کی غرض سے قرآن شریف کی آیات کی غلط تاویل کیا کرتے تھے جب تک ملک میں فتنہ ہے اور فتنہ والے لوگ موجود ہیں۔ خدا کا دین قائم نہیں ہو سکتا۔ لہذا اُن سے لڑو اور اُن کو مغلوب کرو تاکہ فساد باقی نہ رہے اور ملک میں خالص دین خدا کا رہ جائے۔ فتنہ و فساد قتل سے زیادہ سخت اور گناہ میں اُس سے زیادہ عظیم ہے۔ ان احادیث سے بھی طرح ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت اُن لوگوں کو کیسا سخت فرماتے تھے جو آپ کے بعد رہنے والے تھے۔ آپ کو یقین تھا کہ وہ فتنہ و فساد پیدا کریں گے۔ سارا ملک فتنہ و فساد سے مملو ہو جائیگا۔ اسلام اور ایمان والوں کی کیاری حالت ہوگی۔ آپ نے صاف صاف فرمادیا کہ اُس زمانہ میں ہادی کی سخت ضرورت ہوگی۔ وہ ہی اس عام کفر کے خلاف واحد سپر ہوگی۔ آپ کو اپنے صحابہ کے دلوں کی کیفیت سے یقین تھا کہ آپ کے اہلبیت کو سخت تکالیف و مصائب کا سامنا ہوگا۔ لوگ اُنہی مخالف ہو جائیں گے اور اُن کی مخالفت کی وجہ سے اسلام سے گروہ درگروہ خارج ہو جائیں گے۔ اپنے بعد کے حاکموں کی نسبت فرماتے ہیں کہ وہ لوگوں کو اہلبیت سے مخالفت کر کے ضلالت و گمراہی کی طرف لیجاؤں گے۔ اور اگر اس بات میں لوگ انکی اطاعت نہ کریں گے تو وہ اُنکو قتل کر دیں گے۔ اس ہی مسجد میں بیٹھ کر فساد کے منصوبے باندھے جائیں گے۔ بنو اسرائیل اور امت موسوی کی تشبیہ کس طرح ہر ایک مسلمان کو صاف کر دینی ہے۔ صرف چالیس اتوں کی غیر فحاشی کی وجہ سے ساری حضرت موسیٰ کی امت کا فر ہو گئی۔ حالانکہ وہ جانتے تھے کہ موسیٰ صرف بیعتات کے لئے تشریف لے گئے ہیں بھی واپس آجائیں گے۔ آنحضرت کو یقین تھا کہ اسی طرح میرے بعد میری امت کی اکثریت جہت تمغری کریگی اور میرے احکام کی نافرمانی کر کے کفر کی طرف عموماً گمراہی کریں گے۔ کیا عقل یہ سمجھ سکتی ہے جو یہ

امور جلتے ہوئے آنحضرت نے اپنا جانشین اور امت کا مادی مقرر نہ کیا کیا آنحضرت
کو نہ مظلوم تھا کہ اس آنے والے گمراہی و ضلالت کی سیاہی اور بڑھ جائے اور اُس ضلالت
و گمراہی کی دوسواری آپ پر براہ راست عالم ہو جائے جیسی امت آپ چھوڑ بیٹھے
اُس کا نقشہ تو آپ نے کھینچ دیا کیا اس امت کے ایمان و عدل و اسلام پر بھروسہ
کیا جاسکتا تھا۔ اور آپ اُس پر بھروسہ کر کے اپنا جانشین اور امت کا مادی مقرر
نہ فرماتے ؟

آنحضرت کی مشہور حدیث ہے :- من مات دلہ یعرف امام زمانہ
فقد مات میت جاہلیۃ یعنی جو شخص اپنے زمانہ کے امام کو پہچانے بغیر مر گیا
اُس کی موت جاہلیت کے زمانہ کی ہے یعنی وہ کافر مرا۔ اس حدیث کی صحت پر
تمام امت اسلامیہ کا اجماع ہے
سند امام احمد حنبل میں سند عبد اللہ ابن عمر۔

نواب محمد صدیق حسن خان: اکیس الفاظ میں بیان مقصد الامامہ ص ۴ مطبوعہ مطبع صدیقی بمبئی
کیا یہ محال عقلی نہیں ہے کہ جناب رسول خدا امت پر تو اتنی سختی کریں کہ جس
نے اپنے زمانہ کے امام کو نہ پہچانا اُس نے گویا خدا کو نہ پہچانا اور وہ کافر مرا۔ اور جو
امت کو یہ بھی نہ بتائیں کہ میرے بعد کون امام و مادی امت ہوگا۔ اور یہ بھی نہ
بتائیں کہ میرے بعد جو زمانہ آئے گا اُس زمانہ کے اور اس کے بعد کے زمانوں کے
اماموں کی شناخت کیلئے ہے۔ اگر وہ امام لوگوں کی رائے سے منتخب ہوتا تھا
یا اُس سے دنیاوی بادشاہ مقصود تھا تو پھر شناخت کو اتنی اہمیت نہ دی جوتھی
جو جس کیلئے رائے دیکھا اُس کو پہلے معلوم کر لیا۔ اور بادشاہ کی تلوار خود ہی شمشیر
کرالیکی معرفت کا لفظ بتا رہا ہے کہ لوگ جھوٹے اماموں کو نصب کر کے اصلی امام
سچے اماموں کے ساتھ مخلوط کر دیں گے۔ اس وقت صحیح امام کی معرفت کیلئے ہرگز جو
اور عدم معرفت کی سزا۔ اندریں صورت ان کا نام و نشان بتانا نہایت ضروری
تھا۔ ورنہ امت پر حجت قائم نہ ہوتی۔ بلکہ خداوند تعالیٰ پر بندوں کی محبت باقی رہ جاتی

کہ تیرے رسول نے تو ہم کو بتایا نہیں کہ وہ امام کون ہونگے۔ لہذا جو ہم کو خوش کرنا
اُس کو ہی ہم نے امام مان لیا۔ اور جب قیامت کے دن میزانِ عدل قائم ہوگا
تو جناب رسول خدا اپنے خدا کو کیا جواب دیئے اور اپنی امت کو یہ کیوں کہتے کہ میں
حوضِ کوثر پر سے نافرمان صحابہ کو ہنکا دوں گا +

آگے چلے یقینہ بنی ساعدہ کے اجلاس کی جہت و بود ہی یہ بیان کی
جاتی ہے کہ اکابر صحابہ کو جانشین رسول کے تقریر کی اہمیت کا اتنا زبردست جہاس
تھا کہ انہوں نے جسدا طہر رسیل کو بے غسل و کفن چھوڑ کر خلافت کی گیند پکینے جانا
مناسب سمجھا۔ صواعقِ محرقہ جماعتِ حکومت کی نہایت مستند کتاب ہے۔ اُس
کے صفحہ پر مقدمہ ثانیہ کے عنوان کے تحت میں مندرجہ ذیل عبارت پائی جاتی ہے۔

المقدمة الثانية - اعلو ايضاً ان الصحابة
رضوان الله عليهم اجمعوا على ان نصب
الامام بعد انقراض زمن النبوة واجيل
جعلوه امورا واجبات حيث استغلوا به
عن دفن رسول الله صلى الله عليه و
سلموا اختلا فظهر في النعین لا يقدح في
الاجماع المذکور وملكوا الاهمية لما
توفي رسول الله صلى الله عليه و
كما سيأتي. فقال ايها الناس من
كان يعبد محمداً فان محمداً قد
مات ومن كان يعبد الله فان الله
حي لا يموت لا بد لهذا الامر
من يقوم به فانظروا وها هو
اذا لكم فقالوا صدقت نظركم ثم

مقدمہ ثانیہ یہ بھی تجھے جانا چاہیے کہ تمام صحابہ رسول
اللہ نے اس امر پر اجماع کیا ہے کہ زمانہ نبوت کے ختم
ہونیکے بعد امام کا مقرر کرنا واجب ہے بلکہ ان صحاب
رسول نے اس امر کو اہم و اجبات سے شمار کیا جب
ہی تو وہ دفن و کفن رسول کو چھوڑ کر اُسکی طرف متوجہ
ہو گئے۔ امام کے تعین میں جو ایسا اختلاف ہوا وہ
اختلاف اس جہت کو ناقص نہیں کرتا۔ اور اسی
اہمیت کی وجہ سے جب جناب رسول خدا نے وفات
پائی تو حضرت ابو بکر نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا جیسا کہ آگے
مذکور ہے پس انہوں نے کہا کہ اے لوگو! تم میں سے جو
محمد کی عبادت کرتا تھا اسے جانا چاہیے کہ محمد نے
اور جو خدا کی عبادت کرتا ہے۔ معلوم کرے کہ خدا
زندہ ہے کبھی نہیں رہے گا۔ یہ فردی ہے کہ اپنا امام
فانکم کرو پس اپنی رائے کو جمع کرو اور پیش کرو۔ گو

در لکھنؤ الحوب عندنا معتبرا هل
النسبة والجماعة وعدنا كذا المعتزل
بالرسم اى من جهة التواتر والاجماع
المذكور وقال كذا بالعقل وحي
ذلك الحوب انه صلى الله عليه و
سدد اصرها قامتة الحود وودمد
الشغور وذهبه الكجوش للجهاد و
حفظ بيضة الاسلام -

نے جوایدا کہ تم نے یہ درست کہا ہم اس میں صلاح
کرتے ہیں ہم اہلسنت وجماعت معتزل کے نزدیک
نصب ماہ کا وجوب بذریعہ سمع وواتر واجماع مذکور
کے بھی ثابت ہوا اور بہت لوگ کہتے ہیں کہ عقل
بھی احب کتبیکہ بناب رسول خدا نے حد
یعنی سزائیں قائم کیں ملک کی حفاظت کیسے
احکام صادر فرمائے لشکر کی تیاری بغرض جہاد
اور مذہب اسلام کی حفاظت کیلئے بھی حکم دیا۔

حضرت ابوبکر کا یہ خطبہ بہت پر معنی و مطالب ہے۔ پہلی کوشش ہے لوگوں کو آل
رسول کی محبت سے روکنے کی۔ آنحضرت نے احتمال فرمایا۔ اُنکے اہل و عیال و امت اُنکے
اتم میں مشغول ہیں۔ تقاضے محبت و الفت بھی یہی تھا۔ بھلا اس محبت و الفت کو عبادت
کا لفظ دیکر مکروہ بنانے کے کیا سمجھیں۔ اور پھر اُسکو عبادت خدا کے مقابل میں لا کر ٹھکرا دیا
تاکہ اُس کی طرف جانے سے لوگ ڈریں۔ فطرت انسانی ہے کہ مرنے والے سے جو الفت
ہوتی ہے پھر اُسی وقت وہ اُس کے آل و اولاد کی طرف منتقل ہونے لگتی ہے۔ اگر کسی کا
محبوب بھائی مر جائیگا۔ تو قدرتا اُس کو اس بھائی کی اولاد کی طرف کشش ہوگی۔ اور
الفت بڑھ جائیگی۔ اس خطبہ کا مقصد یہ تھا کہ اس جذبہ الفت و عشق کا رخ آل رسول
کی طرف نہ ہو۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ حضرت فاطمہ کو جا کر پُرسا دیں اور بیعت علی کا
خیال آجائے۔ فوراً اُنکے خیالات کا رخ دوسری طرف کر دیا۔ اور اُن کو جانشین
رسول مقرر کرنے کا اختیار ملنے کی توقع دلا کر اُنکے دل و غم کو اہم باتوں میں مشغول کر دیا
خیر یہ جملہ مقصد تھے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر اور اُن لوگوں کو قہر
حاکم و غلبہ کی اہمیت کا بہت احساس تھا۔ یہ کیوں ضروری تھا؟ اس وجہ سے کہ
جناب رسول خدا نے احکام سیاسی و تمدنی جاری کئے ہوئے تھے۔ ملک کی حفاظت
کا حکم دیا ہوا تھا۔ اسلام کی حفاظت کا حکم دیا ہوا تھا۔ لشکر اور فوجیں جماد کیلئے تیار

کرنیکے احکام دے ہوئے تھے۔ ان احکام کا نافذ کرانے والا ضرور کوئی ہونا چاہیے جس سے ہم بھی کہتے ہیں ضرور ہونا چاہیے۔ لیکن قربان جلیے اس منطق کے حضرت ابو بکرؓ کو اور ان لوگوں کو تو ان احکام کے نافذ کرانے کی ضرورت کا خیال آگیا لیکن خود ان احکام کے صادر کرنے والے کو اس ضرورت کا احساس نہ ہوا۔ اگر احساس نہ ہوتا تو وہ اپنا جانشین ہی مقرر کر دیتے جن طرح حضرت ابو بکرؓ نے کرنے کی کوشش کی یہ محال عقلی ہے یا نہیں +

یہ مسلمات تاریخ میں سے ہے کہ حضرات شیعین تجزیہ تکفین رسول کو چھوڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ میں معرکہ آرائی کیلئے چلے گئے۔

فلما فرغ ابو بکر من البیعة رجع الی المسجد
فقد علی المنبر فابعد الناس حتی امسى
وکنفوا عن دفن رسول الله صلعم حتی کان
آخر اللیل من لیلۃ الثلاثاء من الصیو۔

حدیث یاربکری :- تاریخ تمیز جزا الشانی ص ۱۸۸۔
الفاروق حصول ص ۶۵۔ ابن جریر میں مروی ہے کہ حضرت
من مرفوع قال ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما لیس ہذا
دفن النبی صلعم وکان فی الاضداد دفن قبل ان
یرجع۔ علی المتفق کثیر العال الجزء الثالث حرف الیائے
الانفا ص ۳۸ حدیث ۳۲۵۔

سیرۃ حلبیہ۔ الجزء الثالث ص ۳۵۲ و ۳۹۴
تجدد بن جریر طبری :- تاریخ الامم والملوک جزا الثالث
ص ۱۹۸ و ۲۰۱
ابن الاثیر :- تاریخ کامل۔ جزا الثانی ص ۱۲۳

اسا وجوبہ امی الامامہ علینا سمعنا
فلو کھیں انہ تو اترا جماع المسلمین
فی الصل الاول بعد وفات النبی علی
عروہ سے مروی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کے دفن کے
وقت حضرات ابو بکرؓ و عمرؓ موجود تھے بلکہ اس
وقت وہ دونوں مجمع انصاریں خلافت کے لئے
بھگڑ رہے تھے اور ان دونوں حضرات کے دامن سے
آگے سے پہلے جناب رسول دفن ہو چکے تھے۔
امام کاہارے لئے نظارہ مساعاً۔ احب ہونا و دوجہ
ہے۔ ایک یہ کہ اس پر اجماع سیدین کاہرہ تواتر
ثابت ہے کہ زمانہ اول یعنی بعد وفات نبی صلعم سے

یہ جتنا ع خلا الوقت عن خلیفہ و کوئی وقت خلیفہ اور امام جس سے خالی نہیں ہوا چاہے
 امام ہی حشی قال ابوبکر نے حضرت ابوبکر نے اپنے مشہور خط میں لکھا کہ
 خلیفۃ اللہ بعدہ الامام محمد بن ابی بکر نے خیر دارا محمد و خات یار گئے کرامت کے لئے
 قدمت و لا بل لهذا المرین میں یہ تو ضروری ہے کہ اس میں یہ قائل رکھنے والا ایک
 ہے فیہا فیہا و انک ان قبولہ زائید ہو جو کہ اس میں یہ قائل کیا اور یہ
 لم یقل احد لا حاجة الی ذلک نہیں کہ اب اس کے لئے اس میں یہ قائل کیا اور یہ
 بل اتفقوا علیہ دیکر والی یقین اس میں یہ قائل کیا اور یہ
 بنی ساعد و تروا اہمہ الاشیاء و ہر اس کام کے لئے کہ اس میں یہ قائل کیا اور یہ
 دفن رسول اللہ شہرہ موافق دفن رسول کو نبی صابہ نے رکھا

ان بزرگواروں کی منطق ایسی ہوتی ہے کہ خواہ بھی حکم اپنا جائے معترضہ
 بیچ میں ڈالنا پڑتا ہے۔ جناب رسول خدا کی رحلت کے بعد تو یک سخت حضرت
 ابوبکر کو امام کی ضرورت کا خیال پیدا ہو گیا جب یہی بات جناب رسول خدا نے
 اپنے مرض الموت میں فرمائی تھی اور اپنے جانشین کی بابت وصیت تحریر کرنی چاہی
 تو کہیں یہ بزرگوار مانع ہوئے اور حسبنا کتاب اللہ لکن مخالفت کی۔ جناب رسول خدا
 کی رحلت کے بعد کتاب اللہ کہاں گئی۔ اور فقرہ حسبنا کتاب اللہ کیوں یاد نہ رہا
 بجائے تیسرے بنی ساعدہ میں بنا کر اپنی تعریف کر نیئے مسجد نبوی میں قرآن سیکڑ بیٹھ جلتے
 کہ آؤ اس کے مطابق فیصلہ کریں +

غرضیکہ معلوم ہوا کہ یہ طے شدہ امر ہے کہ تقرر جانشین رسول بہت اہم و فیض
 تھا۔ اور اس کا احساس تمام امت کو تھا۔ اب حضرت ابوبکر کا اعتقاد ہوتا ہے۔ وہ
 ضرورت امام کو محسوس کر کے حضرت عمر کو اپنا خلیفہ مقرر کرتے ہیں۔ یہی نہیں کہ انکو
 اس ضرورت کا احساس تھا۔ بلکہ وہ یہ بھی جانتے تھے کہ خداوند تعالیٰ کے یہاں
 اس کی بازی نہیں ہوگی کہ تم نے میری مخلوق پر کیسے آدمی کو حاکم مقرر کیا تھا۔

حدثنا ابن حمید قال حدثنا سلمہ عن اسماء بنت عیس زید ابوبکر کنتی میں کہ حضور

ابن اسحاق عن الزهري عن القاسم بن محمد عن اسما بنت عميس قالت دخل طلحة بن عبد الله على ابى بكر فقال استخلفت على الناس عمرو وقد آت ما يلحق الناس منه وانه معك فيه به اذا خلا بهم وانت الارق ربات فسألت عن دعيتك فقال ابو بكر و كان خراجا اجلسوني فاجلسوه فقال اطلحه ابالله توفنى اذ القين الله ربى فسألتى قلت استخلفت على اهلك خذلهك محمد بن جرير الطبري تاريخ الامم والملوك الجزء الرابع ص ۵۴ حسين بن بكري تاريخ الخلفاء الراشدين ص ۱۶۹ دخل عليه المهاجرون والانصار حين بلغهم انه استخلف عمر فقالوا انراك استخلفت علينا عمر وقد عرفته وعلمت بوائقه فينا وانت بين اظهروا قلبك اذا وليت علينا وانت لاقى الله فسألت فما انت قائل ابن قتيبة كتاب الامامة والسياسة ص ۱۹

ابوبكر کے پاس گئے اور کہا کہ تم نے عمر کو لوگوں کے حاکم بنا دیا ہے۔ حالانکہ تم خوب جانتے ہو کہ جب کہ ابوبکر موجود تھے تب بھی لوگوں نے اُن سے کیا رکھو اٹھائے۔ اور اب کیا ہوگا کہ تم موجود نہ ہو گے اور وہ خود تخت پر بیٹھ جائے۔ تم اپنے پروردگار سے ملنے والے ہو اور وہ تم سے تمہاری عیال کے تعلق سوال کرے گا۔ ابوبکر اس وقت لیٹے ہوئے تھے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے اٹھنا کر چھوڑ دو۔ لوگوں نے انہیں اٹھنا کر چھوڑ دیا۔ تو انہوں نے طلحہ سے کہا کہ تو مجھ کو خدا سے ڈرنا ہے۔ جب میں اپنے خدا سے ملو گا تو کہوں گا کہ میں نے تیری مخلوق پر تیرے بہترین بندے کو حاکم بنا دیا ہے +

جب صحابہ میں و انصار نے سنا کہ حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کو خلیفہ مقرر کر دیا ہے تو وہ حضرت ابوبکر کے پاس گئے اور کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ تم نے ہمارے اوپر عمر کو حاکم مقرر کر دیا ہے حالانکہ آپ عمر کو جانتے ہیں اور ان ظالم و فتنہ و فساد سے بھی آگاہ ہیں۔ جو عمر نے ہمارے اوپر کئے ہیں۔ یہ تو جب تھا کہ تم ہم میں سے تھے جبکہ تم نہ ہو گے تو وہ کیا کچھ نہ کر ڈالی گئے۔ تم خدا سے ڈراؤ گے۔ کہہ نہ لو گے جو جب خدا سے پوچھیں گے تو تم کیا جواب دے گے؟

جماعت اہل حکومت کے ہندی مورخوں میں سے مولوی شبلی مرحوم بہت پایہ کے مورخ سمجھے گئے ہیں جنہوں نے تاریخ و مناظرہ کو اچھی طرح خطاطی کر کے دونوں کو خوب مسج کیا ہے۔ انہوں نے الفاروق میں لکھا ہے: حضرت ابوبکر کو مدتوں کے تجویز

سے یقین ہو گیا تھا کہ خلافت کا بار گران حضرت عمر کے سوا اور کسی سے اٹھ نہیں سکتا۔

نہایت حق
الفاروق حصہ اول مطبوعہ مطبع مفید عام اگرہ ص ۲۷ +

ان کی پوری عبارت پر ہم نے اس کتاب کے باب سیزدہم میں تنقید کی ہے
انتہائی ضروری تھا۔ مدتوں کے تجربہ کی بجائے اگر سقیفہ بنی ساعدہ کا تجربہ کہتے
یادہ صبح تھا۔ بہر حال مدت خلافت ہی کو لیلو۔ حضرت ابوبکر کو اپنی ڈھائی سال کی
خلافت کے تجربہ سے تو حضرت عمر کی لیاقت معلوم ہو گئی لیکن جناب رسول خدا کو
اپنے عمر بھر کے تعلقات سے حضرت علی کی لیاقت نہ معلوم ہوئی۔ کاش حضرت عمر ہی
کی لیاقت معلوم ہو جاتی کہ یکو خلیفہ تو مقرر کر جائے +

اب حضرت عمر کا وقت آتا ہے۔ اٹھنا تو کہنا ہی کیا ہے۔ وہ تو ہر وقت اپنے
جانشین کے انتخاب کے فکر میں غلطان و پچان رہتے تھے۔ مولوی شبلی کہتے ہیں :-

”اس وقت اسلام کے حق میں جو سب اہم کام تھا وہ ایک خلیفہ کا انتخاب کرنا
تھا۔ تمام صحابہ بار بار حضرت عمر سے درخواست کرتے تھے کہ اس نعم کو آپ کے کھان
حضرت عمر نے خلافت کے معاملہ پدوں غو کیا تھا اور اکثر اس کو سوچا کرتے تھے
بار بار لوگوں نے انکو اس حالت میں دیکھا کہ سب سے الگ متفکر بیٹھتے ہیں۔ اور
کچھ سچے ہیں۔ دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ خلافت کے باب میں غلطان و پچان ہیں۔“

الفاروق حصہ اول ص ۲۷ +

مولوی شبلی کی پوری عبارت پر جس کا انتخاب مندرجہ بالا ایک ٹکڑا ہے۔ اس
کتاب کے باب سیزدہم میں تنقید کی گئی ہے +

فدا احسن بالموت قال لابنہ اذهب
الی عائشہ و اقرئہا منی السلام
ستاً ذنہا ان اقبر
فی بیتہا مع رسول اللہ و مع
ابی بکر فاتاھا عبد اللہ بن عمر
جب حضرت عمر نے موت کو قریب دیکھا تو اپنے بیٹے
سے لے کر حضرت عائشہ کے پاس جا کر میرا سلام کہو
اور اُن سے اجازت مانگو کہ میں اسے گھر میں جناب
رسول خدا و ابوبکر کے پاس دفن کر دیا جاؤں۔
پس عبد اللہ بن عمر حضرت عائشہ کے پاس گئے

فاعلمها فقالت نعم وكرامة ثم قال لي
 ابلغ عمر سلاحي وقتل له لا تدمامة
 محمد بلا داء استخلف عليهم ولا
 تدمرهم بعدك لهما فاني اخشى عليهم
 الفتنة فاتي عبد الله فاعلمه فقال
 ومن تاهمني ان استخلف لو ادركت
 ابا عبيدة بن الجراح باقيا استخلفته
 ووليت فاذا اقدمت دلي فسألني
 قال من وليت علي امة محمد قلت
 ابي دلي سمعت عبدك ونبيك
 يقول لكل امة امين وامين
 هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح
 ولو ادركت معاذ بن جبل
 استخلفته فاذا اقدمت علي
 دلي فسألني من وليت علي امة
 محمد قلت ابي دلي سمعت عبدك
 ونبيك يقول ان معاذ بن جبل
 باق بين يدي العلماء يوم
 القيامة ولو ادركت خالد
 بن الوليد فولية فاذا اقدمت
 علي دلي فسألني من وليت
 علي امة محمد قلت ابي
 دلي سمعت عبدك ونبيك

اور یہ پیغام پہنچایا۔ انہوں نے کہا میں تم کو اس سے خوشی
 خواہی ہے اور کہا کہ بیٹے عمر کو میرا مسلمان بنانا
 اور کہنا کہ امت محمدیہ کو بغیر میری نظر کے نہ چھوڑ جائی
 اپنا جانشین ان پر مقرر کر دو۔ اپنے بعد انکو
 میرا ان اور بغیر نگہبان کے نہ چھوڑنا۔ مجھے ڈر ہے
 کہ فتنہ نہ پیدا ہو پس عبد اللہ آئے اور حضرت
 عمر کو یہ پیغام پہنچایا۔ حضرت عمر نے کہا کہ کس خلیفہ
 مقرر کرنے کا حکم عائشہ نے دیا ہے۔ اگر ابو
 عبیہ بن الجراح میرے زمانہ میں ہوتے تو میں
 انکو خلیفہ مقرر کرتا اور جب اپنے خدا کے پاس
 میں جانا اور خدا مجھ سے پوچھتا کہ امت محمدیہ
 تم نے کس کو حاکم مقرر کیا تو میں کہتا کہ اے
 میرے خدا اس شخص کو جس کی بابت تیرے بندہ
 اور رسول کو میں نے یہ کہتے سنا تھا کہ ہر ایک امت
 کے لئے ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کا امین
 ابو عبیہ بن الجراح ہے۔ یا اگر معاذ بن جبل زندہ
 ہوتے تو میں انکو مقرر کرتا اور جب میں اپنے خدا
 کے دربار میں حاضر ہوتا اور وہ مجھ سے پوچھتا کہ تم
 نے محمد کی امت پر کس کو حاکم مقرر کیا تو میں جواب
 دیتا کہ اے میرے رب اس کو مقرر کیا ہے جسکی
 بابت تیرے بندہ اور رسول کو میں نے یہ کہتے سنا تھا
 کہ قیامت کے دن معاذ بن جبل علماء کے گروہ میں
 ہوگا۔ یا اگر خالد بن ولید زندہ ہوتے تو میں انکو خلیفہ

لغو الخالد بن الولید سیف

من سیف اللہ سلہ علی

المشرکین

ابن قتیبہ: کتاب الامت والسیاہ

ص ۲۲

مقرر کرتا اور جب میں خدا کے حضور میں حاضر ہوا تو

دو مجھ سے دریافت کرنا کہ محمد کی امت پر کس کو حاکم مقرر

کیا ہو تو میں نے جواب دیا کہ میرے خدا اس کو جس کی

بابت میں ہے تیرے بندہ اور رسول کہ یہ کہتے ہوئے

سنا تھا کہ خالد بن ولید خدا کی نواہد میں

سے ایک تلوار چھین کر خدا کے پیشین چھینچ کر گیا

اس عبارت پر ہم نے اس کتاب کے باب سنیہ دہم میں بحث کی ہے یہاں

صرف چند امور کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں:-

جناب رسول خدا کی آنکھ بند ہوتے ہی حضرت ابو بکر کو بھی خیال آگیا حضرت

عمر کو بھی خیال آگیا۔ انصار کو بھی خیال آگیا۔ غرض کہ امت کے بچے بچے کوفین

ہو گیا کہ تقرع ناشین رسول: و الی امور مسلمین ضروری ہے بغیر کسی اور کے

جتانے کے یہ خیال آگیا۔ جناب رسول خدا نے اپنے مرض الموت میں اسی

ضرورت کی طرف توجہ دلا کر اپنی وصیت لکھنی چاہی تو فرما دیا گیا کہ یہ تو مرض کے

ہذیان کی وجہ آنحضرت فرما رہے ہیں۔ امر واقعہ تو یہ ہے کہ محض کتاب خدا ہی کافی

ہے جب آنحضرت نے چند دنوں کے بعد انتقال فرمایا تو سب کو ایک محنت

خیال آگیا کہ امت کیسے تو ایک آدمی و حاکم کی ضرورت ہے پھر ان بزرگوں

میں سے کسی نے نہ کہا کہ حسبنا کتاب اللہ اور نہ ہی اپنے اس قضیہ کے طے کرنے

کے لئے کتاب خدا کی طرف رجوع کیا۔ اب تو حضرت عائشہ نے حضرت عمر کو صلاح

دی کہ محمد کی امت کو بغیر گسیان کے نہ چھوڑنا چاہئے۔ ورنہ فتنہ و فساد پیدا ہوگا۔ اپنے

شعبہ بزرگوار سے یہ عرض کرنے کی ضرورت محسوس نہ کی۔ دو اور دو چار کی طرح نتیجہ نکلا

نکلا کہ آنحضرت سے کیسی نے اس وجہ سے عرض نہ کیا کہ سب کو معلوم تھا کہ آنحضرت

حضرت علیؑ اپنا جانشین مقرر فرما چکے ہیں۔ ابھی دو مہینہ کے قریب ہی عرصہ گزرا کہ

اس کا اعلان بھی کر دیا ہے۔ اب ان سے کیا پوچھیں اور ان کو کیا صلاح دیں۔ اب تو

اس جماعت کا واحد مقصد یہ تھا کہ کسی تدبیر سے حضرت علی کو حکومت نہ ملے نہ قریب
 حیدرنا کتاب اللہ اپنے وقت پر کام کر چکا تھا اب اُس کی نہ تو ضرورت تھی اور نہ
 اس سے اس مقصد میں کچھ نفع حاصل ہو سکتا تھا۔ یا دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ
 آنحضرتؐ پر پھر سے نہیں تھا کہ صحیح انتخاب ہو رہا ہو۔ مذاہب سے یہ عرض نہ کی
 حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ پر پھر نہ تھا۔ لہذا اس سے امت کے لوگوں نے بھی آنحضرتؐ
 عائشہؓ نے بھی عرض کی کہ آپ اپنا جانشین مقرر کریں۔ یہ ہم باطن میں پرچھوڑتے ہیں کہ
 فیصلہ کریں کہ ان دونوں میں سے کونسی صحیح و درست وجہ تھی۔ ایک اور بات بھی
 ملاحظہ ہو۔ جو کل کے مسلمان تھے اُن کو تو یہ ڈرا و خیال پیدا ہوا کہ بیشک بعد ہم سے
 خداوند تعالیٰ دریافت کر لیا کہ تم نے خدا کی امت پر کس کو حاکم اور ولی مقرر کیا بیشک
 خود محمدؐ کو نبی و درہم اور نہ یہ خیال پیدا ہوا کہ مجھ سے یہ سوال خداوند تعالیٰ کے دیار میں
 کیا جائیگا۔ کیا آپ اس کو مانتے ہیں۔ اب فرمائیے عدم استخلاف کا عقیدہ محال عقلی ہو
 یا نہیں۔ غور کیجئے۔ جناب رسول خدا کا تعلق خداوند تعالیٰ سے براہ راست بذریعہ
 وحی تھا۔ اپنے بندوں کی ہدایت کیلئے رسول مقرر کر کے بھیجا تھا۔ اس رسول کی
 جتنی عمر ہوئی تھی وہ بھی اُسے معلوم تھا۔ یہ بھی معلوم تھا کہ دس یا بیس سال کی تقدیر میں
 ان لوگوں کی قلب ماہیت نامکمل ہے۔ اس رسول کے بعد بھی ہدایت کی ضرورت
 ہوگی۔ لہذا اُس نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ تمہارے بعد تمہارا جانشین علی ہوگا۔ ہر گاہ
 اعلان کر دو۔ آنحضرتؐ نے بمقام غدیر خم اس حکم کی تعمیل نہایت عمدہ طریقہ پر کر دی اور
 بری الذمہ ہو گئے۔ امت کی اکثریت نے جو جہالت چند دجندہ جن کا ذکر اس
 کتاب میں کیا گیا ہے اس حکم سے سترابی کی یہ عقیدہ مطابق عقل و واقعات
 ہے۔ یاد رہے جس کا محال عقلی ہونا ہم نے ابھی ثابت کیا۔ اگر آنحضرتؐ اپنا جانشین
 مقرر کرنا بھول گئے تو خداوند تعالیٰ کو بھی یاد نہ آیا اور اپنے نبی کو نہ بتایا کہ اپنا
 جانشین تو مقرر کرتے جاؤ۔ قرآن حکیم کا تو یہ دعویٰ ہے کہ وَلَا تَطْبَعُوا
 الْيَاسِينَ الْآفِي بُكَاثٍ مُبِينٍ رِپا۔ ہر سورۃ الانعام ع، لیکن قرآن شریف کو

اہم نامی کتاب ماننے والے۔ اس کو کتاب اللہ جاننے والے۔ اس کی تعجیب
 کئے محال حسبنا کتاب اللہ کہنے والے کہتے ہیں کہ نہیں۔ اس میں
 جالتیغینی رسول کا تذکرہ کہیں نہیں ہے۔ رطب یا بس اس میں ہے ہوا کرے
 جالتیغینی اس قابل نہیں کہ اس میں جگہ پائے۔ اگر تم یہ کہتے ہو تو پھر حسبنا کتاب
 اللہ کا دعویٰ کیسا۔ جالتیغینی رسول کا تو وہ سنا تھا جس نے شجر اسلام کی جڑ
 کو ہلا دیا۔ اس کی وجہ سے ایسا افتراق دین میں پڑا کہ قیامت تک یہ رخہ
 اس میں قائم رہیگا۔ اتنا کشت و خون ہوا کہ دنیا نے اسلام کے ایک ایک گھر سے
 اب تک رونے کی صدا آتی ہے مسلمانوں کیلئے اتنے عظیم الشان اور دور رس نتائج اپنے
 میں مضم رکھنے والا مسئلہ اور مسلمانوں کی اس اہم نامی کتاب میں اس پر کوئی حکم نہ سنا
 کیا گیا ہو جس کتاب کا دعویٰ یہ ہے کہ ہر ایک طب و یابس کا ذکر اس میں ہے۔ اور
 اس کتاب کی بچاؤ مویشی کا ادعا وہ فرقہ کرے جس کا مرشد عظیم جناب رسول خدا کے
 بستر مرگ پر یہ کہے کہ حسبنا کتاب اللہ یہی نہیں کہ صرف اس جماعت ہی کا یہ
 ادعا ہے کہ جالتیغینی رسول کا تذکرہ کتاب اللہ و احادیث رسول میں نہیں ہے۔ بلکہ
 خود حسبنا کتاب اللہ کہنے والا کہہ گیا کہ جالتیغینی رسول کا ذکر نہ تو قرآن میں ہے اور
 نہ اقوال رسول میں۔ اس ہی وجہ سے تو ہم نے سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہو کر اسکا
 تصفیہ کیا عقل انسانی حیران ہے کہ کس کو زیادہ نظر استعجاب و حیرت سے دیکھے۔
 آیا آنحضرت کے اس فرعونہ فعل اور قرآن شریف کی اس مفروضہ خاموشی کو۔ یا
 مسلمانوں کی اس فیدہ دلیری کو کہ اپنے رسول اور اپنے خدا کے ذمہ یہ الزام
 لگاتے ہیں۔ چونکہ جماعت اہل حکومت نے سقیفہ بنی ساعدہ کے قائم کردہ حکام کی
 اطاعت کو اپنا مذہب بنا لیا ہے۔ لہذا سقیفہ بنی ساعدہ کی کا۔۔۔ وانی کی وجہ سے
 کو برقرار رکھنا اپنا ایمان سمجھتے ہیں۔ یا تو جان بوجھ کر نجان بنتے ہیں یا بچش
 مذہب سقیفہ سے مغلوب ہو کر ان کی عقل اس الزام کو دیکھتی نہیں سکتی جو آنحضرت
 پر اس بے توجہی و غفلت کی وجہ سے عائد ہوتا ہے کفار کو کہ کرتے تھے کہ (معاذ اللہ)

محمد صلیم، تو فقط دنیا کی وجاہت اور اپنے عیش و آرام کے طالب ہیں، کس کا دین کس کی وحی کیسیا جیڑیٹل۔ یہ تو ساری کہانی ہے بیقیفہ کے کسکھانوں کا یہ کہنا کہ حضرت ابوبکر نے محبت اسلام کی وجہ سے جناب رسول خدا کے جانشین ہونے کی طرف توجہ کی۔ اس ہی وجہ سے اپنا جانشین مقرر کیا حضرت عمر اس ہی فکر میں ہمیشہ غلطان و سچان ہے کہ کس کو امت محمد کا والی و حاکم اپنے بعد مقرر کریں حضرت عائشہ کو بھی پہلا خیال یہ آیا کہ امت محمد بغیر کسبان و محافظ کے نہ چھوڑی جائے لیکن جناب رسول خدا اس طرف مطلق توجہ نہ کی نہ تو خود اپنا جانشین مقرر کیا اور نہ امت کو بتایا کہ کس کو یا کس طرح یا کن اصول کو مدنظر رکھ کر اپنا والی و حاکم مقرر کرنا۔ کفار و منافقین کی اس الزام کی تائید کرتا ہے +

علاوہ اس کے اسلام کا متعدد فرقوں میں منقسم و متفرق ہونا کہ ضرور ہو جانے اور قرآن شریف کے صحیح معانی کا بہت سی تاویلوں میں دب کر مفقود ہو جانے کا الزام بھی اس بے توجہی کی وجہ سے آنحضرت پر عائد ہوتا ہے جب رسول خدا نے اپنا اصلی جانشین نہ منتخب کیا۔ اور قرآن شریف کی صحیح تاویل جاننے اور علم کامل رکھنے والے شخص کا نشان اپنی امت کو نہ بتایا تو امت کا ہر شخص حق بجانب تھا کہ خلیفہ رسول ہونیکا دعوے اور قرآن حکیم کے صحیح علم رکھنے کا ادعا کرے۔ اور لوگ حق بجانب تھے کہ جس کو ہی چاہے اپنا خلیفہ مانیں اور جس کو ہی چاہے اپنا خلیفہ نہ مانیں۔ قرآن حکیم کی جو تاویل ان کے دفقی اور دنیاوی فوائد کی مدد و معاون ہو اُس کو قبول کریں اور جو تاویل ان کے مقاصد کے خلاف ہو اُس کو رد کریں۔ چنانچہ علم اختلاف کے منالطہ کے عام ہو جانے کی وجہ سے ایسا ہی ہوا۔ اور اسلام صد ہا فرقوں میں منقسم ہو گیا۔ یہاں تک کہ جن اصولوں پر ہر ایک شخص کو خلیفہ رسول بننے کا مجاز سمجھا گیا۔ ان ہی اصولوں پر زیادہ بہت وجہات رکھنے والے انسانوں کے دلی میں نبی بننے کا شوق پیدا ہونے لگا +

عوام الناس عقیدہ اختلاف کے خلاف عام طور سے دوا اعتراض کیا کرتے ہیں وہ یہ ہیں:-

(۱) یہ مان لینے سے کہ جناب رسول خدا کی رحلت کے بعد امت کی اکثریت نے حضرت علی کی حکومت سے اعراض کر کے عصیان خدا و رسول کیا جناب رسول خدا کی تعلیم پر الزام لازم آتا ہے۔ کیا آپ کی تعلیم کا انتہائی اثر تھا کہ ادھر آپ کی ناکہ بند ہوئی اور حضرت کی اکثریت نے رجعت فتنہ کی؟
(۲) اگر خدا و رسول نے حضرت علی کو خلیفہ متعین فرمادیا تھا تو کیا حضرت ابو بکر و عمر ان سے بھی زیادہ طاقت و قدرت والے تھے کہ شیت ایزدی کو چلنے نہ دیا اور خود خلیفہ بن گئے؟

یہ دو اعتراضات جملہ کے ہیں علماء کبھی ایسے اعتراض نہیں کر گئے چونکہ آنجل کے بڑے بڑے تعلیمیادہ حضرات یہ اعتراض کرتے ہیں لہذا ہم ان کا جواب دیتے ہیں:-

اعتراض اول:- آنحضرت کو اپنی نبوت کے تینیس سال میں سے صرف دس سال انادی سے کام کرنے کے ملے تھے۔ اور ابھی صرف ۱۰ سال ہی ہوئے تھے کہ فتح ہوا تھا۔ اس قلیل عرصہ میں عرب قوم کی فطرت کی قلب ماہیت ناممکن تھی۔ اور نہ یہ آپ کا ارادہ تھا۔ اور نہ ہی مشیت الہی تھی۔ علامہ مشرقی اپنی معرکہ الزلّٰہ تصنیف یعنی تذکرہ میں قرآن کریم اور جناب رسول خدا کی تعلیم نے جو عرب کی حالت میں تبدیلیاں پیدا کر دی تھیں ان کا مختصر ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

یہ سب کچھ اسلام اور قرآن کا ناقابل انکار معجزہ تھا مگر عرب کی جبلت و طبیعت کو کون بدل سکتا تھا۔ وہ عادتیں اور نصیبتیں جو ان کی فطرت میں ہزاروں برس پہلے سے چلی آتی تھیں کس طرح چشمِ زدن میں ان سے جمعیت ہو کر انہیں ناپسند نہ چھوڑتیں وہ ملی و صاف جو قرآن اور صدقوں پہنے ان کو مٹی میں نہ ہو سکتے تھے اس میں میلان کا کوئی سبب نہ تھا چنانچہ قرآن کی فصاحت و بلاغت و تعلیم و تہذیب کی انہیں

میں عربی ظاہری عبادت پر سوا ت کو بدل سکتے تھے۔ اپنے آبائی روایات و عقائد کو با د ی النظر میں چھوڑ سکتے تھے۔ اپنے داخلی مناقشات اور قبائلی تنازعات کو عالمی ردس الا شہادہ کو کر سکتے تھے۔ بلاغت و فصاحت کے ذاتی ادعا کو بھی طبعاً و کرہاً خیر باد کہہ سکتے تھے۔ مگر طبائع کے باطنی رجحان اور اصلی طریق تخیل کے ہرگز نہ بدل سکتے تھے۔ وہ دراصل اسی مٹی میں بسنے والے وہ مزدہ لوگ اور قریب قریب اس ہی آب و ہوا میں پلے ہوئے ذوقہ بند آدمی تھے جنہوں نے ایسی سینا میں موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میضا کو ہاتھ میں لیکر اس کی غیبت میں اپنی پانی عادت کے مطابق اللہ سے انکار اور کھپڑے کی پستش شروع کر دی تھی۔" تذکرہ - مقدمہ ص ۶۷ و ۶۸ +

جن الفاظ کے نیچے ہم نے لکیر کھینچ دی ہے۔ اُن پر غور کرنے سے مزید حقائق ہوتی ہے۔ کہ جتنی بھی تبدیلیاں عرب میں ہوئیں۔ وہ بھی صرف ظاہری تھیں۔ اصلی و اندرونی و ذاتی تبدیلیاں نہ تھیں۔ جو کچھ بھی انہوں نے چھوڑا تھا اگر اہ اجبار کے ساتھ چھوڑا تھا۔ اپنی مرضی کے خلاف چھوڑا تھا۔ حضرت موسیٰ کی تمثیل الشریعہ کرتی ہے کہ ذرا سادہ باؤ پہننے کے بعد جو کچھ چھوڑا تھا وہ پھر عود کر آیا۔ جناب رسول خدا کی تعلیم کا تو اتنا عظیم الشان اثر ہوا کہ ایک نخت دس برس کے قلیل عرصہ میں تقریباً سارے عرب نے اپنے قدیمی خداؤں کو چھوڑ دیا۔ ایک خدا کو ماننے لگے۔ اور اس تعلیم کا اثر تو آخر تک رہا۔ یہ تو زائل نہیں ہوا۔ مسلمان تو وہ رہے۔ اس بات کا ٹھیکہ جناب رسول خدا نے نہیں لیا تھا۔ کہ انکو کبھی شیطان بہکا بھی نہ سکے۔ دنیا کی زرینت انہیں اپنی طرف کھینچ ہی نہ سکے۔ وہ فرشتہ بن جائیں صدیوں کی آلائش صرف دس یا بیس سال کے اندر جاتی ہے۔ ایسی فتنہ اری کسی پیغمبر نے نہیں لی۔ اور نہ لے سکتا ہے۔ خداوند تعالیٰ کی حضوری میں صدیوں بسنے کے باوجود ابلیس کی اپنی ابلیسی فطرت باقی ہی رہی۔ یہ لوگ خدا کو ایک تو مانتے رہے۔ پھر بتوں کی پستش تو شروع نہیں کر دی۔ اور اگر یہ بھی کر دیتے تو آخرت

عالمیہ قصہ تھا محض چالیس راتوں کی غیر حاضری سے ساری امت موسوی
بکھرنے لگو پوجنے لگی اور موسیٰ کے خدا کو چھوڑ دیا۔ جب خطرہ محسوس ہوا۔ تو
حضرت عیسیٰ کے حواریوں تک نے اُن کو چھوڑ دیا۔ بہت سے ایسے اولوالعزم
انبیاء و مرسلین ہوئے ہیں کہ اُن کی مدتوں کی تعلیم کے باوجود صرف بعد و ست
بعد لوگ ایمان لائے۔ اور آخر کار تنگ آکر مذہب الہی کے سرواں کی دعا کی۔
اور عذاب الہی نازل ہوا۔ ان تمام باتوں سے حضرت موسیٰ و حضرت یسٰی
اُن انبیاء و مرسلین کے اوپر تو کوئی الزام عائد نہیں ہوتا۔ اُن کی تعلیم ہی توحید و تفسیر
نہ تھا۔ زمین شور تھی سنبل نہ پیدا کر سکی۔

اعتراف و کم۔ خداوند تعالیٰ کی مشیت ہمیشہ اپنے بندوں کے
نیک ہی ہے۔ نیک رہتی ہے۔ نیک ہیگی۔ جب حضرت آدم و حوا کو پیدا کیا تو مشیت
الہی ہی تھی کہ وہ دونوں باغِ ممبشت میں خوش و خرم رہیں۔ خداوند تعالیٰ کی
مشیت یہ ہرگز نہ تھی کہ شیطان اُن کو ورغلا کر مصیبت کا مرتکب کرے۔ اور
دونوں مصیبت میں گرفتار ہوں۔ شیطان آیا اور اُن کو دھوکہ دینے میں کامیاب
ہو گیا۔ اسکا یہ مطلب تو نہیں کہ شیطان قدرت میں خداوند تعالیٰ سے زیادہ قضا
خداوند تعالیٰ انبیاء و مرسلین بھیجتا ہے۔ تاکہ لوگ ہدایت پائیں لیکن باوجود اسکے
بہت سے کافر رہتے ہیں۔ اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ وہ خدا پر غالب آگئے۔ خداوند
تعالیٰ یہ نہیں چاہتا کہ دنیا مصیبت میں گرفتار رہے لیکن وہ جیتی ہے۔ اس کا
یہ مطلب تو نہیں کہ گنہگار خداوند تعالیٰ سے بازی لے گئے۔ قضاے الہی صادر
ہو چکی ہے کہ اُس کی مخلوق اپنے افعال میں آزاد رہیگی تاکہ سزا و جزا کا جائز ہونا
قائم رہے۔ مشیت ایزدی میں چون و چرا کرنا بلیس کی میراث ہے۔ ادھر یہ اعراض
کہ حضرت علی کی حکومت پر لوگ کیوں متفق نہ ہوئے اُس ہی قسم سے ہے۔ اگر یہ
اعراض جائز رہے تو پھر یہ اعراض بھی جائز ہو گا کہ حضرت یحییٰ کو کیوں آسمان سے
چیرا جلنے دیا۔ آ رہ کشوں کے اٹھ اسی وقت شل کیوں نہ ہو گئے۔ کیوں حضرت

عیسیٰ کو سوال کی نوبت آئی بجائے اُن کو آسمان پر اٹھانے کے اُن لوگوں ہی کو کیوں یہ مسلمان بنا دیا۔ یا غارت نہ کر دیا۔ پیغمبروں کو کیوں ایذا میں پہنچائی گئیں قصہ مختصر کہیں خداوند تعالیٰ نے پیغمبروں کے بھیجنے کا طولانی اور غیر یقینی طریقہ اختیار کیا کیوں محسن فیکون کی طرح سارے کافروں کو یک لخت مومن بنا دیا اور آگے بڑھو۔ تو یہ سوال اُٹھیکا کہ کیوں لوگوں کو کفر کرنے کا خستہ یار دیا گیا۔ شروع سے کوئی کافر ہی نہ ہوتا کیوں انہیں کو موقع دیا گیا کہ آدم وحو کو بہکاے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ قصہ ربانی جاری ہو چکی ہے کہ انسان کو لا اکراہ فی الدین کے اصول کے مطابق مذہب کے معاملہ میں بالکل اور اس کے دیگر افعال میں ایک حد تک صاحب اختیار رکھا جائے جب ہی تو سزا و جزا ہے۔ ورنہ جبری منظور ہوتا تو کفر ایک لمحہ کے لئے بھی دنیا میں نہ ٹھہرتا۔ پھر ابتلا و آزمائش بے معنی ہو جاتے جب لوگ رسالت محمدیہ کے ماننے کے لئے مجبور نہ کئے گئے تو خلافت علی بن ابی طالب کیوں اُن سے جبراً منوائی جاتی +

لوگوں نے اس غلط خیال و عقیدہ کو کیوں ایجا و کیا اور جاری رکھا کچھ تو ہم بند چکے ہیں اور کچھ آگے چل کر بتائیں گے +

باب سویم

تقریر خلیفہ و جانشینِ رسولِ اکرم کی ضرورت و اہمیت

اس کا ذکر ہم باب دوم میں کر چکے ہیں۔ یہ مسئلہ فریقین ہے۔ لہذا سپر زیادہ بحث کی ضرورت نہیں +

باب چہارم

جناب رسول خدا کو اپنے خلیفہ و جانشین کے تقرر کی ضرورت و اہمیت کا احساس تھا یا نہیں

کتاب ہند کے باب دوم میں ہم ثابت کر چکے ہیں کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عائشہ بلکہ امت کے عوام الناس تک کو بغیر کسی استثناء کے جناب رسول خدا کے خلیفہ و جانشین کے تقرر کی ضرورت و اہمیت کا احساس بہت زیادہ تھا جب صورت حال یہ ہے تو بارشہوت اپنے دعویٰ کے تحت کرنیکا اس پر ہوگا جو کہتا ہے کہ جناب رسول خدا کو اپنے جانشین کے تقرر کی ضرورت و اہمیت کا احساس نہ تھا مسلمانوں میں سے تو کوئی اس بات کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ جو قرآن شریف آپ کے ذریعہ سے امت تک پہنچا تھا وہ خود بتا رہا ہے کہ نبوت کا سلسلہ ختم ہوا ہے۔ لیکن ہدایت کے دوائے بند نہیں ہوئے۔ ابھی اس امت میں ہدی ہوتے رہیں گے۔ احکام قرآنی سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نافذ کرنے کے لئے حاکم و والی کی ضرورت ہے

اِنَّكَ اَنْتَ مُنْذِرٌ لِّكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ۔ پارہ ۱۳ سورۃ الرعد ع ۱ صاف بتا دیا کہ تم تو حفظ ڈرانے والے ہو۔ ہادی کا سلسلہ برابر جاری رہیگا۔ اول الامر کی اطاعت کا حکم دیکر ظاہر کر دیا کہ اسلام میں صاحبان امر ہوں گے اور ان کی اطاعت تم پر واجب ہے آنحضرت چھی طرح جانتے تھے کہ میں نے مسعیت الہی کے عذاب سے تو ڈرا دیا ہے۔ اور کفر و شرک کے برے عواقب سے انکیزا گاہ کی بارہی صراط مستقیم چھی طرح واضح کر دی ہے لیکن صراط مستقیم پر قائم رہنا اور اسی چنپنا اس کے معلوم کر لینے سے زیادہ مشکل ہوتا ہے۔ صدیوں کی عادت چند سالوں میں نہیں جاتی۔ صلح و حدانیت کا وجدان صفات الہی کا عین یقین حق اللہ حق

العباد وغیرہ وغیرہ ایسے مشکل استے تھے کہ جن میں سے بغیر ہادی کے گمراہ ہونے کا
تھا۔ ایسے ہادی کی ضرورت کا آپ کو اچھی طرح احساس تھا جو ان پرانی عالمی حالے
گنہگاروں کو اپنا صحیح نمونہ عمل دکھا کر صراطِ مستقیم پر قائم رکھے اور عرصہ تک چلے
نما کہ یہی تعلیم طبیعتِ ثانیہ ہو کر ذرا انسان میں مستقر ہو جائے۔ قرآن شریف کی
تسویل اچھی اچھی ختم ہوئی تھی۔ ابھی اُس کی تسبیح تاویل کی تعلیم باقی تھی۔ آپ جلد
تھے کہ تسویل سنانے کے لئے تو مجھے کفار سے جنگ کرنی پڑی۔ میرے جانشین کو سکی
صحیح تاویل کے لئے جنگ کرنی ہوگی۔ تاویل پر اُن سے جنگ کرنی ہوتی ہے جو
تسویل کو ظاہر امانتے ہیں لیکن اپنے خواہشاتِ نفس کی اطاعت میں اُس کی
غلط تاویل کرتے ہیں۔ اور وہ منافقین ہوتی ہیں جو ظاہر رسالت کو مانتے ہیں۔
تبلیغِ مکمل جب ہی ہوتی ہے کہ جب تسویل پر ایمان ہو اور تاویل صحیح ہو۔ اس ہی
وجہ سے حکمِ ایزوی صادر ہوا کہ یا ایہا النبی جاہل الکفار والمنافقین کفار
سے تو آپ جنگ کر چکے تھے۔ ابھی منافقین سے جہاد کرنا باقی تھا۔ اور یہ اہم کام
جانشین کے سپرد ہونا تھا۔ آپ جانتے تھے کہ اس تبلیغی کام کو میرا جانشین مکمل کرے گا

بابِ ختم

کیا آنحضرت نے اپنے جانشین مقرر کر لیا فرضِ امت کے ذمہ لگایا تھا

آنحضرت کے جانشین کا تقرر ضروری بھی تھا۔ آنحضرت کو اُس کی ضرورت
اہمیت کا احساس بھی تھا حضور نے خود کو اپنا جانشین مقرر و منتخب بھی نہیں
کیا تو پھر ایک ہی قیاس باقی رہ جاتا ہے کہ شاید آنحضرت نے اپنے جانشین
کے انتخاب و تقرر کا فرض امت کے ذمہ لگا دیا ہو۔ لیکن کلامِ اہل حکومت یعنی

علم اہل سنت و جماعت یہ بھی نہیں کہتے۔ تمام صحاح ستہ کو چھان ڈالو کہیں آنحضرت
 کا یہ ارشاد نہ پائو گے کہ میں تو اپنا جانشین مقرر نہیں کرتا یا نہیں کر سکتا یا مقرر
 کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ یہ تمہارا فرض ہو گا کہ میرے بعد تم خود میرا جانشین
 مقرر کر لینا۔ یا سب سے بہتر یہ ہونا کہ اپنی حیات ہی میں امت سے اپنا جانشین
 مقرر کرالیتے۔ اور کچھ نہیں تو طریقہ انتخاب ہی بتا دیتے۔ خلیفہ رسول میں جو صفات
 ہونی چاہئیں اور جن کو مد نظر رکھ کر خلیفہ کا انتخاب کرنا ضروری تھا ان کو کسی بیان
 فرما دیتے حضرت عمر نے تو شورے کے سارے ضوابط و قواعد بنائے! انتخابی کمیٹی
 کے ممبر بھی مقرر کر لئے لیکن آنحضرت کی عقل معاذ اللہ وہاں تک بھی نہ پہنچی یہ
 تو فرما دیا کہ میرے بعد کوئی اور رسول وہی نہ آئیگا۔ لیکن یہ نہ فرمایا کہ پھر امت کس سے
 ہدایت حاصل کرے۔ یہ فرو گذاشت رسول ہی تک ختم نہیں ہوتی۔ خداوند تعالیٰ بھی
 معاذ اللہ اس فرو گذاشت کا مرتکب ہے۔ کیونکہ ان حضرات کی بحث کے مطابق
 تو قرآن شریف میں بھی کوئی حکم و اشارہ جانشین رسول کی طرف نہیں ہے خداوند
 تعالیٰ نے اتنا تو فرما دیا کہ تمہارا رسول فقط ڈرانے والا ہے۔ اس کے علاوہ تمہارا نبی
 کی بھی ضرورت ہے۔ یہ بھی فرما دیا کہ اگر قرآن کے معنی تمہاری سمجھ میں نہ آئیں۔ تو
 اہل الذکر سے پوچھو۔ یہ بھی ظاہر کر دیا کہ دیکھو آیات متشابہات بھی قرآن شریف
 میں ہیں تم میں سے ہر ایک ان کی صحیح تاویل سے آگاہ نہیں صرف راسخون فی العلم
 ہی ان کی صحیح تاویل جانتے ہیں۔ اتنا تو سب کچھ بتا دیا۔ لیکن آگے فرو گذاشت
 ہو گئی۔ یہ نہ بتایا کہ تمہارا ملا دی کون ہے۔ وہ اہل الذکر کون ہیں۔ راسخون فی
 العلم کون ہیں۔ ان کی شناخت کیا ہے۔ خود بھی نہ بتایا۔ اور نہ اپنے رسول
 کو بتایا کہ وہ ہی امت تک یہ خبر پہنچا دیتے۔ عقیدہ عدم اختلاف کو باطل کرنا
 کتنی مشکلوں میں پڑ جاتا ہے۔

باب ششم

جانشین رسول مقرر کرنا جناب رسول خدا کا فرض تھا یا امت کا حق

اس سوال پر غور کرنے کے لئے کہ آیا جانشین رسول مقرر کرنا جناب رسول خدا کا فرض تھا یا امت کا حق۔ ہم کو مندرجہ ذیل امور پر غور کرنا ہو گا۔

(۱) جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور قرآن شریف نے کس قسم کا طرز معاشرت و نظام حکومت قائم کرنے کا حکم دیا؟

(۲) حکومت و ریاست آنحضرت کی نبوت کا رکن تھی یا نہیں یعنی حکومت ایک جزو نبوت تھا یا نہیں؟

(۳) رہبری دین و رہنمائی حکومت کا ایک شخص میں مجتمع ہونا مفید ہے یا ہر ایک کا علیحدہ علیحدہ سردار ہونا چاہئے؟

(۴) یورپ کے اس پروپاغنڈے کی حقیقت کہ مذہب حکومت کی عینگی ضروری و مناسب ہے؟

(۵) جیسا طرز معاشرت و نظام حکومت قائم کرنا اسلام کا منشاء تھا اُس کا حاکم منتخب کرنے کیسے عقلاً و نقلاً کون زیادہ موزون تھا۔ جناب رسول خدا یا جمہور امت اور کس میں بہترین شخص منتخب کرنے کی قابلیت و اہلیت زیادہ تھی؟

(۶) جو دعویٰ اہمیت اور اتمام نعمت اسلام لیکر آیا تھا۔ اُس کے قائم رکھنے اور ثابت کرنے کے لئے کس قسم کے جانشین رسول کی ضرورت تھی؟

(۷) ایسی قابلیت کے شخص کی شناخت جناب رسول خدا پر کیا کر سکتے تھے یا امت؟

(۸) ان تمام امور کو مد نظر رکھ کر آیا رسول خدا نے یہ ضروری ٹھایا یا نہیں

کہ ایسے ہوندارا و صنائع ازلی کے بہترین نمونہ صنعت کو شروع ہی سے اپنی آغوش تربیت میں لے لیں تاکہ بادمخالف کے جھونکوں سے بلغ قدس کے اس گل چیدہ رنگین پہ لکھا ہٹ کا اثر نہ پہنچے اور خلیفہ و جانشین رسول کے فرائض انجام دینے کی جو اہلیت اس کو فیاض ازل نے عطا کی ہو اس پر چشمہ نبوت سے آبیاری ہو کر افروغش ہوتی رہے یا یہ کافی تھا کہ اس مسئلہ پر آپ باہمی خاموشی اختیار کر لیں اور آپ کی رحلت کے بعد امت میں سے جو شخص موقعہ کا فائدہ اٹھا کر لوگوں کو بوجہ اپنی طرف کر سکے وہی جانشین رسول سمجھا جائے۔

(۹) جو سرداری و حکومت امت جناب رسول خدا نے اپنے ہاتھ میں لی تھی وہ خدا کے حکم سے تھی اور اُس کی طرف سے تقبی یا امت نے اپنی کثرت رائے سے عطا کی تھی۔

(۱۰) اگر یہ حکومت منجانب اللہ تھی تو کیا رسول خدا کے لئے یہ جائز تھا کہ یہ حکومت خداوندی وہ حکومت امت کے حوالے کر دیں۔

(۱۱) اگر یہ تفویض حکومت ہو چکی ہے اور خدا کے حکم سے ہو چکی ہے تو وہ تفویض کب اور کس طرح ہوئی اور وہ خدا کا حکم کہاں ہے۔

(۱۲) کیا زیادہ موزون و قرین عقل نہ تھا کہ چونکہ ہدایت خلق و سرداری امت کا عہدہ جو رسول خدا کو خدا کی طرف سے ملا ہوا تھا اُس عہدہ کی آئندہ اجراء کے متعلق خدا ہی سے احکام لئے جائیں اور اُس کے احکام کے بموجب آئندہ کا مدی و سردار مقرر کیا جائے۔

(۱۳) امت کے لئے تمہیں خلیفہ رسول کے انتخاب کو دینے کی ضروریاں۔

(۱۴) قرآن شریف کا حکم اس مسئلہ پر کیا ہے۔ آیا اُس نے امت کے اجازت دینی ہے کہ وہ اپنا مدی و حاکم خود مقرر کر لے یا رسول خدا کو حکم دیا ہے کہ سلطان شخص تمہارا جانشین ہے تم امت کے سامنے اس کا اعلان کرو تاکہ جوت باقی نہ ہے۔

(۱۵) یورپ کی تقلید میں مسلمانوں کا یہ کہنا کہ رعایا کو اپنا حاکم خود مقرر کر چاہئے۔ اسلامی فقہ اور سنت رسول کو مد نظر رکھتے ہوئے کہاں تک درست ہے ؟

(۱۶) پہلے انبیاء علیہم السلام کا کیا طریقہ رہا ہے۔ جہاں جانشین کی ضرورت تھی وہاں انہوں نے خود مقرر کیا یا اپنی امت پر اس کام کو بھیڑا ؟ اس تحقیقات کے دائرہ میں داخل ہوتے ہی پہلا سوال جو اپنے نہیں حل کیلئے پیش کرتا ہے وہ یہ ہے کہ آیا رسول خدا کی نبوت کے مقاصد میں سے ایسا مقصد بھی تھا یا نہیں کہ دنیا میں اسلامی اصول و قواعد کے مطابق حکومت قائم کی جائے یا دوسرے الفاظ میں یوں کہو کہ حکومت جناب رسول خدا کی نبوت کا ایک جزو و کمرہ تھی یا نہیں۔ انت محمدیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سلطنت و حکومت بھی جناب رسول خدا کی نبوت کا ایک جزو و کمرہ تھی۔ غالباً یہ کہنا کہ تبلیغ و فرائض نبوت کا دائرہ بنی نوع انسان کی معاشرتی زندگی کے ارتقاء اور اس کی ترقی ترقی کے دوش بدوش رہا ہے اور رہنا چاہئے تھا۔ خلاف واقعہ نہ ہوگا۔ کیونکہ مسلمہ اصول ہے کہ *لَا تَقُومُ الدِّينُ عَلَى قَوْلٍ وَلَا عَقْلٍ وَلَا جَوْدَةٍ وَلَا تَقِي* تہذیب انسانی کا درجہ اُٹھتا ہی دائرہ نبوت وسیع ہوتا گیا۔ انسانی ضرورتوں کے مطابق ہی ملتے رہے اور ان کی رسالت کا دائرہ انسان کی ضرورتوں کے مطابق وسیع ہوتا گیا۔ ایک ایسا بھی زمانہ تھا کہ جب رسولوں اور نبیوں کے لئے ضروری ترار دیا گیا کہ توحید کی تعلیم کے ساتھ ساتھ وہ اپنی امت کو دنیاوی ترقی و بہتری اور راحت کے آلات بتانے اور ذرائع بہم پہنچانے چنانچہ حضرت آدم نے زراعت و فلاح کے اصول اور روزانہ سامنے آنے والی اشیاء کی ماہیت و خاصیت کی تعلیم دی۔ حضرت نوح نے لوہے کے اسلحہ جات بنانے میں ترقی کرنی سکھائی۔ حضرت ابراہیم نے شہروں میں عمارتیں بنا کر شہری زندگی کی اہم بنیادیں رکھیں۔ حضرت عیسیٰ نے نبوت گزشتہ میں جہنمی ہولناکیوں پر ظاہر

معلوم نہیں ہوا لیکن انہوں نے بنی نوع انسان کو دنیاوی زندگی کی بہت سی ضروریات کی تعلیم دی۔ ڈارون کا خیال کہ انسان نے بندر کی شکل و ماہیت نہرت سے بتدریج ترقی کر کے انسانیت حاصل کی ہے۔ دنیا کے کسی نہر پر قبول نہیں کیا۔ اور اب فوہل سائنس میں بھی اس خیال کی تردید پورے ہے۔ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ انسان بذات خود ایک جداگانہ مخلوق ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ اس کی مادی ترقی کی ابتدا اور ان آلات کی ایجاد اور ان اسباب کی تلاش جن کے بغیر انسان کی زندگی ایک لمحہ کے لئے ناممکن تھی کس طرح ہوئی۔ بہت سے محققین کا خیال ہے کہ دیگر حیوانوں کی طرح انسان بھی اپنی زندگی میں رہا کرتا تھا۔ اور رفتہ رفتہ اپنے تجربہ و عقل کی مدد سے بغیر الہامی اسباب کے اس نے یہاں تک ترقی کی ہے۔ دین عیسوی و دین موسوی و دین اسلام اور دیگر الہامی ادیان اس پر متفق ہیں کہ حضرت آدم اول انسان ہیں جو ایک اور عالم سے لا کر اس دنیا میں ڈالے گئے تھے۔ اگر یہ درست ہے اور بہاؤتین اعتقاد و ایمان ہے کہ یہ درست ہے تو پھر کچھ علم دیکری بھیجے گئے ہونگے۔ ورنہ وہ دین کے حضرت رسان ماحول کا کیکہ نکر مقابلہ کر سکتے تھے۔ اور وہ محققین بھی جو نفس تجربہ زندگی کو تمام انسانی علم کی بنیاد قرار دیتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب دینے سے قاصر ہیں کہ انسان ایسا منتقا اور بے بس پیدا کیا گیا ہے کہ جب تک تجربہ اسے اشیاء کی ماہیت اور اس علم ماہیت کی بہت پر ان کو ہتھیار بنا نا سکھا تا اس وقت تک دنیا کے ورنہ سے خوشخوار اور نہر پر لے جانور اس کو دنیا میں چھوڑتے ہی نہیں یعنی اس کو تجربہ حاصل کرنے کی مہلت ہی نہ ملنی۔ قرآن شریف تو بتاتا ہے کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت آدم کو علم لدنی عطا کیا تھا اور اشیاء کی ماہیت سکھائی تھی منامنی امت اسلامیہ کا اعتقاد ہے کہ حضرت آدم اس وقت بنی تھے جب کوئی اور مخلوق و امت وجود نہ تھی جس پر اور جس کے لئے وہ مہوٹ ہوئے بلکہ امت کی ابتدا ہی ان سے ہوئی اور بغیر

کی ابتدا بھی انہوں ہی نے کی۔ اور یہ نہایت ضروری تھا۔ جب تک خداوند
 انسانی کی طرف سے اس کے نبی کی معرفت دنیا میں رہنے کے طریقے اور اس
 کے منفی اثرات سے بچنے اور اس کے مفید ماحول سے فائدہ اٹھانے کے واسطے
 انسان کو علم و ہنر اور اس وقت تک وہ ایک بدن بھی زندہ نہیں رہ سکتا۔ غرض نتیجہ نکلا کہ
 شروع میں توحید کی تعلیم کے ساتھ ساتھ انبیاء کو مادی ترقی کے اسباب و ذرائع
 بھی بتائے جاتے تھے تاکہ وہ ان کو اپنی امت تک پہنچائیں جب دنیا لاتنی
 ترقی کر لی کہ انسان گزارہ کر سکے۔ اور اپنی عقل کی مدد سے آگے ترقی کر سکے۔ تو
 پھر انبیاء کے فرائض میں سے مادی تعلیم نکال لی گئی۔ اور روحانی ارتقاء کے ابتدائی
 مراحل کو اس میں داخل کیا گیا۔ اور اس طرح دنیا کی حالت کے مطابق رسول نبیاً
 کی رسالت و نبوت کی کمر بستہ ہوئی گئی۔ حضرت عیسیٰ کی بعثت کے زمانہ
 کتاب دنیا کی اخلاقی حالت اس درجہ پر نہیں پہنچی تھی کہ وہ حکومت اخلاقی سنہ
 اور مذہبی اصول کے مطابق کر سکے۔ ابھی تک دنیا پر یہی اصول مستط تھا کہ حق
 کا معیار فقط جسمانی طاقت ہے۔ یورپ کی تاریخ جاننے والے جانتے ہیں کہ
 عیسائیت کے شروع ہونے کے بہت زمانہ بعد تک ازمنہ وسطیٰ تک حق ناقص
 کی جانچ فقط جسمانی طاقت کے ذریعہ سے آپس میں لڑ کر کی جاتی تھی جس کو (Duel)
 کہتے تھے۔ کزور بادشاہوں اور سلطنتوں کو بغیر معقول وجہ کے ان کے طاقتور
 ہمسائے نیست و نابود کر دیتے تھے۔ معمولی اخلاقی اصول کو حکومت و سیاست
 کے مقابلہ میں نظر انداز کیا جاتا تھا۔ رعایا کی ذہنیت اور ان کے بود و باش
 کا ماحول ابھی ایسا نہیں تھا کہ حکومت اخلاقی و مذہبی اصول پر چل سکے۔ ابھی
 طبیعت انسانی میں فطرت بہیمیہ کا غلط زوروں پر تھا۔ لہذا ضروری سمجھا گیا کہ
 پہلے اسے مدھم کیا جائے۔ اور مذہب کی تعلیم یہ ہو کہ اگر کوئی شخص تمہارے
 ایک گال پر پٹا بچھ مارے تو تم دو سرائے اس کے آگے کر دو۔ لیکن یہ
 اصول حکمرانی کے لئے موزون نہیں ہے۔ حکمرانی میں سب سے پہلے قصاص

موجود ہو تا ہے۔ اگر یہ حکم ہوتا کہ سلطنت بھی اس ہی اصول کے مطابق کر دو۔
 ان کو بغیر ایک صوبہ پر چڑھائی کر کے تو محدود صوبے اس کے حوالے کر دو۔ تو
 مانگتیاں کن کیا بلکہ کوئی بادشاہ عیسائیت قبول نہ کرتا۔ ان امور کو مد نظر
 رکھ کر سلطنت و حکومت کو نبوت کے دائرہ سے باہر رکھا گیا۔ اعتراض ہو سکتا
 ہے کہ انبیاء میں سے حضرت یوسف اور حضرت سلیمان حضرت ان کے سلطنت
 کی ہے اور جب ان نبیوں نے سلطنت کی تو معلوم ہوا کہ حکومت اس سلطنت
 نبوت کے اندر تھی لیکن یہ اعتراض درست نہیں ہے۔ انبیاء کیسے حکومت
 کرتا کوئی حرام تو نہیں۔ اگر اجماع و اتفاقات سے ایک نبی بادشاہ ہو جاتا ہے
 تو یہ نہیں کہیں گے کہ حکومت ظاہر ہی بھی اس کی نبوت کا جزو تھی۔ ہمارے سامنے
 کا مطلب یہ ہے کہ ابھی تک انبیاء کے لئے دنیاوی حکومت ان کے فرائض
 نبوت میں سے ایک فرض نہ تھا۔ ہر ایک نبی کی امت پر فرض تھا کہ وہ اپنے نبی
 یا رسول کی اطاعت کرے لیکن دنیاوی سلطنت میں وہ امت خود کسی اور
 بادشاہ کی محکوم ہوتی تھی۔ علاوہ اس کے حضرت یوسف اور حضرت سلیمان خود
 کوئی شریعت لیکر نہیں آئے تھے۔ وہ اپنے سے پہلے انبیاء کی شریعت کی تجدید
 کیلئے مامور ہوئے تھے۔ اس میں دنیاوی و کئی نہیں کر سکتے تھے۔ لہذا ان
 بادشاہ ہونا یہ نہیں ثابت کرتا کہ ان کی نبوت کا حکومت ایک جزو تھی۔ حضرت
 داؤد و ضرور کتاب الہی تھے لیکن بول کے مطابق سے یہ نہیں خاص ہوتا کہ حکومت
 کو حضرت داؤد کی نبوت کا جزو قرار دیا تھا۔ دراصل لیکہ قرآن شریف کے مطابق سے
 صاف عیاں ہے کہ حکومت و سلطنت پر قصد کرنا آنحضرت کا جو نبوت تھا چہا
 اس بیان کی تفسیر کہ آنحضرت سے پہلے نبوت کو بادشاہت سے بالکل علیحدہ کیا
 جاتا تھا۔ طاقت بادشاہ کے قصد سے بہت اچھی طرح ہوتی ہے۔ جو اسے پہلے اپنے
 نبی شریعت سے کما کما ملے ایک بادشاہ مقرر کر دو جس کی سزاؤں میں دشمنوں سے
 جہاد کریں چنانچہ خداوند تعالیٰ نے اپنے نبی کی معرفت ان پر ایک بادشاہ بنا دیا۔

وَقَالَ نَهَمُ بَنِيهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ نَعَتْ
لَكُمْ مَا نَوَتْ مَلَكًا وَقَالُوا أَنَا
يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ
أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ أَكْمَلُ نَوَتْ
مَعَهُ مِنَ الْمَلِكِ قَالَ
إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ
بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ
وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكًا مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

(پارہ ۲ سورۃ البقرہ ۲۴)

و تبار خدا بہت جانتے والے۔

اُن کے بنی نے اُن سے کہا کہ خداوند تعالیٰ نے
تمہارے واسطے طاقت کو بادشاہ کے لئے
تو بنیوں نے کہا کہ سوس طرح ہمارے لئے
حق جانے میں ہو سکتا ہے یہ بادشاہ
زیادہ تقدیر میں کیونکہ اُن کے پاس مال کی زیادہ
انہیں تھے۔ اُن کے بنی نے جواب دیا کہ خدا نے اُسکو
تمہیں سے دیا ہے اور تمہیں سے زیادہ علم و طاقت
زیادہ رکھو غور و طاقت جو بادشاہ کی
ہے۔ اور خداوند تعالیٰ جس کو چاہتا ہے بنی
و تبار خدا بہت جانتے والے۔

قرآن شریف میں اُمم سابقہ کے بہت سے قصے بیان کئے گئے ہیں۔
اور محض قصے دل بہلانے کیلئے نہیں۔ چونکہ کفار اس مصلحت کو نہ سمجھ سکے
تو اعتراض کر دیا کہ ان ہذا اَلَا اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ۔ اور مَا هَذَا إِلَّا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ۔ یعنی قرآن شریف میں ہے ہی کیا سو اُپچھلے لوگوں
کی کہانیوں کے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ سب قصے نتیجہ نیز ہیں اور اُن کے بیان
کرنے میں خاص غرض غایت رکھی گئی ہے۔ اُس ذاتِ علیم و حکیم کو معلوم
تھا کہ اُمت محمدیہ بھی پچھلے لوگوں ہی کے نقش قدم پر چلیگی جیسا کہ اُس کے
رسول نے اس کو صاف بیان بھی کر دیا کہ تم تو وہی کرو گے جو پچھلے لوگ کر گئے
ہیں اور یوں بھی خداوند تعالیٰ کو علم تھا کہ مسلمان کہاں اور کس کس بات پر ٹھکوس
کھائیں گے۔ لہذا اُن آنے والے واقعات کو ملحوظ رکھ کر اُن کے مطابق جو پچھلے
واقعات گزرتے ہوئے تھے اُن کو قصوں کے طریقہ پر بیان کر دیا اور یہ بھی بتا دیا
کہ غلطی کیلئے جب ہی تو کہتے ہیں کہ یہ کتاب مسلمانوں کیلئے قیامت تک نہایت
کریمگی اگر مُندہ کے واقعات اور غرض کے موقعوں کیلئے اس میں رہنمائی نہوتی

و نیز قیامت تک کیلئے یکو ملکہ کافی ہوئی۔ ان آیات کو پڑھا جن کو ہم نے اُدیر نقل کیا ہے کون نہیں کہیگا کہ یہ سقیفہ بنی ساعدہ کی بحث کا پہلے ہی سے جواب دیا گیا ہے۔ قبل اس کے کہ ہم ناظرین کی توجہ اُن مختلف نکات کی طرف مبذول کرائیں جو ان آیات میں مضمون میں ایک لفظ کی تشریح کرنی مناسب سمجھتے ہیں فقہرہ **وَاللّٰهُ يُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ يَشَاءُ** میں ایک لفظ **مُلْكَ** ہے اُس کا مُلک عربی میں مُلک کے معنے بادشاہی کے ہیں یعنی جس کو وہ چاہتا ہے اپنی بادشاہی میں سے کچھ حصہ دیدیتا ہے یعنی حکومت الہیہ اُس کو عطا کرتا ہے خدا کی بادشاہت اور اُس کی طرف سے دی ہوئی بادشاہت وہی ہوگی جو وہ خود دیکھا اور جو عدل انصاف پر مبنی ہوگی۔ جابر و ظالم بادشاہ کی بادشاہت خدا کی طرف سے دی ہوئی نہیں ہوتی نہ ظلم پر مبنی ہوتی ہے اور ظلم سے حاصل کی ہوئی ہوتی ہے۔ قرآن شریف میں بنا یہ طریقہ سے حاصل کی ہوئی ثروت و دولت کو فضل اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ دچوری و ریزنی سے حاصل کی ہوئی دولت بھی خدا کا فضل ہے۔ اس طرح جو بادشاہت ظلم سے حاصل کی گئی ہے اور ظلم پر مبنی ہے وہ مُلْک کی تعریف میں نہیں آتی۔ اور نہ وہ خدا کی طرف سے عطا ہوتی ہے۔ اس ہی نکتہ کی طرف اشارہ ہے اس آیت میں **اِنَّ الْاَوْفٰى لِيُرِيْهَا عِبَادِيَ الصّٰلِحِيْنَ**۔ اور اس ہی نکتہ کو نہ سمجھنے کی وجہ سے غلطی کمائی ہے علامہ شرقی نے جب وہ اپنے قتل کردہ میں اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ جو بھی حکومت زمین حاصل کرے وہ ہی خدا کا نیک بندہ ہے۔ انہوں نے اپنی بحث سے نتیجہ نکالا ہے کہ جاپانی اور جرمن جنہوں نے زمین میں حکومت حاصل کر لی ہے خدا کے نیک بندے ہیں اور دراصل وہی مسلمان ہیں لیکن ظاہر یہ کہ وہ مسلمان نہیں اور نتیجہ غلط ہے۔ لہذا وہ بحث بھی جس کا یہ نتیجہ غلط ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ دنیا میں دو قسم کی حکومت ہوتی ہے حکومت الہیہ اور حکومت فرعونیہ یہ مقدم کردہ خیر پر مبنی ہے۔ اور خداوند تعالیٰ اپنے نیک بندہ کو دیتا ہے۔ جو خداوند تعالیٰ پر

معنی ہے اور جب شریر اور بد لوگ اس کو حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو بسا اوقات خداوند تعالیٰ اپنی اس مصلحت کاملہ کی وجہ سے جس شخص کو وہی واقف ہے اُن کی کوشش میں مداخلت نہیں ہوتا اور وہ اس کو حاصل کر لیتے ہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ اگر خداوند تعالیٰ چاہے تو دنیا کی حکومت شریر اور بد لوگ حاصل ہی نہ کر سکیں جس طرح کہ اگر وہ چاہے تو دنیا پر کوئی شخص گناہ و نافرمانی و کفر کر ہی نہ سکے کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خداوند تعالیٰ اپنی اُس مشیت کی وجہ سے جس کی بنا پر دنیا میں شر کو خیر کے معصیت کو عصمت کے، اور ظلم کو عدل کے ساتھ بننے کی اجازت دے رکھی ہے ظالموں کو مادی قوانین کے مطابق حکومت حاصل کرنے سے نہیں دیتا تاکہ فرعون کے غلبہ سے گناہ گاروں کو سزا مل سکے اور نیک بندوں کا امتحان ہو سکے اتنی تہدید کے بعد اب ہم اُن نکات کی طرف ناظرین کی توجہ مبذول کرتے ہیں جو اس قصہ طاوت میں مضمر ہیں:

۱۔ بنو اسرائیل کے انبیاء اور بادشاہ سلیمان علیہ السلام جو کرتے تھے۔

۲۔ لیکن وہ بادشاہت نبوت کے معرفت حاصل ہوا کرتی تھی۔

۳۔ لہذا وہ حکومت الہیہ تھی۔

۴۔ چونکہ وہ حکومت الہیہ تھی۔ لہذا اُس کا بادشاہ خود خداوند تعالیٰ مقرر کرتا تھا

۵۔ اس تقرر کا اعلان اُس نبی ہی کی معرفت ہوا کرتا تھا۔

۶۔ خود جہاں میں سرداری کرتا۔ اُس حکومت الہیہ کے والی کا مالک امتیاز ہے۔

۷۔ نبوت میں حکومت شامل ہونے کی شناخت یہ ہے کہ وہ نبی جس کی نبوت میں

حکومت شامل ہے جہاد فی سبیل اللہ میں سرداری کرتا تھا۔

۸۔ بنو اسرائیل کو خود حکومت الہیہ کا بادشاہ مقرر کرنا اختیار نہیں دیا گیا۔

۹۔ عوام الناس کا معیار انتخاب ہمیشہ دولت ہی رہا ہے۔ اس وقت بھی

یہی تھا اور اب بھی رالیوں کی غریب و فروخت عام ہے۔

۱۰۔ ذراوند تعالیٰ کے نزدیک معیار انتخاب علم و شجاعت ہے۔
 ۱۱۔ وراثت کے لئے خلافت الہیہ کے لئے، غرضیکہ ہر قسم کی سرداری کے لئے افضلیت اور سب پر برتری ہونی چاہئے۔ افضل الناس ہی بنی ستمگ اور بنی کے بعد افضل الناس ہی اس کا جانشین ہوگا۔ حکومت الہیہ بادشاہ کو اپنی رعایا سے صفات علویہ ذاتیہ میں افضل ہونا ضروری ہے افضل کے موجود ہوتے مفضل کا سردار ہونا خلافت عقل ہے۔ یہ کلیہ فرشتوں نے پیش کیا اور مانا گیا۔ یہ کلیہ شیطان نے پیش کیا اور مانا گیا۔ یہ کلیہ بنو اسرائیل نے پیش کیا اور مانا گیا۔ ہر موقعہ پر صرف یہ بتایا گیا کہ تم اپنے تمہیں افضل سمجھنے میں غلطی پر ہو۔ ہاں حکومت فرعون یہیں سکری و دغا بازی اپنا کام کر سکتی ہے لیکن اُس میں تو ظلم ہی ظلم ہوتا ہے۔ جہاں اور ظلم ہیں ہاں یہ بھی سہی +
 ۱۲۔ حکومت الہی کی سرداری و بادشاہت صرف خدا کی طرف سے ہوتی ہے اُس میں انسان کی رائے کو دخل نہیں۔ فرشتوں کا اجماع تھا کہ خلافت الہیہ کے لئے آدم سے زیادہ وہ موزون ہیں۔ بنو اسرائیل کا مکمل اجماع تھا کہ طاوت بادشاہت کے لئے موزون نہیں ہے۔ ہر موقعہ پر وہ اجماع رد کیا گیا۔ جس کو خدا چاہا بادشاہت دیگا۔ لیکن سب افضل بنا کر دیگا۔ تاکہ اس کے ادب حجت نہ قائم ہو سکے۔ پہلے اپنے مقرر کردہ شخص کو صفات قدسیہ سے مزین کر دیا پھر حکومت الہیہ کا سردار مقرر کر دیا۔ چونکہ فضیلت دینی خدا کا ہاتھ میں ہے۔ لہذا حکومت الہیہ کا سردار مقرر کرنا بھی خدا ہی کے ہاتھ میں ہے اور ہونا چاہئے +

آپ نے دیکھا محض ایک یہ قصہ سفینہ بنی ساعد کے قضیہ کا پورا جواب ہے۔ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِ عِبْرَةٌ لِّأُولَئِكَ الَّذِينَ كَانُوا يَكْفُرُونَ۔ اُن لوگوں کے قصوں سے نصیحت حاصل کرنی چاہئے۔ فَاقْصِصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ۔ اے ہمارے بنی کچھ لوگوں کے واقعات کو بیان کرو۔ تاکہ یہ لوگ غور و فکر

کریں۔ یہ ہے قرآن شریف کے قصوں کی غرض و غایت +
 قصائے ربانی قرار دیکھی تھی کہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم دنیا کے آخری نبی ہوں۔ اور اس تعلیمی نصاب میں جو خداوند تعالیٰ
 نے بنی نوع انسان کو اپنے انبیاء و مرسلین کے ذریعہ سے سکھانے کے
 لئے مقرر کیا تھا۔ آپ کی نبوت انتہائی درس کا درجہ رکھتی تھی۔ لہذا سب
 سے زیادہ مشکل تھی۔ اور چونکہ آپ کا عہدہ تمام انبیاء و سلف کے عہدوں
 سے مشکل تھا۔ لہذا آپ افضل ترین انبیاء قرار پائے۔ آپ کی تعلیم کے دو
 نہایت مشکل ارکان تھے۔ ایک تو علاقہ دنیا کا عبادت الہی سے امتزاج
 اور دوسرے حکومت کو مذہب کی قیود میں کھنا۔ آنحضرت کی بعثت کے
 وقت تک دماغ انسانی صفات الہی سے مکمل طور پر واقف نہیں ہوا
 تھا۔ اُس ذات ہست سے کتنا اور کس قسم کا تقرب حاصل ہو سکتا ہے اور
 کیونکر حاصل ہو سکتا ہے بھی تک عقل انسانی نے یہ معرہ حل نہیں کیا تھا۔
 کوئی کہتا تھا کہ اس کی ذات میں مل جانا روح انسانی کے ارتقا کی آخری
 منزل ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ وہ ذات لامکان خود جسم انسان میں مکان بنا کر
 رہنے کی خواہش رکھتی ہے۔ اور سب اس کلیہ پر متفق تھے کہ دنیا اور
 لذات دنیا کا ترک مطلق تقرب الہی کا اول زینہ ہے۔ کوئی پہاڑوں میں
 تنہائی کی زندگی بسر کر کے رشی یا منی کہلاتا تھا۔ کوئی صومعہ کی تنگ و تاریک
 کوٹھڑیوں میں عمر بھر اپنی زندگی گزار کے راہب کا بن کا لقب پاتا تھا عورت
 اگرچہ قدرت نے پیدا تو کر دی تھی لیکن ان نیک خیال بندوں کے نزدیک
 عورت کا تعلق سائل راہِ حقیقت کی روح کے ارتقا و ارتفاع کے لئے سم
 قاتل کا حکم رکھتا تھا پیغمبر اسلام کی تعلیم نے دنیا کا نقشہ ہی بدلیا۔ آپ نے
 ایک ایسا دین فطرت قائم کیا جس کا پہلا اصول یہ ہے کہ اخلاق انسانی کی
 متذیب فطرت انسانی کی مطابقت سے ہو سکتی ہے۔ اسکی مخالفت سے نہیں

خداوند تعالیٰ نے کوئی عضو یا جذبہ انسانی بے فائدہ نہیں پیدا کیا۔ بجائے اُس عضو یا جذبہ کو جو جذبہ کے مارنے کے اُس سے وہ کام لینے چاہئیں جس کیلئے وہ ہمیشہ پیدا کئی گئی ہے۔ خدا کو دنیا کے راستہ سے حاصل کرنا گویا دنیا کو مژدہ آخرت بھنا یا دوسرے الفاظ میں یوں کہئے کہ دین دنیا کا امتزاج ہی اسلام کا مابہ لاندیا ہے۔ اب تاکہ یہی نوع انسان کو قرب الہی حاصل کرے جو طریقہ معلوم ہو اٹھا یا اگر اور طریقے بتائے گئے تھے تو وہ سب مطلقاً بھولے جا چکے تھے۔ جو یاد رہا تھا وہ یہ طریقہ تھا کہ دنیا اور اُس کی آزمائش کو قطعاً ترک کر دیا جائے۔ دین فطرت نے بتایا کہ یہ طریقہ مشیت خداوندی کے خلاف ہے۔ اگر ترک دنیا ہی مطلوب تھا تو خلق دنیا کی کیا ضرورت تھی۔ انسان سے پہلے خداوند تعالیٰ نے بہت سی مخلوقات پیدا کی ہوئی تھیں جن و شیا طین ملائکہ سے ہم واقف ہیں۔ اور بھی بہت ہونے جن سے ہم واقف نہیں۔ اگر یہ سب مخلوقات صنت خداوندی کے کامل ترین نمونے تھے تو پھر کسی اور مخلوق کو ان سب کے بعد پیدار کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اور انسان کا پیدا کرنا بے سود تھا۔ کیونکہ کامل ترین شے کے بعد ناقص کو پیدا کرنا حکمت خداوندی سے بعید ہے یہی اعتراض ملائکہ کا تھا لیکن خداوند تعالیٰ نے ملائکہ کو یہ حکم دیکر کہ انسان کو سجدہ تقطیعی کر دینا کہہ دیا کہ انسان میں اشرف المخلوقات بننے کی اہلیت و ولایت کی گئی ہے انسان ملائکہ سے کیونکہ افضل ہو سکتا ہے؟ اس وجہ سے کہ انسان کے لئے ابتلا ہے ملائکہ کے لئے ابتلا نہیں۔ انسان خیر و شر کے درمیان مختار ہے۔ ملائکہ میں شر کی آمیزش نہیں۔ اور چونکہ ان میں شر کی طرف جانے کا میلان ہی نہیں ہے لہذا ان کے خیر کی برتری قیمت نہیں۔ ذریعہ و جا ابتلا فقط دنیا ہے خیر و شر کے درمیان مختار ہونا اور پھر علاقہ دنیا میں جہاں شر کو نہایت زیبا و دل آویز لباس پہنایا گیا ہے شر کو چھوڑ کر خیر چست یا کرنا یہی روح انسانی کے ارتقا کی آخری منزل ہے اور یہی ذریعہ ہے قرب الہی حاصل کرنے کا۔ جو ترک دنیا کرتا ہے۔ وہ ابتلا سے

بھاگتا ہے۔ اور جہ ابتلا سے بھاگتا ہے وہ قرب الہی حاصل نہیں کر سکتا۔ انہماک فی الدنیا اور اعراض عن الدنیا دونوں مذموم ہیں۔ انہماک و ترک مطلق کے بیچان کا راستہ صراطِ مستقیم ہے۔ تقرب کیا ہے۔ تقرب کے یہ معنی نہیں کہ روح انسانی کو بے میت کے درجہ تک پہنچ کر اہیت میں فنا ہو جائے یا خداوند تعالیٰ خود جسم انسانی میں آنکر حلول کرے۔ خدا کیا جو انسان کے جسم کے اندر سلسلے یا جس کو جسم انسانی اپنے اندر لے سکے۔ یہی شے بڑی شے جس سے سلسلے سے بڑی شے کیونکر چھٹی شے کے اندر سمائے۔ تقرب یہ ہے۔ اِنْ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَتْقٰہُ۔ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں اکرام کے وہ بہ کا نام تقرب ہے۔ قَالَ یٰ اٰیَّتِہٖ تُوْحٰی یَعْلَمُوْنَ یٰ ہٰذَا عَقْدٌ دَقِیْقٌ وَجَعَلْنٰی مِنْ اَلْمُکْرَمِیْنَ۔

اسلام کی تعلیم تمام ادیان مروجہ کی تعلیم سے بدھما شکل ہے۔ پہاڑوں میں دینا سے علیحدہ رکھ کر خدا کی یاد کرنا کمین آسان ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ دنیا کے علاقوں میں رہیں اور پھر خدا کی عبادت کریں۔ ایک طرف نیچے جھو کے رو رہے ہیں دوسری طرف بیوی مطالبہ کر رہی ہے۔ دشمنوں کی عداوت ستارہ ہی رہی جائیگا باقتوں سے نکل رہی ہے۔ ظالموں کا ظلم و جو ستارہ ہے۔ اور پھر خدا کی یاد کئے جارہے ہیں لیکن جس طرح فرض تعلیم کے کورس کا مشکل ہونا کسی مدرسہ یا کالج کی اکیلیت کی دلیل نہیں ہے۔ بہی طرح اس مذہبی تعلیم کا مشکل ہونا اسلام کی اکیلیت نہیں اکیلیت یہ ہے کہ اس مشکل سبق کو آسان کیا جائے۔ اور سابق الاشیاء کی طرح عمل کر کے دکھایا جائے۔ اور عمل کی عادت ڈالی جائے۔ دینا یہ جاتا ہے کہ استاد کیسے ہیں اس مشکل کورس میں خود اُن کی اپنی بیادقت کیسی ہے۔ دیکھا کہ اُس وقت کامل کمالیگی کہ جب اس کا درس بھی اعلیٰ ہوا اور مدرس بھی صاحب علم ہوں اور خود اُس نصاب پر جاوی ہوں۔ اس مدرسہ کی شہرت کیا ہوگی کہ جس کی جماعت کے انصاب میں تو محاسبہ اور دیوان متنبی میں اور جماعت کا مدرس اس نصاب کے پڑھنے والا یہ توئے جاتا ہے کہ صَرَفَ رَبِّیْ عَمْرًا لِّکِنِّیْہِ یَہِیْیْ جَانَا کہ عمر میں ملت

نہیں کیا ہے۔ اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

اسلام کا دوسرا شکل نمائندہ حکومت کا تعلق ہے۔ اس آنحضرت
 کے لئے ضروری ہے کہ انسان کی زندگی کے ہر شعبہ پر احاطہ کرے حکومت عظیم ترین
 سبب ہے جو انسانی زندگی کی خوشی یا رنج کا باعث ہو سکتا ہے۔ انسان کی ساری
 زندگی مدد سے لیکر بھی تک اس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ اگر غور سے
 دیکھا جائے تو مذہب و حکومت دونوں کا مقصد واحد ہے یعنی انسان کے لئے
 ایسا ماحول پیدا کرنا جس میں خوشی و راحت و اطمینان کے ساتھ رہ سکے۔ خوشی و
 راحت اس وقت ملتی ہے کہ جب اندر سے خیالات مطمئن ہوں اور بیرونی ماحول و
 اسباب اس اطمینان قلب کے منافی نہ ہوں۔ اطمینان قلب تزکیہ نفس سے پیدا
 پیدا ہوتا ہے اور پھر خود تزکیہ نفس کا باعث ہوتا ہے۔ اطمینان قلب تزکیہ نفس
 ایک دوسرے کو متاثر کرتے رہتے ہیں۔ بیرونی حالات مناسبہ و ماحول پر سکون
 پیدا کرنا حکومت سلطنت کا کام ہے۔ اندرونی تزکیہ نفس مذہب سے ہوتا ہے مگر
 ان دونوں حالات میں تضادم و اختلاف ہوتا ہے تو پھر خوشی مفتور ہو جاتی ہے
 اور مذہب حکومت دونوں کا مقصد فوت ہو جاتا ہے۔ ظالم و جابر بادشاہ کے ملک
 میں قتل و غارت و فتنہ و فساد و ظلم و نا انصافی رائج ہو کر ہر ایک خاندان ہر ایک
 گھر ہر ایک فرد کی خوشی کو معدوم کر دیتے ہیں اور اطمینان قلب جاتا رہتا ہے اہل
 حکومت کا ہر ایک فعل بنی نوع انسان کی خوشی پر گہرا اثر ڈالتا ہے۔ یہی لوگ جو جنگ
 امن کے قیام کا فیصلہ کرتے ہیں ٹیکس و تجارت کے قوانین جاری کرتے ہیں اور
 انسان انسان کے درمیان انصاف کرنے کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ ان کے
 ایک حکم سے جنگ قائم ہو کر دنیا کی خوشی و راحت و امن کو ملیا میٹ کر دیتی ہے۔ ذرا
 سا حکم قوموں کی تجارتوں کو متناہس کر دیتا ہے۔ حکومت کے قاضیوں کی نا انصافی
 ظلم و فتنہ و فساد کو عام کر دیتی ہے۔ اگر بنی نوع انسان کا امن و چین و اطمینان قلب
 منظور رہے تو ضروری ہے کہ مذہب حکومت ایک جگہ جمع ہوں تاکہ حکومت کی

مشینری مذہب کے عمدہ اصولوں کے مطابق چلکر آرام و راحت پیدا کر
مسلمان وہ ہے جو اپنی زندگی کے ہر لمحہ میں اپنے ہر ایک
مرحلہ پر بسوتے جاگتے بیوی بچوں کے تعلقات میں غیروں سے معاملات
کے اندر گھبر کے باہر اسلام کے احکام کے مضامین زندگی بسر کرے۔ اور خدا
کی یاد اور اُس کا خوف اس کے ہر ایک عمل کی رہنمائی کرے ہمیشہ درود زبان
اور اس پر عمل کرے کہ اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعَالَمِيْنَ، لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَبِذٰلِكَ اُخْرِجْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ میری
عبادت میرا ہر عمل میری ساری زندگی میری موت صرف خداوند تعالیٰ کے لئے
ہے۔ یہی مجھے حکم دیا گیا ہے۔ میں راہِ تسلیم و رضا چلنے والوں میں سے ہوں۔
غرض کہ مسلمان کی زندگی کا ہر لمحہ خداوند تعالیٰ کے لئے ہے۔ تو گو یا ہر لمحہ و خدا کی
عبادت کرتا ہے۔ اور اس طرح اُس کی زندگی سے منشا ربانی پورا ہوتا رہتا ہے
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِيْ۔ سلاطین و حکام کی زندگی کا بھی ہر
لمحہ اسی طرح خدا کیلئے ہے جس طرح قیروں و درویشوں اور غریبوں کا جب تک بادشاہ
اپنی حکومت کا مقصد و منشا حصولِ خوشنودی خداوندی و رضائے ربانی نہ رکھیگا
اُس کی حکومت خارج از اسلام ہوگی عیسائی بادشاہ کہہ سکتا ہے کہ The
King can do no wrong یعنی بادشاہ کا کوئی فعل قابلِ مواخذہ نہیں ہے
اور وہ ہر ایک قانون سے بالاتر ہے۔ لیکن اسلامی بادشاہ کی بادشاہت کی اول
شرط یہ ہے کہ وہ قرآن و سنت رسول کا پابند ہو۔ اور اُس کے سامنے حکام
ہدایات لے کر ماتحت ہوں۔

معرض کہہ سکتا ہے کہ مذہبی پیشوا اور اولیاء اللہ اکثر دنیا کی عز و جاہ
اور اُس کی دولت ثروت سے محروم رہے ہیں۔ بلکہ اس دنیا میں تکلیف و مصائب
اٹھاتے رہے ہیں۔ پھر یہ کہ یونکر کہا جاسکتا ہے کہ دنیا کی حکومت بھی منشا اسلام
ہے۔ یہ ہم مانتے ہیں کہ مذہبی پیشوا اور اولیاء اللہ دنیا میں تکلیف اٹھاتے رہے

خیرت ابراہیم کے لئے آگ تھی حضرت یحییٰ کے لئے آ رہ۔ حضرت موسیٰ جگلوں کی سرگردانی حضرت عیسیٰ کے لئے سولی کی تیاری کی گئی۔ محمد مصطفیٰ کی زندگی کا زیادہ حصہ تکلیف میں گزرا۔ جناب امام حسینؑ اسلام کی شہادت تاریخ عالم کی سب سے بڑی مصیبت ہے لیکن ان یورو واقعات سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ مشیت خداوند تعالیٰ یہ تھی کہ اُس کے نیک جسک دنیا میں تکلیف میں رہیں۔ اور دنیا کی نعمتیں اور برکتیں کافروں کے حصے میں آئیں۔ قرآن شریف میں دنیا کی نعمتوں کو اُن مہربانوں بخشش میں شمار کیا گیا ہے جو خداوند تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مہیا کی ہیں یہ واقعات تو ہمارے دعوے کی تائید کرتے ہیں۔ غور کرو۔ یہ کیوں ایسا ہوا۔ نتیجہ تو اس کے برعکس ہونا چاہئے۔ کیونکہ مذہب صحیح اصول زندگی سکھاتا ہے اور صحیح اصول زندگی پر عمل کرنے کا نتیجہ آرام و راحت ہونا چاہئے نہ کہ تکلیف و مصیبت۔ وجہ یہ ہے کہ جس نظام حکومت اور جن حالات کے ماتحت یہ بزرگ رہتے تھے وہ مذہب کے مطابق ماحول نہ پیدا کر سکے۔ اور دونوں میں اختلاف و تضاد م رہا۔ اور نتیجہ وہ ہوا جو ہوا۔ اگر حضرت عیسیٰ اور اُن کے حواریوں کے زمانہ کی حکومت اُن کے خیال کے مطابق ہوتی۔ اگر امام حسین علیہ السلام کے زمانہ کی حکومت واقعی مرد کامل اور مومن کے ہاتھ میں ہوتی تو وہ نتیجہ ہوتے جو ہوتے اور واقعہ یہ ہے کہ اب تو تمام امت محمدیہ کا اتفاق اس پر ہو چکا ہے کہ جناب ختم المرسلین کی نبوت میں حکومت شامل تھی۔ چنانچہ سید ابوالحسن علی ندوی اپنی کتاب سیرۃ سید احمد شہید میں لکھتے ہیں:-

”بالاخر صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا میں ایک بڑا کام اور آپ کی بعثت کا

ایک اہم مقصد حکومت الہی کا قیام کرنا اور دنیا میں آسمانی نظام سیاست

انطلاق و معاشرت جاری کرنا تھا۔“

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں:-

Administrative Law and Constitutional Theory

و امیں لکھتے ہیں :-

Life is manifold, but it is also one. is seldom possible, and still more so advisable, to divide a civilisation into elements and to attempt to trace their separate developments, life nowhere can be cut in two with a hatchet. And this is emphatically true of the civilisation of Islam. In Europe, the State may rule the Church or the Church may rule the State; or they may stand side by side in some sort of dubious amity, supposedly taking no account of each other. But in Muslim countries, Church and State are one indissolubly, and until the very essence of Islam passes away, that unity cannot be relaxed. The Law of the land, too, is in theory, the law of the Church in the earlier days at least, canon and civil Law were one. Thus we can never say in Islam, "he is a great lawyer, he, a great theologian, he is a great Statesman." One may be all three almost he must be all three, if he is to be any one.

ترجمہ انسانی زندگی کی ہر شے کسی زیر نگین میں آ جاتی ہے۔ اور نہ ہی یہ میوزون ہے کہ کسی ایک تہذیب واحد شے بھی ہے۔ لہذا نہ تو یہ ممکن ہے اور نہ ہی یہ میوزون ہے کہ کسی ایک تہذیب تمدن کو مختلف حکموں میں تقسیم کیا جائے اور پھر ان کی تدریجی ترقی کو علیحدہ علیحدہ بیان کیا جائے۔ انسانی زندگی چاقو سے دو ٹکڑوں میں نہیں تراشی جاسکتی۔ یہ کلیہ نہایت سختی کے ساتھ اسلام کے تمدن و تہذیب پر مائد ہوتا ہے۔

یورپ میں حکومت مذہب پر حکمرانی کرے یا مذہب حکومت پر یا دشمنیت
یا دونوں علیحدہ علیحدہ مشکوک و مشتبه اشقی کے ساتھ ایک دوسرے کے قہ
کھڑے رہیں اور یہ فرض کر لیا جائے کہ ایک کو دوسرے سے تعلق نہیں ہے
لیکن اسلام میں مذہب و حکومت اس طرح سے متحد ہیں اور دونوں ملکہ ایک
ہو گئے ہیں کہ وہ علیحدہ نہیں کئے جاسکتے۔ اور جب تک اسلام کی روح باقی ہو
اس اتحاد و یگانگت میں کمزوری نہیں آسکتی۔ اسلامی مالک کی سیاسیات
قانون ہی دراصل مذہب اسلام ہی کا قانون ہے۔ کم سے کم شروع زمانہ اسلام
میں مذہبی اور ملکی قانون ایک ہی تھا۔ چنانچہ ہم یہ نہیں کہہ سکتے۔ کہ یہ شخص بہت
زبردست محقق ہے۔ وہ شخص بہت بڑا حقیقہ ہے۔ اور میرا شخص بہت قابل
سیاستدان ہے۔ اگر وہ کچھ ہے تو اس ایک ہی میں یتیموں صفات ہونی لازم ہیں
جب ہم نے ثابت کر دیا کہ اسلام میں سیاسیات مذہب کا اجتماع ایک
شخص میں قرار دیا گیا ہے تو پھر ہر کلاس کی پرواہ نہیں کہ جاپان کی کیا رائے
ہے۔ امریکہ کیا کہتا ہے۔ افریقہ کے حبشی کیا کرتے ہیں۔ یورپ کے فلاسفر
کی کیا رائے ہے۔ اور جب امر واقعہ یہ ہے کہ جناب ختم المرسلین کی نبوت کا
مقصد اولیٰ زمین پر حکومت الہی قائم کرنا تھا تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ یورپین حکماء و
مدبران کا یہ کلیہ کہ مذہب سیاست کا اجتماع ناممکن ہے اسلام کے لئے قابل
قبول نہیں چنانچہ سید ابوالحسن علی ندوی اپنی اسی کتاب سیرۃ سید احمد
شہید میں عبد العزیز اموی کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”پھر اپنے حسن انتظام اور قابلیت سے جاہلیت کے اس نظریہ کو غلط ثابت

کر دیا کہ دین سیاست کا اجتماع نہیں ہو سکتا“ ص ۳۵

فلاسفران و رنگ گاہ کلیہ کہ مذہب و حکومت کا اجتماع دونوں کی کمزوری
کا باعث ہوتا ہے لہذا ناموزون ہے محض ایک سیاسی پردہ پانچواں ہے اور جس
طرح دیگر پردہ پانچواں اول کی غرض و غایت کسی خاص کمزوری کا پھیلانا ہوتا ہے۔

اس پر دیا غنہ کا مدعا مذہب عیسائیت کے ایک نقص کو چھپانا تھا۔
ہر گو یہ ہے کہ دین عیسوی کے واضعان نے اس کو حکومت کے لئے
بی نہیں کیا۔ لہذا اس مذہب میں حکومت کرنے کی اہلیت ہی نہیں۔
ب عیسوی نے توصاف طور سے اپنے مقلدین کو حکم دے دیا کہ

Render unto Caesar things that belong
to Caesar

سیزر اس زمانہ میں روم کے کافر بادشاہ کو کہتے تھے مطلب اس فقرہ کا یہ ہو کہ
کہ امور سیاسی میں اپنے کافر بادشاہ کی اطاعت کرو۔ یعنی مذہب کا تعلق
حکومت سے نہیں ہے۔ حکومت کے امور میں مداخلت نہ کرو۔ اپنے مذہب کے
اس نقص کو نہ دیکھتے ہوئے یورپ نے اپنے مذہب کے ہاتھ میں کچھ عرصہ تک
حکومت دے بھی دی۔ لیکن یہ تجربہ ناکامیاب ثابت ہوا۔ انہوں نے اپنی
اس ناکامیابی کی وجہ پر تو غور نہ کیا بلکہ اس ناکامیابی کی تدار پر یہ کلیہ قائم کر دیا کہ مذہب
سیاست کا اجتماع مضربے۔ خرابی پر خرابی یہ ہوئی کہ عیسائیت سے پہلے جو وہ
میں مذہب رائج تھا۔ وہ اُس سے زیادہ ناقص و نامکمل تھا۔ یہ پستی بابت پستی
میں اتنی ہمہ گیری کہاں کہ وہ سیاست و حکومت میں دخل دے سکے۔ اُس
مذہب کی ساری کائنات چند فداؤں کی ایک فہرست اور کچھ مندروں کے
سوا اور کچھ نہ تھا۔ اس کا واحد مقصد صرف یہ تھا کہ انسان کسی طرح قدرت یا
یہی کہ اُن طاقتوں سے جو اُسے عظیم الشان نظر آتی تھیں محفوظ رہ سکے۔ لہذا یہ
کے ہر ایک ضرر رسان عمل اور قدرت کے ہر ایک ہیبت ناک منظر کو خالق
کر کے اُس کی پرستش کرنی اُس دین کا مقصد تھا۔ بھلی کی برکت چمک
کا ایک خدا تھا۔ سمندر کا ایک خدا تھا۔ ہوا کا خدا۔ بارش کا خدا۔ بیماریوں کا خدا
غرضیکہ عابدوں سے زیادہ معبودوں کی تعداد تھی۔ ایسے مذہب کے عقل میں
تمذیب اخلاق و تربیت جذبات کے لئے کوئی جگہ نہ تھی۔ پھر حکومت کی اصلاح

کا خیال کیونکہ ہو سکتا۔ محدود دفع الوقتی کا مذہب رکھنے والی سلطنتوں
 مذہب حکومت علیحدہ ہونا ہی تھا۔ یورپ کی عظیم الشان سلطنتیں او
 عروج کے زمانے اس حالت میں گزر گئے۔ یہ وہ سرزمین اور یہ وہ فضا
 جس میں عیسائیت نے نشوونما پائی۔ اس مذہب نے پہلے مذہب کی جگہ
 لیکر اُن کو بے دخل تو کر دیا۔ لیکن چونکہ خود محدود تھا اور اپنی تہذیب اپنا
 علیحدہ تمدن لیکر نہیں آیا تھا۔ لہذا سیاسی و معاشرتی و تمدنی اصول
 یونانی و رومانی تہذیبوں اور تمدنوں سے اخذ کئے۔ بلکہ یوں کہو کہ اُن کو
 بہت کم چھڑا۔ اُن کو اُسی طرح رہنے دیا اور وہ خود ہی اُن سے متاثر ہو گیا
 یہ امر واقعہ اپنے ثبوت کے لئے کسی دلیل کا محتاج نہیں کہ یورپ کی موجودہ
 یعنی عیسوی تہذیب کا ماخذ و منبع وہی پچھلی یونانی و رومانی تہذیبیں
 اور تمدن ہیں جب وہ نے یونان کو فتح کیا تو صورت حالات یہ پیدا
 ہوئی کہ اُس نے اُس کے جسم کو فتح کر لیا۔ لیکن دماغ کو فتح نہ کر سکا۔ اور وہ
 تہذیب بائبل یونانی تہذیب سے منسوب ہو کر اُس میں مدغم ہو گئی۔ وہم کے
 شاہنشاہ کانسٹینٹائن نے عیسائی مذہب کو قبول کر لیا۔ لیکن تہذیب
 اور تمدن اپنا وہی رومانی بلکہ یوں کہو کہ یونانی رکھا۔ چونکہ عیسائیت
 خود اپنی کوئی تہذیب نہیں پیش کر سکتی تھی۔ لہذا اُس نے بھی ہی تمدن
 اختیار کر لیا۔ جب ازمنہ وسطیٰ کی تاریکی کو علم کی کرنوں نے دور کرنا شروع
 کیا۔ تب بھی وہ علم یونان و روم کے ہی کافر حکماء کا تھا۔ ان سب امور کا
 نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ کے سیاسی و معاشرتی و تمدنی اصول وہی ہیں جو
 رومانی اور یونانی تہذیب و تمدن کے تھے۔ ان کی زبانوں میں اُن کے
 الفاظ ہیں۔ ان کے دماغوں میں اُن کے خیالات ہیں۔ اُن کے دلوں
 میں اُن کے جذبات و تاثرات ہیں۔ یورپ کی موجودہ تہذیب
 کی عمادت بالکل یونانی اور رومانی تہذیبوں کی بنیادوں پر

ی ہے۔ ظاہر ہے کہ فلاسفران یورپ کا یہ کلیہ کہ حکومت مذہب کو علیحدہ
ہے۔ وصال دماغی اور یونانی حکمران کا قائم کیا ہوا اصول ہے۔ یورپ
عیسائی کے قبول کرنے میں آسانی اس وجہ سے ہوئی کہ عیسائیت کے
حکمرانی کے لئے موزون نہ تھے اور اس کے واضعان نے اسکو حکومت
کے لئے وضع نہیں کیا تھا۔

اگرچہ دین عیسوی نے بادشاہت پر حکومت کرنے کا بھی دعویٰ نہیں کیا
لیکن اُس کے پیروان و تقلیدین کی عقل سلیم سے یہ باہر تھا کہ الہامی دین بھی سمجھا
جائے۔ خدا کی طرف سے اُس کے اصول و قواعد مقرر ہو کر آئین اور بھیج دی وہ کسی
دنیادی بادشاہ کا محکوم ہو۔ جب عیسائیت کے رہنما یعنی پاپائے عظم نے اُس
منطق پر غور کیا اور دنیا کی وحشت اور بربریت پر نظر ڈالی تو وہ اس نتیجہ پہنچا کہ
جب تک مظہر طاقت جسمانیہ یعنی بادشاہت عظمت و جلالت روحانیہ یعنی مذہب
کے ماتحت نہیں رہیگی۔ اس وقت تک دنیا کی تمدنی و معاشرتی و سیاسی اصلاح
نامکن ہے۔ لہذا ایک ایسا نظام قائم کیا گیا کہ جس میں اسوہ عیسوی کا بھی شائبہ
باقی ہے۔ اور مشکل بھی حل ہو جائے۔ پوپ نے خود براہ راست تو حکومت اپنے ہاتھ
میں نہ لی لیکن یہ اصول قائم کیا کہ اصلی بادشاہت محض خدا اور اُس کے نائب خلیفہ یعنی
پیغمبر کے لئے ہے۔ اور پیغمبر کے بعد اس کے نائب پاپائے عظم کا یہ حق ہے۔ اور
اس اصول کی بنا پر ایک عیسائی ملک کے بادشاہ کو یہ ماننا پڑا کہ اُس کو جو یہ بادشاہت
و سلطنت ملی ہے وہ خدا کے نائب خلیفہ یعنی پاپائے عظم کی طرف سے ملی ہوئی ہو۔
کوئی بادشاہ اپنے ملک میں حکومت نہیں کر سکتا تھا جب تک پوپ اسکو تاج نہ
بخش دے۔ اس رسم تاج پوشی کے اے عظیم الشان مجلس شوکت و جلالت قائم کی
جاتی تھی اور اکثر بادشاہ خود روم جاکر پوپ سے اپنا تاج حاصل کرتے تھے۔ اس رسم
کو کورونیشن کہتے تھے اور اب بھی کہتے ہیں۔ آج کے دن تک برطانیہ عظم کا مفت
عظم خود پہنے ہاتھ سے بادشاہ کے سر پر تاج رکھتا ہے۔ اور بادشاہ کو مذہب

عیسوی کا محافظ کہتے ہیں۔ اُس زمانہ میں یہ اصول اور یہ رسم اپنی پوری توجہ جس بادشاہ سے پوپ ناراض ہو جاتا تھا اُس کے کوریوٹیشن سے نکھار دیکر بادشاہ کو بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ ہم ایک قصہ سنیں پوپ گریگوری ہفتم نے چرچ میں چند اصلاحات نافذ کیں۔ رومن سلطنت اور جرمن کے بادشاہ ہنری چہارم نے ان اصلاحات کی مخالفت کی۔ پوپ نے مذہب سے خارج کر دیا۔ یہ مسئلہ کا واقعہ ہے۔ اُس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہنری کے ملک کی رعایا نے اُس کو بادشاہ تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ اور بغاوتیں شروع ہو گئیں آخر کار شہنشاہ اعظم تنگ آگیا اور پوپ سے معافی چاہی۔ خود پا پیادہ کوہ الپس کی گھاٹی میں اُن کے اندر جہاں پوپ کا ان ایام میں قیام تھا گیا تین دہائیوں تک اندر آنے کی اجازت نہ ملی۔ صبح محل میں تین شب روز برف کے اندر پوری دراکھ سے ڈھکا ہوا کھڑا رہا۔ پوری دراکھ میں لپٹنا معافی مانگنے کی علامت تھی۔ آخر تین دن کے بعد اندر آنے کی اجازت ملی اور معاف کیا گیا۔ اس میں کچھ نہیں کہ پوپ کا یہ عروج چند دن ہی رہا۔ اور پھر بادشاہ پوپ میں ایک ایسی کشمکش شروع ہو گئی۔ جس نے آخر کار پوپ کے اقتدار کو ختم کر دیا۔ اس ناکامیابی کو دیکھ کر حکماء اور پوپ کلیہ قائم کیا کہ حکومت و مذہب ایک آدمی کے ہاتھ میں نہیں ہونا چاہئے لیکن محض ایک پروپاگنڈا کی حیثیت سے شروع کیا گیا تھا۔ تاکہ اس تجربہ کی ناکامیابی سے اصلی وجہ و علل پر پردہ پڑ جائے۔ اس غلط کلیہ کے جبر اور اُس کی ناکامیابی کے اسباب یہ تھے :-

(۱) یونانی و رومانی حکماء نے تو اس کلیہ کو اس وجہ سے قائم کیا کہ اُن کے مذہب میں یہ اہلیت ہی نہ تھی کہ حکومت کو اپنے عاطفت میں لے +

(۲) یورپ کی تہذیب چونکہ رومانی و یونانی تہذیب کے اصولوں پر مبنی ہے۔ لہذا اُس نے یہ کلیہ قبول کر لیا +

(۳) اس کی ناکامیابی کی وجہ اول تو یہ تھی کہ اصل یورپ میں اس کلیہ کا تجربہ ہی

۱۔ اصل میں ایک شخص کے ہاتھ میں حکومت و مذہب کا جتسل کبھی ہوا۔ بادشاہ علحدہ تھا اور پوپ علیحدہ اور یہ دو عمل ہی زیادہ تر اس نام کا میانی نہ تھے۔ یہ تو دراصل دو بادشاہ ایک اقلیم میں حکومت کرنا چاہتے تھے جو ممکن تھا۔

(۴) مذہب عیسوی میں حکومت کے اصول موجود نہ تھے۔ پایا مے اعظم نے وہی اصول اختیار کئے جو عمر با اُس زمانے کے بادشاہوں کے تھے یعنی سازش۔ زہر اور تلوار۔ اور ان تینوں ترکیبوں کا آخر کارنا کامیاب ہونا لازمی ہے۔

(۵) قومیت اور وطنیت کا غلط تخیل بھی جس نے مذہب کا ایک تیبہ مقابل پیدا کر دیا۔ پوپ کے اقتدار کے لئے ایک تیشہ کاری تھا۔

مذہب سیاست کو علحدہ کر کے یورپ والے کو فلاح کو نہیں پہنچے۔ اس کا جو نتیجہ ہوا وہ اُن کیلئے بہت بُرا تھا۔ مذہب اور مذہبی اصول کو بادشاہ و سیاست کے تابع کرنا الہامی مذہب کے دعووں اور اُس کی ہمہ گیری کے خلاف تھا۔ یورپ کی مادیت اس غلطی کا براہ راست نتیجہ ہے۔ مذہب کی جگہ وطنیت اور قومیت نے لی۔ مذہب تو ایک تھا۔ قومیں کئی ہو گئیں۔ اور پھر جو باہمی جنگ ہوئی اور ہوتی رہتی ہے وہ یورپ اور تمام دنیا کے لئے خطرناک ہے۔ ۱۹۱۴ء کی جنگ عظیم اس ہی قومیت کے بخار کا نتیجہ تھی۔ اور موجودہ محاربہ عظمیٰ جس کی مثال دینا نے اس سے پہلے کبھی نہیں دیکھی۔ اس ہی اصول کا نتیجہ ہے۔ چونکہ یورپ اس نعمت عظمیٰ کو حاصل نہ کر سکا کہ اُس کی حکومت مذہب کے ذریعہ اصولوں کے مطابق ہوئی۔ لہذا اُس نے اپنی نامکامیابی پر پردہ ڈالنے کے لئے یہ پروپاغندا جاری کر دیا کہ حکومت و سیاست کا اجتماع مضر اور ناممکن ہے لیکن اسلام کا مقصد اور اُس کا طرہ امتیاز یہی تھا کہ اس مشکل مسئلہ کے حل کو علمی جامہ پہنا کر دکھائے۔ صاحبانِ غور و فکر اس بات کو ابھی طرح جانتے اور مانتے ہیں۔ چنانچہ جناب ایس۔ خدابخش تہوڑی لکے ہوئے جو جماعت اہل حکومت کے نہایت نامور مؤرخ ہیں اپنی کتاب *Political Science* لکھتے ہیں۔

کے ص ۱۴۵ پر لکھتے ہیں:-

...amed not only founded a new religion
established a new polity. By converting
countrymen to the faith in one God, he
destroyed the old constitution of his
native town and in place of the old aristo-
cratic tribal constitution, which meant con-
duct of public affairs by the ruling families,
set up an out-and-out theocratic constitution
at the head of which he stood as the represen-
tative of God on earth. Even before his death
almost the whole of Arabia-Arabia, which had
never bent its neck to a prince or ruler-loy,
allof a sudden, at his feet, as a national unit,
paying homage to the will of an absolute master

And yet (as we shall learn in the sequel),
though repressed by religion, and turned
for a time, into other channels, the old
tribal and clannish spirit never acutually
and completely perished among them. In fact
the suose,uent history of the Arabs is the
history of the collision and conflict of this very
spirit which entirely swayed the Arab mind.

لیکھ کر اس امر پر ایسے خدا بخش صاحبِ تحریر کرتے ہیں:-

(B) The most striking feature in the character the Arabs is their nervous excitability; and the character, accordingly may be divided into 4 classes. In one the wild, unrestrained beduin position shows itself. Its characteristics are g. fondness for plunder, exceeding sensuality and an unrefined pride. In the more enlightened natures where these wild impulses were suppressed or controlled by a more highly developed sense of morality, one finds a deep pervading melancholy, insensibly passing into religious fervour and ecstasy We notice the two aspects of the Arab character in the companions of the Prophet; The majority of the companions fall under the first heading; gold and property were all in all to them. The most distinguished companions of the prophet, especially those nominated by Omar to the Council of Regency, acquired immens wealth. Zubair left behind property worth fifty million Dirhams Abdr-Rahman Ibn Auf owned, when he died, one thousand camels and so much in cash that every one of his four widows (another report three) after the deduction of the share of the children, obtained eighty to hundred thousand Dirhams. Salad wa Abi Waqqas had a beautiful palace in the neighbourhood of Medina where he lived in comfort and peace. Talha left behind on his death twenty lacs of dirhams and two lacs of Dinars in cash. His capital and landed properties were valued at 30 million Dirhams.

تیسرے (الف) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک جدید مذہب ہی نہیں قائم کیا تھا بلکہ ایک جدید سیاست و طرزِ حکومت بھی قائم کی تھی۔ اپنے ہم وطنوں کو خدا کے دھرم کے اعتقاد کی طرف لا کر انہوں نے اپنے شہر کی پرانی حکومت کا فائدہ کر دیا۔ اور پرانی قبیلوں کی سرداری کی جگہ جو امیر خاندانوں کی حکومت کے مرادف تھی

انہوں نے حکومت الہیہ قائم کی جس کے سر دار وہ خود تھے۔ کیونکہ وہ زمیں و ثواب خداوند تعالیٰ تھے۔ آپ کی رحلت سے قبل ہی تمام عرب۔ وہ عرب نے کبھی کسی بادشاہ کی اطاعت نہیں کی تھی۔ آپ کے قدموں پر اگر ادا اور نے آپ کو اپنا خود مختار حاکم اور والی تسلیم کر لیا۔ اگرچہ تھوڑے عرصہ کیلئے جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہو گا قبیلوں کی پورانی عادتیں مذہب کے دب گئی تھیں۔ لیکن وہ عادتیں بھی مکمل طور سے عربوں میں سے معدوم نہیں ہوئیں۔ امر واقعہ یہ ہے کہ عربوں کی آئندہ کی تاریخ ختمی قبیلوں کی آپس کے رشک و حسد کی تاریخ ہے جو ہمیشہ عربوں کے باغ پر مسلط رہی۔

(ب) عربوں کی فطرت کی سب سے نمایاں علامت ان کا بہت جلد انقضاء سے اثر پذیر ہو جانا ہے اور اس وجہ سے عربوں کی فطرت دو قسموں میں تقسیم ہو سکتی ہے اول قسم تو وہ ہے کہ جس میں آزاد جنگلی بدوی خصلت نمایاں ہے اس کی خصوصیات حرص و طمع و غارتگری ہمیشہ پسندی و خجوت و غرور ہیں دوسری قسم مذہب و علم والے لوگوں کی ہے جن میں ان خواہشات و جذبات کو فرائض شناسی نے قابو میں کیا ہوا تھا۔ ان لوگوں میں گہری غم آلود متانت تھی جو آخر کار مذہبی جوش میں تبدیل ہو گئی۔۔۔ جناب رسول خدا کے صحابہ میں دونوں قسم کے لوگ تھے۔ اور ان میں یہ دونوں قسم کی حالتیں پائی جاتی تھیں جس طرح جناب رسول خدا میں اپنی قوم کی خصلت نمایاں تھی۔ ان سخت کے صحابہ کی اکثریت قسم اول کے لوگوں کی تھی۔ ان کیلئے مال و جائداد ہی سب کچھ تھا۔ جناب رسول خدا کے نہایت مشہور صحابہ نے خصوصاً انہوں نے جن کو حضرت عمر نے مہران شہورئے مقرر کیا تھا۔ بہت زیادہ دولت جمع کر لی تھی۔

زبیر نے اپنی وفات پر بائع کر دو درہم کی جائداد چھوڑی تھی۔ عبدالرحمن بن عوف نے اپنی وفات پر ایک ہزار اونٹ اور اتنا روپیہ چھوڑا کہ ان کی چار دلوں اور بقولے تینوں بیوگان میں سے ہر ایک نے اولاد کا حصہ نکالنے کے بعد اسی

رحمہم کیا یا سعد بن ابی وقاص نے مدینہ کے نزدیک ایک عالی شان
بیٹھا جس میں وہ عیش و آرام کے ساتھ بہتے تھے۔ طلحہ نے اپنی وفات
لاکھ درہم اور دو لاکھ دینار چھوڑے۔ ان کی دولت و جائداد کی کل
شے تین کروڑ درہم تھی +

ان اقتباسات سے بہت سے امور ثابت ہوتے ہیں ہم صرف ان
میں سے چند کی طرف ناظرین کی توجہ منعطف کرتے ہیں :-

۱۔ آنحضرت نے ایک نیا طرز حکومت و تمدن قائم کیا۔ پورانی حکومت
جیسی بھی تھی اُس کو قطعی طور سے نیست و نابود کر دیا۔ لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ
آنحضرت نے پورانی شیخانی طرز حکومت سے نمونہ لیا۔ اور اُس کی تقلید میں
جمہوریت قائم کی +

۲۔ آنحضرت نے حکومت الیہ قائم کی جس کے سردار آپ خود تھے۔ اور
آپ مطلق العنان تھے +

۳۔ باوجود اسلام کے اُن لوگوں میں سے پورانی عادت و رسم و رواج
زائل نہیں ہوئے۔ بلکہ وہ اس طرح قائم ہے +

۴۔ آنحضرت کے صحابہ دو قسم کے تھے۔ اُن میں اکثریت تو اُن لوگوں کی تھی جنہیں
حرص و طمع و غارتگری بیجا غرور و نفیس پرستی تھی۔ اقلیت اُن لوگوں کی تھی جو صفا
علم و اخلاق تھے۔ مقدم الذکر اکثریت کے لئے جو کچھ تھا بس دنیا کا مال ہی تھا +

۵۔ لوگوں میں ان دو قسم رکھنے والے صحابہ رسولؐ وہ تھے جنہوں نے بہت
زیادہ مال دولت جمع کر لیا تھا اور جو اس اکثریت میں سے تھے جن میں طمع و حرص
غارتگری و نفیس پرستی تھی +

۶۔ ان ہی میں سے زبیر و طلحہ و عبدالرحمن بن عوفؓ سعد بن ابی وقاصؓ تھے
جنہوں نے بے شمار دولت جمع کر لی تھی +

۷۔ حضرت عمرؓ کے دوست اور محترم علیہ دبی تھے جنہوں نے آنحضرت کی

وفات اور حضرت عمر کی رحلت کے درمیان وقت میں اتنا کثیر مال جمع ہو گیا کہ اس سے تصدیق ہوتی ہے بلا ذری کی اس تحریر کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمر نے کس طرح اور کن لوگوں کو اپنی اور اپنے دوست کی حکومت سنبھال کر کے کیلئے جاگیریں تقسیم کی تھیں۔ ورنہ ان لوگوں کے پاس اور کوئی خاص ذیلی مال جمع کرنے کا نہ تھا۔

۹۔ اب تو ہمارے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ کیوں حضرت عبدالرحمن بن عوف اور دیگر ممبران شوریٰ نے حضرت علی سے یہ اقرار لینا چاہا کہ وہ سنت رسول و سنت شیخین دونوں کی پیروی کریں، سنت رسول تو محض زینت کیلئے کہا گیا تھا۔ بدعا سنت شیخین سے تھا۔ اور کیوں جب حضرت علی نے محض سنت رسول پر چلنے کا وعدہ کیا تو اُن بزرگوں نے آپ سے اعراض کیا، سنت شیخین پر غلبہ کو چلانا ضرور تھا تاکہ جس ذریعہ سے دولت جمع ہوئی تھی وہ بند نہ ہو جائے۔ اب اس بحث کو زیادہ طویل میں بے سود ہے۔ اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت میں حکومت شامل تھی اور وہ آپ کی نبوت کا جزو و انقلم تھا۔ یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حکومت و سیاست کا اجتماع شخص واحد میں صلی مقصد اسلام ہے۔ اور یہ نظریہ کہ مذہب و سیاست کا ایک جگہ اجتماع مفروضی حالت کا نظریہ ہے۔ یورپ نے اپنی ناکامیابی کی وجوہات پر پردہ ڈالنے کیلئے اس کو مشہور کیا ہے۔ آنحضرت کی نبوت کا مقصد دنیا میں حکومت الہیہ کا قائم کرنا تھا۔

یورپ کی تعلیم کا ایک دیرمضائر مسلمانوں میں پھیل رہا ہے۔ اور چونکہ سقیفہ بنی ساعدہ کی ظاہری نمائش کی حمایت کرتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ اس وجہ سے یہ لوگ اُس کے دلدادہ نظر آتے ہیں۔ اب یہ کہا جانے لگا ہے کہ اسلام جمہوریت کی تعلیم دیتا ہے جو کہ محض غلط ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ والے اسلام کی ذہین خبر نہیں جو اسلام قرآن شریف میں ہے اور جس کی تعلیم جناب

خدا نے دی وہ جمہوریت و وطنیت کے بالکل خلاف ہے۔ وطنیت جمہوریت کا ایک جزو ہے۔ اب تو تمام مفکرین اسلام کا اس پر اجتماع ہے کہ اسلام میں جمہوریت نہیں چنانچہ حکیم امت حضرت اقبال ملتے ہیں۔

گزشتہ از جمہوری نظام تختہ کاٹے تھے کہ از مغز و صد زخم زانسانے نمی آید جمہوریت کا اول و آخرین اصول یہ ہے کہ اکثریت کی رائے نصرت کی جاتی ہے۔ ان کے نزدیک و سوا حق ایک سونناوے عقلمندوں سے بہتر ہوتے ہیں ان پر حکومت کرنے کا حق رکھتے ہیں۔ اگر ایک شخص اکیلا ڈاکو ڈالے تو قہراً اسے گردن زدنی۔ اگر ایک جماعت (یعنی قوم) اپنی کثرت رائے سے ڈاکو ڈالے تو قہراً قوم کو دبا لے تو علین حق۔ دس احمق تو عقلمندوں کو بے وقوف بنا سکتے ہیں۔ کیا معاذاً القہر اسلام میں بھی یہی حق پروری ہے۔ یا قرآن شریف کی بھی یہی رائے ہے ہم آپ کو بادشاہت و جمہوریت کا فرق بتاتے ہیں۔ بادشاہت میں صرف ایک آدمی حکومت کرتا ہے جمہوریت میں دو صد آدمی ملکر حکومت کرتے ہیں۔ بادشاہ اگر رعایا کے درمیان انصاف کرنا چاہے تو ایسا کتا ہے لیکن اگر جمہوریت میں یہ حکمرانوں کی جماعت انصاف کرنا چاہے تو نہیں کر سکتی کیونکہ ان کو اپنے دہندگان کا خوف بتو ہے جنکی رايوں سے انکو حکومت ملتی ہے۔ رائے دہندگان چونکہ اپنی رائے یا جماعت کو حکمران پالتے ہیں۔ لہذا اس طاقت کے زعم میں دوسروں پر زیادتی و ظلم کرنا اپنا جائز حق سمجھتے ہیں۔ بلکہ یہ ان کی رائے کی قیمت ہوتی ہے۔ بادشاہ اگر ظلم کرے گا تو کمان تک ظلم کرے گا۔ صرف ایک آدمی کی خواہشات کی حد تک ظلم ہوگا۔ اپنے خاندان و اہل سے تو بادشاہ اکثر کٹر یا ہی کرتے ہیں۔ اور ان کو اختیار نہیں دینا چاہتے جمہوریت کے حکمران اگر ظلم کرے گا تو کمان تک ظلم کرے گا۔ اور ان کے لواحقین و دوستوں و رشتہ داروں کی خواہشات کی انتہا حدود تک ظلم ہوگا بادشاہ اگر ظلم کرے گا تو ایک آدمی کے اوپر ہوا تک خسران ہو سکتا ہے۔ یہ درجن کے درجن

حکمران کئی درجن گنا فرج زیادہ کریں گے۔ اور جب یہ دیکھتے ہیں کہ صرف ہمارے
 تک یہ حکمرانی ہے تو پھر دونوں ہاتھوں سے جھولیاں بھرتے ہیں۔ بادشاہ
 بہت پورا ناشہ رفت کا مجسمہ ہوتا ہے نسل بعد نسل بادشاہت کرتے
 فیاض اور خیالات وسیع ہو جاتے ہیں چشم سیر مونی ہے۔ جو سدا عالی
 رشک و حسد و تنگ خیالی کا اثر تک نہیں ہوتا۔ دوسروں کو فیض پہنچا
 کی فطرت کا خاصہ ہوتا ہے سخاوت کا سمندر جب جو شش ماہ تارے تو سب
 ملک کے کوئے کوئیں میں اس کی لہریں پھیلی ہیں جہو ریت کے درجنوں حکمران عوام الناس
 کی ریلوں سے مٹی کے ڈھیر سے اٹھا کر تخت پر بٹھائے جاتے ہیں۔ ان میں سے
 کسی کے باپ دادا مالدار ہوتے ہیں۔ کوئی جولاہوں کے خاندانوں میں سے ہوتا
 ہے کسی کے یہاں جوتے بننے آتے ہیں۔ یہ لوگ حکمرانی کے لئے منتخب ہوتے
 ہیں۔ باپ نہ ماری پیدا ڈھی اور بیٹا تیر انداز۔ وہ اپنے اپنے پیشہ اور خاندان
 کے تنگ خیالات۔ رشک و حسد۔ رقابت تھڑ دلاہن لے کر آتے ہیں۔ کیا مانیں
 کہ دوسرے کو فیض پہنچانا کس کو کہتے ہیں سخاوت کس شے کا نام ہے۔ دریا دلی
 کیا ہوتی ہے۔ شادمانہ بے نیازی کس کو کہتے ہیں۔ یہ تو کسی کے ساتھ نیکی بھی کہیں گے
 تو اس کے عوض پر پہلے نظر ڈالیں گے کہ اس کو جو ہم نے یہ فائدہ پہنچایا ہے وہ
 اس کے عوض میں ہیں کیا دیکھا ہم اس عقل کی اعجازیت پر حیران ہیں گھوڑوں
 بیلوں، کتوں، گدھوں، کبوتروں، مرغوں کی نسلوں کو تو بہت اہمیت ہی جاتی
 ہے۔ ان کے ماں باپ کا ایک ملول غم پر وقت تیار رہتا ہے۔ تاکہ خریداری
 کے سامنے پیش کیا جاسکے۔ جو جانور کئی پشتوں سے نجیب الطرفین ہوتے ہیں وہ
 بہت زیادہ قیمتی سمجھے جاتے ہیں۔ لیکن جب اپنے حکمرانوں کے انتخاب کا وقت آتا
 ہے تو پہلی نسل کو بھی نہیں دیکھتے۔ وہاں تو جس کی تمیلی میں زیادہ رد پیر ہوتا ہے
 یا جس کی زبان میں زیادہ ردوائی ہوتی ہے وہی بازی لے جاتا ہے۔ یہ بڑا جہو ریت
 جس کو آپ قرآن شریف سے ثابت کرنا چاہتے ہیں +

طلوع اسلام ایک نہایت عمدہ رسالہ تھا جو دہلی سے نکلا کرتا تھا۔ مسلمانوں نے سیاسی تدبیر و تجاویز اس پرچے سے بہتر کوئی اور نہیں پیش کر سکا۔ اُس کے ۱۹۳۹ء کے پرچے میں اسلام اور جمہوریت کے عنوان سے ایک مضمون ہے۔ مضمون نگار جمہوریت کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

”تم جیلنج دیتے ہیں قومیت پرست علماء کے پورے گروہ کو کہ یہ کتاب سنتِ امارت سے کوئی ایک ایسی سند پیش کریں جس کی دسے اسلام اپنے متبعین کے لئے اس قسم کے نظامِ حکومت کے ماتحت زندگی بسر کرنے کا نام آزادی قرار دیتا ہو۔ حیرت ہے کہ ان حضرات کی بصیرت و فراست کو کیا ہو گیا۔ اُن کے نزدیک کوئی شخص اکیلا ڈاکہ ڈالے تو مجرم ہے انسانیت کا دشمن ہے لیکن اگر ڈاکوؤں کی جماعت ملکر کثرتِ رائے سے ڈاکہ ڈالیں تو یہ ڈاکہ نغودا، عین اسلام کے مطابق ہے۔ مسئلہ کہ یہ ڈاکہ جمہوری نظامِ حکومت کے ماتحت واقع ہوا ہے۔ اُنکا خیال ہے کہ اگر دوا دہمیوں کے مقابلہ میں ایک آدمی دو اور دو پانچ کے تو یہ غلط ہوگا لیکن اگر پانچ آدمی ہی کہیں تو پھر یہ بالکل صحیح ہو جائیگا اسلئے کہ اب اسے جمہوریت کی سند حاصل ہو جائیگی۔ اگر کسی مسئلہ کی صحت کے لئے میں سند کافی ہے کہ اکثریت اس کے حق میں ہے تو آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا یا خود خدا ماننے والوں کے مسلک کی تردید کیوں کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ اکثریت میں ہیں۔ دور کیوں جائیے۔ خود ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں ہیں اور ہندو اکثریت میں۔ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ حق وہی ہے جسے اکثریت کی حمایت حاصل ہے تو پھر ہندوؤں کو حق پر ماننا پڑے گا۔ ممکن ہے آپ کہیں کہ یہ تو مذہب کے معاملات ہیں نظامِ حکومت سے نہیں کیا واسطہ۔ لیکن سوال یہاں مذہب اور حکومت کے شعبہ کا نہیں بلکہ اس بنیاد کا ہے جس پر جمہوری نظام کا نظریہ قائم ہے اور وہ بنیاد یہ ہے کہ اکثریت اقلیت کے مقابلہ میں برسرِ حق ہوتی ہے۔ یہ بنیاد ہی غلط ہے۔ اور جب

بنیادی غلط ہے تو جس قدر عمارت اس پر تعمیر ہوگی بس غلط ہوگی خود اس کو مہمند
کرہ الگ ہو اور مذہب کا الگ۔

پھر اس کے بعد کچھ آگے چل کر کہتے ہیں:-

اسلام میں حکومت کا اختیار نہ اکثریت کو حاصل ہے نہ ایک فرد کو۔ وہاں
حکومت کا اختیار انسانوں سے بلند و بالا ایک ذات کو حاصل ہے۔ جسے
خدا کہتے ہیں۔ ان الحکمہ للہ حکومت کا اختیار صرف خدا کو حاصل ہے۔ تمام
کا بنیادی اصول حکومت ہے۔ خدا کے سوا کسی اور میں حکومت کے اختیار
کا عقیدہ اس کے نزدیک شرک ہے۔ حکومت تو انہی کے ذریعہ قائم ہوتی
ہے۔ اور ان قوانین کے اصول و ضوابط اللہ تعالیٰ نے خود مرتب فرما کر اپنی بنیاد
جاوید کتاب میں محفوظ کر دیے ہیں۔ اس لئے تمام امور کے فیصلے اس ضابطہ
خداوندی کے ماتحت ہوں گے۔ جو ایسا نہ کرے گا۔ حکومت الہی کا انکار کرے گا۔

دیکھئے یہ صاحب کتنا حق نے نزدیک آگئے ہیں جمہوریت اسلام کے اصول کے
خلاف ہے۔ احقر کا بنایا ہوا طرز حکومت امتحانہ اصول پر مبنی اس جمہوریت
کو سلطنت الہیہ سے کیا سروکار جس میں حکومت صرف خدا کے لئے مہموتی ہے۔
اتنا تو کہہ دیا لیکن پورا حق ہونا اگر یہ بھی کہہ دیتے کہ خدا خود حکومت کرنے نہیں
آتا۔ اصولاً تو ساری دنیا کا وہی حاکم ہے کافروں کے ملک کا بھی اور مسلمانوں کے
ملک کا بھی لیکن مسلمانوں کی سلطنت الہیہ کو یہ ہستیاز حاصل ہے کہ اس کے حاکم کو
خداوند تعالیٰ نے خود مقرر کر دیا ہے۔ اور اپنے نبی کی معرفت امت کو شناخت
کرا دی ہے۔ اس الہی حکام کے سلسلہ کے اول حضرت علی ہیں لیکن ان کے لئے سے
ان کے پورا نے عقیدے نے ان کو باز رکھا۔ فوراً حضرت عمر کا تابعی فقرہ حسبنہ
اب اللہ یاد آگیا۔ ساتھ ہی یقینہ بنی ساعدہ کو نقشہ آٹھواں کے سامنے پھر گیا پس
مراتے سے۔ آگئے۔ اور کہنے لگے کہ اسلام میں نہ جمہوریت
نہ گمراہی کر کے ہیں۔ دونوں کی اچھائیاں اسلام کے نظام

ہیں۔ حاکم کو اکثریت مقرر کرتی ہے۔ حاکم مجلس شوریٰ مقرر کرتا تو اس
 مشورہ کرتا ہے لیکن اکثریت کے فیصلہ کا پابند نہیں ہوتا چنانچہ حضرت
 است کا متفقہ فیصلہ کہ انغین زکوٰۃ سے جنگ نہ کی جائے نہ مانا۔ وغیرہ
 یہ ہیں ایک مسلمان کے انکار پریشاں۔ آپ نے دیکھا۔ جب انسان صراط
 سقیم کو چھوڑ دیتا ہے تو کس طرح ہلکتا پھرتا ہے وہی اکثریت جس کی برائیلیں
 رہے تھے حاکم مقرر کرنے کے لئے اسکو جو دہوئی۔ اکثریت نے حاکم مقرر کیا تو گویا
 ایک ہزار گدے نو سو خانوے آدمیوں سے بڑھ گئے۔ پھر فرماتے ہیں کہ حاکم کے
 لئے اسلام میں ضروری ہے کہ مجلس شوریٰ مقرر کرے لیکن وہ اکثریت کے فیصلہ کا
 پابند نہیں۔ یہ کیا بات ہوئی ادنیٰ سی جمہوریت مجلس شوریٰ تو بڑے سے بڑا جبار
 حاکم بھی مقرر کر لیتا ہے بشیر و صلاح کا جس طرح حضرت بوکر کے تھے سیطرح جبگیر خان
 کے بھی تھے تیمور کے بھی تھے۔ نیولین کے بھی اور بٹلر کے بھی۔ کوئی حاکم یا آمر یا
 ڈکٹیٹر ایسا نہیں جو اپنے گز صلاح و مشورہ کے لئے اپنے ہنجیال لوگوں کا حلقہ
 نہ رکھتا ہو۔ دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس مجلس شوریٰ کے لئے انتخاب ہوگا
 یا حاکم خود مقرر کرے گا۔ اگر انتخاب ہوا تو وہی اکثریت کی نعت۔ اگر حاکم نے خود مقرر
 کر لیا تو وہی ڈکٹیٹر کی سی خود سری۔ پھر فرماتے ہیں کہ یورپ کی جمہوریت میں اکثریت
 کو قانون و ضوابط بنانے پر ہے۔ یہاں وہ قواعد و ضوابط خداوند تعالیٰ کی
 طرف سے بنائے گئے ہیں۔ اور یہی مطلب ہے خداوند تعالیٰ کے حاکم ہونے کا
 کیسی بھکی ہوئی بحث ہے کہیں مجلس قانون ساز بھی حاکم ہوا کرتی ہے۔ حاکم تو یہ
 ہوتا ہے جو اس قانون کا نفاذ کرے۔ پہلی حکومت تو نفاذ میں ہے نہ کہ محض قانون
 کے بنانے میں۔ خداوند تعالیٰ کو اچھی حکومت دی۔ حاکم مطلق کے درجہ سے لڑا کر
 قانون ساز کے درجے پر لے آئے۔ قانون کیسی اچھا ہو۔ اگر اس کو جاری کرنے
 والا اچھا نہیں ہے اور ظلم کرتا ہے تو حقیقہ نون کی خاموش عہدگی کیا فائدہ دیں۔
 اور یہی تو اسلام کا روٹ ہے کہ قرآن کی مقرر کردہ طرز معاشرت پر کوئی عمل نہیں

کر رہا۔ اسلام میں جو تفرقے پیدا ہو چکے ہیں اور فساد اٹھے ہیں وہ بڑے

ایک کتاب قانون و ضوابط کی موجودگی میں ہو چکے ہیں

بہت طویل بحث کی جاسکتی ہو اور بہت سی وجوہات دی جا سکتی ہیں

اس امر کے ثبوت میں کہ اسلام میں جمہوریت اور انتخابی حکومت ہے

ہے اور نہ یہ طرز حکومت اسلام جیسے ہمہ گیر مذہب کے لئے موزوں ہے

انتخابی حکومت اور جمہوریت کی بنا اکثریت پر ہوتی ہو اور قرآن شریف

کا مطالعہ ہر ایک اپنے اور غیر کو قائل کر دیکھا، کہ اس میں اکثریت کی مذمت

ہی کی گئی ہے اور یہ بیان کیا گیا ہے کہ اکثریت ہمیشہ غلطی پر ہوتی ہو بلکہ دنیا

اور انسان کے ماحول کا مطالعہ بتا رہا ہو کہ اچھے لوگ، اچھی شے یہاں

کم پائی جاتی ہے، کثرت ناکارہ اور جاہل لوگوں کی ہوتی ہے۔ عالم

خدا رسیدہ، نیک بندے کم ہوتے ہیں خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔

قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (پارہ ۲۶ سورۃ السبا)

اِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْغُلَاَمَاءِ يَتَّبِعُوْنَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ

اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ قَلِيْلٌ مَّا هُمْ۔ پارہ ۲۳۔

سورہ ص ع ۲)

یعنی ان کی اکثریت اپنے میں سے بعض کے اوپر ظلم و زیادتی کرتی

ہے۔ لیکن وہ لوگ کہ جو ایمان لائے اور عمل نیک کئے۔ اور وہ

بہت کم ہیں۔“

قرآن شریف میں تو جمہور و عوام الناس کی کہیں تعریف

ہی نہیں ہے، بلکہ صاف بیان کیا ہے کہ دنیا میں کثرت

اُن لوگوں کی ہے جو ظالم و جاہل ہیں۔ ناشکرے ہیں۔ کب

سلطنت الہیہ میں خداوند تعالیٰ حاکم و بادشاہ مقرر کرنا ایسے لوگوں

کے ہاتھ میں چھوڑ دے گا۔

ہندوستان میں انتخابی حکومت کی خرابیاں اس قدر ظاہر ہو گئی
عملی طور سے تمام لوگوں نے اس طرح ان کا تجربہ کر لیا ہے کہ کسی
ب میں جو ہندوستان میں شایع ہو انتخابی حکومت کی
کو گنونا محض فعل عبث ہے، رعایا کے ہر ایک فرد نے تجربہ
نی سے معلوم کر لیا ہے کہ جس تختہ زمین او جس قوم پر خداوند تعالیٰ
اپنا شدید ترین عذاب نازل کرنا چاہتا ہے تو صرف اتنا کافی
ہے کہ اس ملک میں انتخابی حکومت قائم کرادے۔ پھر سارے عذاب
خود بخود آجائیں گے، جمہوریت کامل جس میں تمام لوگوں کی اپنی
حکومت اپنے مفاد کے لئے ہونے پہلے کبھی دنیا میں ہوئی، اب ہے،
نہ آئندہ ہوگی،

انسائیکلو پیڈیا بریٹیکا میں اس مضمون پر راسے ظاہر کی گئی ہے کہ
جمہوریت اگر کبھی مٹی تو یونان کی چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تھی۔
اس کے بعد پھر کبھی نہیں ہوئی۔ لیکن مشر کلاک نے اپنی کتاب موسومہ
Democracy in the Book میں اس کا بھی فیصلہ قطعی
کر دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

*It follows that as The slave population
in Athens, for example — was as great or
greater than that of the freemen, and as wo-
men took no part in the assemblies, there has
never been a perfect democracy, according
to modern political ideas, in the history of the
World. Nor is there any likelihood of one in
future. (Clark's Democracy in The Book, p. 10*

یعنی اس زمانہ میں بھی انھن میں مثلاً غلام اور عورتوں کی تعداد سے زیادہ تھی، اور آزاد لوگوں کی رايوں پر جمہوریت کا قیام تھا عورتوں میں حصہ نہیں ملتی تھیں۔ لہذا اٹھا بہتے کہ دنیا میں کامل جمہوریت نہ کچھ اور نہ آئندہ اس کے ہونے کا امکان ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جس طرح اسلام کی حکومت الہیہ میں جمہوریت و انتخابی حکومت نہیں جو اسی طرح ڈکٹیٹر شپ اور فاسزم کے لئے اس میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ ڈکٹیٹر شپ اور فاسزم مندرجہ ذیل اصول پر مبنی ہیں۔

(۱) ہر ایک شخص ڈکٹیٹر ہو سکتا ہے کسی شرائط و قواعد کی ضرورت نہیں

(۲) ڈکٹیٹر ہر ایک حکم دے سکتا ہے کسی قواعد و قانون کا پاس نہیں۔

(۳) اگر قواعد و قانون اس کی مرضی و خواہشات کے خلاف ہیں تو وہ ان

کو تبدیل یا منسوخ کر سکتا ہے۔

(۴) کوئی شخص اس کے احکام کی خلاف ورزی کسی بناء پر نہیں کر سکتا

اور نہ اس میں نکتہ چینی کر سکتا ہے۔

(۵) یہ سوال کہ احکام ظالمانہ و سفاکانہ ہیں، ڈکٹیٹر شپ کی گورنمنٹ میں

اٹھایا ہی نہیں جاسکتا۔

جمہوریت کے حکام کی طرح ڈکٹیٹر بھی اکثر نیچے کے طبقہ کا آدمی ہوتا ہے وہ

ہی تنگ خیالی، کم مائیگی، رشک و حسد و تعصبات میں بھی ہوتا ہے۔ شاہانہ

وسعت نظر و بلند خیالی، سخاوت و فیاضی کے جوہر اس میں سے بھی محفوق ہوتے

ہیں، انسانوں کی شاہانہ تربیت و تعلیم سے وہ بھی عاری ہوتا ہے ان سب برائیوں

کے ساتھ اس کے احکام کی سختی ڈکٹیٹر شپ کو جمہوریت سے بھی زیادہ مضر اور

خوفناک بنا دیتی ہے۔

قرآن شریف صاف صاف کہہ رہا ہے کہ اسلام کی حکومت الہیہ میں نہ

جمہوریت ہے اور نہ انتخاب اور نہ ڈکٹیٹر شپ۔ ملاحظہ ہو۔

جماعت، اسلامہ میں سے کسی
مرد یا عورت کو یہ حق نہیں
کہ جب خدا و رسول کچھ حکم
دیدیں تو پھر ان کے لئے اس
میں کچھ اختیار باقی رہے، اور
جو کوئی خدا و رسول کی نافرمانی
کرے گا وہ گمراہ ہوگا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِذَا قُلْتُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ
أَمْرًا أَنْ تَفْعَلُوا
فَلَا تَعْصُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
مُخَافَةَ ضَلَالٍ مُبِينٍ
پارہ ۲۲ سورۃ الاحزاب -

ع ۵۔

اے وہ لوگوں جو ایمان لائے
ہو، اطاعت کرو، خدا کی -
اور اطاعت کرو رسول اور
صاحبان امر کی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ
مِنْكُمْ

تمہارے پروردگار کی قسم یہ
لوگ جب تک اپنے تنازعات
میں تم کو حاکم نہ بنائیں اور جو
فیصلہ تم کردو اس سے اپنے
دل میں تنگ نہ ہوں بلکہ اس
کو خوشی سے تسلیم کر لیں۔ تب

فَلَا وَرَأَيْتَ
حَتَّىٰ يُخَالِفُوا
بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُ
أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ
وَيَسْتَمِئُونَ سُبْحًا

پارہ ۲۵ سورۃ النساء ع ۹

تک یہ مومن نہ ہوں گے۔

بنی مومنین کی جانبوں کا
والی ہے۔

النَّبِيِّ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
الْأَنفُسِهِمْ

پارہ ۲۵ سورۃ الاحزاب ع ۱

ان آیات پر غور کرنے سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوتے ہیں

(۱) جناب رسول خدا کی نبوت میں حکومت شامل
 (۲) اس حکومت میں جمہوریت یا انتخاب حکمران
 (۳) اول کی دو آیتیں ملاحظہ ہوں، خدا کی اطاعت
 و اولے الامر کی اطاعت کو ساتھ ساتھ بیان کیا ہے
 اطاعت کا مطلب ہے۔ قوانین و ضوابط مذہب اسلام
 نتیجہ نکلا کہ رسول و اولے الامر کے احکام و افعال و اقوال
 قوانین و ضوابط مذہب ہوں گے۔ یعنی وہ بھی پابند ہوں۔
 کہ ان قوانین کے مطابق عمل کریں۔ رسول بھی خداوند تعالیٰ
 کی اطاعت کے لئے اسی طرح مامور ہے کہ جس طرح امت۔
 اسلام میں ظلم و زنا و جور و تعدی و قتل ناحق سب ممنوع
 ہیں۔ لہذا حکومت الہیہ کے سردار کے لئے بھی جائز نہیں کہ وہ
 ان امور کا مرتکب ہو۔ پس۔ یہی بات فرق پیدا کرتی ہے۔
 ڈکٹیٹر اور اسلامی حکومت الہیہ کے سردار میں۔ لہذا ثابت
 ہوا کہ اسلام میں ڈکٹیٹر شپ کے لئے کوئی جگہ نہیں ہے۔
 جناب رسول خدا کا طرز عمل بھی یہی بتا رہا ہے کہ وہ نہ جمہوریت
 چاہتے ہیں اور نہ ڈکٹیٹر شپ۔ اور انتخابی حکومت تو بالکل
 ہی ناموزوں ہے۔ اسلام کا سردار اعلیٰ تو ہمیشہ کے لئے
 ہوتا ہے۔ اور جو طریقہ حکومت اختیار کیا جاتا ہے۔ وہ بھی ہر
 حالت میں قابل عمل ہی سمجھ کر اختیار کیا جاتا ہے۔ امت محمدیہ
 ساری دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ سائبیریا کے برفستانوں میں
 افریقہ کے ریگستانوں میں۔ چین کے میدانوں میں۔ ہمالیہ
 کے پہاڑوں میں، ہندوستان کے بیابانوں میں، یورپ کے
 آرام گاہوں میں، غرض دنیا کے چپہ چپہ پر مسلمان موجود

ان میں ایک حاکم اعلیٰ کا انتخاب کرنا ناممکن ہے، طریقہ انتخاب لڑائیاں ہو جائیں گی۔ اور اگر یہ سمجھو کہ ہر ایک ملک کا بلعدہ اسلام ہو گا تو پھر مرکزیت کہاں رہی۔ اور سب سے بڑی خرابی وہ ہوگی کہ وطنیت کا قدم درمیان میں آجائے گا۔ اور وطنیت کا تخیل اسلام کے لئے ستم قاتل ہے جیسا کہ علامہ اقبال نے بار بار اعلان کیا ہے۔

جمہوریت کا پہلا اور خاص اصول یہ ہے کہ اکثریت اور فقط اکثریت کا حکم غالب رہے گا۔ یہ اصول اس سختی کے ساتھ عمل میں لایا جاتا ہے کہ مثلاً اگر پانچ ہزار رایش ایک طرف اور چار ہزار نو سو نوا و گزرائیں دوسری طرف ہیں تو بس پانچ ہزار رایوں والی پارٹی کو حق حاصل ہو گیا کہ دوسری پارٹی کو اپنا محکوم بنائے، اور باوجود اس کے مساوات کا دعویٰ بھی ہر جرح چہ دلاوریت دزدی کہ کبف چراغ دارو

وہ دین جس کے اکیلے نبی کو کفر کی اکثریت سے لڑنا پڑا جس کے پیرو بہت زمانہ تک بنایت قبیل و غریب تھے۔ جس کو دنیا میں کبھی اکثریت حاصل ہی نہیں ہوئی۔ آنحضرت ص کے زمانہ میں اور ان کے بعد مدت تک تو قطعاً یہ اکثریت حاصل نہیں ہوئی وہ دین کس طرح جمہوریت کے اس بنیادی اصول کو تسلیم کر لے گا۔

یہ ہی نہیں بلکہ بہت سے ایسے اصول جمہوریت و ڈکٹیٹر شپ میں ہیں جو دین و فقہ اسلام کے خلاف ہیں امر واقعہ یہ ہے کہ ڈکٹیٹر شپ بھی پہلے اس اکثریت ہی کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے۔ ڈکٹیٹر شپ و بادشاہت میں فرق یہ ہے کہ بادشاہت خاندانی حقوق کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے اور ڈکٹیٹر کو اکثریت کے ذریعہ سے حکومت ملتی ہے اور پھر وہ ڈکٹیٹر بن جاتا ہے۔ وہ دین جس میں اکثریت منافعین کی تھی اور جس کے مسلمان بھی اکثر ایسے تھے جو کبھی صلح حدیبیہ کی وجہ سے نبوت ہی میں شک کرنے

لٹتے تھے کبھی کسی ظاہری شکست کو دیکھ کر دل پیہر ڈیتے تھے و
کی تعلیم دے سکتا ہے۔ اگر ایوں پر انحصار ہو تا تو اسلام مسخ ہو
برسر قہر ادا آتی جس کی اسے میں نماز و اذان اپنی زبان میں ہو
کبھی ایسی اکثریت ہوتی جو یہ کہتی کہ پانچ نمازیں ایک دن میں بہت زیادہ ہیں
زمانہ حال کیلئے سوزوں نہیں۔ علاوہ اس کے۔ انھیں بھٹک کر اور اندھا
قرآن شریف میں تو کہیں نہیں ہو وہ تہذیب کے خلاف ہے ہم تو بیٹھے یا لیٹے لیٹے
پڑھ لیا کر بیٹھے کبھی ایسی اکثریت کا دور دورہ ہونا جو کہتی کہ حج اس وقت کے لئے
تھا کہ جب مسلمان عرب کے نزدیک رہتے تھے۔ اب حج مذکورہ گستاخانہ امر کہ
آسٹریلیا و جاپان سے آنے میں دقت ہوتی ہے۔ چونکہ قانون اکثریت کو یہ حق
حاصل ہوتا کہ وہ اپنے مخالف پارٹی کی رائے کو نہ چلے۔ بے اسلام عجیب طرح سے
مسخ ہو کر رہ جاتا۔ اسلام جس کے نام سے اطاعت پہنچتی ہے جس کے ایک حکم کے
خلاف کوئی چون و چرا نہیں کر سکتا۔ اسلام جس پر ایمان مسیح ہے۔ وہ کب جہوریت
کے اصول کی تاب لا سکتا ہے اسلام تو اکثریت کی مذمت کرتا ہے۔ دین تطہیر
الَّذِينَ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ
وَأِنَّ قِسْمَ إِلَّا يَخْرُجُونَ۔ پارہ سورۃ الاعراف۔ اسے رسول اگر تم اکثریت
کی اطاعت کرو گے تو وہ نہیں خدا کی راہ سے گمراہ کر دینگے۔ وہ لوگ تو اپنے
قیاس کی پیروی کرتے ہیں۔ اور وہ توقع ملے تو مٹیاں مار رہے ہیں و
انحضرت کے بعد بھی کسی خلیفہ نے جہوریت کے اصول پر عمل نہیں کیا۔
سقیفہ بنی ساعدہ میں جہوریت کی جھلک تک نہ تھی۔ وہ تو محض ایک ترکیب
تھی کہ خاندان نبوت میں سے کسی طرح حکومت نکالی جائے جہوریت کا شائبہ تک
نہ تھا۔ اس کو تفصیل سے ہم اس کتاب کے باب ستم میں بیان کر چکے۔ حضرت
ابوبکر نے خود حضرت عمر کو خلیفہ مقرر کیا۔ شوری ایک دوسری جو بیعت تھی کہ سید
حضرت علی کے پاس حکومت نہ جائے۔ اس میں بھی جہوریت کی جھلک نہ تھی۔

م نے ممبران شوریٰ مقرر کئے تھے۔ رعایا کی رے کو کسی طرح سے اسیں
 نھا۔ ہاں حضرت علی کی نسبت کہہ سکتے ہیں کہ انہی حکومت ظاہری
 کا اجماع ہو گیا تھا۔ بلکہ باہر سے جو لوگ آئے تھے وہ بھی تہضت تھے لیکن
 رعایت کا نتیجہ تھا۔ مایا کے حق کا اقبال یہ تھا۔ سب سے زیادہ غوثاں یہ بات
 نے کہ جب حضرت ابو بکر کا وقت رحلت نزدیک آیا تو لوگوں نے اُسے استعفا
 کی کہ آپ ہمارے ادب پر حاکم مقرر کریں۔ حضرت عمرؓ نے سنا کہ آپ کی تو لوگوں
 نے کہا کہ امت محمدیہ کا حاکم مقرر کرنے جاؤ حضرت عائشہؓ نے بھی یہی استعفا
 حضرت عمرؓ سے کی رعایا نے یہ کہہ کر حاکم مقرر کرنا ہارا جو ہے ہم خود قسیر
 کر لیجئے۔ اگر یہ حق امت کا ہوتا تو امت کے لوگ ضرور کہتے۔ اور مرنے والے
 خلیفہ سے استدعا کرتے کہ ہمارے ادب پر حاکم مقرر کرتے جاؤ۔ امت کا یہ طرز
 عمل ہی ثبوت کافی ہے اس دعویٰ کا کہ حاکم و بادشاہ مقرر کرنا امت کا حق نہ تھا۔
 اس سوال کی بحث میں کہ حکومت الہیہ کے حاکم مقرر کرنا کس کا فرض حق
 ہے۔ رسول یا امت کا۔ یہ غور کرنا لازم ہوگا کہ اس حکومت کیلئے کس قسم کے حکام
 کی ضرورت ہے۔ اور یہ دیکھنے کیلئے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ اس حکومت کے
 دعویٰ کیا ہیں۔ اس حکومت کی نوعیت اور اس کے دعویٰ کا انحصار اس سبب
 کی نوعیت اور اس کے دعویٰ کا ہے کہ اس مذہب کے ماتحت وہ قائم ہوئی جو ملک جس تہذیب
 کا وہ ایک تہذیبی لہذا سب سے پہلے ہم معلوم کہ دعویٰ پر نظر ڈالتے ہیں دو آیتیں ملاحظہ ہوں۔۔
 (۱) قَاتِلُوا جَهْلَ الَّذِينَ خَلَقُوا فِطْرَةَ الْإِنْسَانِ فَطَرَهُنَّ لَأَن يَرْجِعْنَ
 لِرَبِّهِنَّ لَعْنَةُ اللَّهِ لَخَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ الْإِنْسَانَ الْقَائِمَ يَرَىٰ فَارَهُ سُوْرَةُ الْاِنشَاء ۴
 (۲) اَلَيْسَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَاَخْبَرْتُكُمْ
 الْاِسْلَامَ دِيْنًا يَارَ اِيُّهَا سُوْرَةُ الْمَائِدَةِ ۱۱

اس دین صلیف کی پیروی و متابعت کرتے رہو۔ یہ وہ دین ہے جو خداوند تعالیٰ
 کی فطرہ کاملہ کا نتیجہ ہے۔ وہ فطرت جس فطرت پر خداوند تعالیٰ نے انسان کو پیدا

کیا ہے۔ ایک خاص دن کی طرف اشارہ کر کے فرماتا ہے کہ آج کے دن میں
یعنی خداوند تعالیٰ نے اس دین کو تمہارے لئے مکمل کیا۔ اور اس تکمیل کو
سے خداوند تعالیٰ نے اپنی نعمت تمہارے اوپر کامل کی +

ان آیات پر غور کرنے سے مندرجہ ذیل مطالب برآمد ہوتے ہیں :-

- ۱۔ اس دین کو خود خداوند تعالیٰ نے خلق کیا ہے۔
- ۲۔ اس دین کو خود خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کیلئے منتخب مقرر کیا ہے۔
- ۳۔ اس دین کو خود خداوند تعالیٰ نے مکمل کیا ہے۔
- ۴۔ اس دین کی تکمیل ایک خاص نعمت کی وجہ سے ایک خاص دن ہوئی۔
- ۵۔ یہ دین خداوند تعالیٰ کی صفت قدرت و خالقیت کا خاص نمونہ ہے۔
- ۶۔ جس فطرۃ کے مطابق انسان خلق کیا گیا ہے اُس ہی فطرۃ پر اس
مذہب کی بنا ہے۔

۷۔ اس میں تبدیلی ناممکن ہے۔

۸۔ یہ دین ہی صراطِ مستقیم ہے۔

لہٰذا

۹۔ انسانوں کے قیاس یا آن کے اجماع کو اس میں دخل نہیں اپنی

متفقہ رائے سے وہ اس میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتے۔

۱۰۔ جس نعمت پر یہ دین مکمل ہوا ہے۔ وہ نعمت ایک خاص دن، خداوند تعالیٰ

نے اپنے مسلمانوں پر نازل کی یا مقرر کی۔

۱۱۔ جس طرح کفرانِ نعمت سے اور نعمتیں زائل ہو جاتی ہیں وہی حکم اس

نعمت پر بھی عائد ہوتا ہے۔ اگر خداوند تعالیٰ کی اس نعمت کا مسلمان کفران

کرے گا اور اس کو قبول نہ کرے گا تو خداوند تعالیٰ غنی ہے وہ اس نعمت کو انہیں

سے اٹھالے گا۔ اور اپنا عذاب نازل کرے گا۔ اِنْ شَكَرْتُمْ لَا زَيْدٌ لِّكَوَدِّ اِنْ

كَفَرْتُمْ لَعَذَابِي لَشَدِيدٌ۔

۱۲۔ یہ ایسی نعمت ہے کہ اس کمال کے ساتھ وہ اس سے پہلے بنی نوع
لیکے کبھی مقرر نہیں کی گئی۔

۱۔ جو حکومت اس دین کا جزیہ ہے اور اس کے ماتحت ہے۔ اس میں
کامل ہونا چاہیے۔ کیونکہ ظلم ایک نقص ہے اور نقص و کمال ایک جگہ
نہیں ہو سکتے۔

۱۳۔ چونکہ حکومت حکام کے ماتحت ہوتی ہے۔ اور یہ حکومت اسلام کا رکن
اعظم ہے۔ اسلام کو خود خداوند تعالیٰ نے بنایا۔ مکمل کیا ہے۔ لہذا اُن حکام کو بھی
خدا ہی خلق و منتخب و مقرر کرے گا۔ یہ انسانوں کے پس کی بات نہیں ہے۔

۱۵۔ حکومت الہیہ و حکومت فرعونہ میں یہ فرق ہوا کہ مقدم الٰہ کا کمال ہوگی۔
اور موزر الٰہ کا ناقص۔

۱۶۔ کمال حکومت کے حکام بھی کامل انسان ہونے چاہئیں۔ اگر ناقص ہوئے
تو اُن کا اثر حکومت پر ہو کہ حکومت بھی ناقص ہو جائیگی۔ اور حکومت الہی کی
صفت یہ ہے کہ اُس میں نقص یا تبدیلی نہیں ہو سکتی۔

۱۷۔ قرآن شریف کی شہادت اس امر کے ثابت کرنے کیلئے کافی ہے
کہ کفر سب سے بڑا ظلم ہے۔ انسان کامل کی کئی علامتیں ہیں۔ یہ تو ظاہر ہے کہ
جو شخص اپنی عمر کے کسی حصہ میں کافر رہ چکا ہے۔ وہ انسان کامل کی صفت میں
نہیں آتا۔ لہذا حکومت الہیہ کا اہل نہیں۔

۱۸۔ ہزاروں ہی انبیاء و مرسلین گزرے ہیں۔ اُن میں سے ایک بھی ایسا
نہ تھا جو اپنی عمر کے کسی حصہ میں کافر نہ رہا ہو۔ لہذا ہر ایک نبی و رسول کا جانشین
ایسا ہونا چاہئے جو اپنے عمر کے کسی حصہ میں کافر نہ رہا ہو۔

جب ہم سقیفہ بنی ساعدہ کے مضر تلخ و عواقب پر غور و بحث کریں گے تو
ہر کو بھر اس مضمون کی طرف عود کرنا ہو گا تاکہ ہم دیکھیں کہ اسلام و حکومت الہیہ
کے کیا دعویٰ تھے اور وہ اُس حکومت میں پورے ہوئے یا نہیں کہ جو سقیفہ

بنی ساعدہ کے اجلاس میں قائم ہوئی تھی۔ یہاں ہم آیت اکمال پر غور کرتے ہیں۔
اس دین کی تکمیل ایک خاص نعمت کو جو ہم سے ہوئی جو نعمت کہ ایک غلام
دن مسلمانوں کیلئے مقرر کی گئی گویا تکمیل دین و نعمت آپس میں لازم و ملزوم
اب ہم کو دیکھنا چاہئے کہ وہ کمال کیا تھا۔ اور وہ نعمت کیا تھی۔

مذہب اسطرح ہے۔ ڈھاب سے۔ اس کے معنی ہوئے چلنے کی جگہ
گویا پورے یا کامل مذہب کیلئے دو چیزوں کی ضرورت ہے۔ راستہ اور چلنے
والے۔ اگر راستہ سیدھے لیکن چلنے والے نہیں تو بے فائدہ ہے اور اگر
چلنے والے تو تیار ہیں سیدھا راستہ ہی نہیں ملتا تو وہ بھی بے فائدہ۔ گویا دین
یا مذہب کے دو ارکان ہوئے۔ ایک تو یہ کہ راستہ سیدھا اور مستقیم ہو۔ دوسرے کہ
اُس پر چلا جائے۔ اس ہی وجہ سے اسلام کے دو بڑے ارکان ہیں یعنی اعتقاد
اور فعل یا ایمان اور عمل۔ ایمان کا تعلق محض قول سے ہے اور عمل کا فعل سے
جب تک یہ دونوں صحیح اور درست نہ ہو۔ نیک نجات ناممکن ہے۔ قرآن شریف
میں جہاں جہاں جنت اور عیم جنت کا وعدہ کیا گیا ہے۔ وہاں یا اَللّٰہُمَّ الذّٰی
اٰمَنَّا وَاعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ کے فقرہ کے ساتھ خطاب کیا گیا ہے۔ دو شرطیں
مقرر کی گئی ہیں۔ ایمان و عمل صالح۔ نجات اُغرونی کیلئے محض ایک شرط
کافی نہیں۔ گویا اسلام کے یہ دو کن ایسے ہیں کہ ہمیشہ ساتھ رہیں گے۔ اور محض
ایک کی سہولت سے نجات نہیں بخاں ہو سکتی۔ اسلام کو خدا نے خود بنا یا اور
منتخب کیا۔ لہذا اسلام کے یہ دو نیک کن بھی خدا نے خود مقرر کئے اور
منتخب کئے۔ ایک کن یعنی اعتقاد کیلئے تو قرآن شریف نازل کیا گیا۔ اب فرما
کہ دوسرے کن یعنی عمل کے لئے اس کو مقرر کیا گیا۔ اور مقرر بھی شروع ہی سے
کرنا چاہئے تھا کہ جب سے قرآن شریف کو اس غرض کیلئے مقرر فرمایا۔ ملت
اسلامیہ کا اتفاق اس اعتقاد پر ہے۔ اور خود قرآن شریف یہی کہتا ہے کہ جبنا
رسول خدا یرنازل ہونے سے قبل لوح محفوظ کا میں کھنڈ تھا۔ لہذا اس نے دوسرے

روحیں بھی عرش اقدس کے اندر رہونی چاہئیں۔ اب ہکو یہ معلوم کرنا چاہئے
ملا کر کن کن حضرات پر مشتمل ہے۔ یہ دوسرا رکن متقیہ بنی ساعدہ والے تو نہیں
یونکہ را، انکو خدا نے نہیں بلکہ انسانوں نے مقرر کیا تھا (۲) اسلام لانے سے قبل
۵۰۰ سے زیادہ بت پرستی میں گزار چکے تھے (۳) انکو رکن اول کے ساتھ ہم عصرت حاصل
نہیں رہا، محاکم کامل نہیں تھا، خداوند کامل نہیں کر سکتے تھے (۵) ہندو مت فیصلہ
کر کے پہلے بسا اوقات وہ کامل علم والوں کی مدد کے محتاج ہوتے تھے +

جناب رسول خدا کی تبلیغ اور صوری رنجانی اور اپنی نبوت کا مقصد فوت ہو جاتا
اگر آپ اپنی امت کو یہ نہ بتاتے کہ اس کامل مذہب کے دو رکن کون ہیں ایمان کا رہنا کون ہے
اور عمل کا رہنا کون۔ ایمان میں کس کی پیروی کریں اور عمل کے لئے کونسا نمونہ رکھیں
اُس کی تقلید کریں جب ہی تو ارشاد خداوندی ہوا۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اذْكُرْ أَن لَّمْ يَكُنْ لَّكَ كَلِمَةٌ إِلَّا وَلِيَكَ نَفْسٌ مِّنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا يَبْلُغُكَ**۔ اے رسول اپنے خدا
کا مکمل پیغام امت کو پہنچا دے۔ اور اگر تو نے ایسا نہ کیا تو گویا اپنی رسالت ہی پوری
نہ کی۔ اور یہ بالکل ہی ظاہر ہے محض ایک کن بتانا کامل اسلام کی تعلیم نہیں پسند
رسول ختم فرمایا اور بہت اچھی طرح فرمایا کہ میں تمہارے درمیان اس مذہب کے
دو ارکان عظیم چھوٹے جاتا ہوں۔ ایک قرآن اور دوسرا میرے رسلیت۔ یہ دونوں
ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ قیامت کے دن یہیکے حضور میں حاضر
ہوں۔ اور جب تک تم ان دونوں کی پیروی کرتے رہو گے۔ تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔
کامل اسلام یہی ہے جسبنا کتاب اللہ کہنے والوں اور ماننے والوں کے متعلق
کے بموجب گویا خداوند تعالیٰ نے مذہب کا ایک ہی رکن بتا دیا۔ دوسرے کی طرف سے
بالکل خاموشی اختیار کر لی حالانکہ جناب رسول ختم فرمایا کہ ان دونوں ارکان میں
ہم عصرت ہے۔ جب تک ایک کن خداوند تعالیٰ نے پیدا کیا تب سے ہی دوسرا رکن
محقق کیا۔ آپ نے فرمایا کہ میں اور علی ایک ہی نور سے پیدا کئے گئے۔ اور وہ نور حضرت
آدم کی پرورش کے چار ہزار سال قبل سے عرش الہی کی داہنی طرف اللہ تعالیٰ کی

تبیح و تقدیس کرتا تھا پس جب حضرت آدم پیدا کئے گئے تو ہم کو طاق
عورتوں کے صلاب اور حام میں منتقل کیا گیا۔ یہاں تک کہ یہ فیصلہ
میں ودیعت ہوا۔ اسوقت ہمارے فور کے دو برابر تھے کر دئے گئے۔
والد عبد اللہ اور نصف میرے چچا ابوطالب کے صلب میں قرار پایا۔ پس
سے میں اور دوسرے آدم سے علی پیدا کئے گئے۔ یہ ہے پہلی رکن ثانی
حدیث ثقلین و حدیث نور و شان نزول آیت اجمال و آیت تبلیغ کو ہم نے اس
باب ششم اور یاد و ہم میں تفصیل سے بیان کیا ہے اور ثابت کیلئے کہ آیت اجمال میں
"الیوم" آج کے دن سے وہ دن مراد ہو کہ جب بمقام غدیر خم جناب رسالت اکمل حضرت
علی ابن ابی طالب کی خلافت کا اعلان عام فرمایا۔

مکمل ہے کہ یہ جواب دیا جائے کہ واقعی خداوند تعالیٰ نے کامل دین اتارا۔ عقائد
کے لئے قرآن اور عمل کے نمونہ کے لئے اپنے رسول کو مقرر کیا علی و عترت رسول تک
جانے کی کیا ضرورت ہے۔ اس اعتراض پر غور کرنے کیلئے امعان نظر کی ضرورت
ہے۔ اسلام دین کامل قیامت تک کیلئے ہے۔ یا صرف آنحضرت کی دنیاوی زندگی
تک کیلئے تھا۔ قرآن شریف کو قیامت تک کیلئے نازل کیا گیا ہے۔ یا صرف آنحضرت
کی زندگی تک کیلئے معترض کی بحث کا تو یہ نتیجہ نکلا کہ ایک کن یعنی قرآن تو قیامت
تک کیلئے تھا اور دوسرا رکن یعنی عمل صرف تینیس برس کیلئے۔ گویا تینیس برس تک
کیلئے تو مکمل دین نازل فرمایا تھا۔ اُس کے بعد اُس کو نکلا کر دیا۔ اور جسے قیامت
تک کیلئے یہ دین ناقص ہو گیا تھا یعنی آئیہ کریمہ اکملت لکم دینکم صرف تینیس سال
کے لئے نازل ہوئی تھی۔ اور اُس کے بعد مسلمانوں کیلئے ناقص دین مقرر کیا گیا تھا
یہ صریحاً غلط ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ جس طرح قرآن شریف قیامت تک کیلئے ہے
اسی طرح اس جہل الستین کا دوسرا بٹ یعنی دین عمل بھی قیامت تک کیلئے
خداوند تعالیٰ نے مقرر کئے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ لِّوَلَدٍ
قَوْمٍ هَادٍ۔ یہ آیت صاف بتا رہی ہے کہ آنحضرت تو صراطِ مستقیم و کمال راہِ فضیلت

اُس سے ڈرا کر دین اسلام کے اصول و فروع بتا کر جنت کو تشریف لیا بیٹے
راہیت کا سلسلہ برابر جاری رہیگا اور اُردیاں عمل کا نمونہ قیامت تک امت
میں پیش کرتے رہیں گے۔ گویا اُن اُردیاں دین کے تقرر و اعلان تقریر سے
یعنی دین اسلام ہوئی۔ کیونکہ اُس کے دونوں ارکان مقرر ہو گئے اور امت کو انکا
علم ہو گیا۔ چونکہ روزِ غدیرِ خم یہ اعلان ہوا تھا لہذا ارشاد ہوتا ہے کہ آج کے دن
تمہارا دین مکمل کر دیا گیا۔

تکمیلِ دین تو یہ ہوئی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ وہ نعمت کیا تھی جو اس تکمیلِ دین
کے ساتھ ساتھ وابستہ تھی۔ اور اُس کے ساتھ پوری ہوئی۔ ممکن ہے کہ کہا جائے
کہ وہ نعمت توحید کی تھی۔ لیکن ذرا سا غور کرنے سے ظاہر ہو گا کہ یہ غلط ہے کیونکہ
توحید کی تعلیم تو خداوند تعالیٰ نے شروع ہی سے بنی نوع انسان کو دی تھی۔ یہ تو
وہ سبق تھا جو حضرت آدمؑ نے جنت ہی میں بہت عرصہ سے اور بہت اچھی طرح
سیکھ لیا تھا۔ کیا حضراتِ موسیٰ و ابراہیمؑ نے توحید کی تعلیم نہیں دی تھی۔
جہاں تک اعتقادات کا تعلق ہے جنابِ رسولؐ خدا نے بار بار ارشاد فرمایا تھا کہ میں اپنے
جدِ بزرگوار حضرت ابراہیمؑ کے دین کی تجدید کرنے آیا ہوں۔ یہ وہی توحید کا سبق
ہے جو مجھ سے پہلے ابراہیمؑ پر لکھے ہیں اور اگر یہ نعمت توحید کی تھی تو اس کے اتمام
کے کیا معنی۔ کیا اس سے پہلے ناقص توحید کی تعلیم دینے کے لئے امیاء علیہم السلام
مبعوث ہوئے تھے جو اب کامل ہو کر اتمامِ نعمت ہوا۔ امر واقعہ یہ ہے کہ شروع ہی سے
کامل توحید کی تعلیم دی گئی تھی۔ کبھی نہیں ہوا کہ کسی زمانہ میں تمہارا مشرک و کفر جائز
سمجھا گیا ہو۔ اور پھر اس جائزِ شرک کی مقدار گھٹتی گئی ہو یا تک کہ آنحضرتؐ کے
زمانہ میں تمام مشرک کلیتہً ناجائز قرار دیا گیا۔ یہ کبھی نہیں ہوا کہ پہلے دس خداؤں کی
تعلیم دی گئی ہو۔ پھر پانچ خدا رہ گئے ہوں۔ اور آخر میں کمابھ ہو کہ یہ تمہارے بسلانے
کے لئے ہم نے جھوٹ بول دیا تھا۔ خدا تو فقط ایک ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ وہ نعمت
موعودہ توحید تو یہ تھی ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ اسلام میں قواعد و ضوابط زندگی

ایسے مکمل مقرر کر دئے گئے کہ وہ ہی بذات خود ایک نعمت ہو گئی۔ ا
کی تعلیم جو قرآن شریف میں دی گئی وہ ایسی مکمل تھی کہ اُس تکمیل دین کا
ہے کہسے والے کہہ سکتے ہیں کہ اسلام میں چند امور ایسے ہیں جو صر
ماہ الامتیا نہیں۔ یہ سب امور ہی نعمت کہے جاسکتے ہیں اور یہی اتمام نعمت
اگر دقت نظر سے دیکھا جائے۔ تو یہ بحث آدھی دور جا کر رہ جاتی ہے مجھ تو را
مقرر کرنا بھی کبھی نعمت نامہ ہوئی ہے۔ ایک ملک کے قوانین بہت اعلیٰ ہیں کھ
جو اس قانون کے نافذ کرنے والے ہیں ظالم ہیں۔ تو ملک میں خاک انصاف ہوگا
اور محض وہ قوانین ہی کیا نعمت سمجھے جائیں گے۔ ایک چھوٹی سی مثال ہو۔ ہر ایک
مذہب ملک کا دعویٰ ہے کہ اُس کے قانون کے سامنے امیر و غریب صاحب
روح و گوشہ نشین سب برابر ہیں۔ دنیا جنت کا نمونہ ہوتی اگر اس پر عمل بھی کیا جاتا۔
اخلاقیات کی تعلیم اسلام سے پہلے ہی بہت اچھی طرح دنیا میں دی جا چکی تھی اس لیے
اخلاقیات میں تو اسلام کے بعد بھی اور خود اسلامی حکومتوں میں بہت عرصہ تک
ارسطو و افلاطون و بقراط وسقراط ہی مدرس اعلیٰ سمجھے گئے ہیں۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ
وہ تعلیم نعمت موعودہ تھی۔ اسلام کا ماہ الامتیا ز دین و دنیا کا امتزاج ہے لیکن یہ
نہیں کہہ سکتے کہ وہ نعمت ہے۔ وہ تو امتحان ہے نہایت عمدہ عمدہ قوانین مرتب
کرنے سے رعایا کو انصاف نہیں ملتا۔ کاغذ پر تو ہر ایک ملک و حکومت کے قواعد
قوانین اچھے نظر آتے ہیں۔ دیکھنا تو یہ ہوتا ہے کہ کارکنان حکومت اُن قوانین پر
کس طرح عمل کرتے ہیں۔ عدل انصاف قوانین کی عملگی پر اتنا منحصر نہیں ہوتا
جتنا کہ قوانین کے نافذ کرنے والوں کے علم و قدرت و نیک نیتی و حسن عمل پر
رعایا کی مرفعہ الحالی و عدل انصاف اور ملک کے امن و چین کا انحصار حکام
پر ہوتا ہے نہ کہ قوانین پر۔ لہذا اصلی نعمت تو ان قوانین کو عملگی و نیک نیتی
سے جاری کرنے والوں اور دنیا میں عدل انصاف کامل رائج کرنے والوں
کی ہستی ہوگی *

یہ بخ عالم پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائے آفرینش سے بنی
 مان کی صرف ایک ہی خواہش تھی جو یوری نہیں ہوئی۔ وہ یہ کہ ایسا
 دست و نظام سلطنت قائم کیا جائے کہ ظلم و جور معدوم ہو کر عدل
 مان ملک میں جاری ہو سکے۔ وہ دماغ انسانی جس نے سائنس کی دنیا
 میں معجزے کر کے دکھائے۔ آدمی جہازوں سمیت ہوا میں اڑنے لگے۔
 اور آوازیں مقید ہو گئیں۔ یہ کیا کم معجزہ ہے کہ دنیا کے مختلف گوشوں میں
 مختلف لوگ ایک ہی وقت معمولی لہجہ میں گفتگو کرتے ہیں۔ ان کی آوازیں
 ان واحد میں تمام فضائے عالم میں پھیل جاتی ہیں۔ اور پھر اس پھیلنے کے
 باوجود اپنی علیحدہ نوعیت و بہت سی قائم رکھتی ہیں۔ اور ایک شخص دینا کے دوسرے
 کو نے نہیں بیٹھا ہوا ان سب کو علیحدہ علیحدہ سن سکتا ہے۔ وہ عقل انسانی جسے
 ایسے معجزے دکھائے ایک ایسا نظام حکومت نہ قائم کر سکی کہ جس میں ظلم
 معدوم ہو جائے اور عدل کامل رائج ہو جائے بہت سے طریقے ایجاد کئے گئے لیکن سب
 ناکامیاب ہے۔ اول اول انسان نے خیال کیا کہ اگر خاندان کو ایک دائرہ
 حکومت سمجھا جائے تو شاید ظلم معدوم ہو جائے گا۔ اہل و عیال کا نظام حکومت
 اور اہل ہندو کا خاندان مشترکہ اُس زمانہ کی ایجادیں ہیں۔ لیکن جو ظلم ان دنوں
 نظاموں کے اندر ہوا اس سے روم و ہندوستان کی تاریخیں بھری پڑی
 ہیں۔ خاندان کو چھوڑ کر قبیلہ کو ایک دائرہ حکومت قرار دیا گیا عرب کی قبائلی
 حکومت ایک عرصہ تک اس خیال کی ترجمانی کرتی رہی لیکن ظلم اس میں سے
 بھی مفقود نہ ہوا۔ اور جب تہذیب انسانی نے کئی مراحل طے کر لئے اور
 آپس کے معاملات و معاہدات کی پیچیدگیاں بڑھ گئیں تو تصور بہت نفع
 جو اس طرح حکومت میں تھا وہ بھی جاتا رہا۔ یونانیوں نے جو زمانہ ماضیہ کے
 عقلمند ترین لوگ تھے ایک اور طریقہ نکالا۔ ہر ایک شہر کو جدا گانہ سلطنت
 تصور کر کے اُس کا سیاسی و تمدنی و معاشرتی نظام علیحدہ قائم کیا اور خیال کیا

کہ چونکہ دائرہ حکومت تنگ ہے لہذا حکومت بھی طرح نگرانی کر سکیگی
معدوم ہو جائیگا لیکن وہ نہ ہوا۔ اور یہ طرز حکومت بھی ناقص ثابت ہو کر
سے خصمت ہوا۔ ایران و روم سے جوان کی لڑائیاں ہوئیں انہوں نے
کے سیاسی نقائص کو اور بھی طشت از بام کر دیا۔ ایران و دیگر ممالک نے
بادشاہت کا تجربہ کیا لیکن آخر کار بادشاہت کی خود سری اور مطلق العنانی نے
اس کو لوگوں کی نظروں سے گرا دیا۔ اہل روم نے اپنے خیال میں دنیا کے ماضیہ
کے تجربوں سے فائدہ اٹھا کر ایک جمہوری سلطنت قائم کی اور یہ ارتقا و ارتقاء
تخیل انسانی کی آخری منزل سمجھی جاتی تھی۔ مگر اُس میں اتنی خرابیاں ہوئیں
اور اتنے ظلم ہوئے کہ آخر کار وہ بھی ناقص سمجھی جا کر ترک کر دی گئی۔ اب عقل
انسانی بے بس ہو گئی۔ دنیا نے پھر رجعت فتنی کی اور بادشاہت کی طرف
چلی اور دنیا میں تیسری نظام رائج ہو گیا۔ لیکن اس کا تو پہلے بھی فزاج کا پکا
تھا لہذا کچھ عرصہ حکومت کرنے کے بعد قیصر بھی عدم آباد کو سدھا رہا۔ اب دنیا
پر بے بسی کا عالم چھا گیا۔ تہذیب کی ترقی نے اور شکلیں پیدا کر دی تھیں۔ سرمایہ
داروں اور مزدوروں کی آپس کی کشمکش بڑھنے لگی۔ کہتے ہیں کہ اگر ان میں سلسلی
ذکوۃ کا سلسلہ رائج ہوتا تو یہ غرابی نہ پڑتی۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ کاغذ پر نظام ذکوۃ بہت
اچھا معلوم ہوتا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اس پر اسلامی حکومتوں میں عمل کس طرح ہوا
حاکم وقت ذکوۃ جمع کر کے اپنے خزانہ میں لکھتا تھا جس کو بیت المال کہتے تھے۔
اصولاً تو اس کو غرابی قوم دستحقین میں تقسیم کرنا چاہیے تھا اور جہاد جانی کی ضروریات
پر خرچ کرنا چاہیے تھا۔ علماء یہ بتاتے تھے کہ لوگ صاحب رسنخ اور حکومت کے لئے
مفید تھے ان کو اس میں سے بہت زیادہ حصہ ملتا تھا۔ پھر ان غرابی تقسیم ہوتا
تھا جو اہل حکومت کے بخیال ہوں یا نفعین میں زیادہ رسنخ دے دیں ہوں۔
اور جب حضرت علی نے بیت المال کی تقسیم میں بھی سنت نبوی کی طرف
عجود کیا تو وہی صاحبان رسنخ و اثر جو پہلے حکام کے پروردہ ماننے سے نفرت کرتے

مانہ کا ذکر ہے جس کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ اس کے بعد جو کچھ صرف ہوا وہ ناگفتہ بہ ہے۔ حاکم کیلئے حفل رقص و سرود و مجلس بنا کر آستانہ کرنا اسکا خاص مصرف ہو گیا۔ غرض کہ جب کوئی سید یا مظفر نہ آیا تو دنیا میں انقلاب عظیم کا طوفان فرانس کے تہوہ خانوں سے اور تمام یورپ کو خون میں نہلا دیا۔ اس میں سے نپولین پیدا ہوا۔ یہہ رشاہت و تھکسرت کا نمونہ تھا جسکا پہلے ہی تجربہ ہو چکا تھا۔ نپولین بھی آیا اور چلا گیا۔ اور دنیا دہاں کی وہیں رہی جہاں پہلے تھی۔ چونکہ نپولین کی دنیا دہیوں سے یورپ کے بڑے بڑے ممالک تنگ آئے ہوئے تھے۔ اور نپولین کی طاقت کا نمونہ تھا۔ بادشاہت کی ضد جمہوریت ہے۔ لہذا یورپ کی قوا ہائے بیہوشی کہ جمہوریت کی عملگی اور اس کے لغو بخش نتائج سے قائل نہ ہوتے جمہوریت کو محض اسوجہ سے خستہ کیا کہ وہ نپولین کی طرز حکومت کی ضد تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ جب ہندوستان یورپ کی تہذیب کے زیر اثر آ رہا تھا۔ لہذا اس نے بھی جمہوریت کی تعریف کا راگ گانا شروع کر دیا۔ غرض کہ دنیا نے بہت سہارا بہت جتن کئے کیٹی طرز حکومت ایجاد کئے لیکن اپنے مقصد کو نہ پاسکے یعنی ایسا کوئی طرز حکومت ایجاد نہ ہوا کہ جس سے ظلم و ستم نہ ہو جاتا۔ اگر اجماع انسانی میں کچھ بھی طاقت ہے تو پھر دنیا کی اس متفقہ کوشش کو کامیاب ہو جانا چاہئے تھا۔ لیکن وہ ناکامیاب ہے۔ کیوں؟ اسکی وجہ بتاتے ہیں۔ طرز حکومت کوئی بھی ہو۔ زیادہ فرق نہیں پڑتا۔ دیکھنے والی بات تو یہ ہے کہ کس قسم کے آدمی حکومت کر رہے ہیں۔ بادشاہت آمریت میں ایک مطلق العنان شخص ہوتا ہے جو حکومت چلاتا ہے اور جمہوریت میں آخر کار دس بارہ آدمیوں کے ہاتھ میں حکومت ہوتی ہے۔ بلکہ اس سے بھی کم کیونکہ اگرچہ انتخاب کئی سو آدمیوں کا ہوتا ہے لیکن حکومت کے ذمہ دار چند آدمی ہی ہوتے ہیں لہذا ان میں سے بھی ایک یا دو جو زیادہ بگے بڑھنے والے

ہوتے ہیں وہ ہی حکومت سنبھال لیتے ہیں۔ اگر یہ حکومت چلائیے تو لوگ انسان ہیں اور حکم کامل جس کے بغیر عدل ناممکن ہے رکھتے ہیں تو پھر حکومت ہو وہ کامیاب ہوگی۔ اور اگر یہ لوگ ناقص ہیں تو پھر کوئی طریقہ حد کامیاب نہیں ہو سکتا۔ چونکہ اب تک دنیا کو ایسے کامل انسان کامل علم نہ والا نکال سکا نہیں ملا تھا لہذا ہر ایک طرز حکومت نامیاب رہا +

اگر عدل کامل مطلوب ہے تو حاکم کیلئے دو شرطیں ضروری ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ کامل انسان ہو۔ ہر ایک نقص و ذیل مذموم عادت و جبلت سے بری ہو انسانیت و نفسانیت کو بالکل چھوڑ دے۔ اس کا ہر ایک فعل ہر ایک حکم عدل پر مبنی ہو۔ سوائے خدا کے انسان کا ڈرا سکونہ ہو۔ اور نہ کسی سے لالچ ہو۔ اس کا انتخاب لوگوں کی رائے پر مبنی نہ ہونا چاہئے۔ ورنہ اس کے منتخب کرنا والے ہمیشہ اسے دباتے رہیں گے۔ اپنی رعایا کے ہر ایک فرد سے افضل و اعلیٰ ہو۔ ورنہ نالائق بادشاہ کی کوئی قدر نہیں کرتا۔ اور اگر رعایا کا کوئی فرد اس سے اعلیٰ افضل ہو تو افضل پر مفضول کا حاکم ہونا خود ایک ظلم و نقص ہے۔ جو حکومت الہیہ میں نہ ہونا چاہئے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ اس کا علم کامل ہو۔ تاکہ رات کی تاریکی مقام کی دوری اور گواہوں کی طرفدار ہی مجرم کے مجرم کو اس سے نہ چھپا سکے اس کا علم ہر وقت اور ہر جگہ پر حاوی ہونا چاہئے انصاف و عدل کیلئے مصلحتوں کے بیانات پر انحصار کرنا حاکم کی مجبوری کی دلیل اور ظلم و تعدی کے بقا کا باعث ہوتا ہے۔ گویا ان معمولی انسان ہوتے ہیں جنکو دولت مند کاروبار اور دوسا، کا رسوخ بہت آسانی سے خرید سکتا ہے۔ اول تو کامل مصلحت کا ملنا جو پہلی شرط کو پورا کر سکے بہت مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ اگر صدیوں کے فاصلہ سے شاذ و نادر کوئی نیک نیت بادشاہ پیدا ہو بھی گیا تو دوسری شرط پوری کرنے والا یعنی علم کامل رکھنے والا انسان تو ملنا صریحاً ناممکن ہے۔ جب تک کہ خداوند تعالیٰ ہی اسے اس غرض کیلئے خلق نہ کرے اور علم لدنی نہ عطا کرے جس جسم کا محل وقوع سینکڑوں

کے فاصلہ پر ہے جس جرم کے ارتکاب کے وقت سوائے ظالم و مظلوم اور
اور کوئی نہ تھا اس جرم کی اصلیت اور اس کے مرتکب کا علم صرف اس
مان کامل کو ہو سکتا ہے جو حقیقی معنوں میں خلیفۃ اللہ فی الارض ہے۔ عدل
اس وقت ہی ممکن ہے جب ایسے خلیفۃ اللہ کے ہاتھ میں لوگوں کے امور
لی باگ ڈور ہوگی پیغمبروں کے علاوہ اب تک دنیا میں ایسے انسان نہیں آئے
تھے۔ جہاں تک اور جب تک پیغمبروں کو موقعہ ملا انہوں نے بنی نوع انسان کو عدل
کامل کا نمونہ دکھا دیا۔ چونکہ عام طور سے اور ہمیشہ کیلئے پیغمبروں کی دنیاوی حکومت
لوگوں نے تسلیم نہیں کی لہذا ان کا عدل کامل نہ ہو سکا پیغمبروں کے علاوہ
ایسے کامل علم و انسانیت رکھنے والے حکام کا سلسلہ ابھی تک قائم نہیں ہوا تھا۔
اور اس وجہ سے دنیا عدل کامل کی نعمت سے محروم تھی۔ جب جناب رسول خدا کا زمانہ
رحلت نزدیک آیا تو خداوند تعالیٰ نے ازراہ لطف و کرم اس نعمت سے مسلمانوں کو
بہرہ ور کیا اور ایسے کامل انسانوں کو خلق فرما کر ادرانگو علم لدنی عطا کر کے انہیں امت
محمدیہ کے امور کو ادالی و حاکم منتخب فرمایا۔ جناب رسول خدا کو پیغام پہنچا کہ اس سلسلہ
کا تعارف اپنی امت کو کرادیں یہ وہ نعمت تھی جس سے بنی نوع انسان اب تک محروم
رہی تھی۔ اور یہ وہ نعمت تھی جس کا ذکر خداوند تعالیٰ نے اس آیہ کریمہ میں فرمایا ہے۔
اسی سلسلہ سے تکمیل دین ہوئی کیونکہ ان ابدیان عمل نے قرآن شریف کے ساتھ دل کر
دونوں ارکان مذہب یعنی ایمان و عمل پورے کئے۔ اور اس ہی سلسلہ کے تقریب سے
اتمام نعمت ہوا۔ کیونکہ وہ موجود گئی عدل کامل، وہ مفقود گئی ظلم و جور جو بنی نوع انسان
کے ایک نہایت محدود حصہ میں نہایت قلیل عرصہ تک کبھی کبھی کسی پیغمبر کی زندگی
میں اور صرف اس کے دائرہ اثر کے اندر جاری رہ چکا تھا اب تمام امت اسلامیہ
میں قیامت تک کیلئے عام ہو گیا۔ جب تک ان ابدیان عمل کا تعارف نہیں کیا
کیا تھا اور اعلان نہیں کیا گیا تھا قرآن شریف بھی مکمل نہیں ہوا تھا۔ اب اس آیت
سے اس اعلان کے بعد قرآن شریف بھی مکمل ہو گیا اور پھر اس کے بعد کوئی آیت

نازل نہیں ہوئی۔ اب مذہب اسلام کے دونوں ارکان مکمل ہونگے جو خدا
نعمت سے بنی نوع انسان کو متمتع کریں گے۔ یہ بھی اتمام نعمت۔ کیا اچھ
کھزان نعمت نہ کرتے ؟

سنت الہی ہے کہ خدا کی طرف سے بندوں پر حجت پوری کیجاو
محبت نبی کے ذریعہ سے بھی پوری کی جاتی ہے تاکہ بندے یہ نہ کہہ سکیں کہ ہم
والا اور صراط مستقیم دکھائیوا لا کوئی نہ آیا اور وہ حجت جانشین نبی سے بھی بسا و قات
پوری کیجاتی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے مجموعہ قوانین کو اعلیٰ و کامل ہونا بھی ایک صفت
ہے۔ لیکن اسکی بڑی صفت یہ ہے کہ وہ قابل عمل ہو۔ اگر قابل عمل نہیں تو یہ کیا رہے ایک
مخالفت اسلام کہہ سکتا تھا کہ تمہارے اصول و قواعد قابل عمل نہیں ہیں۔ تمہیں سے کہنے
کبھی پوسے ضابطہ اسلام پچل کر کے نہیں دکھایا۔ چند اصولوں پر عمل کرنا پوسے مذہب کو
مکمل العمل نہیں ثابت کرتا۔ کیا اس کی یہ بحث لاجواب نہ ہوئی۔ اسلام کا مجموعہ قوانین
ایک گناہ کی بھی اجازت نہیں دیتا۔ سارے قرآن شریف کو پڑھ جاؤ کہیں یہ ہدایت
نہ پاؤ گے کہ تمہیں ایک یا دو دفعہ گناہ کرنے کی اجازت ہے۔ ایک دفعہ جھوٹ بول سکتے ہو
دو دفعہ زنا کر سکتے ہو۔ چار دفعہ عمر بھر میں شراب پی سکتے ہو۔ یا فلاں گناہ کی اجازت ہے فلاں گناہ
کی اجازت نہیں۔ ایسے ضابطہ قوانین کو قابل عمل ثابت کرنے کے لئے خداوند تعالیٰ
نے منہا سب سمجھا کہ جناب رسول خدا کے جانشین اور امت کے ہادی ایسے لوگ
مقرر کئے جائیں جو ہمد سے لیکر لحد تک قرآن حکیم پر عمل کر کے ثابت کر دیں کہ یہ مجموعہ
قوانین انسان کے لئے قابل عمل ہے۔ یقینہ دے ان لوگوں کے مقرر کرنے کی
اہلیت نہیں رکھتے تھے۔ رسول خدا کا فرض تھا کہ ان ہادیان دین کی شناسائی کریں۔
اسلام کا رکن اول یعنی قرآن شریف خود بیان کر رہا ہے کہ میرے جیسے کیسے
اور میری تعلیم پر عمل کرنا سیکھنے کے لئے تم کو ان لوگوں کے پاس جانا پڑیگا جو اہل ذکر
ہیں۔ راہنوں کی اعلم میں۔ لہذا ضروری ہو کہ ان لوگوں کا نام و نشان رسول کی
زبانی امت کو بتایا جاوے۔ ورنہ یہ چیستان حل نہ ہوتی۔ اس سے صاف عیان ہے

مرح ذکوۃ و صلاۃ کی صرف فرضیت قائم کر کے ان کی تفصیلات کو جناب
سکھاتا ہے کیلئے چھوڑ دیا اسی طرح راسخون فی العلم و اہل الذکر سے
ہیئے اور تاویل قرآنی سیکھنے کا حکم دیکر انکا نام و نشان بتانا جناب
دل خدا کے سپرد کر دیا گیا۔ چنانچہ جناب سول خدا نے بتایا کہ اَنَا مَدَنِيَّتُ الْعِلْمِ
وَعَلَى نَابِهَا مَنْ اَنَادَ الْعِلْمَ فَلْيَايُتِ الْبَابَ۔ جناب سول خدا ذکر ہیں۔ اور اگلے
اہلیت اہل الذکر ہیں +

سلسلہ نبوت ختم ہو رہا ہے۔ اسلام دنیا کا آخری و مکمل مذہب ہے۔ لہذا
ضروری ہوا کہ اس کے بقا، دوام کا انتظام کیا جائے جب تک سلسلہ نبوت قائم
را خداوند تعالیٰ و توفیق مانی و غیر منتخب و معوث فرماتا رہا جب سلسلہ نبوت ختم
ہوا تو آئندہ کی ہدایت کا راستہ بھی امت کے لئے مقرر کرنا ضروری تھا اس سلسلہ نبوت
کے ساتھ سلسلہ ہدایت ختم نہیں ہو سکتا تھا دنیا کو ابھی بہت سی صدیوں تک
قائم رہنا تھا اور جن اسباب و علل کی وجہ سے نبوت انبیاء علیہم السلام ضروری تھی گئی
وہ ابھی تک باقی تھے اور قیامت تک باقی رہیں گے۔ وہی فطرت انسانی باقی تھی
اور قیامت تک باقی رہنی تھی جس نے قلیل عرصہ میں دین موسوی میں خرابیاں پیدا کر دی
تھیں جس کی وجہ سے حضرت عیسیٰ کے بھیجے کی ضرورت ہوئی اور جس نے نین موسوی
تغیر و تبدیل کر کے اُس کو مسخ کر دیا کہ پھر نبوت محمدی کی ضرورت ہوئی۔ یہ علم خداوندی
میں تھا کہ دین اسلام کو بھی ان ہی علل و اسباب سے سابقہ پڑتا ہے لہذا اب نبوت
کی بجائے امامت قائم کی گئی۔ اور جس طرح نبی کا انتخاب و تقرر خداوند تعالیٰ نے اپنے
دست قدرت میں رکھا تھا اور نبی نوع انسان کی خواہش پر نہیں چھوڑا تھا۔ اس طرح
خلیفہ رسول یعنی امام کا تقرر و انتخاب امت کی خواہش پر نہیں چھوڑا جاسکتا تھا۔
عقل سلیم یہ ماننے سے انکار کرتی ہے کہ خداوند تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے اچھے
ہم نے رسول کا جانشین مقرر کرنا امت کا حق ہے +

اب ہم قرآن شریف کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ دیکھیں نبوت و خلافت کا

ماہ الا انما زکیا ہے خلیفہ کے کیا معنی ہیں اور خلیفہ کو کون مقرر کرتا ہے

یاد رکھو کہ محمد جب تیغے خدا نے ملا

زمین میں خلیفہ مقرر کرنا چاہتا ہے

جو ابدا کہ کیا تو زمین میں اسکو خلیفہ

جو زمین پر نساؤ کر گیا اور خون بہا بیگا۔

ہم تیری حمد و تقدیس کرتے ہیں خداوند تعالیٰ

جو ابدا کہ جو میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے۔ اور

آدم کو تمام اسماؤں سے خدا نے بھڑا اسماؤں

کے سامنے پیش کئے اور کہا کہ تم ان اسماؤں کی خبر

مجھکو دو اگر تم اپنے دعوے میں حق پر ملا کہ

عرض کی کہ تو عظیم و حکیم ہے تو اتنا ہی جانتے ہیں

جبنا تو نے تمکو سکایا ہر۔ خدا نے پھر آدم سے کہا

کہ اے آدم اب تم ان اسماؤں سے ملا کہ کو خدا رکھو

پس جب آدم نے انکو ان اسماؤں کی خبر دی تو خدا نے

فرمایا کہ کیا میں تم سے نہیں کتا تھا کہ میں زمین

آسمان کی غیب کی باتوں سے واقف ہوں۔ اور

میں اُس شے کو جانتا ہوں جس کو تم چھپاتے ہو اور

جس کو تم ظاہر کرتے ہو۔

رجے یاد رکھو اُس وقت کہ جب تیغے خدا نے ملا کہ

سے کہا کہ میں گنہگار ہوں کی تعمیر کی برائی ہے خدا نے

بنائے تھا ہوں پس جب میں اسکو مکمل کر چکا ہوں اور

اس میں اپنی روح بھیج دوں تو تم اسکی تعلیم کئے

سجدہ میں جھک جانا۔

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِئِكَةِ إِنِّي

جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا

أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ

يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ

بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۖ قَالَ

إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ فَ

عَلَّمَ دَاوُدَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ

عَلَى الْمَلَأِئِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي

بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْتَنَا ۚ

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۚ قَالَ

يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَاءِ لَهُمْ ۚ

فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَاءِ لَهُمْ ۚ

قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ

غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ أَعْلَمُ

مَا تَنْتَبَهُونَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۚ

پارہ ۱۵ سورۃ البقرہ ۲۴

رَبِّ ۚ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِئِكَةِ

إِنِّي خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ

حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۚ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ

وَلَفَحْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعَا لَهُ

سَاجِدِينَ ۚ پارہ ۱۵ سورۃ الحجر ۳۰

لَمْ يَكُنْ لَكَ لِسَانُكَ اِنِّي خَائِفٌ
طَائِفٌ فَاِذَا سَمِعْتَهُ وَنَفَقْتُ
اِحْيٰى فَقَعُوْا لَهٗ سَاجِدِيْنَ
فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اَحْضَاوْنَ اِلَّا
نَاسًا اِسْتَكْبَرُوْا كَاَنَّمِنَ الْكَافِرِيْنَ
يَا اِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ
لِمَا خَلَقْتَ بِيدَيَّ ۗ اَسْتَكَْبَرْتَ اَمْ
كُنْتَ مِنَ الْكَٰرِهِيْنَ ۚ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ
خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ
پارہ ۲۲ سورۃ ص ع ۵۔

(ج) اول کی تین سطر دکھا کر بعد اوپر گز چکا ہی
پس تمام ملا کہ نے سے سجدا کیا لیکن ابلیس نے نہ کیا اور
کافر ہو گیا۔ خدا نے فرمایا کہ اے ابلیس کس چیز نے تجھے
سجدا کرنے سے منع کیا اسکو جس کو میں نے خود اپنے ہاتھ
سے بنایا تو کیا تو تجھ کو کہتا ہے یا تو بت بڑا ہے
ابلیس نے جا بیدا کہ میں اُس سے بہتر ہوں تو نے مجھے
آگ سے پیدا کیا اور اُس کو مٹی سے
پیدا کیا ہے۔

رَدِّ اِذَا بَشَّرَ الْاِبْرٰهِيْمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ
فَاَسْتَهْزِئَ قَالَ اِنِّيْ جَاعِلٌكَ
لِلنَّاسِ اِمَامًا ۚ قَالَ وَمَنْ ذُوُّ رِيْعِيْ
قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِيْ الظَّٰلِمِيْنَ ۚ
پارہ ۲۳ سورۃ البقرہ ع ۱۵۔

(د) یاد کر جب خدا نے ابراہیم کی آزمائش چند
کلمات کی پس ابراہیم نے انکو پورا کر لیا۔ خداوند
تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تجھ کو لوگوں کا امام بنادیا
ابراہیم نے کہا کہ اور میری نریت کو فرمایا کہ میرا
عہد ظالموں کو نہیں پہنچتا۔

رَدِّ يَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيْفَةً
فِي الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ
بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى فَيُضِلَّكَ عَنْ
سَبِيْلِ اللّٰهِ ۚ پارہ ۲۴ سورہ ص ع ۲۔

(د) اے داؤد ہم نے تجھ کو زمین میں خلیفہ مقرر
کیا ہے پس لوگوں کے درمیان حق کی قضا احکام جاری
کر اور اپنی خواہشات کی پیروی نہ کرنا ورنہ وہ
بیردی خدا کے راستے سے تھوکر مار کر دیگی۔

ان آیات پر غور کرنے سے مندرجہ ذیل مطالب حل ہوتے ہیں :-
۱۔ خلافت الہیہ ایسی جلیل الشان شے ہے کہ جس کے حصول کے لئے ملائکہ کے
دل میں بھی شوق پیدا ہوا۔
۲۔ خلافت الہیہ محض خدا کی طرف سے عطا ہوتی ہے اور خدا ہی خلیفہ مقرر کرتا ہی

لہذا انتخاب و رایوں سے خلیفہ بننا ناممکن ہوا۔ اگر اجل مخلوق سے خلیفہ غا ہو سکتا تو یہاں ملائکہ کا جبراع کامل ہو چکا تھا کہ ان میں سے ہی خلیفہ جائے لیکن خداوند تعالیٰ نے اس اجمل کو مسترد کر دیا۔

۳۔ خلافت الہیہ کا مستحق صرف وہی ہے جو سب سے زیادہ افضل ہو۔ افضل ترین کی موجودگی میں مفضول خلیفہ نہیں ہو سکتا۔ ملائکہ اہلسنت دونوں نے اس سلسلہ کلیہ کی پیش کیا اور وہ مانا گیا۔ صرف یہ جنادیا گیا کہ تمہارا دعویٰ فضیلت غلط ہے۔ تم آدم سے افضل نہیں ہو۔

۴۔ خلافت الہیہ کا مابہ الامتیاز محض علم ہے اور علم بھی وہ جو خدا کی طرف سے دیت کیا جاتا ہے یعنی علم لدنی و وہی۔ وہ ایسا علم نہیں ہے جو ایک آدمی دوسرے کو کتاب میں سے دیکھ کر پڑھا دے۔ یہ وہ علم ہے جسکی وجہ سے باوجود دنیاوی علم کتابت نہ جاننے کے جناب رسول خدا کہہ سکتے تھے کہ میں علم کا شہر ہوں اور علی اس شہر کا دروازہ ہے۔

۵۔ یہ خلافت الہیہ امت خالموں کو نہیں مل سکتی۔ قرآن شریف میں بہت سی اقسام ظلم کے بتائے گئے ہیں۔ کفران میں سے بہت بڑا ظلم ہے جن لوگوں نے اپنی عمر کے کسی حصہ میں کفر کیا وہ خلیفہ الہی بننے کے اہل نہیں ہے۔ نبوت کیا ہے؟ خلافت الہیہ ہے۔ اور جب اس کا مابہ الامتیاز علم وہی ہو تو ظاہر ہے کہ خلیفہ نبی بھی وہی ہو سکتا ہے جسکو خدا مقرر کرے اور علم لدنی عطا فرمائے۔ سجدہ تعظیمی کا اس وقت حکم ہوا تھا کہ جب جس آدم میں روح خداوندی میں سے پھینکا جا چکا تھا۔ سجدہ تعظیمی اس روح پھیلے تھا کہ جسے خدایا کیلئے۔ یہ مکتہ نہ سمجھنے ہی کی وجہ سے اہلسنت نے اعتراض کیا جس میں یہ روح خاص دیت کی جائیگی وہ ہی خلیفہ خدا ہو گا۔ قرآن شریف میں اس روح خاص کے انشاء کا کئی جگہ ذکر ہے مثلاً فَخَلَقْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ۔ وَ اٰیٰتِہٖ بُرْہٰنٌ اَلٰہِیْنَ۔ وَ اٰیٰتِہٖ اَسْمٰ بُرْہٰنٌ مِّنْہٗ۔ وَ یَلْقٰی الرَّوْحَ مِنْ اَمْرِہٖ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ التَّلَاقِ یعنی خداوند تعالیٰ اپنے عالم امر سے ایک روح
 میں سے جس پر چاہتا ہے اٹھا کر تاسے تاکہ روز قیامت سے دے
 روح عطا ہوتی ہے وہ نبی ہی ہوتا ہے۔ آنحضرت کے متعلق ارشاد ہوتا ہی
 بِأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ دُوحًا مِّنْ أَهْرَافِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا
 الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِمَّنْ حَبَدْنَا (سورہ شوریٰ)
 ترجمہ سبط سے ہم نے تجھ کو اس محمد ایک روح اپنے امر سے عطا کی ہے تم نہیں جانتے
 تھے کہ کتاب کیا ہے اور ایمان کیا ہے لیکن ہم نے اُس روح کو ایک نور بنایا ہے
 اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں اُسی روح کے ذریعہ سے ہدایت کرتے ہیں۔
 پس معلوم ہوا کہ خلافت الہیہ اس روح خاص پر مبنی ہے۔ ورنہ اگر تمام
 انسانوں کو خلیفہ الہی سمجھا جائے تو خلیفہ شیطان کون ہو گا۔ فرعون و فرزد و زید
 کہ صر جائیں گے نفع روح اور القاء علم ایک ہی وقت میں ہوتا ہے۔ اس روح نے
 آپ کو علم لدنی حاصل کرنے کا اہل بنا دیا۔ اور پھر سجدہ تعظیمی کا حکم ہوا نتیجہ یہ نکلا کہ
 خلیفہ خدا اپنی خلقت کے دن ہی سے منصف باوصاف الہی ہوتا ہے۔ اور علم
 حکمت اُس کی سرشت میں خمیر کئے جاتے ہیں۔ النبی بنی و دوکان صہبنا حضرت
 عیسیٰ نے گوارہ ہی میں پیدا ہوئے ہی اپنے مادر گرامی کی عصمت کی گواہی دی۔ وہ
 خلیفہ خدا ہوتا ہے چاہے کوئی مانے یا نہ مانے۔ کل انبیاء کو خدا ہی کی طرف سے
 علم دیا جاتا ہے۔ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تِلْكَ الْغَابَةِ وَقَالَ اللَّهُ لَهُ اذْهَبْ إِلَىٰ الْيَمِينِ
 ہم نے حکمت و علم عطا کیا۔ حضرت یوسف کی شان دیکھو بچپن ہی سے علم و حکمت
 عطا کیا گیا تھا۔

ہم یہاں چلتے چلتے ایک اور نکتہ بتلے دیتے ہیں۔ ایک تو وہ کتاب ہوتی
 ہے جو بعض بعض پیغمبروں پر نازل کی گئی ہے امت کی ہدایت کے لئے مثلاً قرآن
 انجیل۔ زبور۔ توراہ۔ ان کے علاوہ ایک اور کتاب علم ہے جو زمین آسمان کے
 علم سے ملوے۔ یہ اُس کی ہی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ وَافْحَبْنَا فِي ظُلُمَاتٍ

الْأَنْفُسِ وَلَا تَطْلُبْ لِيَابِسِ إِلَّا فِي كِتَابِ مُبِينٍ رِبَارِہ ۛ سُوْرَةُ الْاَنْفَا
کوئی دانہ تاریک ترین مقام پر نہیں اور نہ کوئی خشک و تر ہے لیکن یہ کہ
کتاب مبین میں ہے۔ اس کتاب مبین کے علم کا کچھ حقیقہ ہوتا ہے جو وہ
خاص بند و نگو عطا فرماتا ہے مثلاً آصف بریہ کی نسبت بیان ہوتا ہے۔ ف
الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ إِلَيْكَ
طَرَفَكَ رِبَارِہ ۛ سُوْرَةُ النحل ع ۛ اُس شخص نے جس کو کتاب میں سے تمہارا
علم دیا گیا تھا یہ کہا کہ میں تمہارے پاس اُس کو (یعنی بقیس کے تحت کو)
لے آؤں گا قبل اس کے کہ تمہاری آنکھیں چھلے حضرت موسیٰ و ہارون کی نسبت
ارشاد ہوتا ہے۔ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ رِبَارِہ ۛ سُوْرَةُ الصافات
ع ۛ اور اُن دونوں کو ہم نے کتاب ظاہر کرنے والی عطا کی حضرت عیسیٰ کی طرف
خطاب ہوتا ہے۔ وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ رِسُوْلَةُ الْاٰلِہ
یاد کر اے عیسیٰ جب ہم نے تجھ کو کتاب کا علم دیا اور حکمت و توراۃ و انجیل سکھائی تو
و انجیل کا علم علیحدہ ہے اور کتاب کا علم علیحدہ ہے پیدا ہوتے ہی اپنی الہی حقیر
کے نمونہ چیزوں کو مخاطب کر کے حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں:-

قَالَ اِنِّي عَبْدُ اللَّهِ اَتَانِي الْكِتَابُ
وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا اَيْنَ
مَا كُنْتُ وَ اَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَ
الزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا وَ بَرًّا
بِوَالِدِي وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا
وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ
اَمُوتُ وَيَوْمَ اُبْعَثُ حَيًّا

عیسیٰ نے جو ابدیہ میں خدا کا بندہ ہوں اُس
نے مجھے کتاب عطا کی اور مجھے نبی مقرر کیا جہاں
مجھ میں ہوں مجھے مبارک قرار دیا مجھے صلوٰۃ
زکوٰۃ کی وصیت کی جو جب تک میں زندہ ہوں
اور مجھے وصیت کی جو کہ میں اپنی والدہ کیسے
میں کی کروں۔ اُسے مجھے جبار و شقی نہیں بنایا۔
میرے اوپر سلامتی نازل ہوؤں جس دن میں پیدا
ہوں جس دن میں مر جاؤں جس دن میں دوبارہ
پیدا ہوں

ہا ہے یہاں اس ہی کتاب کا ذکر ہے جس کے علم سے آپ ابرص اگر کو صحت
اور مرد و کوزندہ کرتے تھے اس کتاب سے انجیل مقصود نہیں۔ ذریت
براہیم کی نسبت ارشاد ہوتا ہے۔ وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبِيَّةَ وَالْكِتَابَ
پارہ ۱۴ سورۃ المائدہ ۴ نبوت علیہ ہے کتاب علیہ۔ نبوت تو آنحضرت پر ختم
ہو گئی لیکن کتاب باقی رہی اور تا قیام قیامت باقی رہیگی۔ جناب علی مرتضیٰ
کے لئے ارشاد ہوتا ہے۔

وَيَعْمَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِسِتٍّ
مُّرْسَلًا وَقُلْ كَفَىٰ بِاللِّئَالِ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهِيَ عِنْدَ اللَّهِ
الْكِتَابُ پاره ۱۴ سورۃ المائدہ ۶

جو کافر ہیں کہتے ہیں کہ تم رسول نہیں ہو تم
یہ کہہ دو کہ میرے اور تمہارے درمیان گواہی
کے لئے ایک تو خدا کا فی ہر اور دوسرا وہ جس
کے پاس کتاب کا علم ہے۔

ہم نے اس کتاب کے باب نہم میں ثابت کیا ہے کہ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ
سے مقصود علی ابن ابی طالب ہیں۔ حضرت علی اور اُمّی ذریت کی نسبت پھر
ارشاد ہوتا ہے۔ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا
پاره ۱۶ سورۃ فاطر ۷ پھر ورثہ میں کتاب ہم نے ان لوگوں کو دی جنکو ہم نے اپنے
بندگان میں سے منتخب کر لیا۔ اس کتاب کے علم ہی کی وجہ سے یہ لوگ تہران
شریف پر ایمان لے آئے تھے قبل اس کے کہ وہ نازل ہو چنا چہ ارشاد ہوتا ہے۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِهِ
ہم پہ پہ یؤمنون وہ اذ اٰتٰنٰہُمْ عَلٰہِہُمْ
قَالُوْا اَمْثَلُ مَا ہِیَ اَنْتَ مِنْ
رَبِّنَا اِنَّا کُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمٰہِہِ
اُولٰٓئِکَ یُؤْتُوْنَ اَجْرَہُمْ مَّرَّتَہِہِ
بِمَا صَبَرُوْا وَاُولٰٓئِکَ ہِیَ الْحَسْبَةُ
السَّعِیۃ وَبِمَا رَزَقْنَاہُمْ

اور وہ لوگ جنکو ہم نے قبل نزول قرآن کتاب
علم دیدیا وہ اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اے
جب آپ اسکو پڑھا جاتا تو کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان
رکھتے ہیں یہ حق ہے پہلے وہ اس کی طرف سے
ہم تو اس کے نزول کے پہلے ہی مسلمان تھے
یہی وہ لوگ ہیں جنکو وہ دفعہ ابرو جا دیا تھا۔
کہ انہوں نے صبر کیا اور بدی کا بدلہ دینی سے

لَيَنْفَعُونَّ ۝ وَإِذَا اسْمِعُوا لَكُمْ
أَعْرَضُوا عَنْهُ ۚ وَقَالُوا لَنَا
أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ
عَلَيْكُمْ لَا نُنَبِّئُكُم بِالْأَعْمَالِ ۝
پارہ ۱۰ سورۃ القصص ع ۶۔
دیتے ہیں اور اپنے رزق میں سے
کرتے ہیں اور نبوت اعراض کر
سے کہتے ہیں کہ ہماری ملے ہمارے
نہایت سے اس سے اعمال ہیں
سلام و جنو جانو کی صحبت نہیں

ظاہر ہے کہ ان آیات میں جن لوگوں کا ذکر ہے وہ یہود و نصاریٰ ہیں
ہو سکتے۔ وہ لوگ بدی کا بد رنگی سے نہیں دیتے تھے کسی نے ان کے ساتھ
بدی نہیں کی تھی۔ انہوں نے کب صبر کیا تھا۔ کو سنا مال۔ اور خدا میں دیا تھا۔
جاہلوں سے اعراض کرنے کا موقعہ انکو کب آیا تھا۔ یہ ساری باتیں علیؑ اولاد علیؑ
پر عائد ہوتی ہیں مہر و جہاد نفس حضرت علیؑ ہی سے شروع ہو گیا تھا۔ لوگوں نے
ان کو حکومت ظاہری سے دور کیا تھا لیکن حضرت علیؑ نے اُنکے ساتھ نیکی ہی
کی۔ جب کبھی انکو مشکلات پیش آئیں انہوں نے حضرت علیؑ ہی کی طرف رجوع
کیا۔ اور حضرت علیؑ نے انکو مشکلات میں سے نکالا۔ چونکہ یہ واقعات انہیں مخ ام
الناس کے سامنے پیش آئے تھے لہذا انہیں کہنا پڑا کہ لا اعلیٰ لہلک عمر۔

اصلی جانشین رسول کا سب سے افضل و اعلم ہونا ضروری ہے۔ ملائکہ اور
آدم کے قصہ پر تبصرہ کرتے ہوئے محی الدین عربی اپنی کتاب درمکون میں لکھتے ہیں
لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْشِئَ الْحُجَّةَ
لَا دَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ
وَأَرَادَ أَنْ يُعَلِّمَهُمْ أَنْ أَدْمَ أَحَقُّ
بِالْحُلَافَةِ مِنْهُمْ قَالَ يَا أَدْمُ إِنِّي مُنْشِئُكُمْ
بِأَسْمَائِهِمْ ثَبَتَ الْعِجْزُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ
بِالسُّؤَالِ الَّتِي سَأَلْتَهُمْ أَيَا هَذَا
وَعَجِبُوا عَنْ عَلَيْهِ أَنْ يُجِيلَ أَدْمُ
جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ آدم کی خلافت
کیلئے ملائکہ پر حجت قائم کرے اور انکو بتلائے کہ آدم
اُسے زیادہ حق خلافت الہیہ ہو گا کیا اور آدم
انہیں ان کے نام بتا دو پس جب آدم نے
ملائکہ کو اُنکے ناموں سے آگاہ کر دیا تو اس حال
میں جو ملائکہ سے دبارہ استحقاق خلافت
پر چنگیا تھا انکا عجز ظاہر ہو گیا اور ملائکہ نے علم

يَكُوْنُ لَهُ اَخْبُ بِالْخِلَافَةِ
فَضْلٌ عَلَيْهِ مِمَّنْ وَصَلَ
بِاِهْ الْفَضِيْلَةِ فَقَدْ اخْتَصَّ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى مِنْ
بَيْنِ عِبَادِهِ وَجَعَلَ اَفْضَلَ
اَفْضَلِ زَمَانِهِ .

سعا جز ہے پس کہ وہ خلیفہ بنایا گیا کہ زیادہ ملکہ
سے بوجہ کمال علم خلافت کے زیادہ تھا۔ ازنا بت
میں کے پس چہ شخص اس مرتبہ مقام علمی پہنچا ہوا
ہو اسکو خداوند تعالیٰ اپنے بندوں میں سے
اپنی خلافت کیلئے مخصوص فرمایا ہوا اور اس کو
تمام اہل زمانہ سے افضل قرار دیتا ہے۔

معتزض کہہ سکتا ہے کہ اگر یہی منشاء ربانی تھا کہ جانشین رسول کو خدا
رسول مقرر کریں تو کیوں خداوند تعالیٰ نے قرآن ہی میں اس کی صراحت نہ
کر دی کہ رسول خدا کے بعد فلاں شخص خلیفہ و جانشین ہو گیا۔ اور قیامت تک
یہ سلسلہ ایک خاص طریقہ پر چلیگا۔ اس کا جواب یہ ہے۔ اہل تو خود ہی اہل
حکومت کی کتابوں میں درج ہے کہ قرآن شریف میں حضرت علی کا نام کسی جگہ
تھا خصوصاً آیہ تبلیغ یا اِنَّهَا الرُّسُوْلُ بَلٰغَةُ الْاٰیٰتِ میں۔ اس کو بھی جانے دو۔ تو اب بھی اسکی
صراحت اس سے زیادہ ہے جتنی صراحت نماز و زکوٰۃ کے طریقہ انصاب کی کی گئی
حالاںکہ یہ دونوں چیزیں مذہب کے نہایت ضروری ارکان ہیں۔ اور اگر آپ اس
بھی زیادہ صراحت و تفصیل چاہتے تھے تو شیت خداوندی تو خدا ہی بہتر جانتا
ہے لیکن جتنی عقل انسانی اس عدم صراحت کی وجہ معلوم کر سکتی ہے وہ بھی ہم
بتائے دیتے ہیں۔ ایک نبی کے منوالے میں تو اتنی مشکلات پیش آئیں اور
لوگوں نے کئی سالوں کی جنگائے شدید کے بعد بصدہ مشکل و کراہت اس کو
تسلیم کیا اور پھر بھی ہزاروں منافق رہے اگر ساتھ ہی قرآن شریف میں جانشین
رسول کا نام بھی بیان کر دیا جاتا تو نبی سے بھی ہاتھ دھونا پڑتا۔ لوگ کہتے، او
کافروں، منافقوں نے تو اب بھی کہا، پھر ان کی تصدیق بہت لوگ
کرتے، کہ محمد تو قبیلہ بنی ہاشم کی حکومت قیامت تک قائم کر رہے ہیں۔ یہ تو
خدائی نبوت نہیں ہے بلکہ باطنی مکر و فریب ہے۔ لہذا شیت ایزدی نے

قرار دیا کہ جن جن موقعوں پر او جن جن الفاظ کے ساتھ رسول مناسب
مقرر کر وہ خلیفہ کو لوگوں سے روشناس کرائے ممکن ہے کہ جو را
مقرر شدہ خلیفہ کا حسن نسل و حسن طبیعت لوگوں میں عیاں ہوتا
طبیعت اُس کے ملنے کی طرف مائل ہوتی جائے۔ ذاتی اغ
آن کر حائل ہو گئے تھے کہ باوجود صراحت و تشریح کے نہ ملنے وا
اور پھر اُن کو علانیہ اسلام کی مخالفت کرنی پڑتی تا کہ تو کچھ قرآن شریف
کر کے پچھو نبوت کی حقیقت و اصلیت کو سمجھ کر لوگوں پر یہ ظاہر کرنے کے ہا
قوس ہے کہ ہم سامان ہیں۔ اور اگر صراحت کامل ہوتی اتنی کہ تادیل کی گنجائش نہ
رہتی تو پھر علانیہ مخالفت کے سوا چارہ ہی نہ ہوتا۔ اور اسلام میں رخصت و عظیم پڑ جاتا
جہاں ذاتی اغراض آجاتی ہیں وہاں صراحت کچھ کام نہیں کرتی۔ دیکھو کس
صراحت کے ساتھ علی الاعلان قرآن شریف کتب ہے کہ جناب محمد مصطفیٰ کے اوپر
سلسلہ انبیاء کا خاتمہ ہے۔ جو اس صراحت کا حشر ہوا وہ ہی اس صراحت کا
حشر ہوتا +

تحقیقات زیر بحث پر انبیاء و رسل سابقہ کا طرز عمل بہت بھی روشنی ڈالتا
دیکھتے ہیں کہ جہاں کہیں جانشین کی ضرورت تھی وہاں انبیاء سابقہ نے خود اپنا جانشین
مقرر کیا یا یہ کام امت پر چھوڑ دیا +

حضرت موسیٰ جب چالیس اویں کیلئے برائے میقات کوہ طور پر تشریف
لے گئے تو آپ نے خود اپنی امت میں اپنا خلیفہ مقرر کیا۔ وَقَالَ مُوسٰی اٰخِیْتُ
فَاَنْدُوْنِ اَخْلَقْنِیْ فِیْ قَوْمِیْ وَاَصْلَحْ وَلَا تَجْعَلْ لِّمُفْسِدِیْنَ بَارِعًا
سورۃ الاعراف ۷۷۔

علامہ طبری اپنی تاریخ الامم و الملوک میں لکھتے ہیں:-

لما حضرا دھرا لوفاة دعا ابنته شیثا فھذل الیہ عھدہ۔ تاریخ الامم و الملوک
الجزء الاول ص ۶۷۔ ترجمہ۔ جب حضرت آدم کی رحلت کا زمانہ آیا تو آپ نے اپنے فرزند

کر اپنا ولی عہد انکو مقرر کر دیا۔ پھر علامہ مذکور لکھتے ہیں:-

ادم علیہ السلام مرض قبل موتہ احد عشر يوماً وصى الى وصيته ثم رفع كتاب وصيته الى شيث ص ۹۰۔ ترجمہ حضرت سے قبل گیارہ دن بیمار ہے۔ اور اپنے فرزند شيث کو اپنا وصی مقرر و اس وصیت نامہ کو لکھ کر حضرت شيث کے حوالہ کر دیا۔

غرض کہ ساری عربی کی عبارات نقل کرنا باعث طوالت ہو گا۔ ہم اپنے ظہرین کی توجہ تاریخ الاحم والملوک طبری الجزء الاول ص ۶۱، لغایت ۸۰، و تاریخ الکامل لابن الاثیر الجزء الاول ص ۲۰ و ۲۱ کی طرف منقطع کرتے ہیں۔ اُن کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ شيث نے اپنے بیٹے انوش کو اور انوش نے اپنے بیٹے قینان کو اور قینان نے اپنے بیٹے ملائیل کو۔ ملائیل نے اپنے بیٹے یر دیار کو اور یر دیار نے اپنے بیٹے خنوع عرفا دیس کو اور دیس نے اپنے بیٹے متوشلخ کو اور متوشلخ نے اپنے بیٹے لمک کو اپنا وصی و خلیفہ و جانشین مقرر کیا۔ متوشلخ کی نسبت طبری کی عبارت یہ ہے۔

فلما حضرت متوشلخ الوفاة استخلف لمک علی امره و اوصاه بمثل ما کان اباہ یدعون بہ۔ تاریخ طبری الجزء الاول ص ۸۰، و تاریخ الکامل لابن الاثیر الجزء الاول ص ۲۰ یعنی جب متوشلخ کا وقت وفات قریب ہوا تو انہوں نے اپنے بیٹے لمک کو اپنا خلیفہ مقرر کیا اور وصی قرار دیا جس طرح اُن کے آبا و اجداد بھی اسی طرح خود اپنا جانشین مقرر کرتے آئے تھے۔ یہ لمک حضرت نوح علیہ السلام کے والد بزرگوار تھے۔ تاریخ کامل ابن اثیر میں ہے۔ لما حضر نوح الوفاة قیل له کیف دأیت الدنیا قال کبیت له بابان، دخلت من احدهما وخرجت من الآخر و اوصی الی ابنہ سام۔ تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۲۶ ترجمہ جب حضرت نوح کی رحلت کا وقت آیا تو لوگوں نے اُن سے پوچھا کہ تم نے دنیا کو کیسا پایا۔ جواب دیا۔ مثل اُس گھر کے جس کے دو دروازے ہوں۔ ایک دروازہ سے میں داخل ہوا

اور دوسرے سے نکل آیا۔ اور انہوں نے اپنے بیٹے سام کو اپنا جانشین وصی مقرر کیا۔ نیز ملا خطہ ہو۔ روضۃ الصفا مطبوعہ بیروت جلد ۱ ص ۳۰ حضرت اپنا ولیعهد و خلیفہ حضرت اسحاق کو خود مقرر کیا۔ روضۃ الصفا میں ہے۔ اس درویش شام ولیعهد و خلیفہ گردانید۔ حضرت اسحاق نے اپنے فرزند یعقوب کو یعقوب نے اپنے فرزند یوسف کو اپنا جانشین مقرر کیا۔ تاریخ روضۃ الصفا جلد ۱ ص ۲۹۳ و ۲۹۴ علامہ طبری لکھتے ہیں:۔۔۔ ان مقام یعقوب منہ بمصر بعد مواخاتہ

باہل سبعم عشر سنۃ وان یعقوب اوصی الی یوسف علیہ السلام ترجمہ حضرت یعقوب کا قیام مصر میں اپنی اولاد کے ساتھ سترہ سال تک تھا۔ اور اپنے حضرت یوسف کو اپنا خلیفہ وصی و جانشین مقرر کیا۔ و انہ مات یوم مات و ابان مائۃ سنۃ و عشر سنین و اوصی الی اخیه یلہوذا تاریخ طبری الجزء الاول ص ۱۰۲ ترجمہ حضرت یوسف نے جس روز انتقال کیا اس وقت انکی عمر ایک و س سال کی تھی اور انہوں نے اپنے بھائی یہود کو اپنا وصی او خلیفہ مقرر کیا حضرت ایوب نے بھی اپنا خلیفہ و جانشین خود مقرر کیا۔ ان عمر ایوب کان ثلاثا و تسعین سنۃ و انہ اوصی عند موتہ الی ابنہ حومل تاریخ طبری الجزء الاول ص ۱۰۰ ترجمہ حضرت ایوب کی عمر ۹۳ سال کی ہوئی۔ اور اپنی موت کے وقت انہوں نے اپنے بیٹے حومل کو اپنا وصی و جانشین مقرر کیا۔ ان اللہ عزوجل بعث بعدہ ابنہ بشیر بن یوب نبیا و سماہ ذوالکفل امر بالذاتی توحیدہ وان کان مقبلا بالشام عمرہ حتی مات و کان عمرہ خمساً و سبعین سنۃ و ان بشیر اوصی الی ابنہ عیدان تاریخ طبری الجزء الاول ص ۱۶۷ تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۴۷ ترجمہ۔۔۔ خدا نے عزوجل نے حضرت ایوب کے بعد انکے بیٹے بشیر کو نبی مقرر کیا اور انکا نام ذوالکفل رکھا۔ اور انکو حکم دیا کہ لوگوں کو توحید کی طرف بلائیں۔ وہ اپنی زندگی بھر شام ہی میں رہے۔ ان کی عمر ۷۷ سال کی ہوئی۔ اور انہوں نے اس عہدہ کی وصیت اپنے بیٹے عیدان کی طرف کی۔

نرت موسیٰ نے بھی اپنا جانشین خود ہی مقرر کیا۔ اول حضرت ہارون
ب انہوں نے امتحال کیا تو پھر یوشع بن نون کو روضۃ الصفا کی اصل

ملاحظہ ہو۔ دو چوں صبح روز ہفتم کہنا کہ تیس سال بعد مطالع شد حضرت موسیٰ انزل را
روہ امامت و خلافت فرما۔ انھوں نے روز و آج صبح اتر سب اخبار و مسائل

بعد بطین مقرر گردانید۔ روضۃ الصفا جلد اول ص ۱۸۱ نیز ملاحظہ ہو تاریخ طبری الجزء الاول

ص ۲۱۸ و تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۱۶۵۔ آگے چلکر حضرت موسیٰ کے حالات میں صاحب
روضۃ الصفا لکھتے ہیں۔ روز ہفتم آزار قدیم را احضار کردہ علی غلیفہ ساخت و یوشع

را خلیفہ دوصی گردانید و بنی اسرائیل را ہزار ہا جوان و بزرگوار خلیفہ الہی سے پردہ بردار و عمارت
ہماں ایشان وصیت کرد و اسبابا را بطاعت و انقیاد و محبت گرفتہ فرمود کہ امر و فرہم ماہ

آزار است سن بن بصد و بست سال رسیدہ و زمان رحلت نزدیک شدہ اکنون بنو
از بندگان خدا کے کہ مخلوس نبوت از شما ممتاز است بر شما خلیفہ ساختم و خداوند تعالیٰ

و فرشتگان زمین و آسمان را بریں معنی گواہ گرفتہ باید کہ در وصیت من تقصیر نہ ہند
نکبند۔ روضۃ الصفا جلد اول ص ۱۸۱ نیز ملاحظہ ہو تاریخ طبری الجزء الاول ص ۲۲۵۔

جناب رسول خدا اکثر حضرت موسیٰ کی مشابہت پر زور دیا کرتے تھے۔ محمد

منزلت میں بھی حضرت ہارون سے مشابہت ہے۔ ان کے بچوں کے نام حضرت
علی کے فرزندان حسن و حسین کے نام شبر و شبیر رکھے تھے۔ حضرت موسیٰ کا یہ خلیفہ تینا

مشابہ ہے جناب سول خدا کے خطبہ غدیر خم کے حضرت یوشع نے اپنا خلیفہ جانشین
کالبن یوفنا کو مقرر کیا۔ فقہ وقاہ اللہ فاستخلف علی بنی اسرائیل کالبن یوفنا

تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۱۷۷۔ صاحب روضۃ الصفا لکھتے ہیں۔ کالوب بن یوفنا را
طلب داشتہ خلافت داد و اورا وصی دلی عہد گردانیدہ از جہاں بیرون رفت۔ روضۃ

الصفا الجزء الاول ص ۱۸۲۔ کالبن نے بھی اپنا خلیفہ جانشین خود مقرر کیا۔ چون امارات
ار تھال مشاہدہ فرمودہ اس پر فوراً خلافت دادہ و ولایت حیات متقاضی اجل سیر د

گو ہر زندگانی تسلیم قابض ارواح نمود۔ روضۃ الصفا جلد اول ص ۱۸۵۔ جناب الیاس بن یمن نے

بھی اپنا خلیفہ وجانشین خود مقرر کیا۔ والیاس پاپے درکاب آورده خود وصیت کرد.... ایک روز بالیاس وحی رسید کہ خلافت خود بوسے مفوض گرداں الصفا جلد ۱ ص ۱۳۸۔ جناب الیسع کی نسبت لکھتے ہیں :- بعد از تین اجابت الکفل را طلب فرمودہ خلافت داد۔ روضۃ الصفا جلد ۱ ص ۱۴۰ جناب شعیباؑ کو بھی خدا نے ہی مقرر کیا۔ عن ابن اسحاق قال فی ما بلغنی استخلف اللہ علی بنی اسرائیل بعد شعیباؑ اجماعاً یقال لہما یا شعیب بن اموس تاریخ طبری جلد ۱ ص ۲۸۵۔ ترجمہ خداوند تعالیٰ نے شعیباؑ کے بعد بنی اسرائیل پر ایک شخص یا شعیب بن اموس کو خلیفہ مقرر کیا۔ حضرت داؤد کی نسبت علامہ ابن الاثیر لکھتے ہیں :- و توفی قبل ان یسبقتہ بنائہ داو صی الی سلیمان۔ تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۷۷۔ ترجمہ حضرت داؤد نے اپنی عمارت کو مکمل کرنے سے قبل ہی انتقال کیا۔ اور خلافت کی نسبت وصیت اپنے بیٹے سلیمان کی طرف کی۔ آگے چل کر کہتے ہیں :- فلما مات وراثت سلیمان ملکہ و علمہ و نبوتہ و کان لہ تسعة عشر ولداً فوثر سلیمان دونہم۔ تاریخ کامل الجزء الاول ص ۷۷۔ ترجمہ جب حضرت داؤد نے انتقال کیا تو آپ کے فرزند سلیمان نے حضرت داؤد کی سلطنت و نبوت و علم کو ورثہ میں لیا۔ حضرت داؤد کے ۱۹ فرزند تھے لیکن ان کے وارث صرف حضرت سلیمان ہوئے اور باقی نہ رہے ان کا وارث نہیں ہوئے +

حضرت عیسیٰ نے بھی اپنا وصی و خلیفہ بکم خداوندی خود ہی مقرر کیا۔ از جلد و صبا یے عیسیٰ یکے آں بود کہ خداے تعالیٰ مرا امر فرمودہ است کہ شمعون را بر شایعہ دہم و حواریں خلافت نے قبول کر دند۔ روضۃ الصفا، الجزء الاول ص ۱۴۳۔

دیگر کتب تواریخ میں بھی اسی طرح درج ہے۔ چنانچہ محمد بن عبداللہ الکسائی اپنی کتاب قصص الانبیاء میں تحریر کرتے ہیں :-

وکان یدشع قد استخلف علی بنی اسرائیل یوشع بنی اسرائیل پر کالب بن یوننا بن عیسی

استخلفته یصوم النهار و
يقوم الليل ولا يغضب
فقام رجل شاب فقال
انا فردة ذلک اليوم
فقال مثلها فی اليوم
الثانی فسکت الناس
فقام ذلک الرجل
قال انا فاستخلفه

یہ واقعہ ہجو دعوت ذی العشرہ کی یاد دلاتا ہے۔ حضرت داؤد کی نسبت نقلی ہے۔
قصص الانبیاء میں تحریر کرتے ہیں:-

فقام داؤد فصعد المنبر
فحمد الله تعالى واشتغل عليه
قال ان الله يامرني ان
استخلف عليكم سليمان فخرجت
بنوا اسرائيل وقالوا غلام حدث
يستخلف علينا

مجھ سے تین بائو کی ضمانت کرے
مقرر کر دے۔ دن کو روزہ رکھے
کرے اور کبھی غصہ سے مغلوب
پس ایک جوان کھڑا ہوا اُس نے کہ
کرنا ہوں لیکن الیسع نے اسکو اس
کر دیا۔ پھر دوسرے دن وہی بات کہی۔ اور
تو خاموش ہے۔ وہ ہی جوان کھڑا ہوا اور کہا کہ
میں عدہ کرتا ہوں پس الیسع نے اسکو اپنا خلیفہ مقرر کیا

پس حضرت داؤد کھڑے ہوئے اور منبر پر تشریف
لیگئے اور بعد حمد و ثناء پر تعالیٰ کے فرمایا کہ تحقیق
کہ خداوند تعالیٰ نے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تمہارے
اور پر سلیمان کو خلیفہ مقرر کر دوں۔ بنو اسرائیل نے
آپس میں ناراض ہو کر کہا کہ دیکھو ہم پر ایک نابالغ
بچہ حاکم مقرر کیا گیا ہے۔

یہ دونوں واقعات ذوالکفل اور سلیمان کے خاص طور سے غور طلب ہیں
کبر سن و معروضہ بزرگوار لوگوں کی موجودگی میں کم سن و نوجوان خلیفہ مقرر کئے گئے
معلوم ہوا کہ بزرگی بعلم است نہ بسال۔ پھر نقلی کہتا ہے: ثم ملائکہ بعد سلیمان
ابن له یقال له رخیع وکان قد استخلفه فنباه الله وکان نبیاً ولم یکن
رسولاً۔ ترجمہ پھر سلیمان کے بعد ان کا لڑکا خیم خلیفہ ہوا۔ اُس کو سلیمان نے اپنی
حیات میں جانشین خلیفہ مقرر کیا تھا۔ پس خدا نے اُسے نبوت بھی عطا کی۔ لیکن
رسولی نہیں تھا۔

بنو اسرائیل کے بادشاہوں کے حالات سے کئی نتائج اخذ ہوتے ہیں انہیں بہت سے ایسے
 بادشاہ بھی تھے اور نبی بھی اور بہت سے ایسے تھے۔ جو محض بادشاہ تھے لیکن نبی یا
 تھے مگر دونوں قسم کے بادشاہوں کی حکومت خدا کی طرف سے تھی۔ نہ نیک جتنے خدا کے
 فرمانبردار اور اپنے زمانہ کے نبی کے تابع رہا کرتے تھے۔ ہر ایک بادشاہ
 خود اپنا جانشین مقرر کیا کرتا تھا۔ امت یا رعایا کا کچھ دخل نہ تھا حضرت آدم
 سے لگا کر جناب رسول خدا تک کے نبیوں اور رسولوں کے حالات آپ نے معلوم
 کر لئے کسی ایک موقع پر بھی انتخاب جانشین کا کام امت کے سپرد نہیں کیا گیا
 ان میں وہ نبی و رسول بھی تھے جنہیں حکومت حاصل نہیں تھی۔ اور وہ نبی رسول
 بھی تھے جنہیں حکومت حاصل تھی۔ یہ قاعدہ بلا استثناء کے رہا ہے کہ ہر نبی رسول
 اپنا جانشین خود حکم خداوندی مقرر کرتا آیا ہے۔ اول یہ تقرر خدا کی طرف سے ہوتا
 تھا۔ پھر اس کا اعلان نبی و رسول کر دیا کرتے تھے یہی سنت الہی ہمیشہ رہی ہے
 اور نبی چاہے تھی اور سنت الہی کبھی تبدیل نہیں ہوتی۔ لہٰذا تجدید سنت اللہ
 تبدیل نہ معلوم نہیں کہ حضرت خاتم المرسلین کے وقت اس سنت الہیہ کو کیا ہو گیا
 کہ وہ بھی بدل گئی۔ خدا و رسول دونوں نے معاذ اللہ اپنا اپنا فرض اور کام ادا کیا
 اور حضرت عمرؓ نے اس کا خداوندی کو اپنے ذمہ لیکر دونوں کو سبکدوش کر دیا۔
 غرض کہ اس بحث سے مندرجہ ذیل نتائج نکلتے۔

- ۱۔ جناب رسول خدا کی نبوت کا جزو اعظم حکومت تھی۔
- ۲۔ اسلام کے ارکان میں سیاست شامل ہے۔
- ۳۔ اسلام کا مقصد دنیا میں حکومت الہی قائم کرنا تھا۔
- ۴۔ حکومت الہی کی سرداری و بادشاہت خدا کی طرف سے ملا کرتی ہے۔
- ۵۔ خداوند تعالیٰ کے نزدیک معیار انتخاب علم و شجاعت ہے اور تقویٰ ہے۔
- ۶۔ یورپ کا پروپا غنڈا کہ حکومت و مذہب کی سرداری ایک جگہ نہیں ہونی چاہئے
 غلط ہے۔

۷۔ جمہوریت اسلام میں نہیں ہے۔

۸۔ اسلام میں انتخاب خلیفہ محال عقلی ہے۔ اور انتخاب کا مکمل ہونا ناممکن ہے۔

۹۔ اسلام کی نعمت اور اسلام کو مکمل کرنے والی ایک ہی چیز ہے اور

اُن مکمل انسانوں کا حکومت و سلطنت اسلامیہ کی سرورائی کے لئے

جو مسلمانوں میں عدل کامل عام کر دیتے۔ یہ ہی وہ نعمت تھی جو دنیا

میں تھی حکومت الہیہ کیلئے انسان کامل چاہئے جس کا علم سجا نبی اللہ

۱۰۔ پہلے زمانہ کے انبیاء و مرسلین کا عمل بلا استثناء یہی رہا تھا کہ وہ خود اپنا جانشین

مقرر کیا کرتے تھے۔

ان کے علاوہ ایک اور بھی نکتہ ہے۔ دیکھنا یہ ہے کہ جس زمانہ کی یہ باتیں ہیں

اور جس وقت کے یہ واقعات ہیں کیا اس زمانہ کے لوگوں نے بھی کبھی یہ مطالبہ

کیا تھا کہ خلیفہ مقرر کرنا ہمارا حق ہے۔ جب حضرت ابوبکر کا وقت رحلت نزدیک ہوا

تو انہوں نے حضرت عمر کو خلیفہ مقرر کیا۔ اگرچہ لوگوں نے یہ اعتراض ضرور کیا کہ آپ اسے

بد مزاج اور غلیظ طبیعت والے کو ہمارے اور حاکم مقرر کرتے ہیں۔ خدا کو جاگہ کیسا

جواب دو گے لیکن انہوں نے یہ نہیں کہا کہ خلیفہ مقرر کرنا ہمارا حق ہے۔ آپ اس

کے بجا نہیں ہیں حضرت عمر کو ذیاب کاری لگتی ہے حضرت عائشہ کسلا بھیجتی ہیں کہ

خلیفہ مقرر کر دو۔ لوگوں کا اندر ہے کہ خلیفہ مقرر کر دو۔ کوئی نہیں کہتا کہ آپ اپنی راہ

لیں۔ خلیفہ مقرر کرنا تو امت کا حق ہے وہ مقرر کر لیگی پھر حضرت عمر شری مقرر کرتے

ہیں۔ وہ بھی بڑے نام۔ دراصل عبدالرحمن ابن عوف کو ثالث بھی کیا مقرر کرتے ہیں

اس کے منہ سے ایک ترکیب کسلاؤنا چاہتے ہیں کہ حضرت عثمان خلیفہ میں غلو

میں بلا کر اس کو سارا راز بتا دیتے ہیں۔ خیر شرط بڑی ہے۔ اُن شرطوں کا احکام میں

یہ بھی ایک حکم ہے کہ اس خلافت میں انصار کا حق نہیں۔ کوئی پوچھے کہ اس کی کیا

وجہ۔ کیا جناب رسول خدا اور اُن کے اصحاب کو پناہ دینے کی یہ سزا مقرر کی جاتی ہے

اگر امت کا حق تھا تو اُن کو کیوں خارج کیا۔ ہم کوئی بات بغیر سند یا حوالہ کے نہیں کہتے

واقعات کی تفصیلات و اسناد و حوالہ جات آپکو باب نیز دہم میں ملیں گے۔
 عرض کیا ثابت ہوا کہ ایسی صفات کے حکام جو سلطنت الہیہ چاہیں انکی اہلیت
 بے غم ہوں۔ امت نہیں پیدا کر سکتی تھی اور نہ انتخاب کر سکتی تھی۔ یہ خدا کا کام تھا
 جناب رسول خدا کا فرض تھا کہ خداوند تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے خلیفہ و حاکم
 اعلان امت کے سامنے کر دیں۔ چنانچہ انہوں نے کر دیا۔ اور یہ بھی فرما دیا کہ
 جن تک یہ اعلان پہنچے وہ اس کو ان لوگوں تک پہنچا دیں جن تک نہ پہنچا ہو۔
 لہذا آنحضرت کے حکم کی تعمیل میں آج ہم یہ پیغام و اعلان اپنے ناظرین تک
 پہنچاتے ہیں۔ دما علینا الا البلاغ۔

بائش شمر

شاہدان استخلاف علی ابن ابیطالب

۱۔ افعال رسول

فعل نمبر ۱۔ ولادت علی ابن ابی طالب اندرون کعبہ جناب رسول خدا
 کا اپنے خلیفہ کے استقبال کے لئے دو دستے بکھلنا اور اپنے لعاب ہن کی
 گھٹی پلانی حضرت ختم المرسلین کے خلیفہ و جانشین اور ختم الاما و صیاء و الاء لیا کر شروع
 ہی سے سائر عالم سے ممتاز کرنا اور علامات باہرہ و نشانات فاخرہ سے ممیز و مزین
 کرنا مشیت ایزدی میں قرار پا چکا تھا۔ لہذا جب محبوب ترین و فضلتین رسول کا محبوب
 خلیفہ عالم رواج سے کشور و اجسام کی طرف چلا تو بارگاہ ایزدی سے کارکنان تضاد
 قدر کو حکم ملا کہ اس کے نزول اجلال کیلئے خاص خانہ خدا کو آراستہ کیا جائے تاکہ
 افضل ام اکرام خصوصیا الہیہ کا سلسلہ جو پیدائش ظاہری سے ہزاروں سال پہلے
 شروع ہو چکا تھا۔ بعد پیدائش بھی قائم رہے۔ یہ ایسا شرف خاص تھا جو نہ اس سے

پہلے اور نہ اُس کے بعد کسی کو عطا کیا۔ چونکہ رسول مکرم شہنشاہ مرسلین تھے اُن کے خلیفہ کا علم عظمت و جلال بھی سب سے بالاتر ہونا چاہئے تھا۔ آپ کو امتیاز قرار دیا یا کہ خدا کے گھر میں پیدا ہوں اور خدا ہی کے گھر میں اپنی جا آفرین کے سپرد کر دیں اُس زندگی کا آغاز و انجام جو خدا کے ہاتھ فروخت ہو چکی تھی طرح ہونا چاہئے تھا۔

کسے را میسر نشد این سعادت بکعبہ ولادت مسجد شہادت

جناب علی ابن ابی طالب پر وزیر ابن ہریر شہنشاہ فارس کے عہد میں ۱۳ رجب المرجب کو یوم جمعہ ۱۹۲ھ فارسی اسکندری مطابق ۳۰ بعد عام انیل یا ۶۳ھ میں پیدا ہوئے۔ سال ولادت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ۹۷ھ میں پیدا ہوئے۔ سب اس متفق ہیں کہ عین خانہ کعبہ میں آپ کی ولادت ہوئی۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی کتاب ازالۃ الغھابین بحوالہ امام حاکم فرماتے ہیں: قد تواترت الاخبار ان فاطمۃ بنت اسد ولدت علیاً فی جوف الکعبہ یعنی اخبارات متواتر سے ثابت ہے کہ فاطمہ بنت اسد نے علی کو عین خانہ کعبہ میں جنا تھا۔ نیز اس ہی مضمون کی تصدیق کے لئے ملاحظہ ہوں:-

مستدرک علی الصحیحین للحاکم الجزء الثالث ص ۲۸۳

روضۃ الندیۃ شرح مختصۃ العلویہ بشرح شاعر

من بقی شاداً من المجد علیا

سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۲۰ ۲۱

مناقب رضوی ج ۱ صفحہ ۹۸

تحفۃ تہذیبی لمن یرید علیا

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ ص ۷

چنانچہ شاعر کہتا ہے ولدتہ فی حرم المعظم امہ + طابت وطالبیدھا والمولد۔

خواجه مبین الدین چشتی اجمیری فرماتے ہیں :-

در ارض و سما جلوه نما شد پیدا

فرزند بخانہ خدا شد پیدا

وقتیکہ کعبہ رضوی شد پیدا

جہاں آسمان فرو آمد و گفت

ہمنوی روم فرماتے ہیں :-

بخت بخت از تو بخت دیدہ شرف

می کہتے ہیں :-

عبد و شیخ من براہ بخت

و یکہ میان من است او این است

ایک اور شاعر کہتا ہے :-

باشیر خدا کسے چہ محرم ہا شد

ستری است دین کہ کعبہ اش کو شد

ایضاً :- گوہر چوپاک بود و صد نیز پاک بود

کعبش زینش کعبہ صفادشت لاجرم

ایضاً :- سر زند بخا نہ خدا شد

ذاتش بہ بنی قریب ہدم باشد

یعنی کہ علی امام عالم باشد

آمد میانہ محرم کعبہ در وجود

بردوش سید دو جہل جلوہ می نمود

بابت رسول محمد دا شد

جناب علی مرتضیٰ کی پیدائش خانہ کعبہ کے اندر صاحب مابینطق

عن الہوی ان ہوا لاجی دوحی کے حکم سے ہوئی۔ فاطمہ بنت اسد فرماتی ہیں۔

کہ مدت عمل مقضی ہو چکی تھی کہ ایک روز میں طواف خانہ کعبہ میں مشغول تھی

کہ یکایک دروزہ شریع ہو گیا۔ محمد بھی اس وقت وہیں تھے۔ میری حالت

متنیر دیکھ کر میرا حال پوچھا میں نے اپنی کیفیت بیان کی۔ محمد نے فرمایا کہ۔

جلد طواف ختم کرو۔ میں نے کہا کہ مجھ میں اتنی طاقت نہیں۔ آپ نے کہا۔

کہ اچھا خانہ کعبہ کے اندر چلی جاؤ۔ خدا مشکل آسان کرے گا۔ میں کعبہ کے اندر

چلی گئی وہاں علی پیدا ہوئے۔ سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۱۱۰

ادھر فاطمہ بنت اسد نے اپنے لال کو خانہ کعبہ سے بیجا نیکا ارادہ کیا

ادھر خداوند تعالیٰ نے اپنے رسول کے دل میں القا کیا کہ اپنے خلیفہ وزیر

کے ہتھقل کو گھر سے چلیں۔ ابھی فاطمہ بنت اسد اس درجے بہا کو خدا

کعبہ سے لیکر نکلی ہی تھیں کہ سب سے پہلے جناب محمد مصطفیٰ جو ادھر

ہی آرہے تھے راستہ میں ملے۔ آپ نے فوراً اس بچے کو اغوش میں لے لیا۔ اپنے ہاتھ سے غسل دیا۔ اور علیؑ اس کا نام رکھا۔ اور اس کے منہ میں لعاب بہن ڈالا۔ علیؑ نے آنحضرتؐ کی زبان کو چوسنا شروع کیا۔ اور چونے سے سو گئے۔ دوسرے روز دودھ پلانے والی بلانی گئی۔ لیکن بچہ نے عورت کا پستان منہ میں نہ لیا۔ پھر آنحضرتؐ کو بلایا گیا۔ آپؐ نے پھر اپنی زبان بچہ کے منہ میں دئی اور وہ چوستا چوستا سو گیا۔ عید الفطر تیسری تاریخ المطالب ص ۴۶-۴۷۔ اور حیدر علی حنفی: سیرۃ العلویہ ج ۱ ص ۲۰۔ آنحضرتؐ کا یہ سارا عمل بتا رہا ہے کہ ایکو شروع ہی سے آنے والے وقت کا علم تھا۔ ورنہ زبان چوسانا اور خود غسل دینا۔ سب سے پہلے خود بچہ کو لے جانا۔ یہ سب افعال بے معنی نظر آتے ہیں۔ صرف چاڑا د بھائی مہونا ان افعال کا محرک نہیں ہو سکتا۔ جعفر و عقیل غیبی تو آنحضرتؐ کے ایسے ہی بھائی تھے + فعل ۲۱ تعلیم و تہذیب۔

خلیفہ رسول بننے کی اہلیت کے لئے رسول کے زیر نگرانی اس کی تعلیم و تربیت بچپن ہی سے بہت ضروری ہے کیونکہ تعلیم و تربیت زمانہ طفولیت کی اپنا اثر عمر بھر کے لئے چھوڑ جاتی ہے۔ علم النفس و الجذبات اور علم التعلیم کے ماہرین کا متفقہ فیصلہ ہے۔ اور عقل کی مہر تصدیق اس فیصلہ پر ثبت ہو چکی ہے کہ جو جذبات و تاثرات بچپن میں حاصل ہو جاتے ہیں ان کا اثر گہرا ہوتا ہے اور عمر بھر رہتا ہے جس آسانی سے نیک یا بد خیالات اور طرز تخمیل عالم طفولیت میں پیدا کئے جاسکتے ہیں وہ بچپن کے بعد ممکن نہیں چنانچہ جو بزرگوار بچپن و جوانی میں بتوں کی پرستش کر چکے تھے اور کفر کے ماحول میں پلے تھے ان میں ان تاثرات و جذباتِ مشرکانہ کا شائبہ اسلام لانے کے بعد بھی باقی رہا اور مرتے دم تک ان بچپن کے ساتھیوں نے ساتھ نہ چھوڑا۔ حضرت ابوبکر و جناب رسول خدا کا مکالمہ مشہور ہے کہ آنحضرتؐ

تھنہ افغان سول تعلیم ڈاناب

ابن المنذر وابن ابی حاتم نے ابن جریج سے یہ امر
جعلہ اللہ شہداء خلقہ الخلفہ کے مسند میں روایت
کی ہے ابن جریج کہتا ہے کہ مجھ سے لیث بن ابی سلیم نے
یہ روایت ابن جریج کی بیان کی جسے اسکو حفیظ بن
ایمان سے اور انہوں نے خود حضرت ابوبکر سے سنا تھا۔ اور
یہ بھی لکھا کہ آیا حفیظ بن ایمان خود اس وقت نہایت
فی حدیثیں ابوبکر کے ہمراہ حاضر تھے یا اسے ابوبکر نے بہت
چھوڑا کی روایت ہے کہ جناب سرسبز نے ابوبکر سے
کہہ کر شرک مسلمانہ چھوڑی کی چال سے زیادہ چھوڑی ابوبکر
نے کہا کہ یہ حضرت شرک تو یہی ہے کہ کوئی شخص خدا کے علاوہ
کسی اور کو سجدہ کرے یا پکارتے ہوئے نہایت بڑی مال
تیرے غم میں ہے شرک تم میں چھوڑی کی چال سے زیادہ چھوڑی
ہے۔ اور بخاری نے اسے انفرادی میں نقل کیا ہے
روایت کی ہے کہ کہتا ہے کہ میں ابوبکر صدیق کے ہمراہ تھا
رسول خدا کی حدیثیں حاضر ہوا۔ اس وقت ابوبکر کو غلاب
کر کے کہا کہ اے ابوبکر مسلمانہ شرک چھوڑی کی چال سے
زیادہ چھوڑی ہے ابوبکر نے عرض کیا کہ اے رسول خدا شرک تو
یہ ہے کہ خدا کے ساتھ اور خدا کو شریک کیا جائے انھوں نے
فرمایا تم اس خدا کی جسکے بقصدتہ میں میری بات ہے
کہ شرک مسلمانہ چھوڑی کی چال سے زیادہ چھوڑی ہے۔

شاہ ولی اللہ ازاتہ انفا مقصدا ص ۱۹۹۔

دیکھا آپ نے چھوڑی اور جو ان کی بت پرستی پر چاہے کا ایمان خارج نہیں کر سکتا۔

عکس اس کے آنحضرت نے جنگ اُخرب میں حضرت علی کی نسبت فرمایا جب وہ
جنگ کر نیکلے نکلے کہ برزنا ایمان کا الی الکفر کلمہ شیخ کمال الدین ابو
کبریٰ الجزر الادل ص ۴۲ تحت عنوان حیدہ یعنی ایمان کامل نکلا ہے طرف کا
عن عمر بن الخطاب ان قال اشهد علی رسول اللہ
لعمریہ یقول ان السموات السبع والارضین السبع
وضعت ذلک وضعت امان علی ذلک (صحیح ابی داؤد)
عبداللہ بن عمر: ریاض النور لہذا فی الباری فی تفسیر النور
میں ادلی کا ایمان ترازو کے دو سرے ہیں کہ
علی کا ایمان بھاری رہیگا۔
علی التقی بن علی الجزر الادل ص ۱۵۴ حدیث ۳۶۱

شیخ سلیمان بنی: ینا بیع المودۃ الباب الثانی والاربعون ص ۱۰۴۔

ناظرین غور کریں اور ہمارے ساتھ یہ زبان ہو کر کہیں کہ میں تفاوت یہ از کجاست تا کجا۔
یہ آنحضرت کی پرورش و تعلیم خاص کا نتیجہ تھا کہ وہ خواہ مخواہ نہ نکات حدیث اور اسرار و صفات
ذات الہیہ جو حضرت علی پر منکشف ہوئے اُن کے وہ لوگ قطعی بے بہرہ تھے جنکی عمرو کے چالیس سال سے
زائد بستی اور گمراہی میں صرف ہو چکے تھے اور جنکو آنحضرت کی اس تعلیم خاص سے بہرہ نہیں
ملا تھا۔ تبلیغ کا اہل بھی تو بہر کس نہ اس نہیں ہوتا غرضیکہ پچھن کی تعلیم کے تاثرات اُس کے
دور میں نتائج کو بد نظر رکھ کر آنحضرت نے حضرت علی کو ان کے والد ابو طالب سے لیکر اپنے پانچ
اپنے گھروں پرورش کیا۔ اسوقت حضرت علی کا ہر شکل سے تین یا چار سال کی کچی کنڈ رسول میں
اس طرح پرورش پانچا کہ ہر ایک طرح و حد تک کیا اور اسکو نماز الہی میں سے ایک نعمت لقب
دیاری ابن حجر عسقلانی کی عبارت ملاحظہ ہو: وكان باه النبي صلى الله عليه وسلم من صغره لعمري
مذكورة في السيرة النبوية فلان من صغره فلم يفارق الى ان مات ترجمہ جناب سو کو نہ
حضرت علی کی پرورش تربیت اُن کے پچھن ہی سے کی تھی جیسا کہ بشام کی سیرۃ النبی میں درج ہو پس علی رضی
آنحضرت کے ساتھ اپنے پچھن ہی سے ہے اور آنحضرت کی رحلت تک اُن کے پاس سے جدا نہیں ہوئے۔ ابن حجر
عسقلانی: فتح الباری الجزر الادل ص ۵۴۔ عبید اللہ دمرقری: انرجح المطالب رسول محمدی علیہ
بارچہارم ص ۴۲ باب چہارم ابن الاثیر: تاریخ کامل الجزر الادل ص ۱۵۴ ذیل عنوان ذکر الفضائل فی

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری تاریخ الامم والملوک الجزء الثانی ص ۱۱۰ محمد بن اسماعیل صالح الامیر وقتانیہ
لعویہ ص ۱۰۰ تشریح شعرہ یا اما ما سبق الخلق الی طاعتنا المختلکذا کما عیا
غلانی: الھذا فی تملیز الصنعا الجزء الرابع ص ۲۶۹ ابو الفداء تاریخ: الجزء الاول
ن جہر عسقلانی: فتح الباری الجزء السابع ص ۱۶

اس سے ظاہر ہو اور ہم دیگر شہادت بھی اسکے اثبات کیلئے آئندہ پیش کریں گے کہ جتنا
امیر علیہ السلام کی خلافت کا عالم بھی نبوت کے ساتھ ہی ہو گیا تھا ممکن ہے کہ کسی کے
دل میں خیال پیدا ہو کہ آنحضرت اچھی مبعوث تو ہوئے ہی نہ تھے خلافت کا انتظام پہلے ہی سے
ہو گیا لیکن یہ خیال درست نہ ہوگا کیونکہ النبیؐ نبیؐ دوکان حبیبیؐ ہیں ہی سہی تو ہاں بلکہ پہلے ہی
نبیؐ تھے ہی آنحضرت کی پیدائش کے حالات جماعت حکومت ہی کی کتابوں میں لکھ لکھ کر اس وقت کہنے
غیر معمولی عجائبات ظہور پذیر ہوئے تھے۔ کہتے ہیں کہ بہت سرنگون ہو گئے۔ اور کسے کے
محل کا کٹھنہ گر پڑا تو قیصر شریف میں بہت شک و شبہ ہو گیا کہ یہ کون سی طرح عیسیٰ نے اپنی الذمہ
کی عصمت کی شہادت پیدا ہوتے ہی نبیؐ اور اپنے نبیؐ ہونیکا اظہار کیا۔ وہ ہم بابت شہم میں
لکھ چکے ہیں۔ حضرت کی کی نسبت ارشاد ہوتا ہے۔

یا حییٰ خذ الکتاب بقوة وابتناہ فحکمہ
حبیبیہ ومانا من لدنا وذكوة کان
تعبیہ وبتنا الی الہ ربہ ولم یکن
جتنا عصیہ و سلامہ علیہ یوم ولد
و یوم یوموت و یوم یبعث حیثا ہ
بارہ ملا سورہ مریم ح ۱۔
ایچ بی یکتا رب علم مضبوطی سے پکڑے جسے کئی کو
بچیں ہی ہیں حکمت عطا کی اور اپنے حضور بکرت
دی اور ذکوہ اور وہ متقی تھا۔ نیز اہیت عطا کی
کہ وہ اپنے والدین کے ساتھ نیکی کے اور ظالم ہو
سلامتی جو اسکے لئے جسد پید ہو اور جسد
مرگیا اور جسد دوبارہ زندہ کیا جائیگا۔

لہذا اگر جناب محمد مصطفیٰؐ اس وقت اپنے عمدہ نبوت اور اپنے وزیر و جانشین سے آگاہ
تھے تو یہ بعد از سنت الہی نہ تھا بلکہ عین سنت الہی کے مطابق تھا۔
فعل ۱۱ سبقت در عرض اسلام۔ آنحضرت نے شروع ہی سے اپنے وزیر و

جانشین کو اسلام میں اٹھایا اور پرورش کی۔ اس کے بعد اگر نزولِ وحی اپنی بخت
 کیا تو یہ بطور ایک ذرا وقفہ کے تھا لیکن یہ بھی آپ نے مرد نہیں رہے پہلے اس
 اٹکا جانشین شرفِ سبقتِ ظاہری سے بھی محروم نہ رہ جائے۔ اس کا ذکر تفصیل کیسیا
 فعلِ بلا دعوتِ و العشرۃ۔ اس دعوت کا ذکر تفصیل کیسیا تھا اس کتاب کے بارے
 یہ نہایت صریح مفصل وغیرہم اعلانِ خلافت کا تھا۔ اس اعلان کی موجودگی میں یہ کہ
 کوئی خلیفہ مقرر نہیں کیا یا رسول اللہ علی کے دہسی اور کی خلافت راضی تھے انصاف کا غور
 فعلِ لیلۃ المبیت شبِ ہجرتِ علی کو اپنے بستر پر ملانا۔ آنحضرت کی نبوت کو آس آں
 گزیدہ چکے تھے۔ قریش کی عداوت کا یہاں نہ بڑی پرہیزگار تھا۔ مسلمانوں کو طرح کی تکلیفیں اور ذلتیں
 دینے میں اُمہیں خاص خوشی ہوتی تھی جب آنحضرت نے مسلمانوں کو ہجرت کا حکم دیا تو قریش کی
 اس خوشی کو بہت کم کر دیا تو انکی آتشِ انتقام بہت جوش میں آئی اور بے حمیہ کر لیا کہ ایک
 آخری اور فیصلہ کن تدبیر کی جائے۔ اس صلاح و مشورہ کیلئے سب دار الندوہ میں جمع ہوئے
 بقولہ کے رؤسا جمع ہوئے اور ان سب کے سرغنہ ابوسفیان تھے بہت سی تدبیریں پیش کی گئیں
 اور آخر کار ابو جہل کا مشورہ سب نے متفقہ طور پر منظور کر لیا کہ ہر ایک قبیلہ کا ایک ایک آدمی ملکر
 تلواروں سے آپ کا خاتمہ کر دے۔ تاکہ نبوہاشم کسی ایک قبیلہ سے دیتِ خون طلب نہ کر سکیں اور
 سبے قصاص لینا انکی طاقت سے باہر ہو جائے تاکہ قبیلہ کی نمائندگی اور ان کے اتفاق رائے
 کا سوال ہو۔ یہ جلسہ نسبتِ جلسہ سیفہ بنی ساعدہ کے بہت زیادہ نمائندگی کی حیثیت اپنے
 میں مضمر رکھتا تھا۔ اور اس کا فیصلہ بھی نسبتِ سیفہ کے فیصلے کے بہت زیادہ قطعی اور قوی
 تھا کیونکہ یہ متفقہ تھا ایک رائے بھی مخالف نہ تھی۔ اور وہ متفقہ نہ تھا۔ یہ بہت غور و خوض
 کے بعد صادر کیا گیا تھا۔ وہ بقول حضرت عمر فاروقؓ تھا یعنی ناگہانی آفتِ مغوری جذبہ کے
 ماتحت ظہور پذیر ہوا تھا۔ اگر ایک قوم کا اجماع کسی معاملہ یا فعل کو جوازیت کی سند عطا کر
 سکتا ہے جس میں نہ خدا کو دخل اور نہ خدا کے رسول کو تو پھر قریش کے اس متفقہ فیصلہ کو جو جسے
 جناب محمد مصطفیٰؐ جہوریت کے اصول کے مطابق جائز طور سے ظلم بہن (اجب القتل) دیکھتے تھے
 اور ان کا مذہب جہوریت کے نہایت صحیح اصولوں کے مطابق قوم کیلئے ناقابلِ قبول قرار دیا

ہا کوئی گمان کر سکتا ہو کہ اس تجربہ کے بعد بھی آنحضرت اپنے اسلام میں جہنمیت کے کرینے غرض کہ قوم کے اس متفقہ فیصلہ پر عمل کر کے اپنے ہر ایک قبیلہ سے ایک ہتھب کیا گیا۔ اور تمام قریش نے جھٹ پٹے ہی سے آنحضرت کے گھر کا چارہ رب انکو زمانہ مکان کے اندر جانا معیوب سمجھتے تھے۔ لہذا باہری ٹھہرے رہے حضرت باہر نکلیں تو یہ فرض قومی ادا کریں۔ اور دھڑلہ غلبہ اپنے رسول کو اپنے دے سے مطلع فرمایا اور حکم دیا کہ اپنے نائب خلیفہ علی کو اپنی جگہ اپنے بستر پر لاکر اتوں رات ہی یہاں سے ہجرت کر جاؤ چنانچہ اس حکم کی تعمیل میں آنحضرت نے علی کو واقعات اور حکم الہی سے آگاہ کیا۔ وہ ایمان مستم جو رسول کے سر قول و فعل کو منجانب اللہ سمجھتا تھا اپنے چہرے اس حکم کی تعمیل کے لیے تیار ہو گیا۔ آنحضرت تو یہ کہہ کہ میرے پاس جو امانات ہیں نہ وہ ادا کر کے تم بھی چلے آنا نہ ہو گئے اور علی نہایت اطمینان قلب کے ساتھ رسول خدا کی نیابت کرنے لگے اور ایسے آرام سے سوئے کہ کوئی خطر ہی نہ تھا۔ باہر یہ حالت تھی کہ قریش کا مجمع اندھا چلا آتا تھا۔ رات بھر ایٹ پتھر برساتے رہے اور نہایت یحییٰ سے صبح کا انتظار کرتے رہے پوچھتے ہی نہ اندگھس گئے اور علی بستر رسول سے مسکراتے ہوئے اٹھے کفار دیکھ کر حیران رہ گئے پوچھا محمد کہاں ہیں آپ نے نہایت اطمینان سے جواب دیا کہ کیا تم نے محمد کو میرے پر کہیا تھا جواب آپس مانگتے ہو۔ یہ بیباکانہ جواب اور وہ غصہ سے پھرا ہوا قریش کا مجمع علی ہی کی جرات تھی۔ کوئی اور ہوتا تو اضطراب خوف کے مارے سنہ سے کچھ لفظ ہی نہ نکلتا حضرت علی نے جواب بھی دیا اور کیسا دلیرانہ انداز میں دیا بھوٹ بھی نہ بولے اور جواب بھی مقول ہو گیا چونکہ آپ کا فعل میں حکم و مشیت خداوندی کے مطابق تھا لہذا خداوند تعالیٰ نے اسکو اپنی طرف منسوب کر کے فرمایا۔

وَاذْكُرْكَ الْذِينَ كَفَرُوا بِالْبَيْتِ وَكَفَرُوا
يَعْتَلُونَ اَوْ يَخْرُجُونَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُونَ
اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ مِنَ الْكَافِرِينَ
پارہ ۱ سورۃ الانفال ع ۹

یا اے محمد وہ وقت کہ جب کافروں نے مساکرہ کر
کیا تھا کہ تمکو قید کریں یا قتل کریں یا شہرہ کریں
وہ مکر کرتے تھے اور ذرا نکلے مکر کا تھا اور خدا
مکر کرنا الہ کے مکر کا بہترین کلمہ ہے۔

اس آئینہ کریم سے نہایت میرے نتیجہ نکلا کہ حضرت علی کو بستر رسول پر سنانا ایک تجویز
قویٰ کے مرکب کا جواب دیا گیا تھا خداوند تعالیٰ کے حکم سے قرار پائی تھی اور یہ نیابت
بحکم الہی تھی۔ اس لیلۃ البیت کے واقعہ کو ہر ایک مورخ نے بیان کیا ہے۔ یہ
کے مسلمات میں سے ہے اور اس پر قرآن شاہد ہے۔ ملاحظہ ہوں:-

حسین بن یاکری: تاریخ الخلفاء الجوزوالاول ص ۳۶ محمد بن جریر الطبری: تاریخ الامم والملوک الجوزالثانی ص
ابن مشام: سیرت ابنی الجوزالثانی ص ۱۹ ابو الفداء: تاریخ الجوزوالاول ص ۱۳ ابن اللاتیف: تاریخ الملک الجوز
الثانی ص ۳ مسعودی: مروج الذهب الجوزالثانی ص ۱۷۵ ابن خلدون: تاریخ الجوزالثانی ص
ابن کثیر: البدایہ والنہایہ فی تاریخ جزم ص ۳۳ غیاث الدین افندہ: تاریخ حبیب السیر جلد اول ص ۲۳
حبیب الدین طبری: ریاض النضر الجوزالثانی باب الرابع فصل السادس ص ۲۵۵ الحاکم: مستدرک علی صحیح
الجوزالثانی ص ۱۳ جلال الدین السیوطی: دل المشور الجوزالثانی ص ۱۸۵ ذیل تفسیر آید اذیکرک بالذین
کفر ۱ امام احمد بن حنبل: مسند الجوزوالاول ص ۳۳۸ و ۳۳۹ ملا معین: مروج النبوت رکن چہارم، باب اول
فصل اول در بیان مقدمت ہجرت فردالدین سمودی: دناوالوفار باخبار دارالمصطفیٰ جوزوالاول باب الثالث
فصل التاسع ص ۱۲ سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۲۱۔

عبید اللہ امرتسری: اربع المطالب فی عدم مناقب علی ابن ابی طالب ص ۲۹۸
شرح زرقانی علی مواہب اللدنیہ قسطلانی الجوزوالاول ص ۳۲۲۔

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری۔ الجوزالسابع ص ۱۱۰ باب ہجرة النبی۔

Gibbon's Decline and Fall of the Roman Empire

Vol. 2 P. 443

Gilman's History of the Saracens. P. 116

الواقعات ج ۱ ج ۱۱۶ محمد بن عمر الزمخشری: الکشاف عن حقائق التنزیل الجوزوالاول ص ۵۳۲
یہ تفسیر کرے اذیکرک بالآیہ۔

ان کتابوں کی عبارتیں نقل کرنا باعث طوالت ہوگا۔ صرف دو عبارتیں
پر اکتفا کی جاتی ہے:-

العقابہ لابن الاثیر الجوزی
العلوم للغزالی وتاریخ
یادیکبری بات علی کرم اللہ
راش رسول اللہ صلی
یہ وسلم فادعی اللہ تعالیٰ
رجبائیل ومیکائیل علیہما
السلام انی اخیت بینکما و جعلت
عمر احدکمما اطول من عمر
الآخر فایکما یؤثر صاحبہ بالحیوة
فاختار کلاهما بالحیوة واحبا لہا وادعی اللہ
عز وجل الیہما فلا کنتما مثل علی
بن ابی طالب اخیت بینہ وبن
نبتی محمد فبات علی فراشه یغذیہ
بنفسہ ویؤثر بالحیوة اہبطا الی
الارض فاحفظا من عدوہ
فکان جبرائیل عندا راسہ
ومیکائیل عندا جلید جبرائیل علیہ
السلام یقول بخم من مثلث
یا بن ابی طالب واللہ تعالیٰ
یباهی بات الملائکۃ فانزل
اللہ تعالیٰ علی رسولہ وجہ
متوجہ الی المدینتہ فی
شان علی ومن الناس من

اسد الغابۃ ابن الاثیر جوزی و احبار العلوم غزالی
تاریخ الخمیس میں ہے کہ جب حضرت علیؑ بستر نبویؐ پر
سبے تو خدا نے جبرائیل و میکائیل کی جانب وحی
فرمائی کہ میں نے تم دونوں کے درمیان رشتہ اخوت
قائم کیا ہوا تم دونوں کو بری طویل عمریں عطا کی
ہیں پس دونوں میں سے کون ہے جو اپنے ساتھی
پر جان نثار کرے۔ یہ خطاب الہی سنکر جبرائیل و
میکائیل نے اپنی اپنی زندگی کو غریب سمجھا۔ اور
زندگی کی قربانی کو گوارا نہ کیا۔ یہ دونوں کا عالم نے
پھر ان کی جانب وحی القادر فرمائی کہ کیا تم دونوں
علی کی طرح نہیں ہو سکتے۔ دیکھو میں نے محمد
علی کے درمیان پواغافہ قائم کی ہے۔ اور علی اس وقت
بستر رسول پر اس غرض سے لیٹا ہوا ہے کہ
ایشانہ بالحیوة کہے اپنی جان کو اپنے بھائی و
رسول کے اوپر نثار کرے۔ اب تم دونوں
زمین پر اترو اور شرعاً عدل سے علی کی حفاظت
کر دپس جبرائیل علی کے سر کی طرف و میکائیل
آپ کے پیروں کی طرف کھڑے ہوئے۔ اور
جبرائیل کہتے جاتے تھے کہ مبارک ہو ہے علی
نیکو۔ کون ہے مثل تمہارے جس کی وجہ سے
اللہ تعالیٰ ملائکہ پر مبارکات فرماتا ہے چنانچہ حق
سمجھانہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر یہ کہ وہ مدینہ
جاء ہے حق علی کی شان میں یہ آیت نازل کی

یشری نفسه ابتغاء عرضات
اللہ واللہ ردوف بالعباد۔
پارہ ۲۵ - سورة البقرہ ۲۵۔
ایک شخص ایسا ہو جو محض خدا کی رضا
کے لیے اپنے جان فروخت کرے اور
بند دل ہو پڑا شفقت کرنے والا ہے۔

حسین دیار بکری، تاریخ الخمیس الجوز الاول ص ۳۶۷۔

ابن الاثیر، اسد الغابہ۔
الغزالی: احیاء العلوم

بط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۲۱۔

وفي الدار المنيرة للسيد طي - اخبرني اكم
وصححه عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال شرف على نفسه ولبس
ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم
نام مكانه وكان المنبر كونه محسب
الرسول الله صلى الله عليه كانت قد
تريد ان تقتل النبي صلى الله عليه وسلم
جلال الدين سيوطي: الدر المنيرة الجوز الثالث ص ۱۸۰۔
نیز تفسیر کہ انیم کبل الیہ۔
اسد الغابہ و احیاء العلوم والی روایت متذکرہ بالا کو ثعلبی نے اپنی تفسیر میں
اور حافظ الباقیم نے حلیۃ الاولیاء میں درج کیا ہے۔ نیز ملاحظہ ہو ارجح المطالب ص ۸۸
اور تاریخ حبیب السیر جلد اول جز سیوم ص ۲۴ اور شرح ندقانی علی مواہب اللدنیۃ الجوز الاول
ص ۳۲۲۔ معارج النبوة دکن چارم۔ باب اول در بیان مقدمات ہجرت۔
اس واقعہ بیۃ البیت سے ہم مندرجہ ذیل نتائج اخذ کرتے ہیں:-

۱۔ یہ واقعہ ایٹلائفس کے اعلیٰ ترین درجہ کاشتوت دیتا ہے۔ وہ درجہ جو انسان کو ملائکہ
سے اشرف بناتا ہے۔ اتنا اشرف کہ خداوند تعالیٰ ملائکہ پر مباحث کرتا ہے اور
اس طرح گویا انکو بناتا ہے کہ یہ وہی انسان ہے جس کو تم مسجد قطیفی کہہ کر کہتے تھے۔
۲۔ ایمان خالص و یقین کامل کاشتوت ہے۔ وہ ایمان اور وہ یقین جس پر اولوالعزم

مکتا ہے حضرت موسیٰ کا قصہ اس طرح ہے کہ اُن سے ارشاد ربانی ہوا
 ہے اپنے عصا کو زمین پر پھینک دو۔ اُنہوں نے پھینک دیا پھینچتا
 نہ گیا۔ حضرت موسیٰ کو فرزدہ ہو کر بھلے۔ ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ
 اس کو پکڑ لو ہم بھی اس کو اس کی سابقہ حالت کی طرف لوٹا دینگے۔
 موسیٰ اس حکم کی تعمیل سے اٹھا تو نہیں کر سکتے تھے لیکن ڈر بھی رہے تھے
 نے چادر کا کونہ اٹھ کر لپیٹ کر اُسے پکڑنا چاہا۔ خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ اے
 موسیٰ تمہیں کیا ہو گیا ہے۔ اگر اے ہم تمہاری ایذا کا حکم دیں تو کیا یہ تمہارا کپڑا
 تمہیں اس کی ایذا سے بچا سکتا ہے۔ موسیٰ نے حضرت باری تعالیٰ کے حضور میں
 عرض کی کہ نہیں لیکن ضعیف ہوں اور ضعف پیدا ہوا ہوں۔ اور نفیس بنشیرہ
 کا خاصہ حالت صحبت میں ایسا ہی ہوا کرتا ہے۔ حضرت موسیٰ کا جواب درست
 تھا لیکن حضرت علیؑ نے ثابت کر دیا کہ اُن کے ایمان و یقین نے اُن کو اس
 ضعف بشری سے بالاتر کر دیا تھا +
 ۳۔ اس میں جان کا خطرہ عظیم تھا +
 ہم حضرت علیؑ نے اپنی جان راہ خدا میں فروخت کر دی۔ اور خداوند تعالیٰ نے
 نے خیر پوری +

۵۔ رشتہ موافقت مابین محمد اور علیؑ خود خداوند تعالیٰ نے قائم کیا تھا +
 ۶۔ فوراً ہی جہاد قریش آنحضرت کے علم میں آیا جس دن قریش نے یہ تجویز
 سوچی اسی دن اُنکس پر عمل کیا۔ اور فوراً جمع ہو گئے۔ آنحضرت نے فوراً علیؑ کو اپنے
 بستر پر بکھرا دیا۔ اتنی مہلت اور فرصت یہ تھی کہ حضرت ابو بکرؓ کسی اے۔
 سے مشورہ کرتے یا اطلاع دیتے۔ اور نفیس واقعہ یہ کہہ رہا تھا کہ کسی اور کو خبر کرنا
 مصلحت کے خلاف ہے +

۷۔ اعلیٰ ترین دلیلی و شجاعت کا ثبوت ہے +

۸۔ جو خطرے کے وقت آنحضرت کی نیابت نہ رہتا ہے حتیٰ اور اہل سے اس امر کا

کہ حکومت کے وقت وہ ہی نیابت کرے۔ نائب ہر جگہ و ہر وقت
۹۔ علی کی جان بچنے والی جنس علی فروخت کرنے والے۔ خدا
اب جو کچھ اس کا عوض خداوند تعالیٰ کی طرف سے ہو سکتا ہے۔
دینے والے کی حیثیت، قدرت اور وسعت کا اندازہ کر کے خود ناظر
حضرت ابو بکر کو ہجرت رسول کا علم نہ تھا۔ یہ امر واقعہ ہے
خدا نے نہ تو اپنی ہجرت کا مشورہ جناب ابو بکر سے کیا اور نہ اپنی مرضی

سابقہ لیا۔ بلکہ اس واقعہ کو حضرت ابو بکر سے اسی طرح مخفی رکھا جس طرح دیر
سے سوائی حضرت علی کے اور کسی کو اس سے آگاہ نہ کیا۔ حضرت ابو بکر کو تو معلوم
بھی نہ تھا کہ کب اور کہاں آنحضرت تشریف لے گئے۔ اس دعویٰ کا ثبوت ماضیہ

عن عمر بن مسمون قال انی جالس لے
ابن عباس اذا ناله دھط یقعون فی
علی بن ابی طالب فرد علیہم ابن عباس
وقال لہما جرد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم شری علی نفسه لہ ثوب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ثم نام مکانہ قال کان المشرکون
یرمون رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فجاء ابو بکر وعلی
ناثم قال دا ابوبکر یحسب انہ نبی اللہ
قال فقال یا نبی اللہ قال فقال لعلی
ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد نطو
خوبہ مسمون فادک قال فانطلق ابو بکر
فدخل مع الغار وجعل علی یرمی بالحجارة

عمرو بن مسمون کہتے ہیں کہ میں ایک دن ابن عباس کے
پاس بیٹھا ہوا تھا کہ چننا آدمی آئے اور وہ حضرت علی
کی بات کر رہے تھے۔ ابن عباس نے ان کو روکا
اور کہا کہ جب جناب رسول نے اسے اس سے ہجرت
کی تو علی اپنی جان کو فروخت کر کے جناب
رسول خدا کا لباس پہن کر آنحضرت کی جگہ سو گئے
اور نہ کہیں ان کو محمد ہی خیال کرتے رہے۔ اتنے
میں ابو بکر آئے علی سو رہے تھے۔ ابو بکر نے
پکارا یا نبی اللہ حضرت علی نے ننگے کاندھوں پر
تو بیڑ مسمون کی طرف گئے ہیں۔ اگر تمہیں ملنا ہے
تو دو مل جاؤ۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ ابو بکر اور عمر
گئے اور آنحضرت کے ساتھ غامیہ داخل ہوئے
علی آنحضرت کی طرح کھائے اور پکڑ پکڑا کرتے
جاتے تھے۔

نبی اللہ -

نبیل ہند و بخارا و اول ملک

نبی علیہ السلام عن نبی اللہ صلی

یہ وسلم فاخبرہ ان انہ الحق

ما من ثوب و قال ان کان للثقیفہ

حاجۃ فالحق فخرج ابوبکر مسرعا فالتقی نبی

صلی اللہ علیہ وسلم فی الطین فسمی رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس ابی بکر و ظلی

اللبیل فحسب من المشرکین فاسرع رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم المشرکین فانقطع فقال بعد

فقلت انہا حجون کثرت و ہما واسع السعی فقا

ابوبکر ان شین علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فرفعت و نکم فعد فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم فقا حتی اتاہوا فانطقا و رجل تستر ما

انتہا الی الغار و الصبح من غلہ و ورجلی

رسولہ من مکرم و انزل علیہ فی الکواذ

یکرمک الذین کفروا - الیہ -

محمد بن جریر الطبری: تاریخ الأمم والملوک الجزء الثاني ص ۲۴۴ -

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الثالث ص ۲۴۰ -

نیز ملاحظہ ہو:-

ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۳۳ -

محب الدین الطبری: بیاض النقرة - الجزء الثاني: باب الرابع فصل السادس ص ۲۰۲ و ۲۰۳ -

میرزا محمد بن یحییٰ: نزل الابرار ص ۱۷ -

ابوبکر کے پاس آئے اور ان سے جناب رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ وہ غار کھینچنے میں لگے ہوئے

کوئی صاحب دین نہیں ہے اس طرف چلے جاؤ پس ابوبکر وہ

جلد چلے یہاں تک کہ راستہ میں جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے مل گئے انھوں نے جو قدموں پر آہٹ سنی دیکھ کر کوئی

مشرک نہ کیا پس آنحضرت اپنی قناتیم کر دی یہاں

کہ آپ کا پتا آگے سے لگ گیا اور آپ کا ہاتھ دوسرے

بچ کر رہا۔ ابوبکر نے کہ آنحضرت کو جمع ہو گئی

لہذا اپنی آواز میں کر کے کلام یہ: حضرت آنکو

پہنچا کر کھڑے ہو گئے اور دونوں ساتھ پہنچے۔

آنحضرت کے پیچھے خون جاری تھا یہاں تک کہ کتب

ہوتے ہوئے دونوں غار میں داخل ہو گئے حضرت

علی کا یہ کانہ کمارجہ کفر سے ہوا اسکو قتل کرنے

کے بعد مویخ لکھتا ہی اس طرح خدا نے کفار کے

سے آنحضرت کو بابت دی۔ اس واقعہ کے متعلق یہ

آیت نازل ہوئی۔ واذ یسکرون الذین

کفروا - الیہ -

محمد بن اسماعیل الامیر: ردۃ السنیۃ شیخ محمد العلوین ص ۱۲۰ تفسیر شمر

فذلک لیلۃ ہمتہ فقیۃ تابعۃ شہد

یوسف بن زکریا علی سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمة الباب الثانی ص ۲۱

یہ امر مسلمہ اور قرین قیاس ہے کہ آنحضرت نے اپنی ہجرت کو

رکھا نہ کسی سے ذکر و مشورہ کیا اور نہ ذکر و مشورہ کرنے کا وقت تیار اور

تھا۔ فوراً ہی حکم ملا کہ ان اللہ یا مہرک بالہجرتہ اس حکم کی تعمیل اس ہی و

تھی ہجرت رسول ایک نہایت عظیم الشان واقعہ تھا جس کا وقت و طریقہ خدا و

تعالیٰ ہی قس کر سکتا تھا۔ اور پھر اس کے حکم قطعی کے بعد صلاح و مشورہ کی کیا ضرورت

باقی رہتی ہے حضرت علی کو اپنے بستر پر سنانے کے لئے کسی صلاح و مشورہ کی ضرورت

نہ تھی۔ کیونکہ یہی خداوند تعالیٰ ہی نے مقرر کر دیا تھا۔ اخفا اس ہم کی جان تھی۔ تمام

مشترکین مکہ کا آنحضرت کے قتل پر اتفاق ہو چکا تھا۔ مسلمان تو تقریباً سب مکہ سے

نکل ہی چکے تھے حضرت ابوبکر باقی تھے۔ ان کے کئی ملازم و غلام کا فر تھے۔ خود ان کے

والد بزرگوار کا فر تھے اور اس نے دین کو کراہیت سے دیکھتے تھے چنانچہ جب

ان کو معلوم ہوا کہ ابوبکر چلے گئے تو بہت برا فروختہ ہوئے۔ ایسی حالت میں آنحضرت

کا حضرت ابوبکر کے گھر پر جانا راز کو طشت از بام کر دیتا۔ اور بہت ممکن ہے کہ وہیں

حضرت ابوحنانہ دست گیر بیان ہو جاتے۔ لہذا آپ نے صرف اپنے خلیفہ و وزیر کو بھی

یعنی علی ابن ابی طالب کے ذکر کیا چند ہدایات دین اور چلے گئے واقعہ تو اتنا ہی

ہے۔ اگر حضرت معاویہ و راکبین سلطنت کی کوششوں سے اس پر کچھ حاشیہ آئی

ہو گئی ہے تو بعد از قیاس نہیں +

دنیلے اسلام کا عظیم الشان واقعہ یعنی ہجرت رسول ۲۶ ماہ صفر کا دن تمام

ہو کر در پینچشنبہ ۱۳ سال نبوت مطابق ۱۲ مئی ۶۲۳ء طہور پذیر ہوا۔

فصل ۱۱ عقد مواخات -

مدینہ میں تشریف آوری کے بعد فوراً ہی آپ کی توجہ انتظام معاملات کی طرف

ہوتی تنظیم معاملات میں پہلا کام جو آنحضرت نے کیا وہ مسلمانوں میں عقد فاکم کرنا تھا۔ دنیا میں اسلام کی سب سے پہلی موجودہ تاریخ کی کتاب امام کی سیرۃ النبی میں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 مبین اصحابہ من
 المہاجرین والانصار فقال
 فیما بلغنا ونعوذ باللہ ان
 نقول علیہ ما کم یقل تاخو
 فی اللہ اخیسین اخیسین ثم
 اخذ بید علی بن ابی طالب
 فقال ہذا اخی۔ فكان رسول اللہ
 سید المرسلین واما الملتزمین
 ورسول رب العالمین الذی
 لیس لہ خطیر ولا نظیر من
 العباد وعلی بن ابیطالب الخوین۔

جناب سادہ کتاب نے جماعت صحابہ میں بی بی بن ہریرہ
 انصاریہ کے مابین عقد موافقات قائم کیا اور
 ارشاد فرمایا کہ مجھے خدا کا حکم ملا ہے، ہم خدا سے
 پناہ مانگتے ہیں کہ وہ بات کہیں جو انہوں نے
 نہیں کہی کہ میں تم لوگوں کے درمیان بیغہ
 اخوت جاری کر دوں اور تم لوگ بھائی بھائی
 ہو جاؤ۔ اس کے بعد آپ نے حضرت علیؓ کا
 ہاتھ پکڑ کر کہا کہ یہ میرا بھائی ہے کیونکہ رسول صلی
 سید المرسلین امام المتقین اور رسول رب
 العالمین تھے اور ہندوں میں سوائے علیؓ کے
 کوئی شخص آپ کا ہم پلہ مثیل فی القدر و زرت
 نہ تھا۔ اس بنا پر یہ دونوں بھائی بھائی بنے۔

ابن ہشام: سیرۃ النبی الجوزی الثانی ص ۱۲۳ و ۱۲۴۔ مطبوعہ مطبعہ حجازیہ بالقاہرہ۔

نیز ملاحظہ ہوں :-

تاریخ ابن ندود اردو ترجمہ جلد سوم ص ۱۲۷
 ابن حجر عسقلانی: فتح الباری الجوزی السالط ص ۲۱۱
 حبیب السیر جلد اول جز سید ص ۲۰
 باب کیف اخی النبو صلی اللہ علیہ و آلہ و صحابہ

ابن حجر عسقلانی نے نہایت غیبی سے ابن تیمیہ کے اعتراض کو رد کیا ہے
 ابن تیمیہ حضرت علیؓ کی سخت مخالفت کرنے والوں میں سے ہے چونکہ وہ افاغہ
 حضرت علیؓ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ لہذا محض قیاس کی بنا پر اسکی

تکذیب کی ہے یہ کہہ کر کہ مواخاۃ تو تالیف و محبت پیدا کرنے کے۔ لہذا آنحضرت و علی کے درمیان میں محبت کے کوئی معنی ہی نہیں پہلے ایک دوسرے سے محبت کرتے تھے۔ اس کا جواب ابن حجر نے یہ کہ ابن تیمیہ مواخاۃ کی مصلحت ہی کو نہیں سمجھے۔ چونکہ حضرت علی آنحضرت کے بچپن سے رہتے تھے اس وجہ سے آنحضرت نے علی کو اپنا بھائی بنایا۔ چونکہ آخر کار ابن حجر بھی تو جماعت حکومت سے ہیں ان سے کیا امید ہو سکتی ہے درجہ مصلحت یہ نہ تھی جو انہوں نے بیان کی۔ بلکہ ایک دوسرے کی طبیعت کا لگاؤ اور ان کا درجہ منزلت دیکھ کر بھائی بھائی منتخب کئے گئے حضرت عمرو حضرت ابو بکر کو بھائی بھائی بنایا۔ اور عبدالرحمن بن عوف اور عثمان کو بھائی بھائی بنایا ظلمہ و زہیر کو بھائی بھائی بنایا۔ ملاحظہ ہو فتح الباری۔ الجزء السابع ص ۲۱۰ باب کیف اخى النبی صلعم ربین اصحابہ۔ بعد کے واقعات نے بتا دیا کہ آنحضرت واقعی ایک دوسرے کی طبیعت سے اچھی طرح واقف تھے بلکہ آنحضرت کے اس انتخاب نے ثابت کر دیا کہ آپ کی آنکھوں نے واقعات کی خبر دیدی گئی تھی۔ نبی کے ہر فعل سے اس کی نبوت کی تصدیق ہوتی ہے۔ واقعہ مواخاۃ دو دفعہ ہوا ہے۔ ایک دفعہ ہجرت سے پہلے مکہ میں اور دوسری دفعہ ہجرت کے بعد مدینہ میں۔ دونوں دفعہ جناب رسول خدا حضرت علی ہی کو اپنا بھائی بنایا اور فرمایا۔ انت اخى فی الدنیا والاخرۃ۔ تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے۔

عن ابن عمر قال اخى رسول الله صلى الله عليه وسلم باين اصحابه حتى عظم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما توضى ان اكون اخاك قال بلى يا رسول الله نصيبت

ابن عمر کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے ہر ایک اصحاب میں عقد مواخاۃ قائم کیا۔ اور علیؑ کو بڑے جناب رسول خدا نے فرمایا کہ اے علی کیا تم بھی نہیں کہ میں تمہارا بھائی بنوں جناب میرے غرض کیا کہ یا رسول اللہ میں رضی ہوں۔

آنحضرت نے فرمایا کہ تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے۔

سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا اپنے صحابہ کے مابین عقد موافقات قائم کیا حتیٰ کہ خود آنحضرت علی و ابوبکر و عمرائی سے پس آپ نے ابوبکر و عمر کے درمیان بھی عقد اخوت قائم کیا اور علی سے فرمایا کہ تو میرا بھائی ہے۔

اخی فی الدنیا والاخرۃ۔

شیعابہ ترجمہ علی ص ۴۷۲۔

ن المسیب ابن رسول اللہ

علیہ وسلم اخی یلین الی

مول اللہ صلی اللہ علیہ

معل و ابوبکر و اخی یلین ابوبکر

۔ مرد قال علی انت اخی

احمد بن مند۔ الجزر ص

عن ابن عباس قال لما اخی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یلین اصحابہ من

المہاجرین والانصار وھو انھ صلی

اللہ علیہ وسلم اخی یلین ابوبکر و عمر

واخی یلین عثمان بن عفان و عبد الرحمن

ابن عوف و اخی یلین طلحہ و زید و اخی

یلین ابی ذر الغفاری و المقداد و لیث و

علی یلین احدیہم قال لہ اما ترضی

ان تكون منی بسملة ہاؤن

من موسیٰ۔ وخری الطائی فی السید علی المتقی

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامت باب الثانی ص ۱۳۔

احمد بن ابوبکر مرویہ خلیفۃ الیمان سے ویت

کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے

صحابہ کے درمیان عقد موافقات قائم کیا اس التزام کے

ساتھ قائم کیا کہ جو شخص آپ میں تغیر و مشابہ

عن خلیفۃ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال اخی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلین

المہاجرین والانصار کان یو اخی

بین الرجل و نظیرہ ثم اخذ

بید علی فقال هذا اخي قال
 حذيفه فرسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيد المرسلين و
 امام المتقين ورسول رب العالمين
 الذي ليس له شبيه ولا نظير وعلی اخوه
 تھے انکوا پس میں بھائی بھائی بنایا یہ
 رسول نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا یہ
 بھائی ہے۔ حذیفہ کہتے ہیں کہ رسول خدا
 و امام المتقین رسول رب العالمین تھے لیکن
 شہیدہ فاطمہ سوائے علی کے نہ تھا۔

اخرجه احمد في المساقب وابوبكر ابن مردويه

عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال
 دخلت على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال اني مواخير بينكم كما اخي
 الله بين السلائك ثم قال لعل افت
 اخي وديقي ثم نلى هذا الایه
 اخوانا على سرور متقابلين۔ اخرجہ
 ابوبکر بن مردويه۔
 زید بن ارقم کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ آنحضرت
 کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ میں جنت
 میں ایک دوسرے کا بھائی بنانے لگا ہوں جس
 طرح کہ خدا نے ملائکہ کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا
 ہے پھر حضرت علی سے فرمایا کہ تو میرا بھائی اور
 رفیق ہے پھر یہ آیت تلاوت فرمائی:-
 اخوانا علی سرور متقابلین۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ۔ الباب الثاني ص ۱۴۔

مولوی حافظ محمد علی جید حنفی اپنی کتاب سیرۃ العلویہ حصہ دوم ص ۸۴ پر لکھتے ہیں:
 ”مواخات۔ اس کے معنی بھائی بنانے کے ہیں۔ اس لئے مواخاتہ دلیل مساوات
 ہے بنفس مواخات حضرت علی کے افضل ہونے کی اعلیٰ ترین دلیل ہے۔ چونکہ
 منصب نبوت میں مساوات محال ہے۔ اس لئے اس سے صرف مواصات
 فی العمل سمجھی جائیگی۔ اور مساوات فی العمل منج کثرت ثواب ہے۔ اور کثرت
 ثواب دلیل ”فضلیت“ ہے۔“

آگے چل کر فاضل مولف لکھتے ہیں:-

”شیخ سلیمان حنفی بلخی قندوزی بیجاہج المودہ باب تاسع احادیث مواخات
 ص ۵۵ میں لکھتے ہیں کہ موفقی ابن احمد نے مواخاتہ میں گیارہ حدیثیں روایت

کس۔ اور فقہ ابن المعازلی نے بھی حجہ حدیثیں اور محرمی نے دو حدیثیں اور
یہ سب بالاسناد مجاہد و عکرمہ و حضرت ابن عباس و سعید ابن المسیب ابن
وزید ابن ابی اوفی و انس بن مالک و زید بن الحنفیہ بن اسمان۔ مخدج بن
زید بدلی۔ والوالانامہ باہلی و جمیع ابن عمیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں +

ناظرین کی سہولت کے لئے ہم ان کتابوں میں سے چند کے نام ذیل میں
دیتے ہیں جنہ فی تفاوت مواخات اسی طرح دست ہیں :-

تسب لدین لطری: بیان فی النقمۃ الجز الاول ص ۱۵۱ و الجز الثانی باب الرابع فصل الثانی
س ۱۶۴ - ۱۶۵ - فصل التاسع ص ۲۱۲ +

سینۃ الخلیفۃ الجز الثانی ص ۹۱ - تاریخ ابدال القدار الجز الاول ص ۱۲۴ -

ابن ہشام: سیرۃ النبی الجز الثانی ص ۱۲۳ و ۱۲۴ - ابن خلدون: مروج و ترتیب علیہ ص ۶۲
حبیب السیر ملہ اول جز سینوم ص ۷۷ -

عمید اللہ ام قسری: ریح المطالب فی حد مناقب علی بن ابی طالب ص ۱۵۱ تا ۵۲۳ با بیاریم
ابن عبد السیر: الاستیعاب ص ۴۳ - ترجمہ علی -

عراقی: کتبات مال الجز السادس ص ۱۵۲ و ۱۵۳ حدیث ۳۹۴ حدیث ۱۵۱
ص ۹۹ حدیث ۱۵۱ و ۱۵۲ حدیث ۱۵۳ +

شعبی: نو الابدان ص ۱۱۰ -

ابن جوز عسقلانی: فتح الباری الجز السابع ص ۲۱۱ - باب کیف انجی النبی صلی اللہ علیہ
و سلم بدین اصحاب +

حافظ محمد علی حسید: سیرۃ العلویہ ج ۱ ص ۱۵۱ -

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثانی - حدیث السابع ص ۱۵۱ -

ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ فی تاریخ الجز الثانی ص ۱۵۱ و الجز السابع ص ۲۳ -

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامہ ص ۱۱۰ -

شیخ سلیمان قندوزی: منابع المودۃ ص ۲۶ و ۲۷ باب التاسع ص ۱۱۰ باب الخمسون -

سنن ترمذی: ک ۴۶ ب ۲۰۔ محمد بن اسماعیل صلیح الامیرارہ

ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصمیمین۔ الجوز ثلث کتاب الحجۃ ص ۱۴۔

جلال الدین السیوطی: جمیع الجوامع امام احمد بن حنبل: کتاب المناقب ج ۱۰

فصل فی تنزیح علی با فاطمہ بحکم خداوندی۔

مَرْحَمَةُ النَّجْوَيْنِ يَلْتَقِيَانِ..... يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّذْوَعُ وَالسَّوَجُ

سہ ہجری میں جنگ بدر کے تین مہینہ بعد یکم ذی الحجہ روز جمعہ

السعدین واقع ہوا۔ حضرت علی کی عمر اس وقت اکیس سال پانچ ماہ اور حضرت

فاطمہ کی عمر ۱۵ سال ساڑھے پانچ ماہ تھی۔ اس سے پہلے حضرت ابوبکر و حضرت

عمر جناب رسول خداؐ کو ہتھکڑی فاطمہ کے چمکے تھے۔ اُن کو جواب ملا تھا کہ اس

امر میں ہم وحی الہی کے منتظر ہیں +

حضرت ابوبکر نے آنحضرتؐ فاطمہ کی خوشگاری کی

آپؐ نے فرمایا کہ اس امر میں وحی الہی کا منتظر ہوں

پھر حضرت عمر نے آنحضرتؐ فاطمہ کی خوشگاری

کی۔ اُسے بھی ہی اُسکا نکار کر دیا۔ بریدؓ کہتے

ہیں کہ پھر حضرت علیؓ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر

ہوئے اور فاطمہ کی خوشگاری کی۔ آپؐ نے فرمایا مرحبا

داہلاً یعنی مبارک ہو بہت خوشی سے۔

روى ان ابا بكر خطب فاطمه فقال

ل النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر

انظر لها القضاء فخر خطبها عمر فقال

له مثل ما قال لابي بكر..... روى

بريد قال اتى على رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال مرحبا لفاطمه فقال ابن ابيط

فقال كرت فاطمه فقال مرحبا واهلاً

حسين ديار بكری: تاریخ الخمیس الجوز الاول ص ۴۰۷ و ۴۰۸۔

مکمل کے خطبہ کے دوران میں آنحضرتؐ نے فرمایا:-

پھر فرمایا خداوند تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ میں فاطمہ کا

مکمل علی سے کروں میں نے پارسو متقال پاپی

پر کمال کر دیا۔ یا علی تم راضی ہو علی نے جواب دیا میں

خدا و رسول کے ارشاد و فرمان پر راضی ہوں۔

نقران الله تعالى امرني ان ازوج فاطمه

من علي وقد وجهته علي اربعة امة فقال اخيه

ارضيت يا علي فقال علي رضيت

عن الله وعن رسولہ۔

یا ربکمی تا یخ الخیص۔ الجزء الاول ص ۸۰۔

جناب رسول خدا جناب فاطمہ سے فرمایا۔

لہا واللہ ما لوت ان
نک خلد اہلی۔

یہ مسند طبقات الکبریٰ الجزء الثامن فی النساء

اخیر الطبرانی عن ابن مسعود ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ تبارک و تعالیٰ
امرہ ان اندج فاطمہ من علی۔

اخیر الطبرانی عن جابر و الخطیب عن ابن عباس
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ
جعل ذریۃ کل نبی فی صلبہ جعل ذریۃ
فی صلب علی بن ابیطالب۔

ابن جریر، صواعق محرقة۔ باب التاسع۔ فصل الثانی۔ حدیث السادس والعشرون۔ ص ۴۷۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اللہم شہد
انی قد بلغت ہذا النہی و ابن عمی
وصہبہ وابو ولدی اللہم کب من
عادۃ فی النار۔

عبید اللہ امرتہری۔ راجع المطالب باب سورۃ ص ۳۳ مطبوعہ ۱۳۵۱ھ باریجرام۔

عن بلال بن حمادہ قال طلع علینا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتیم
متبسمۃ منا کما وجہہ مشرق کدادۃ
القمر فقام الی عبد الرحمن بن عوف

پھر آنحضرت نے فاطمہ کو مخاطب کر کے کہا کہ میں نے
اپنے اہلیت میں سے سب بہترین شخص کو کیا تم کو
نکاح کیا ہے۔

طبرانی نے ابن مسعود سے روایت کی کہ فرمایا جنت
موسل خدا نے کہ تحقیق مجھے خداوند تعالیٰ نے عظیم دیا
کہ فاطمہ کا نکاح علی سے کر دوں۔

طبرانی نے جابر سے روایت کی کہ ابن عباس سے روایت
کی کہ فرمایا جناب رسول خدا کہ خداوند تعالیٰ
نے ہر ایک نبی کی اولاد کو اس کے اپنے صلب میں
دیا لیکن میری اولاد کو صلب علی بن ابیطالب میں دیا

ابن عباس سے فرمایا کہ روکتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول
خدا نے کہ خداوند آگواہ رہ کہ میں نے اپنی امت تک
پہنچایا کہ میرے بھائی ابن عم و ذیل و داد و دیر سے
بچو نکاح کیجئے۔ خداوند آجوس سے شہنی کرے تو
اسکو دوزخ میں اندھا ڈال دیکھو۔

ابو بکر خازمی مال بن حمادہ سے روایت کرتے
میں وہ کہتا کہ ایک روز جناب سالتاب
ہم سے ہوئے ہماری پاس تشریف لائے۔ آپ کا رخ آنور
چاند کے اندر کی طرح سے نورانی تھا عبد الرحمن بن

فقال يا رسول الله ما هذا النور
قال بشارة انتنى من بل في اخي
ابن عمي وابنتي قال الله زوج
علياً من فاطمة واهل رضىان
خازن الجنان فهدى شجرة الطوبى
فحملت نفاقاً يعنى صهبا كاهن
محبى اهل بيت وانشأ تحتها
ملائكة من نور ودفن الى كل
ملك صهبا فاذا استوت
القيامة باهلها بالخلألق
فلا يبقى محب لاهل بيتى الا وقعت
اليه صكا فينه فكال من النار
فضا راخى فابن عمى وابنتى
فكالك رجال ونساء من امتى
من النار ورواه ابو بكر الخوارزمى
عبدا لله تهرى: ازج المطالب ب سوم ص ۳۳

عوف نے اٹھ کر عرض کیا کہ یا رسول
اقدس پرکیسا نور ہے آپ نے فرمایا
سے میرے بھائی اور ابن عم او
بشارت کی ہے کہ اندر تعالیٰ نے علی
کا نکاح کیا ہے اور فاطمہ خازن جنات
اس نے درخت طوبی کو بلایا۔ وہ بار آور دیکھا۔
میرے اہلبیت کے دوستوں کی تعداد کے برابر اس
میں پتے پیدا ہوئے۔ اور ہر ایک پتہ برأت نذریخ
یعنی نجات کا رقعہ بن گیا شجر طوبی کے نیچے نور کے
فرشتے پیدا کئے اور ہر ایک فرشتہ کو وہ نجات کا پڑ
دیا جبکہ قیامت اپنے تمام لوگوں کے ساتھ قائم
ہوگی تو کوئی محب میرے اہلبیت کا باقی نہ رہے گا۔
لیکن یہ کہ اس کے اوپر وہ نجات کا پردہ گرے گا جو ہر
آگ سے نجات دے گا۔ اس طرح میرا بھائی ابن عم
اور میری بیٹی میری امت کے مردوں اور عورتوں کو
دوزخ کی آگ سے رٹائی دلائیوے ہونگے۔

حضرت ابو بکر و عمر کا آنحضرت سے فو استگاری فاطمہ کرنا۔ آنحضرت کا انکار کرنا پھر
وحی الہی کا آنا اور خداوند تعالیٰ کے حکم سے فاطمہ کا نکاح حضرت علی سے کرنا تمام کتب
تواریخ و حدیث میں درج ہے۔ اوپر کی کتابوں کے علاوہ مندرجہ ذیل کتب ملاحظہ ہوں
علی المتقی: کنز العمال الجوز السادس ص ۱۵۲ حدیث ۲۵۰۹۔ ۲۵۱۰۔ ۲۵۱۱۔ ۲۵۱۲۔ ۲۵۱۳۔ ۲۵۱۴۔ ۲۵۱۵۔ ۲۵۱۶۔ ۲۵۱۷۔ ۲۵۱۸۔ ۲۵۱۹۔ ۲۵۲۰۔ ۲۵۲۱۔ ۲۵۲۲۔ ۲۵۲۳۔ ۲۵۲۴۔ ۲۵۲۵۔ ۲۵۲۶۔ ۲۵۲۷۔ ۲۵۲۸۔ ۲۵۲۹۔ ۲۵۳۰۔ ۲۵۳۱۔ ۲۵۳۲۔ ۲۵۳۳۔ ۲۵۳۴۔ ۲۵۳۵۔ ۲۵۳۶۔ ۲۵۳۷۔ ۲۵۳۸۔ ۲۵۳۹۔ ۲۵۴۰۔ ۲۵۴۱۔ ۲۵۴۲۔ ۲۵۴۳۔ ۲۵۴۴۔ ۲۵۴۵۔ ۲۵۴۶۔ ۲۵۴۷۔ ۲۵۴۸۔ ۲۵۴۹۔ ۲۵۵۰۔ ۲۵۵۱۔ ۲۵۵۲۔ ۲۵۵۳۔ ۲۵۵۴۔ ۲۵۵۵۔ ۲۵۵۶۔ ۲۵۵۷۔ ۲۵۵۸۔ ۲۵۵۹۔ ۲۵۶۰۔ ۲۵۶۱۔ ۲۵۶۲۔ ۲۵۶۳۔ ۲۵۶۴۔ ۲۵۶۵۔ ۲۵۶۶۔ ۲۵۶۷۔ ۲۵۶۸۔ ۲۵۶۹۔ ۲۵۷۰۔ ۲۵۷۱۔ ۲۵۷۲۔ ۲۵۷۳۔ ۲۵۷۴۔ ۲۵۷۵۔ ۲۵۷۶۔ ۲۵۷۷۔ ۲۵۷۸۔ ۲۵۷۹۔ ۲۵۸۰۔ ۲۵۸۱۔ ۲۵۸۲۔ ۲۵۸۳۔ ۲۵۸۴۔ ۲۵۸۵۔ ۲۵۸۶۔ ۲۵۸۷۔ ۲۵۸۸۔ ۲۵۸۹۔ ۲۵۹۰۔ ۲۵۹۱۔ ۲۵۹۲۔ ۲۵۹۳۔ ۲۵۹۴۔ ۲۵۹۵۔ ۲۵۹۶۔ ۲۵۹۷۔ ۲۵۹۸۔ ۲۵۹۹۔ ۲۶۰۰۔ ۲۶۰۱۔ ۲۶۰۲۔ ۲۶۰۳۔ ۲۶۰۴۔ ۲۶۰۵۔ ۲۶۰۶۔ ۲۶۰۷۔ ۲۶۰۸۔ ۲۶۰۹۔ ۲۶۱۰۔ ۲۶۱۱۔ ۲۶۱۲۔ ۲۶۱۳۔ ۲۶۱۴۔ ۲۶۱۵۔ ۲۶۱۶۔ ۲۶۱۷۔ ۲۶۱۸۔ ۲۶۱۹۔ ۲۶۲۰۔ ۲۶۲۱۔ ۲۶۲۲۔ ۲۶۲۳۔ ۲۶۲۴۔ ۲۶۲۵۔ ۲۶۲۶۔ ۲۶۲۷۔ ۲۶۲۸۔ ۲۶۲۹۔ ۲۶۳۰۔ ۲۶۳۱۔ ۲۶۳۲۔ ۲۶۳۳۔ ۲۶۳۴۔ ۲۶۳۵۔ ۲۶۳۶۔ ۲۶۳۷۔ ۲۶۳۸۔ ۲۶۳۹۔ ۲۶۴۰۔ ۲۶۴۱۔ ۲۶۴۲۔ ۲۶۴۳۔ ۲۶۴۴۔ ۲۶۴۵۔ ۲۶۴۶۔ ۲۶۴۷۔ ۲۶۴۸۔ ۲۶۴۹۔ ۲۶۵۰۔ ۲۶۵۱۔ ۲۶۵۲۔ ۲۶۵۳۔ ۲۶۵۴۔ ۲۶۵۵۔ ۲۶۵۶۔ ۲۶۵۷۔ ۲۶۵۸۔ ۲۶۵۹۔ ۲۶۶۰۔ ۲۶۶۱۔ ۲۶۶۲۔ ۲۶۶۳۔ ۲۶۶۴۔ ۲۶۶۵۔ ۲۶۶۶۔ ۲۶۶۷۔ ۲۶۶۸۔ ۲۶۶۹۔ ۲۶۷۰۔ ۲۶۷۱۔ ۲۶۷۲۔ ۲۶۷۳۔ ۲۶۷۴۔ ۲۶۷۵۔ ۲۶۷۶۔ ۲۶۷۷۔ ۲۶۷۸۔ ۲۶۷۹۔ ۲۶۸۰۔ ۲۶۸۱۔ ۲۶۸۲۔ ۲۶۸۳۔ ۲۶۸۴۔ ۲۶۸۵۔ ۲۶۸۶۔ ۲۶۸۷۔ ۲۶۸۸۔ ۲۶۸۹۔ ۲۶۹۰۔ ۲۶۹۱۔ ۲۶۹۲۔ ۲۶۹۳۔ ۲۶۹۴۔ ۲۶۹۵۔ ۲۶۹۶۔ ۲۶۹۷۔ ۲۶۹۸۔ ۲۶۹۹۔ ۲۷۰۰۔ ۲۷۰۱۔ ۲۷۰۲۔ ۲۷۰۳۔ ۲۷۰۴۔ ۲۷۰۵۔ ۲۷۰۶۔ ۲۷۰۷۔ ۲۷۰۸۔ ۲۷۰۹۔ ۲۷۱۰۔ ۲۷۱۱۔ ۲۷۱۲۔ ۲۷۱۳۔ ۲۷۱۴۔ ۲۷۱۵۔ ۲۷۱۶۔ ۲۷۱۷۔ ۲۷۱۸۔ ۲۷۱۹۔ ۲۷۲۰۔ ۲۷۲۱۔ ۲۷۲۲۔ ۲۷۲۳۔ ۲۷۲۴۔ ۲۷۲۵۔ ۲۷۲۶۔ ۲۷۲۷۔ ۲۷۲۸۔ ۲۷۲۹۔ ۲۷۳۰۔ ۲۷۳۱۔ ۲۷۳۲۔ ۲۷۳۳۔ ۲۷۳۴۔ ۲۷۳۵۔ ۲۷۳۶۔ ۲۷۳۷۔ ۲۷۳۸۔ ۲۷۳۹۔ ۲۷۴۰۔ ۲۷۴۱۔ ۲۷۴۲۔ ۲۷۴۳۔ ۲۷۴۴۔ ۲۷۴۵۔ ۲۷۴۶۔ ۲۷۴۷۔ ۲۷۴۸۔ ۲۷۴۹۔ ۲۷۵۰۔ ۲۷۵۱۔ ۲۷۵۲۔ ۲۷۵۳۔ ۲۷۵۴۔ ۲۷۵۵۔ ۲۷۵۶۔ ۲۷۵۷۔ ۲۷۵۸۔ ۲۷۵۹۔ ۲۷۶۰۔ ۲۷۶۱۔ ۲۷۶۲۔ ۲۷۶۳۔ ۲۷۶۴۔ ۲۷۶۵۔ ۲۷۶۶۔ ۲۷۶۷۔ ۲۷۶۸۔ ۲۷۶۹۔ ۲۷۷۰۔ ۲۷۷۱۔ ۲۷۷۲۔ ۲۷۷۳۔ ۲۷۷۴۔ ۲۷۷۵۔ ۲۷۷۶۔ ۲۷۷۷۔ ۲۷۷۸۔ ۲۷۷۹۔ ۲۷۸۰۔ ۲۷۸۱۔ ۲۷۸۲۔ ۲۷۸۳۔ ۲۷۸۴۔ ۲۷۸۵۔ ۲۷۸۶۔ ۲۷۸۷۔ ۲۷۸۸۔ ۲۷۸۹۔ ۲۷۹۰۔ ۲۷۹۱۔ ۲۷۹۲۔ ۲۷۹۳۔ ۲۷۹۴۔ ۲۷۹۵۔ ۲۷۹۶۔ ۲۷۹۷۔ ۲۷۹۸۔ ۲۷۹۹۔ ۲۸۰۰۔ ۲۸۰۱۔ ۲۸۰۲۔ ۲۸۰۳۔ ۲۸۰۴۔ ۲۸۰۵۔ ۲۸۰۶۔ ۲۸۰۷۔ ۲۸۰۸۔ ۲۸۰۹۔ ۲۸۱۰۔ ۲۸۱۱۔ ۲۸۱۲۔ ۲۸۱۳۔ ۲۸۱۴۔ ۲۸۱۵۔ ۲۸۱۶۔ ۲۸۱۷۔ ۲۸۱۸۔ ۲۸۱۹۔ ۲۸۲۰۔ ۲۸۲۱۔ ۲۸۲۲۔ ۲۸۲۳۔ ۲۸۲۴۔ ۲۸۲۵۔ ۲۸۲۶۔ ۲۸۲۷۔ ۲۸۲۸۔ ۲۸۲۹۔ ۲۸۳۰۔ ۲۸۳۱۔ ۲۸۳۲۔ ۲۸۳۳۔ ۲۸۳۴۔ ۲۸۳۵۔ ۲۸۳۶۔ ۲۸۳۷۔ ۲۸۳۸۔ ۲۸۳۹۔ ۲۸۴۰۔ ۲۸۴۱۔ ۲۸۴۲۔ ۲۸۴۳۔ ۲۸۴۴۔ ۲۸۴۵۔ ۲۸۴۶۔ ۲۸۴۷۔ ۲۸۴۸۔ ۲۸۴۹۔ ۲۸۵۰۔ ۲۸۵۱۔ ۲۸۵۲۔ ۲۸۵۳۔ ۲۸۵۴۔ ۲۸۵۵۔ ۲۸۵۶۔ ۲۸۵۷۔ ۲۸۵۸۔ ۲۸۵۹۔ ۲۸۶۰۔ ۲۸۶۱۔ ۲۸۶۲۔ ۲۸۶۳۔ ۲۸۶۴۔ ۲۸۶۵۔ ۲۸۶۶۔ ۲۸۶۷۔ ۲۸۶۸۔ ۲۸۶۹۔ ۲۸۷۰۔ ۲۸۷۱۔ ۲۸۷۲۔ ۲۸۷۳۔ ۲۸۷۴۔ ۲۸۷۵۔ ۲۸۷۶۔ ۲۸۷۷۔ ۲۸۷۸۔ ۲۸۷۹۔ ۲۸۸۰۔ ۲۸۸۱۔ ۲۸۸۲۔ ۲۸۸۳۔ ۲۸۸۴۔ ۲۸۸۵۔ ۲۸۸۶۔ ۲۸۸۷۔ ۲۸۸۸۔ ۲۸۸۹۔ ۲۸۹۰۔ ۲۸۹۱۔ ۲۸۹۲۔ ۲۸۹۳۔ ۲۸۹۴۔ ۲۸۹۵۔ ۲۸۹۶۔ ۲۸۹۷۔ ۲۸۹۸۔ ۲۸۹۹۔ ۲۹۰۰۔ ۲۹۰۱۔ ۲۹۰۲۔ ۲۹۰۳۔ ۲۹۰۴۔ ۲۹۰۵۔ ۲۹۰۶۔ ۲۹۰۷۔ ۲۹۰۸۔ ۲۹۰۹۔ ۲۹۱۰۔ ۲۹۱۱۔ ۲۹۱۲۔ ۲۹۱۳۔ ۲۹۱۴۔ ۲۹۱۵۔ ۲۹۱۶۔ ۲۹۱۷۔ ۲۹۱۸۔ ۲۹۱۹۔ ۲۹۲۰۔ ۲۹۲۱۔ ۲۹۲۲۔ ۲۹۲۳۔ ۲۹۲۴۔ ۲۹۲۵۔ ۲۹۲۶۔ ۲۹۲۷۔ ۲۹۲۸۔ ۲۹۲۹۔ ۲۹۳۰۔ ۲۹۳۱۔ ۲۹۳۲۔ ۲۹۳۳۔ ۲۹۳۴۔ ۲۹۳۵۔ ۲۹۳۶۔ ۲۹۳۷۔ ۲۹۳۸۔ ۲۹۳۹۔ ۲۹۴۰۔ ۲۹۴۱۔ ۲۹۴۲۔ ۲۹۴۳۔ ۲۹۴۴۔ ۲۹۴۵۔ ۲۹۴۶۔ ۲۹۴۷۔ ۲۹۴۸۔ ۲۹۴۹۔ ۲۹۵۰۔ ۲۹۵۱۔ ۲۹۵۲۔ ۲۹۵۳۔ ۲۹۵۴۔ ۲۹۵۵۔ ۲۹۵۶۔ ۲۹۵۷۔ ۲۹۵۸۔ ۲۹۵۹۔ ۲۹۶۰۔ ۲۹۶۱۔ ۲۹۶۲۔ ۲۹۶۳۔ ۲۹۶۴۔ ۲۹۶۵۔ ۲۹۶۶۔ ۲۹۶۷۔ ۲۹۶۸۔ ۲۹۶۹۔ ۲۹۷۰۔ ۲۹۷۱۔ ۲۹۷۲۔ ۲۹۷۳۔ ۲۹۷۴۔ ۲۹۷۵۔ ۲۹۷۶۔ ۲۹۷۷۔ ۲۹۷۸۔ ۲۹۷۹۔ ۲۹۸۰۔ ۲۹۸۱۔ ۲۹۸۲۔ ۲۹۸۳۔ ۲۹۸۴۔ ۲۹۸۵۔ ۲۹۸۶۔ ۲۹۸۷۔ ۲۹۸۸۔ ۲۹۸۹۔ ۲۹۹۰۔ ۲۹۹۱۔ ۲۹۹۲۔ ۲۹۹۳۔ ۲۹۹۴۔ ۲۹۹۵۔ ۲۹۹۶۔ ۲۹۹۷۔ ۲۹۹۸۔ ۲۹۹۹۔ ۳۰۰۰۔ ۳۰۰۱۔ ۳۰۰۲۔ ۳۰۰۳۔ ۳۰۰۴۔ ۳۰۰۵۔ ۳۰۰۶۔ ۳۰۰۷۔ ۳۰۰۸۔ ۳۰۰۹۔ ۳۰۱۰۔ ۳۰۱۱۔ ۳۰۱۲۔ ۳۰۱۳۔ ۳۰۱۴۔ ۳۰۱۵۔ ۳۰۱۶۔ ۳۰۱۷۔ ۳۰۱۸۔ ۳۰۱۹۔ ۳۰۲۰۔ ۳۰۲۱۔ ۳۰۲۲۔ ۳۰۲۳۔ ۳۰۲۴۔ ۳۰۲۵۔ ۳۰۲۶۔ ۳۰۲۷۔ ۳۰۲۸۔ ۳۰۲۹۔ ۳۰۳۰۔ ۳۰۳۱۔ ۳۰۳۲۔ ۳۰۳۳۔ ۳۰۳۴۔ ۳۰۳۵۔ ۳۰۳۶۔ ۳۰۳۷۔ ۳۰۳۸۔ ۳۰۳۹۔ ۳۰۴۰۔ ۳۰۴۱۔ ۳۰۴۲۔ ۳۰۴۳۔ ۳۰۴۴۔ ۳۰۴۵۔ ۳۰۴۶۔ ۳۰۴۷۔ ۳۰۴۸۔ ۳۰۴۹۔ ۳۰۵۰۔ ۳۰۵۱۔ ۳۰۵۲۔ ۳۰۵۳۔ ۳۰۵۴۔ ۳۰۵۵۔ ۳۰۵۶۔ ۳۰۵۷۔ ۳۰۵۸۔ ۳۰۵۹۔ ۳۰۶۰۔ ۳۰۶۱۔ ۳۰۶۲۔ ۳۰۶۳۔ ۳۰۶۴۔ ۳۰۶۵۔ ۳۰۶۶۔ ۳۰۶۷۔ ۳۰۶۸۔ ۳۰۶۹۔ ۳۰۷۰۔ ۳۰۷۱۔ ۳۰۷۲۔ ۳۰۷۳۔ ۳۰۷۴۔ ۳۰۷۵۔ ۳۰۷۶۔ ۳۰۷۷۔ ۳۰۷۸۔ ۳۰۷۹۔ ۳۰۸۰۔ ۳۰۸۱۔ ۳۰۸۲۔ ۳۰۸۳۔ ۳۰۸۴۔ ۳۰۸۵۔ ۳۰۸۶۔ ۳۰۸۷۔ ۳۰۸۸۔ ۳۰۸۹۔ ۳۰۹۰۔ ۳۰۹۱۔ ۳۰۹۲۔ ۳۰۹۳۔ ۳۰۹۴۔ ۳۰۹۵۔ ۳۰۹۶۔ ۳۰۹۷۔ ۳۰۹۸۔ ۳۰۹۹۔ ۳۱۰۰۔ ۳۱۰۱۔ ۳۱۰۲۔ ۳۱۰۳۔ ۳۱۰۴۔ ۳۱۰۵۔ ۳۱۰۶۔ ۳۱۰۷۔ ۳۱۰۸۔ ۳۱۰۹۔ ۳۱۱۰۔ ۳۱۱۱۔ ۳۱۱۲۔ ۳۱۱۳۔ ۳۱۱۴۔ ۳۱۱۵۔ ۳۱۱۶۔ ۳۱۱۷۔ ۳۱۱۸۔ ۳۱۱۹۔ ۳۱۲۰۔ ۳۱۲۱۔ ۳۱۲۲۔ ۳۱۲۳۔ ۳۱۲۴۔ ۳۱۲۵۔ ۳۱۲۶۔ ۳۱۲۷۔ ۳۱۲۸۔ ۳۱۲۹۔ ۳۱۳۰۔ ۳۱۳۱۔ ۳۱۳۲۔ ۳۱۳۳۔ ۳۱۳۴۔ ۳۱۳۵۔ ۳۱۳۶۔ ۳۱۳۷۔ ۳۱۳۸۔ ۳۱۳۹۔ ۳۱۴۰۔ ۳۱۴۱۔ ۳۱۴۲۔ ۳۱۴۳۔ ۳۱۴۴۔ ۳۱۴۵۔ ۳۱۴۶۔ ۳۱۴۷۔ ۳۱۴۸۔ ۳۱۴۹۔ ۳۱۵۰۔ ۳۱۵۱۔ ۳۱۵۲۔ ۳۱۵۳۔ ۳۱۵۴۔ ۳۱۵۵۔ ۳۱۵۶۔ ۳۱۵۷۔ ۳۱۵۸۔ ۳۱۵۹۔ ۳۱۶۰۔ ۳۱۶۱۔ ۳۱۶۲۔ ۳۱۶۳۔ ۳۱۶۴۔ ۳۱۶۵۔ ۳۱۶۶۔ ۳۱۶۷۔ ۳۱۶۸۔ ۳۱۶۹۔ ۳۱۷۰۔ ۳۱۷۱۔ ۳۱۷۲۔ ۳۱۷۳۔ ۳۱۷۴۔ ۳۱۷۵۔ ۳۱۷۶۔ ۳۱۷۷۔ ۳۱۷۸۔ ۳۱۷۹۔ ۳۱۸۰۔ ۳۱۸۱۔ ۳۱۸۲۔ ۳۱۸۳۔ ۳۱۸۴۔ ۳۱۸۵۔ ۳۱۸۶۔ ۳۱۸۷۔ ۳۱۸۸۔ ۳۱۸۹۔ ۳۱۹۰۔ ۳۱۹۱۔ ۳۱۹۲۔ ۳۱۹۳۔ ۳۱۹۴۔ ۳۱۹۵۔ ۳۱۹۶۔ ۳۱۹۷۔ ۳۱۹۸۔ ۳۱۹۹۔ ۳۲۰۰۔ ۳۲۰۱۔ ۳۲۰۲۔ ۳۲۰۳۔ ۳۲۰۴۔ ۳۲۰۵۔ ۳۲۰۶۔ ۳۲۰۷۔ ۳۲۰۸۔ ۳۲۰۹۔ ۳۲۱۰۔ ۳۲۱۱۔ ۳۲۱۲۔ ۳۲۱۳۔ ۳۲۱۴۔ ۳۲۱۵۔ ۳۲۱۶۔ ۳۲۱۷۔ ۳۲۱۸۔ ۳۲۱۹۔ ۳۲۲۰۔ ۳۲۲۱۔ ۳۲۲۲۔ ۳۲۲۳۔ ۳۲۲۴۔ ۳۲۲۵۔ ۳۲۲۶۔ ۳۲۲۷۔ ۳۲۲۸۔ ۳۲۲۹۔ ۳۲۳۰۔ ۳۲۳۱۔ ۳۲۳۲۔ ۳۲۳۳۔ ۳۲۳۴۔ ۳۲۳۵۔ ۳۲۳۶۔ ۳۲۳۷۔ ۳۲۳۸۔ ۳۲۳۹۔ ۳۲۴۰۔ ۳۲۴۱۔ ۳۲۴۲۔ ۳۲۴۳۔ ۳۲۴۴۔ ۳۲۴۵۔ ۳۲۴۶۔ ۳۲۴۷۔ ۳۲۴۸۔ ۳۲۴۹۔ ۳۲۵۰۔ ۳۲۵۱۔ ۳۲۵۲۔ ۳۲۵۳۔ ۳۲۵۴۔ ۳۲۵۵۔ ۳۲۵۶۔ ۳۲۵۷۔ ۳۲۵۸۔ ۳۲۵۹۔ ۳۲۶۰۔ ۳۲۶۱۔ ۳۲۶۲۔ ۳۲۶۳۔ ۳۲۶۴۔ ۳۲۶۵۔ ۳۲۶۶۔ ۳۲۶۷۔ ۳۲۶۸۔ ۳۲۶۹۔ ۳۲۷۰۔ ۳۲۷۱۔ ۳۲۷۲۔ ۳۲۷۳۔ ۳۲۷۴۔ ۳۲۷۵۔ ۳۲۷۶۔ ۳۲۷۷۔ ۳۲۷۸۔ ۳۲۷۹۔ ۳۲۸۰۔ ۳۲۸۱۔ ۳۲۸۲۔ ۳۲۸۳۔ ۳۲۸۴۔ ۳۲۸۵۔ ۳۲۸۶۔ ۳۲۸۷۔ ۳۲۸۸۔ ۳۲۸۹۔ ۳۲۹۰۔ ۳۲۹۱۔ ۳۲۹۲۔ ۳۲۹۳۔ ۳۲۹۴۔ ۳۲۹۵۔ ۳۲۹۶۔ ۳۲۹۷۔ ۳۲۹۸۔ ۳۲۹۹۔ ۳۳۰۰۔ ۳۳۰۱۔ ۳۳۰۲۔ ۳۳۰۳۔ ۳۳۰۴۔ ۳۳۰۵۔ ۳۳۰۶۔ ۳۳۰۷۔ ۳۳۰۸۔ ۳۳۰۹۔ ۳۳۱۰۔ ۳۳۱۱۔ ۳۳۱۲۔ ۳۳۱۳۔ ۳۳۱۴۔ ۳۳۱۵۔ ۳۳۱۶۔ ۳۳۱۷۔ ۳۳۱۸۔ ۳۳۱۹۔ ۳۳۲۰۔ ۳۳۲۱۔ ۳۳۲۲۔ ۳۳۲۳۔ ۳۳۲۴۔ ۳۳۲۵۔ ۳۳۲۶۔ ۳۳۲۷۔ ۳۳۲۸۔ ۳۳۲۹۔ ۳۳۳۰۔ ۳۳۳۱۔ ۳۳۳۲۔ ۳۳۳۳۔ ۳۳۳۴۔ ۳۳۳۵۔ ۳۳۳۶۔ ۳۳۳۷۔ ۳۳۳۸۔ ۳۳۳۹۔ ۳۳۴۰۔ ۳۳۴۱۔ ۳۳۴۲۔ ۳۳۴۳۔ ۳۳۴۴۔ ۳۳۴۵۔ ۳۳۴۶۔ ۳۳۴۷۔ ۳۳۴۸۔ ۳۳۴۹۔ ۳۳۵۰۔ ۳۳۵۱۔ ۳۳۵۲۔ ۳۳۵۳۔ ۳۳۵۴۔ ۳۳۵۵۔ ۳۳۵۶۔ ۳۳۵۷۔ ۳۳۵۸۔ ۳۳۵۹۔ ۳۳۶۰۔ ۳۳۶۱۔ ۳۳۶۲۔ ۳۳۶۳۔ ۳۳۶۴۔ ۳۳۶۵۔ ۳۳۶۶۔ ۳۳۶۷۔ ۳۳۶۸۔ ۳۳۶۹۔ ۳۳۷۰۔ ۳۳۷۱۔ ۳۳۷۲۔ ۳۳۷۳۔ ۳۳۷۴۔ ۳۳۷۵۔ ۳۳۷۶۔ ۳۳۷۷۔ ۳۳۷۸۔ ۳۳۷۹۔ ۳۳۸۰۔ ۳۳۸۱۔ ۳۳۸۲۔ ۳۳۸۳۔ ۳۳۸۴۔ ۳۳۸۵۔ ۳۳۸۶۔ ۳۳۸۷۔ ۳۳۸۸۔ ۳۳۸۹۔ ۳۳۹۰۔ ۳۳۹۱۔ ۳۳۹۲۔ ۳۳۹۳۔ ۳۳۹۴۔ ۳۳۹۵۔ ۳۳۹۶۔ ۳۳۹۷۔ ۳۳۹۸۔ ۳۳۹۹۔ ۳۴۰۰۔ ۳۴۰۱۔ ۳۴۰۲۔ ۳۴۰۳۔ ۳۴۰۴۔ ۳۴۰۵۔ ۳۴۰۶۔ ۳۴۰۷۔ ۳۴۰۸۔ ۳۴۰۹۔ ۳۴۱۰۔ ۳۴۱۱۔ ۳۴۱۲۔ ۳۴۱۳۔ ۳۴۱۴۔ ۳۴۱۵۔ ۳۴۱۶۔ ۳۴۱۷۔ ۳۴۱۸۔ ۳۴۱۹۔ ۳۴۲۰۔ ۳۴۲۱۔ ۳۴۲۲۔ ۳۴۲۳۔ ۳۴۲۴۔ ۳۴۲۵۔ ۳۴۲۶۔ ۳۴۲۷۔ ۳۴۲۸۔ ۳۴۲۹۔ ۳۴۳۰۔ ۳۴۳۱۔ ۳۴۳۲۔ ۳۴۳۳۔ ۳۴۳۴۔ ۳۴۳۵۔ ۳۴۳۶۔ ۳۴۳۷۔ ۳۴۳۸۔ ۳۴۳۹۔ ۳۴۴۰۔ ۳۴۴۱۔ ۳۴۴۲۔ ۳۴۴۳۔ ۳۴۴۴۔ ۳۴۴۵۔ ۳۴۴۶۔ ۳۴۴۷۔ ۳۴۴۸۔ ۳۴۴۹۔ ۳۴۵۰۔ ۳۴۵۱۔ ۳۴۵۲۔ ۳۴۵۳۔ ۳۴۵۴۔ ۳۴۵۵۔ ۳۴۵۶۔ ۳۴۵۷۔ ۳۴۵۸۔ ۳۴۵۹۔ ۳۴۶۰۔ ۳۴۶۱۔ ۳۴۶۲۔ ۳۴۶۳۔ ۳۴۶۴۔ ۳۴۶۵۔ ۳۴۶۶۔ ۳۴۶۷۔ ۳۴۶۸۔ ۳۴۶۹۔ ۳۴۷۰۔ ۳۴۷۱۔ ۳۴۷۲۔ ۳۴۷۳۔ ۳۴۷۴۔ ۳۴۷۵۔ ۳۴۷۶۔ ۳۴۷۷۔ ۳۴۷۸۔ ۳۴۷۹۔ ۳۴۸۰۔ ۳۴۸۱۔ ۳۴۸۲۔ ۳۴۸۳۔ ۳۴۸۴۔ ۳۴۸۵۔ ۳۴۸۶۔ ۳۴۸۷۔ ۳۴۸۸۔ ۳۴۸۹۔ ۳۴۹۰۔ ۳۴۹۱۔ ۳۴۹۲۔ ۳۴۹۳۔ ۳۴۹۴۔ ۳۴۹۵۔ ۳۴۹۶۔ ۳۴۹۷۔ ۳۴۹۸۔ ۳۴۹۹۔ ۳۵۰۰۔ ۳۵۰۱۔ ۳۵۰۲۔ ۳۵۰۳۔ ۳۵۰۴۔ ۳۵۰۵۔ ۳۵۰۶۔ ۳۵۰۷۔ ۳۵۰۸۔ ۳۵۰۹۔ ۳۵۱۰۔ ۳۵۱۱۔ ۳۵۱۲۔ ۳۵۱۳۔ ۳۵۱۴۔ ۳۵۱۵۔ ۳۵۱۶۔ ۳۵۱۷۔ ۳۵۱۸۔ ۳۵۱۹۔ ۳۵۲۰۔ ۳۵۲۱۔ ۳۵۲۲۔ ۳۵۲۳۔ ۳۵۲۴۔ ۳۵۲۵۔ ۳۵۲۶۔ ۳۵۲۷۔ ۳۵۲۸۔ ۳۵۲۹۔ ۳۵۳۰۔ ۳۵۳۱۔ ۳۵۳۲۔ ۳۵۳۳۔ ۳۵۳۴۔ ۳۵۳۵۔ ۳۵۳۶۔ ۳۵۳۷۔ ۳۵۳۸۔ ۳۵۳۹۔ ۳۵۴۰۔ ۳۵۴۱۔ ۳۵۴۲۔ ۳۵۴۳۔ ۳۵۴۴۔ ۳۵۴۵۔ ۳۵۴۶۔ ۳۵۴۷۔ ۳۵۴۸۔ ۳۵۴۹۔ ۳۵۵۰۔ ۳۵۵۱۔ ۳۵۵۲۔ ۳۵۵۳۔ ۳۵۵۴۔ ۳۵۵۵۔ ۳۵۵۶۔ ۳۵۵۷۔ ۳۵۵۸۔ ۳۵۵۹۔ ۳۵۶۰۔ ۳۵۶۱۔ ۳۵۶۲۔ ۳۵۶۳۔ ۳۵۶۴۔ ۳۵۶۵۔ ۳۵۶۶۔ ۳۵۶۷۔ ۳۵۶۸۔ ۳۵۶۹۔ ۳۵۷۰۔ ۳۵۷۱۔ ۳۵۷۲۔ ۳۵۷۳۔ ۳۵۷۴۔ ۳۵۷۵۔ ۳۵۷۶۔ ۳۵۷۷۔ ۳۵۷۸۔ ۳۵۷۹۔ ۳۵۸۰۔ ۳۵۸۱۔ ۳۵۸۲۔ ۳۵۸۳۔ ۳۵۸۴۔ ۳۵۸۵۔ ۳۵۸۶۔ ۳۵۸۷۔ ۳۵۸۸۔ ۳۵۸۹۔ ۳۵۹۰۔ ۳۵۹۱۔ ۳۵۹۲۔ ۳۵۹۳۔ ۳۵۹۴۔ ۳۵۹۵۔ ۳۵۹۶۔ ۳۵۹۷۔ ۳۵۹۸۔ ۳۵۹۹۔ ۳۶۰۰۔ ۳۶۰۱۔ ۳۶۰۲۔ ۳۶۰۳۔ ۳۶۰۴۔ ۳۶۰۵۔ ۳۶۰۶۔ ۳۶۰۷۔ ۳۶۰۸۔ ۳۶۰۹۔ ۳۶۱۰۔ ۳۶۱۱۔ ۳۶۱۲۔ ۳۶۱۳۔ ۳۶۱۴۔ ۳۶۱۵۔ ۳۶۱۶۔ ۳۶۱۷۔ ۳۶۱۸۔ ۳۶۱۹۔ ۳۶۲۰۔ ۳۶۲۱۔ ۳۶۲۲۔ ۳۶۲۳۔ ۳۶۲۴۔ ۳۶۲۵۔ ۳۶۲۶۔ ۳۶۲۷۔ ۳۶۲۸۔ ۳۶۲۹۔ ۳۶۳۰۔ ۳۶۳۱۔ ۳۶۳۲۔ ۳۶۳۳۔ ۳۶۳۴۔ ۳۶۳۵۔ ۳۶۳۶۔ ۳۶۳۷۔ ۳۶۳۸۔ ۳۶۳۹۔ ۳۶۴۰۔ ۳۶۴۱۔ ۳۶۴۲۔ ۳۶۴۳۔ ۳۶۴۴۔ ۳۶۴۵۔ ۳۶۴۶۔ ۳۶۴۷۔ ۳۶۴۸۔ ۳۶۴۹۔ ۳۶۵۰۔ ۳۶۵۱۔ ۳۶۵۲۔ ۳۶۵۳۔ ۳۶۵۴۔ ۳۶۵۵۔ ۳۶۵۶۔ ۳۶۵۷۔ ۳۶۵۸۔ ۳۶۵۹۔ ۳۶۶۰۔ ۳۶۶۱۔ ۳۶

والخفا اذا هوئى۔ الآیہ +

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص لائے الباب الثانی ص ۲۵۔

محمد بن اسماعیل صالح الامیر: روضۃ السندیہ ص ۱۵۴ و ۱۸۱ +

شمس الدین الجوزی: اسنی المطالب ص ۱۲

میرزا محمد بن محمد خان: نزل الابرار ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ لغایت ۳۷ +

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری شرح صحیح بخاری ^{۱۰۰} محمد بن کثیری: مناقب رضوی باب سوم ص ۱۲

شیخ سلیمان قندوزی: ینابيع المودة باب السالغ حشر ص ۱۷ تا ۲۷ +

شہاب الدین احمد: توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل -

اب ہم کچھ عبارات نقل کرتے ہیں:-

عن زید ابن ارقم والبراء بن عازب قال لفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابواب شاعة في المسجد فقال سدوا الابواب الابواب على قافلكم في ذلك الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فعمل الله وانشى عليه قل اما بعد فاني قد امرت بسد هذه الابواب غير باب علي فقال ثيه قائلكم اني والله ما سدت شيئا وفتحته ولكني امرت بشي فاتبعتہ۔

امام حنبل و نسائی و حاکم نے زید بن ارقم و برآ بن عازب سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ چند اصحاب رسول کے مکافوں کے دروازے مسجد کے اندر کھلتے تھے آنحضرت نے حکم دیا کہ سب دروازے سولے علی کے دروازے کے بند کر دئے جائیں اس پر لوگوں میں چہ پیگ و میاں ہونے لگیں جب آنحضرت کو یہ معلوم ہوا تو آپ منبر پر تشریف لے گئے خداوند تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ تحقیق مجھے خداوند تعالیٰ کی طرف سے حکم آیا کہ ان تمام دروازوں کو سولے علی کے دروازے کے بند کرادوں۔ اسی خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ قسم ہے مجھ کو ذات باری کی میں نے نہ کسی چیز کو بند کیا ہے اور نہ کھلایا ہے لیکن مجھ پر یہ حکم خدا کی طرف سے آیا گیا تھا جسکی میں نے تعمیل کی ہے +

ی: وفار الوفا، الحزرا الاول۔ باب الرابع۔ فصل حامدی عشر ص ۲۳۶

حمدہ قال رسول اللہ

یہ وسلم سئل الابواب

لا باب علی خقل جمل

فی قد رما اخرجه منہ و

فقال رسول اللہ صلی

لہ علیہ وسلم لہ اومر بن لک

فقال فبقدرہ اسی فقال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہ اومر

بن لک فاضرب باکیا حزینا

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سئل الابواب کلہا غیر

باب علی فربما فریہ وہو جنب اخرجه لک

لذالین سہوی: وفار الوفا، الحزرا الاول ف ۲۳۶

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لعل یا علی لا یحل

لاحد ان یحیی فی ہذا المسجد

غیری وغیرک (اخرجه البزار)

عبید اللہ امرتہری: ارنج المطالب باب چہارم ص ۵۱۰

اختیارنا بکرا احمد بن جعفر البزاز بعدد ثنا

عبداللہ بن احمد بن حنبل حقیقی ابی حوثنا

محمد بن جعفر ثنائی عن محمد بن ابی عبداللہ

عن زید بن ارقم قال کانہ لفر من اصحاب

طبرانی نے جابر بن سمر سے روایت کی کہ کہہ گئے

ہیں کہ جناب رسول خدا نے حکم دیا کہ تمام ڈالنے

علی کے دروازے کے علاوہ بند کئے جائیں

ایک شخص نے کہا کیا رسول اللہ مجھے صرف تنی جگہ

کی اجازت دیں کہ جس میں ہے آج اس کوں حضرت

نے فرمایا تم کو اس کا حکم نہیں دیا گیا۔ پھر وہ شخص

اتھا کرنے لگا کہ مجھے صرف تنی جگہ پھوڑنے کی اجازت

دی جائے کہ میرا سر علی کے حضرت نے فرمایا تم کو

اس کا حکم نہیں ہے۔ تو وہ شخص روتا ہوا نہایت

عکسین پس ہو گیا۔ پھر جناب رسول خدا نے

حکم دیا کہ علی کے دروازے کے علاوہ باقی سب

دروازے بند کر دو۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ علی

جنب میں اسی دروازے سے آتے جاتے تھے

البراز ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں

کہ جناب رسول خدا نے علی سے فرمایا کہ یا علی

سوئے میرے اور سہلے تیرے کسی کے لئے جا

نہیں کہ جو میں حالت جنابت کے اندر آئے۔

راسلے را دیان عربی میں دیکھو جیسے ایک امام محمد

مفلح میں زید بن ارقم سے مروی ہے کہ چند

صحاب رسول کو دروازے مسجد کے اندر کھلتے

تھے اور وہیں سے آمد و رفت تھی۔ ایک دن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤتی
 شاة فی المسجد فقال یوماً سداً
 هذه الابواب الاباب علی تکلم
 فی ذلک ناس - فقام رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ و
 اشہد ان لا اله الا اللہ ثم قال اما بعد فانی
 امرت بسد هذه الابواب غیر
 باب علی - فقال فیہ قائلکم واللہ ما
 سددت شیئاً ولا فحستہ
 دلکن امرت بشیئ فاتبعتہ
 هذا حدیث صحیح الاسناد
 لم یخرجہ .

ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین
 الجزء الثالث ص ۱۲۵ ۱۳۴ +

عن سعید بن ابی وقاص قال
 کانت لعلی مناقب لم تکن لاحد
 کان بیته فی المسجد اعطاه لابی
 یوسف خیبر وسداً الابواب علی
 اخرجه اسماء ابو الحسن فقیہ بن المغازی
 عبید اللہ مرسى: از المطالب بجام ملت
 عن ابی ہریرۃ عن عمر بن الخطاب
 قال لقد اعطى علی ثلاث نخصال
 لا ان یکون لی واحدة منهن

جناب رسول خدا نے حکم دیا
 دروازے سدائے علی کے و
 کے بند کر دو۔ اس پر لوگوں نے
 کہیں۔ جب آنحضرت کو معلوم ہوا
 پر تشریف لے گئے اور بنی حمو
 فرمایا کہ تحقیق مجھے حکم دیا گیا کہ تم سب

دروازے سدائے علی کے دروازے کے
 بند کر دوں لیکن اس پر تم میں سے اعتراض
 کرنا بولے نے اعتراض کیا ہے قسم بخدا میں نے خود
 نہ کوئی دروازہ بند کیا۔ اور نہ کوئی دروازہ کھلا
 رکھا۔ مجھے تو جو حکم خدا کی طرف سے ملا تھا اسکی
 تعمیل میں نے کی ہے۔ حالک کہتے ہیں کہ اس حدیث کے
 تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث صحیح الاسناد ہے
 اگرچہ بخین نے ان بات کو کھسار سکونہ بن علی
 امام محمد بن فقیہ بن المغازی دایت کرتے ہیں یہ
 بن ابی وقاص سے جو کہتے ہیں کہ جناب علی رضی اللہ عنہ
 ایسے فضائل میں جو دوسروں کو حاصل نہیں ہو سکتے
 مسجد میں تھا خیبر کے روزانہ علم دیا گیا اور نئے
 دروازے کو چھوڑ کر باقی سب دروازے جو مسجد
 میں کھلتے تھے بند کر دیے گئے۔

امام احمد بن حنبل ابو یوسف الحاکم ابن السمان دایت کرتے
 ہیں ابو ہریرہ سے جو دایت کرتا ہے حضرت عمر سے۔
 حضرت عمر نے کہا کہ علی کو تین ایسی فضیلتیں عطا ہوئیں

نعم من اعطى حمر النعم
 في الجنة ابنته فاطمة
 ه في المسجد الا محل لاني
 له والراية يوم خيبر
 به احمد وابي يعلى والحاكم ابن السما
 سيد الله امري: ارجح المطالب باب چهارم
 عن سعد بن العبدى صلى الله عليه
 وسلم امر بابواب فسدات وترك
 باع على فاته العباس فقال
 يا رسول الله سدات ابوابنا
 وتركتم باب على فقال ما انا
 سددتها لكن الله سددها

راخرجه احمد والنسائي والطبراني
 عبد الله امري: ارجح المطالب باب چهارم
 عن عمر بن سهل قال قال رسول الله
 عليه وسلم اطلق فمه من يسدوا
 ابوابهم فانطلقت فقلت لهم ففعلوا
 الاحمزة فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قل احمزة فليقول باب
 فقلت احمزة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يا امرئ ان تحول
 بابك فحول فرجعت اليه وهي قائم يصلي
 فقال ارجع الى بيتك (اخرجه ابن ماجه)

کہ اگر انہیں سے ایک بھی شخص مل جاتی تو وہ مجھے خوش
 والے اور اس سے بہتر بتا پوچھ گیا کہ وہ نہیں
 فضیلتیں کو کسی میں تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ
 زوجہ فاطمہ بنت رسولؐ تھیں انکو مسجد میں انش
 دی، دروڑ انکو وہ امور جائز تھے جو میرے لئے
 نہ تھے تیسرے یہ کہ دروغیہ انکو علم دیا گیا۔
 احمد نسائی و طبرانی روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے
 ہیں کہ جناب رسولؐ خدا نے حکم دیا کہ تمام دروازے
 بند کر دئے جائیں لیکن آپؐ علی کا دروازہ کھلا
 رہے وہاں آپ کے پاس عباس کے اندک کایت
 کی کہ آپ نے ہمارے دروازے تو بند کر دئے
 لیکن علی کا دروازہ کھلا رکھا۔ آپ نے جواب دیا
 کہ اُنکے دروازے میں نے بند نہیں کرائے بلکہ
 خدا نے بند کرائے ہیں۔ علی کا دروازہ کھلا رکھا
 عمر بن سہیل کہتے ہیں کہ مجھے جناب رسولؐ خدا نے
 حکم دیا کہ جا کر لوگوں کو کہہ دو کہ وہ اپنے اپنے دروازے
 بند کر لیں میں نے جا کر کیا اور انہوں نے بند
 کر دیے لیکن حمزہ نے بند نہیں کیا میں نے انکو
 عرض کیا کہ حمزہ کے سوا سب نے دروازے بند
 کر دیے ہیں آپ نے فرمایا کہ جا کر حمزہ سے کہہ دیجئے
 دروازے کا رخ پھیرے میں نے جا کر اسے کہا۔
 اس پر انہوں نے بھی اپنا دروازہ بند کر لیا میں حضرت
 کی خدمت میں واپس آیا آپ نے فرمایا کہ تم نے

نور الدین تہجدی، وفار الوفا، الحجۃ الاولیٰ ۱۳۳۸
عن حذیفہ بن اسید الغفاری رضی
اللہ عنہ قال لما قتل مراد صاحب
النبی صلی اللہ علیہ وسلم المینہ
لم یکن لہم بیوت وکان یمیتون
فی المسجد فقال لہم النبی صلی
اللہ علیہ وسلم لا تبینوا فی المسجد
فتحلوا ثمران القوم بنو بیوت
حول المسجد وجعلوا الجاہلۃ الی
المسجد ثم ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بعث الیہم معاذ بن جبل فتناد
ابا بکر فقال ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یامرک ان تشد بابک
الذی فی المسجد وتخرج منه
فقال سمعاً وطاعة للہ ولرسولہ علی
ما تردد ولا یدری اہو فینم یقوم او
فینم یخرج وکان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قد بنی لہ فی المسجد بینا
بین ابیاتہ فقال للذی صلی اللہ
وسلم اسکن طاهر مطہر فبلغ حمزہ
قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی
فقال بامحمد اخرجنا وفسد غلہ
بنی عبد المطلب فقال لہ کان الامر

بعد فراغت کے آپ نے فرمایا
حذیفہ بن اسید الغفاری
رسول خدا کے اصحاب
سوئے کیلئے گھر نہ
رہا کرتے تھے آنحضرت نے
میں نہ سویا کرو کیونکہ تم تمہارے ہر
صحابہ نے مسجد کے ارد گرد مکان بنائے
ان کے دروازے مسجد میں رکھے آنحضرت
معاذ بن جبل کو انکی طرف بھیجا۔ انہوں نے
ابوبکر سے جا کر کہا کہ جناب رسول خدا نے حکم
دیا ہے کہ اپنا دروازہ بند کر دو کیونکہ وہ مسجد میں
کھلتا ہے اور تم مسجد سے نکل جاؤ۔ انہوں نے
سمعاً وطاعة مکر حکم کی تعمیل کی پھر آنحضرت نے
حمزہ کی طرف پیغام بھیجا۔ انہوں نے بھی دروازہ
بند کر لیا۔ حضرت علی مترود تھے اور نہیں جانتے
تھے کہ انکے لئے کیا حکم ہوگا۔ آنحضرت نے انکا
گھر اپنے گھر دے دیں درمیان مسجد میں بتایا تھا۔
آنحضرت نے ان سے کہا کہ اے علی تم پاکی پکڑو
ہو مسجد ہی میں رہو اور دروازہ کھلا رکھو جب
آنحضرت کا یہ قول حمزہ تک پہنچا تو آنحضرت کی
خدمت میں حاضر آکر عرض کی کہ اے محمد تم نے
ہمکو تو بھلا دیا اور بنی عبد المطلب کے لئے گھر نہ دیا
آنحضرت نے جواب دیا کہ جو کچھ میں نے کیا ہے وہ خدا

دو نگو من احد والله ما
 الا الله وانك لعل خیر
 رسول۔ اخرجہ فقیہ ابوحن
 مائل والوبکر ابن عمر ریدہ
 حکم کے مطابق کیا ہے۔ خدا کی قسم یہ مرتبہ نگو
 سو کسی اور نے علی کو نہیں دیا۔ اگرچہ تم بھی
 خدا و رسول کی طرف سے غیر مجوز +

سید الشہداء تفسیری: ارجح المطالب باب چہارم ص ۵۰۴۔

عن حیدر العرفی قال لما اخرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب
 التي في المسجد شق عليه فقال
 حبة كاني لا نظروا الى حمزة بن
 عبد المطلب وهو تحت فطيفة
 سمكة وعينا لات درفان ويقول
 اخرجت عمك وابا بكر وعمر و
 انعباس واسدنت ابن عمك
 فعلم رسول الله صلى الله عليه و
 سلم انه قد شق عليه ثم فودى
 الصلوة جامعة فصعد المنبر
 فلبسهم من رسول الله خطبة كان
 ابلغ منها تمجيدا وتوحيدا فلما
 فرغ قال ايها الناس ما انا
 سددتها ولا انا فتحتها ولا انا
 اخرجتكم واسكنته ولكن الله هو
 امر به ثم قرعوا الخمر اذ اخرج
 ما ضل صاحبكم وما غوى وما
 حیدر العرفی کہتے ہیں کہ جب جناب رسول خدا نے
 ان تمام دروازوں کے بند کرنے کا حکم دیا تو سید
 میں کھستے تھے تو ان لوگوں پر شائق گزرا وہ کہنے
 کہتے ہیں کہ اس تک میں نے ان کے سانس نہ
 بن عبد المطلب سے نکلی اور تے ہیں
 اُن کے آنکھوں میں آنسو ڈالتے ہیں
 یہاں نہات کہتے ہیں کہ اُن کے اپنے پیچھے
 ابوبکر و عباس کو نکال دیا ہے چھپ گئے
 علی کو کہتے دیا۔ آنحضرت کو معلوم ہوا کہ یہ امر
 ان لوگوں پر شائق گزرا ہے پس آنحضرت نے
 نماز جماعت کی منادی کرادی اور منبر پر
 لے جا کر ایسا فصیح و بلیغ خطبہ ارشاد کیا کہ تمہیں
 توحید میں ویسا خطبہ بھی نہیں آئے سنا گیا
 تھا حمد و ثنائے خداوند تعالیٰ کے بعد فرمایا کہ
 اے لوگو! میں نے نہ ان دعاؤں کو بند کیا
 ہے اور نہ کھولا ہے اور نہ تم کو کال ہے اور نہ علی
 کو کہتا ہے بلکہ یہ حکم خداوند تعالیٰ نے دیا ہے
 پھر آپ نے یہ آیت پڑھی والجمرا اذا هوى

يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا دُخَىٰ يُوحِي
عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ
جلال الدین السیوطی: کتاب البدع المنقذ بحر النسا
منہ زینتہ وینطق عن الهوی بیوہ و انجم۔

قسم ہے ستارہ کی جب وہ
یعنی محمدؐ گمراہ ہوا اور نہ بھٹکا
نہیں پوتا جو وہ کہتا ہے
ہوتی ہے جو مضبوط قوتوں

عبید اللہ امرتسری: راجع المطالب باب چہارم ص ۵۱۳۔

عن عدی بن ثابت قال خرج رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المسجد
فقال ان اللہ اوحی الی نبیہ صلی
ان ابن لی مسجد اطأ ہذا لا یسکنہ
الا موسیٰ و ہارون و ابنا ہارون
وان اللہ اوحی الی ان ابن لی
مسجد اطأ ہذا لا یسکنہ
الا انا و علی و ابنا علی۔
اخرجہ ابن المغازلی۔

ابن المغازلی: روایت کرتے ہیں۔ عدی بن
عدی کہتے ہیں کہ ایک دن جناب رسول خداؐ
کی طرف تشریف لائے اور فرمایا کہ خداوند تعالیٰ
نے اپنے بنی موسیٰ کی طرف وحی بھیجی کہ ایک طاہر
مسجد تعمیر کرے جس میں سولے موسیٰ و ہارون
فرزندان ہوں گے اور کوئی نہ ہے۔ اور تحقیق
خدا نے میری طرف وحی بھیجی کہ میں ایک پاک
مسجد تعمیر کروں جس میں سولے میرے اہل علی
فرزندان علی کے اور کوئی نہ ہے۔

عبید اللہ امرتسری: راجع المطالب باب چہارم ص ۵۱۳۔

فوجدوا فی انفسہم و تبین فضلہ
علیہم و علی غیرہم من اصحابہ النبوی
صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ ذلک
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام
خطیباً فقال ان رجالا یخردون فی
الفسہم فی انی اسكنت علیا فی
المسجد و اللہ ما اخرجہم و ما
اسكنتہ ان اللہ عزوجل اوحی الی

حکم سد ابواب صحابہ کے دل میں رنج ہوا اور
حضرت علیؑ کا تمام صحابہ سے فضل ہونا اس حکم کی
وجہ سے ظاہر ہو گیا۔ اس رنج کی اطلاع جناب
رسول خداؐ کو ہوئی پس آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا کہ
مجھے معلوم ہو رہا ہے کہ لوگوں کو اس امر سے رنج
ہوا ہے کہ میں نے علیؑ کو مسجد میں کین کر دیا۔
قسم بخدا نہ میں نے ان لوگوں کو مسجد سے نکالا اور
نہ علیؑ کو اس میں رہنے دیا۔ خدا نے موسیٰ اور

یہ ان تبوا القوم کما یجہر
 حلوا بیونکم قبل لسنۃ
 لہم لادۃ وامر موسیٰ ان
 مسجدہ ولا ینکم فیہ
 لداخلہ الہا دون ذریۃ
 ان علیا صنی بسر فریۃ ہا رن
 من موسیٰ دھواخی دون اہلی
 والجل مسجد لاجنکم فیہ النساء
 علی ذریۃ رابن المغانی کتاب المناقب
 عبید اللہ مرسوی: از مع انطاب باب چہام ۳۵
 جلال الدین سیوطی: کتاب اللہ المنثور الجزء الثالث ص ۳۵۳ بے تفسیر آیہ اذ حینا الی موسیٰ و
 اخیه ان تبوا القوم کما یجہر بیونکم الایہ - پارہ ۳۵ سورہ یونس ع ۹ +
 ابن ابراہیم مسند میں حضرت علی سے نہایت کہتے
 ہیں حضرت علی فرماتے ہیں کہ ایک دن جناب
 رسول خدا نے یہ اہم فقرہ فرمایا کہ موسیٰ نے
 خداوند تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ سجدہ کو اردن کی
 سکونت کی وجہ سے پاک و پاکیزہ کرے اور میں
 نے خدا سے دعا کی کہ میری سجدہ کو تیرے ہاتھ
 سے پاک پاکیزہ کرے۔ پھر آپؐ نے ہاتھ کی طرف
 پیچھا کیا کہ اپنا وردانہ بند کرے۔ انہوں نے
 بند کر لیا۔ پھر آپؐ نے پاس پیچھا کیا کہ اپنا وردانہ
 بند کر لے۔ انہوں نے بھی بند کر لیا۔ اسی طرح
 عباس کے پاس پیچھا کیا۔ انہوں نے بھی بند کر لیا

اخرجه البزار فی مسنده -

نور الدین مہموی، وفار الوفا، الحجۃ الاولیٰ ۳۳

وصابی: الاکتفاء فضائل الاربعۃ الخلفاء

پھر آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے تمہارے

بند کئے اور علی کا دروازہ کھلا رکھا بلکہ خدا -

دروازے بند کئے ہیں اور علی کا دروازہ کہ

عسید اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب چہارم ص ۵۸

عن ابن عباس قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم لعلی ان یمشی

سأل ربه ان یطهر مسجده یبارک

وذریته وانی سألت الله ان یطهر

مسجده لك ولذریتك من بعدك

ثم ارسل الی ابی بکر ان سدا بابك

فاسترحجہ وقال سبحا وطاعة تشدد

بابہ ثم ارسل الی عمر لئلا یكذب

ثم صعد المنبر فقال

ما انا سددت ابوابكم و

لا فتحت باب علی ولكن الله

سد ابوابكم وفتح باب علی

ابو نعیم اصفہانی: فضائل اصحاب

عسید اللہ امرتسری: ارجح المطالب

باب چہارم ص ۵۸

اسند ابن زبالہ وشیخی من طریقہ

عن رجل من اصحاب رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم قال ینما الناس

جلوس فی مسجد رسول الله صلی اللہ

ما فظا ابو نعیم فضائل اصحابہ بن حضرت عبداللہ

ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول

خدا نے حضرت علی سے فرمایا کہ تیری اپنے خدا

دعا کی کہ خداوند تعالیٰ ان کی مسجد کو روشن

اور ان کی ذریت کے ذریعہ سے پاک کرے مگر

اسی طرح میں نے خدا سے دعا مانگی کہ وہ میری

مسجد کو نبی اور میری ذریت کے ذریعہ سے پاک

پاک کرے۔ پھر آنحضرت نے ابو بکر کی طرف حکم

بھیجا کہ اپنا دروازہ بند کرلو۔ انہوں نے منع دیا

کہ اگر دروازہ بند کر لیا پھر اسی طرح حکم حکم

بھیجا۔ پھر آنحضرت منبر پر تشریف لے گئے اور

فرمایا کہ میں نے تمہارے دروازے بند نہیں

کئے اور علی کا دروازہ کھلا رکھا ہے بلکہ

خدا نے تمہارے دروازے بند کئے ہیں اور

علی کا دروازہ کھلا رہنے دیا ہے۔

ابن زبالہ وشیخی نے اپنی اپنی اسناد کے ساتھ

ایک صحابی رسول سے روایت کی ہے صحابی

کہتے ہیں کہ ہم سب مسجد رسول میں بیٹھے ہوئے

تھے کہ یکایک ایک سنائی آیا اور اس نے مذکور

کہ اسے لوگوں اپنے دروازے بند کرلو۔ اس
 نہ اسے لوگوں میں کھلبلی پڑ گئی۔ لیکن اُن
 میں سے ایک بھی دروازہ بند نہ کر کے لئے
 نہیں اُٹھا۔ اس کے بعد دوسرے منادی گریزا لایا کہ
 بھی، دروازے بند کرلو۔ اپنے دروازے بند کرلو۔ یہاں
 وقت بھی کوئی شخص اس حکم کی تعمیل کر کے لئے نہیں
 اُٹھا اور آپس میں کہنے لگے کہ رسول خدا کا اسے
 مقصد کیا ہے اور ارادہ کیا ہے۔ پھر سب اُٹھ کر
 آیا۔ اسے بھی کہا کہ لوگو! دروازے بند کرلو قبل
 اس کے کہ عذاب الہی نازل ہو۔ اس پر تمام لوگ طبعی
 ملہدی اُٹھے تاکہ دروازے بند کر لیں۔ چنانچہ عذاب
 بھی اپنی راہ کو سنبھالتے ہوئے اُٹھے جب اُس نے
 کہا کہ دروازے بند کرلو۔ وہ راہی مہملی کہتے ہیں
 کہ تمام لوگوں کے دروازے مسجد کے پاس
 ہو کر عمر و عثمان وغیرہم کے دروازے بھی مسجد
 میں کھلتے تھے۔ علی آئے اور رسول خدا کے پاس
 کھڑے ہو گئے جناب رسول خدا نے فرمایا کہ تم
 عتین کیوں ہو۔ اپنے گھر جاؤ۔ علی کو دروازہ بند
 بند کرنے کا حکم نہیں دیا۔ اس پر لوگوں نے اعتراض
 کیا کہ ہمارے دروازے تو بند نہ کئے اور علی کو دروازہ
 کھلا ہے دیا۔ درآنحالیہ وہ عمر میں ہم سے چھڑا
 ہے۔ اُن میں سے بعض نے کہا کہ قرآن مجید کی آیت ہے
 علی کا دروازہ بند نہیں کیا۔ دوسرے نے کہا کہ

ادخرهم مناد فنادی یا ایہا
 تاد ابوابکم ففتحس الناس
 فلیقم احد ثم خرج الثالث
 الثالث سد ابوابکم
 ثم احد وقال الناس ما اراد
 هذا فخرج الثالث وقال ایہا
 الناس سدوا ابوابکم قبل ان
 یازل العذاب فخرج الناس
 مبأدین وخرج حمزة بن عبد المطلب
 یجر کساءه حین نادى سدا
 ابوابکم قال ولکل رجل منهم
 باب الى المسجد ابوبکر وعمر
 وعثمان وغیرہم وجاء علی حثی
 قائم علی راس رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلم ما یغضک ارجع الی
 رحلک ولم یأمرہ بالسد
 فقالوا سدا ابوابنا وترك
 باب علی وهو احد ثنا فقال
 بعضهم ترکہ لقرایت فقالوا
 حمزة اقرب منه واخوه
 من الرضاعة وعمره وقال
 بعضهم ترکہ من احل ابنت

فبلغ ذالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ فخرج الیہم بعد ثالثۃ فحمد اللہ
 وکان اذا غضب احمر عرفت فی وجہہ ثم قال اما بعد
 ذلکم فان اللہ اوحی الی موسیٰ ان
 اتخذ مسجدا طاهر لا یسکنہ الا ہود و
 ہارون وبنو اسرائیل وان اللہ اوحی الی
 ان اتخذ مسجدا طاهرا لا یسکنہ الا انا
 وعلی و ابنا علی حسن و حسین و قد قدمت
 المدینۃ و اخراج بها المسجد و ما اردت الخول
 الیہ حتی امرت و ما اعلم الا ما علمت و ما
 اصنع الا ما امرت فخرجت علی ناقۃ فلقنتی
 الانصار یقولون یا رسول اللہ انزل
 علینا فقلت خلوا الناقۃ فانہا ما مریۃ
 حیث لزلت حیت برکت واللہ ما انا سددت
 الابواب و ما انا فتحتها و ما انا اسكنت علیا
 و لکن

خود تو زیادہ قریب ہیں۔ رسول خدا کے مقصد
 ہیں اور ہر اور رضاعی بھی ہیں بعض نے
 لڑکی کی وجہ سے علی کا دروازہ بند کر
 لیا پس جناب رسول خدا صحابہ کے پاس آئے
 اور بعد حمد و ثنائے الہی فرمایا اور آپ کا چہرہ
 مارے لال تھا غصہ میں آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا کرتا تھا
 کہ تحقیق خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی طرف وحی
 نازل فرمائی کہ مسجد کو طاهر کرے اور اس میں سوائے
 موسیٰ و ہارون و بنو اسرائیل و بنو اسرائیل کے اور
 کوئی نہ رہے۔ اور تحقیق میرے پاس بھی خداوند تعالیٰ
 نے وحی نازل فرمائی ہے کہ میں مسجد کو پاک طاهر
 کر دوں اور اس میں سوائے میرے اور علی و بنو اسرائیل
 علی یعنی حسن و حسین کے اور کوئی نہ رہے جب
 میں مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آیا اور وہاں مسجد بنائی
 تو میرا بیٹا ارادہ ہجرت کرنے کا نہیں تھا جب تک
 مجھے حکم نہ دیا گیا میں کچھ نہ جانتا تھا سوائے اُنکے
 کہ جب تک علم و حکم دیا گیا تھا اور میں کچھ نہیں کرتا تھا
 جب تک مجھ کو اس کا حکم نہ دیا جائے میں اپنے ناتانہ
 پر کہے مدینہ آیا۔ انصار مجھے مدینہ میں لے اور میرا
 کیا کریں کسی خاص جگہ ٹھہروں لیکن میرے کہا کہ میرے
 ناتانہ کو چھوڑ دو وہ مجھ کو لائی مامور ہے پس میں ناں
 اُترا جہاں میرا ناتانہ ٹھہرا۔ اس طرح تم خدا نے انہوں نے
 دروازے بند کر گئے۔ اور نہ دروازہ کھلویا اور

منہ۔

میروی: وفارہ الوفار الجزار الاول

الح فصل الحادی عشر ص ۳۳۹

میں نے علی کو مسجد میں آباد کیا۔ بلکہ یہ سب اس پر
خدا نے اپنے خاص حکم سے کئے ہیں اور خدا نے
اسی علی کو مسجد میں آباد کیا ہے اور مکہ کا دروازہ
کھلا رکھا ہے +

ابن عساکر نے ابورافع سے روایت کی کہ وہ
کتاب ہی کہ ایک ان جناب رسول خدا نے خطبہ پڑھا
فرمایا اور اس میں فرمایا کہ تحقیق خداوند تعالیٰ نے
موسیٰ و ہارون کو حکم دیا کہ وہ دونوں اپنی قوم
کے لئے مکانات تیار کریں اور ان دونوں
کو حکم دیا کہ مسجد میں کوئی جنب نہ ہوں اور
نہ عورتوں سے مباشرت کریں سوائے ماؤں
اور اس کی ذریت کے سب سے کسی کیلئے جائے
نہیں ہے کہ میری اس مسجد میں عورتوں سے
مباشرت کرے اور اس میں جنب ہے سوائے
علی اور اس کی ذریت کے۔

برنج ابن عساکر عن ابی افرح رضی
اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم خطب فقال ان اللہ امرہ
وہارون ان یبنوا القومہما کیتنا
وامرہما ان لا یتبیت فی مسجدہما
جنب ولا یقربوا خبیہ النساء الا
ہارون وذریئہ ولا یجل للاحد
ان یقرب النساء فی مسجدہ
ہذا ولا یتبیت فیہ جنب الا علی
وذریئہ کتاب اللہ المنثور الجزار اثبات ۳۱
بتفسیرہ داوینا الی مہدی واخیر ان تبوا
لقومکمما عصر یونان بارہ واسوہ یونس ع ۹۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں افسانہ ابواب کی توثیق و تصدیق نہایت
خوبی کے ساتھ کی ہے۔ اور حقیقی احادیث ہم نے اس مضمون پر اوپر نقل کی ہیں۔ اعلیٰ
صحت اور ان کے رواۃ کے ثقہ و معتبر ہونے کو نہایت اچھی طرح ثابت کیا ہے۔ اور چونکہ
طوالت ہو گئی ہے لیکن جی نہیں چاہتا کہ اس کو چھوڑ دیں۔ لہذا جو نیچے سب سے نقل کئے ہیں۔
جو درود نے مسجد کے درگاہ تھے ان کے بعد
کوئی متعلق بہت سی روایات ہیں جو اسی
قسم کی ہیں۔ روایت مختلف ہیں جو مفسرین
علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں افسانہ ابواب کی توثیق و تصدیق نہایت
خوبی کے ساتھ کی ہے۔ اور حقیقی احادیث ہم نے اس مضمون پر اوپر نقل کی ہیں۔ اعلیٰ
صحت اور ان کے رواۃ کے ثقہ و معتبر ہونے کو نہایت اچھی طرح ثابت کیا ہے۔ اور چونکہ
طوالت ہو گئی ہے لیکن جی نہیں چاہتا کہ اس کو چھوڑ دیں۔ لہذا جو نیچے سب سے نقل کئے ہیں۔
جو درود نے مسجد کے درگاہ تھے ان کے بعد
کوئی متعلق بہت سی روایات ہیں جو اسی
قسم کی ہیں۔ روایت مختلف ہیں جو مفسرین

اللسجل احادیث فی الفاظہا
حدیث الباب منہا حدیث

سعد بن ابی وقاص قال امرنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسد
الابواب الشارعة فی المسجد
وترک باب علی۔ أخرجه احمد
والنسائی داسنادہ قوی و فی زیاتہ
للطبرانی فی الأوسط رجالہا ثقات
من الزیادۃ فقالوا یا رسول اللہ
سددت ابوابنا فقال ما انا
سددتہا ولكن اللہ سدہا و
عن زید بن ارقم قال کان لفر
من الصحابة ابواب شارعة
فی المسجد فقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سدوا هذه الابواب الا
باب علی فتکلم ناس فی ذالک
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم انی دل اللہ ما سددت
شیئا ولا فحنتہ ولكن امرت
بشیئی فاتبعتہ۔ أخرجه احمد
والنسائی والحدیث کمر و رجالہ
ثقات۔ وعن ابن عباس قال امر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
باب ابواب المسجد وسدت الابواب

ابو بکر کے حق میں بخاری۔
ان کے سعد بن ابی وقاص
ہیں کہ جناب رسول خدا
تمام دروازے جو مسجد میں
جائیں لیکن علی کا دروازہ کھلا رکھا
نسائی نے اپنی اسناد کے ساتھ نقل
اس کے اسناد سب قوی ہیں۔ اور طبرانی
روایت میں جو اوسط میں بیان کی گئی ہیں کچھ الفاظ
زیادہ ہیں۔ اس کے بھی سب ادبی ثقہ ہیں اس کے
الفاظ زیادہ ہیں کہ اسپر لوگوں نے اعتراض
کیا کہ ہمارے دروازے اپنے بند کر دئے و
علی کا کھلا رکھا تو جناب رسول خدا نے فرمایا کہ
میں نے یہ نہیں کیا۔ بلکہ خدا نے کیا ہے۔ ایک
روایت زید بن ارقم سے ہے وہ کہتے ہیں کہ
اصحاب رسول ہیں سے چند کے دروازے مسجد
میں کھلتے تھے تو جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یہ
سب دروازے بند کر دو۔ علی کا دروازہ
کھلا رہے تو لوگوں نے اسپر اعتراض کیا اس
وقت جناب رسول خدا نے فرمایا کہ بخدا نہیں
نے کچھ بند کیا اور نہ اپنی طرف سے کھلا رکھا۔
مجھے ایک بات کا حکم دیا گیا میں نے اس کی
پیروی کی۔ اس حدیث کو احمد و نسائی و حاکم نے
نقل کیا ہے اور اس کے سب ادبی ثقہ ہیں۔

یہ و امر بسدا ابواب

فکان یدخل المسجد

یس لہ طریق غیرہ

نمد والنسائی و رجالہما

وعن جابر بن سمرہ قال قنا

یول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بسد الابواب کلہا غیر باب علی

فربما مرفیہ وھو جنب اخوجہ

الطبرانی وغیرہ وھذہ

الاحادیث یقوی بعضہا بعضا و

کل طریق منہا صالح للاحتیاج

فضلاً عن مجموعہا

قاضی القضاۃ حافظ شاہ دہلوی

احمد بن علی بن محمد

بن محمد بن حجر المعز

ب ابن حجر عسقلانی :

فتح الباری شرح صحیح

بخاری - الجزء السابع مطبوعہ

بالمطبعة الکبری السیاریہ

بیولا ق مصر المحمدیہ ۱۳۱۵ھ

سنہ ۱۳۱۵ھ ہجری -

اسی طرح ابن عباس سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ

جناب رسول خدا نے حکم دیا کہ وہ سب دروازے

جو مسجد میں کھلتے ہیں بند کرے جائیں لیکن علی

کا دروازہ کھلا ہے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ

ہیں کہ جناب رسول خدا نے حکم دیا کہ سب کے

دروازے بند کرے جائیں۔ اور علی کا دروازہ

کھلا ہے پس حضرت علی حالت جنابت میں

بھی مسجد سے گزرتے تھے۔ ان کے مکان کا

کوئی اور دروازہ نہ تھا۔ ان دونوں احادیث

کو امام احمد بن حنبل و نسائی نے روایت کیا ہے

اور دونوں کے راوی ثقہ ہیں۔ ایک حدیث

جابر بن سمرہ سے ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ کبھی

رسول خدا نے حکم دیا کہ اپنے دروازے بند

کر لیں۔ سوائے دروازہ علی کے پس اکثر حضرت

علی حالت جنابت میں مسجد میں سے گزر کرتے

تھے۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے

اور اسے علاوہ اربعی احادیث ہیں جو ایک

دوسرے کی تقویت یعنی توشیح و تصدیق کرتی

ہیں اور ان سب کے اسناد و راوی صحیح و ثقہ

ہیں۔ ان کے مجموعے قطع نظر کے بھی ان کا

ہر ایک طریق احتجاج کی صلاحیت رکھتا ہے۔

ابن جریر عثمانی کی اس عبارت کو عبید اللہ امرتسری نے اپنی امتزح المطالب میں

بھی نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ باب چہام صفحہ ۵۰۔

ہم نے اپنی اس کتاب کے باب سیزدہم میں اُن تفسیر و
ذکر کیا ہے جن کے ذریعہ سے خاندانِ نبوت میں سے حکومت کو
تبدیل پر خیر ہم وضعِ احادیث ہے۔ جنابِ علی رضیٰ کی شان میں
اُن کے مقابلہ میں احادیث وضع کی گئیں۔ تاکہ لوگوں کو مغالطہ
حضرت کے فضائل چھپ جائیں۔ دلائل ہم نے کئی ایسی احادیث
اُن میں سے ایک یہ حدیث باب سدا بواب بھی ہے۔ چنانچہ حضرت
الرحمۃ نے اپنی صحیح میں اس حدیث کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔ لا یبقین
المسجد باب الاسد الا باب ابی بکر۔ یعنی مسجد میں کوئی ایسا دروازہ
نہ ہے جو بند نہ کیا جائے۔ سوائے دروازہ ابی بکر کے۔

اس حدیث یا روایت کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں اور بہت سی باتیں
ادھر ادھر کی دہرائی ہیں اور آخر میں ایک بے چوڑا فقرہ یہ لکھ دیا گیا ہے اس کی
زبان میں فصاحت و بلاغت ہی نہیں جو آنحضرت کی احادیث میں ہوا کرتی ہے
اس کے راویوں پر نظر ڈالنے سے عجیب امور کا انکشاف ہوتا ہے۔ اس کے رواۃ
یہ ہیں:۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد ثنا ابو عامر ثنا فلیح ثنی سالم
ابو النضر عن بسر بن سعید عن ابی سعید الخدری۔ یہی حدیث کتاب الصلوۃ
باب الخوض میں دو دفعہ دہرائی گئی ہے۔ ایک دفعہ لفظ باب کے ساتھ دوسری دفعہ
لفظ خوضہ یعنی چھوٹی کھڑکی کے ساتھ۔ اُن کے رواۃ یہ ہیں (۱) حدثنا محمد بن
سنان۔ قال نا فلیح قال نا ابو النضر عن عبید بن حنین وعن بسر بن
سعید عن ابی سعید الخدری (۲) اور حدثنا عبد اللہ بن محمد الجعفی
قال نا وہب بن جریر قال نا ابی سمعۃ یحییٰ بن حکیم عن حکمر بن ابی عبد
یہ خود والی حدیث آنحضرت کے مرضِ موت کے دوران کی بیان کی جاتی ہے۔ یہ تین
روایتیں ہوئیں دو میں تو عبد اللہ بن محمد مشترک ہیں۔ اور تیسری میں اُن کے والد محمد
بن سنان ہیں۔ ان بزرگوں کی تعریف و صفت ملاحظہ ہو:-

تہ بن محمد بن سنان دروی عن روح بن القاسم و اطیل دکان یسرق
الہ ابن عسکری قال الدارقطنی و عبد الغنی الازدی متروک و
حبان کان یضع الحدیث و قال ابو نعیم الحافظ یضع الحدیث
بدلتہ بن محمد بن سنان باطل احادیث روح بن القاسم کی نسبت سے
باتھا اور یہ حدیثیں چراتا تھا جیسا کہ ابن عدی نے کہا ہے۔ دارقطنی و
الازدی کہتے ہیں کہ متروک ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ جھوٹی احادیث
سے کیا کرتا تھا۔ حافظ ابو نعیم کہتے ہیں کہ جھوٹی احادیث گھڑ کرتا تھا۔

ذہبی: میزان الاعتدال المجلد الثانی ص ۲۷ ترجمہ عبد اللہ بن محمد
بن سنان ان کے والد بزرگوار ملاحظہ ہوں۔ محمد بن سنان دماہ ابو داؤد
بالکذب و ابن خراش یقول لیس بثقة یعنی ابو داؤد کہتے ہیں کہ محمد بن سنان
کاذب تھا اور ابن خراش کہتے ہیں کہ وہ ثقہ نہ تھا۔ ذہبی: میزان الاعتدال المجلد
الثالث ص ۷۷ ترجمہ ملا محمد بن سنان قلیہ بن سلیمان قد قول
ابن معین و ابو حاتم و النسائی لیس بالقوی و قال ابو حاتم سمعت معاویہ
بن صامح سمعت یحیی بن معین یقول قلیہ بن سلیمان لیس بثقة و لابن
..... و دروی عثمان بن سعید عن یحیی ضعیف و دروی عباس عن یحیی
ارichtہم بہ و قال عبد اللہ بن احمد سمعت ابن معین یقول ثلاثة
یتقی حدیثہم محمد بن طلحة بن مصرف و ایوب بن عتبہ و فلیح بن
سلیمان قلت له ممن سمعت هذا قال من مظفر بن مدرک
و دروی معاویہ بن صامح عن یحیی فلیح ضعیف۔ ترجمہ۔ فلیح بن سلیمان ابن
معین و ابو حاتم و النسائی کہتے ہیں کہ فلیح بن سلیمان قوی نہیں ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ یحیی
بن صامح کہتے سنائے یحیی بن معین کہا کرتے تھے کہ فلیح بن سلیمان ثقہ نہیں ہے اور نہ اس کا ذکر
عثمان بن سعید نے یحیی سے روایت کی ہے کہ فلیح ضعیف ہے۔ عباس بن یحیی کہتے ہیں کہ
سے کہ فلیح کی حدیث سے استدلال نہ کرنا چاہئے۔ عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں کہ ابن معین کہ

کہتے رہے کہ تین آدمیوں کی بیان کردہ احادیث سے پرہیز کرنا چاہیے۔ وہ تین یہ ہیں محمد بن مصرف و ایوب بن عتبہ اور فلح بن سلیمان۔ میں نے پوچھا کہ یہ تم نے کس سے سنا۔ انہوں نے کہ منظر بن مدرک سے معاویہ بن صالح نے یحییٰ سے روایت کی ہے۔ کہ فلح ضعیف ہے۔

ذہبی: میزان الاعتدال۔ المجلد الثاني ترجمہ ۶۹۷ و ۲۲۶

عمر بن غلام کا ٹوک لیا کہنا۔ یہ ابن عباس کے غلام تھے۔ اور جناب امیر علیہ السلام کے ولی دشمن۔ انکی تعریف ملاحظہ ہو۔

تکلم فیہ لرأیہ..... اعرض عنہ مالم..... حدثنا وھب قال
شہدت یحییٰ بن سعید الانصاری وایوب فذکرا عکرمہ فقال یحییٰ
کذاب وقال ایوب لم یرکب کذاب جریر عن یزید بن ابی ذیاد عن علی بن
بن الحارث قال دخلت علی بن عبد اللہ بن عباس فاذا عکرمہ فی
وثاق عند باب الحسن فقلت له الا تتقی اللہ فقال ان هذا التحبیب
یکذب علی ابی..... ابراہیم بن میسرہ عن طائس قال لو ان عند محمد
بن عباس تقوی اللہ وکف من حدیث لشہدت الیہ المطایا مسلم بن ابی
ابنا الصلت ابو شعیب قال سألت محمد بن سیرین عن عکرمہ فقال
ما یستوی ان یکون من اهل الجنة ولكن کذاب..... ابراہیم بن المنذر
حدثنا ہشام بن عبد اللہ المخزومی سمعت ابن ابی ذئب یقول رأیت
عکرمہ وکان غیر ثقہ..... یحییٰ بن بکر قال قدم عکرمہ مصر وھرب
المغرب قال فالحوارج الذین ہم بالمغرب عنه اخذوا..... وقال مصعب
الزبیری کان عکرمہ یری ای الحوارج وادعی علی بن عباس ان کان یری
دای الحوارج خالد بن نزار حدثنا عمر بن قیس عن عطاء بن ابی رباح
ان عکرمہ کان اباضی..... ولكن کان یری راعی الصقریہ..... کان یاتی
الامراء فیطلبوا اثرهم..... وعن ابن المسيب انه قال لم یحلاہ بربر
تذذب علی کما کذب عکرمہ علی ابن عباس۔ میزان الاعتدال فی نقد الرجال

ثانی ص ۸۰ ترجمہ عکرمہ مبنی ابن عباس۔

یہ۔ لوگ اس کے اعتقادات پر اعتراض کرتے تھے۔ مالک نے اس سے پرہیز

دوب کتنا ہے کہ میں یحییٰ بن سعید الانصاری دایوب کے پاس گیا۔ دونوں نے

ار کیا پس یحییٰ نے کہا کہ عکرمہ کذاب رہت ہی جھوٹا ہے۔ دایوب نے کہا کہ تمنا بھڑکاو

علوم ہوتا حریر زایت کتابے زید بن ابی زیاد سے اور اس نے سید عبداللہ امارت سے

منا۔ بے کہ میں علی بن عبداللہ بن عباس کے پاس گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ عکرمہ درویش کے

پاس۔ بغیر میں جس جاکو اپرا بندھا ہوا تھا۔ میں نے علی بن عبداللہ بن عباس سے کہا کہ تمکو خوار

خوف نہیں ہے۔ اس نے جواب دیا کہ یہ قبیث میرے باپ سے بھڑکی حدیثیں بیان کرتا ہے۔

طاؤس کہتے ہیں کہ اگر عکرمہ کو نہ اکاڑا اور اتنی کثرت سے جھوٹی احادیث بیان کیا کرتا تو لوگ

اس کے پاس بہت گتے محمد بن سیرن کہتے ہیں کچھ تعجب نہیں اگر عکرمہ اہل جنت سے نہیں ہے تو

وہ کذاب۔ ابن ابی ذئب کہتے ہیں کہ عکرمہ ثقہ نہ تھا۔ یحییٰ بن بکر کہتے ہیں کہ عکرمہ مصر

میں آیا اور وہ مغرب کی طرف جا رہا تھا پس مغرب کے خواجہ نے اس کی پردی اعتقادات و

احادیث میں کی۔ مصعب الزہیری کہتے ہیں کہ عکرمہ بدوئے اعتقاد و راجح میں سے تھا۔

علی ابن عباس بھی کہتے ہیں کہ عکرمہ خارجی تھا۔ خالد بن زرارہ نے عمر بن قیس سے اور انہوں نے

عطاء ابن ابی رباح سے۔ دایت کی ہے کہ عکرمہ باضیہ تھا۔ وہ صفریہ تھا۔ عکرمہ

امراء کے پاس آیا کرتا تھا اور ان سے انعامات طلب کیا کرتا تھا۔ ابن السیب نے اپنے

غلام بردے سے کہا کہ تو مجھ سے جھوٹی حدیثیں۔ دایت کی جو جس طرح عکرمہ اپنے آقا عبداللہ ابن

عباس سے کرتا ہے +

یہ ہیں حضرت ابو بکر کے دروازے کی حدیث کے راویان جماعت حکومت

کے علماء و محدثین نے اپنا یہ اصول بنایا ہے کہ حضرات شیخین کے حق میں جتنی بھی روایات

بیان کی جائیں ان کو بغیر حرج و مرج کے اور بغیر راویوں کی حرج و تمقید کے مان لینا چاہئے

اور صحیح سمجھنا چاہئے حرج و تمقید فقط ان احادیث میں کیجائے جو جناب علی کی فضیلت

بیان کرتی ہیں اس اصول کی ایک اور شاخ یہ بھی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اگر حضرت علی کے

کے فضائل کی احادیث میں کوئی بھی راوی ایسا ہے کہ جس میں ذرا سا عیب
جائے تو اسکو یہ کہہ کر رد کر دو کہ یہ شیعہ ہے لیکن اکثریت کے عدل کا نمونہ
کے قابل ہے کہ اس قاعدہ کا اطلاق دوسری طرف نہیں کرتے۔ مگر جب
حضرت ابو بکر کی فضیلت کی حدیث کے راویوں میں سے کسی میں تسنن پایا جا
اسکو بھی رد کر دیتے جس طرح شیعہ علی وہ حدیث بیان کرنے کے ناقابل ہی سبط شیعہ
ابن ابی بکر یہ حدیث بیان نہیں کر سکتا لیکن نہیں۔ عدل چہ کتنی است کہ پیش اکثریت
بیاید۔ اکثریت کے حقیق میں سے ایک یہ بھی حق ہے کہ ایسے قواعد مرتب کرے او
ان پر اس طرح عمل کرے۔ خیر غرض ان ہی اصول کو مد نظر کر کے علامہ ابن حجر
عسقلانی نے حضرت ابو بکر کے دروازے والی حدیث پر جرح قلع نہ کی۔ باوجود
راویوں کے کذاب و واضعان حدیث و سارقان حدیث ہونیکے اسکو صحیح تسلیم
کر کے اس معارضہ پر گفتگو کرتے ہیں جو حضرت علی کے دروازے کے کھلا رکھنے کی
حدیث سے واقع ہوتا ہے۔ چونکہ یو فرال ذکر حدیث کی صحت میں کلام نہیں ہو سکتا لہذا
اس کو بھی مجبوراً صحیح مان لینا پڑا۔ ان دونوں کی مطابقت اس طرح کرتے ہیں
ابن الجوزی نے تو اپنی جماعت کے اسلان اصول کی بنا پر یہ کہلایا کہ چونکہ ایک ایسی
ہی حدیث حضرت ابو بکر کے حق میں بیان ہوئی ہے۔ لہذا ہم حضرت علی دلی حدیث سے
انکار کرتے ہیں۔ اس کی طرف اشارہ کر کے ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:-

و اخطانی ذلک خطأ شیعاً فان	ابن الجوزی نے حدیث سدا باب باشتنار
سلف فی ذلک رد الاحاد الظالمة	باب علی کے رد کرنے میں سخت غلطی کی ہے۔
بتوهم المعاضة مع ان الجمع	کیونکہ اس طرح اس نے احادیث صحیحہ کو بعض
بین القصةین ممکن وقد اشار	اپنے توہم کی بنا پر دو کرنا طریقتاً متباہا
الی ذلک انہما فی مسئلة فقال	در انحالیکہ دونوں روایتوں کا تطابق ممکن ہے
ورد من روايات اهل الکوفة	علامہ بزار نے اسی بات کی طرف اشارہ کیا کہ
با سانیة حسان فی قصته علی	جس نے کہا ہے کہ اہل کوفہ کی صحیح و درست

روایات اہل السریۃ
یکو فان ثبتت روایات اہل
بجمع مینہما بہما دل علیہ
بی سعید الخدری یعنی
وہ اخرجہ الترمذی ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال لا
یحل لاحد ان یطرق هذا
المسجد جنباً غیری غیرہ
المعنی ان باب علی کان الی جہۃ
المسجد ولم یکن لبیت یاب
غیرہ فلن الیک لم یؤمر بسدہ
یورید ذالک۔ اخرجہ اسمعیل
القاضی فی احکام القرائن
من طریق المطلب بن عبد اللہ
بن خطب ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم لم یاذن لاحد ان
یسرق المسجد وہو جنب
الا علی بن ابی طالب لان
بیتہ کان فی المسجد و
محصل الجمع ان الاہل بسد
الابواب وقع مرتین ففی الاولی
استثنی علی بسا ذکرہ و فی الاخری
استثنی ابوبکر ولکن لا یتیم ذلک

اسانیکل روایات حضرت علی دے قصے کو
درست ثابت کرتی ہیں۔ او اہل عربین کی روایات
قصصی بکر کے مطابق ہیں۔ روایات ابوبکر کو بھی
صحیح ہیں بسد ادوں روایات میں مطابقت
پیدا کرنی چاہئے۔ ابوسعید الخدری کی یہ حدیث
صحیح ہے جسکو ترمذی نے روایت کیا ہے کہ
انحضرت نے فرمایا کہ یہاں پر یہ سوائے علی
کسی شخص کیلئے جائز نہیں ہے کہ نہ جہت اس
دروازے سے آئے و نہ اٹھائیکہ وہ حالت
جنب میں ہو۔ و نیز یہ ہے کہ حضرت علی کا دروازہ
مسجد کی طرف تھا۔ او سوائے اس کے نہ
کوئی دروازہ اس کے مکان کا نہ ہوگا۔ اس
وجہ سے ان کو اس کے بند کرنے کا حکم نہیں
دیا گیا۔ اس کی تائید کرتی ہے وہ روایت
جو قاضی انعیس نے احکام القرائن میں طلب
بن عبد الرحمن خطب سے نقل کی ہے کہ
جنب رسول خدا نے کسی کو رسول علی بن
ابی طالب کے اجازت نہیں دی کہ وہ بیت جنب
میں مسجد گزرتے کیلئے علی کے گھر کا دروازہ
مسجد میں تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ سد ابواب کا
واقعہ دو دفعہ ہوا ہو پہلی دفعہ علی کو مستثنیٰ
کر دیا۔ اور دوسری دفعہ ابوبکر کو مستثنیٰ کر دیا۔
لیکن یہ تاویل درست نہیں ہو سکتی جب تک

الابان یجمل مافی قصۃ علی علی
الباب الحقیقی وما فی قصۃ ابوبکر
علی الباب المجازی والمراد بہ
الکوۃ کما صرح بہ فی بعض طرق
کا نھم لہما امر ولسد الابواب
سدھا و احد ثواخنا یستقرن
الدخول الی المسجد منھا
فامر و بعد ذلک بسدھا
فہذہ طریقۃ لا یاس بہا فی
فی الجمع بین الحدیثین بہا جمع
بین الحدیثین المذکورین ابو جعفر
الطحاوی فی مشکل الفرقان و ہو فی دلیل
الثلاث الثالث منہ و ابوبکر الکلابی
فی معانی الانبیاء و صرح
بان بیت ابوبکر کان لباب من
خارج المسجد و کوۃ الی داخل
المسجد و بیت علی لم یکن
لہ باب الا من داخل المسجد
واللہ اعلم

ابن حبیب و ابن عسقلانی فی فتح الباری شرح صحیح
بخاری۔ الجزء السابع۔ باب قول النبی صلی
اللہ علیہ وسلم رزق الابواب الابواب ابوبکر۔

یہ نہ مان لیا جائے کہ علی علی
اصلی دروازہ مقصود تھا۔
اگرچہ باب کا لفظ ہے۔
یعنی کھڑکی مقصود تھا چنا
میں کوۃ کا لفظ بھی آیا ہے
کہ جب لوگوں کو باستثنائے علی
دروازے بند کرنے کا حکم دیا تو انہوں
دروازے تو بند کر لے لیکن مسجد میں داخل
ہونے کیلئے اُس کے بعد کھڑکیاں کھول لیں
دوسری نوۃ کا حکم دیکر وہ کھڑکیاں بھی بند
کرادی گئیں ہوں۔ دو احادیث میں اس طرح
قیاس سے مطابقت پیدا کرنے میں کچھ سہج
نہیں ہے اور اس طرح ان دو نوۃ کو یہ احادیث
میں ابو جعفر طحاوی نے اپنی شکل لائیں
مطابقت پیدا کی ہے۔ اور یہ بحث کتاب کے
ساتھ حصہ کے اول ثلث میں ہے۔ ابوبکر
کلاباذی نے معانی الانبیاء میں کہا ہے کہ ابوبکر
کا دروازہ مسجد کے باہر تھا اور نوۃ مسجد کے
اندر رکھتا تھا۔ اور علی کا دروازہ مسجد کے
اندر رکھتا تھا۔ کوئی اور دروازہ نہ تھا۔ اور
بات تو یہ ہے کہ خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ اصل
معاہدہ کیا تھا۔

اگر ان اسلئے چوتھے تو بیوں کا نام بحث رکھا جاسکتا ہے تو یہ ہے ان بزرگ

مالمانہ منفقانہ فلسفیانہ بحث۔ اگر ہم عرب کے اس مقولہ پر عمل کرتے کہ
 مَرَّالِي مَنْ قَالَ دَا نَطْرًا لِي مَا قَال رِيہ نہ دیکھو کہ کہنے والا کون ہے۔ بلکہ یہ
 ہ کیا کہتا ہے، تو ہم فوراً اس ضدی بحث کو نظر انداز کر دیجئے لیکن اکثریت
 پیچھے نہ لے ہوتے ہیں۔ ممکن ہے ان کے یہاں اس کے برعکس کوئی مقولہ
 ہو۔ لہذا محض اس وجہ سے کہ یہ بحث ابن حجر عسقلانی والو جعفر طحاوی اور تہمیل قاضی
 کے ساتھ منسوب ہے ہم اس کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ یہ بحث دو قیاسات پر مبنی
 ہے۔ یا تو یہ ممکن ہے کہ حضرت علی کے گھر کا محض ایک ہی دروازہ ہوا ورنہ مسجد کے
 اندر کھلتا ہو۔ دیگر صحابہ کے مکانات کے دو دروازے ہوں ایک باہر کی طرف اور
 ایک مسجد کے اندر کھلنے والا۔ یا سد ابواب کا واقعہ دو دفعہ ہوا ہو۔ ایک دفعہ تو
 تمام صحابہ کے دروازے جن میں ابو بکر بھی شامل ہیں بند کر لئے گئے اور صرف
 حضرت علی کو اس حکم سے مستثنیٰ کر کے انکا دروازہ کھلا رکھا۔ ان صحابہ نے دروازے
 بند کرنے کے بعد مسجد کی طرف کھڑکیاں کھول لیں۔ اور دوسرے حکم سے وہ بھی بند
 کر وا دیں لیکن اس دفعہ حضرت ابو بکر کا رخہ کھلا رکھا۔ ان قیاسات کا کھوکھلا پن
 ظاہر ہے۔ جب تک بطور واقعہ کے یہ ثابت کر لیں کہ دیگر صحابہ کے دروازے
 تھے اور علی کا ایک اور یہ کہ واقعہ سد ابواب دو دفعہ ہوا۔ ان قیاسات کا وزن
 ہی کیا ہو سکتا ہے۔ اور یہ بات ثابت نہیں۔ صرف اسی ایک وجہ سے بحث
 گر جاتی ہے۔ آگے چلئے۔ ہم پہلے قیاس اول کو لیتے ہیں۔ اس کی بھی تو کچھ وجہ
 ہونی چاہئے کہ سوائے حضرت علی کے اور باقی تمام ہی صحابہ کے مکانات کے دو
 دروازے رکھے گئے۔ دو چار تو ایسے بھی ہوتے کہ جن کے مکانات کا حضرت
 علی علیہ السلام محض ایک دروازہ ہوتا اور وہ مسجد کے اندر کھلتا۔ اور اگر یہ بات بھی تو یہ نہایت
 خود ایک فضیلت تھی۔ سوائے علی کے باقی سب صحابہ شروع ہی سے مسجد سے نکال دئے
 گئے۔ حالت جنابت میں اور دیگر ضروریات کیلئے آنے جانیکے واسطے باہر کا دروازہ
 تھا۔ اندر کا دروازہ محض نماز کے لئے مسجد میں آنے کے واسطے رکھا گیا تھا جب

لوگوں نے اُس کا غلط استعمال شروع کر دیا تو وہ بند کر دیا گیا۔ علاوہ ازیں
 تو لوگوں نے علی کے دروازہ کو کھلا رکھنے پر اعتراض کیوں کیا
 کوئی اعتراض کر بیٹھا تھا تو جناب رسول خداؐ نے ہنسکراتے ہوئے
 کی طرف ہی کہیں نہ توجہ دلا دی کہ تم کو بھی نظر نہیں آتا کہ علی کا دروازہ
 ہی نہیں موجود تھی بند ہو جائے تو پھر وہ مکان میں داخل کہاں سے ہو۔
 کو اتنا غصہ کرنے کی کیا ضرورت تھی کہ آپؐ کا منہ بھی سرخ ہو گیا۔ اور پھر
 بدیہی بات کے لئے خدا کی مداخلت کی کیا ضرورت تھی۔ آپؐ نے یہ کیوں فرمایا۔
 میں نے نہ تمہارا دروازہ بند کیا۔ نہ علی کا کھلا رکھا۔ جو کیا نسخہ کیا جب علی کے دروازہ
 کو کھلا رکھنے کی ایسی بدیہی اور اشد ضرورت تھی تو اُس کے لئے خداوند تعالیٰ
 کی دُعا کی کیوں ضرورت ہوئی۔ اگر یہ بات ہی کچھ نہ تھی تو حضرت حمزہؓ کو کیوں غصہ آیا
 یہ کیوں کہنا پڑا کہ آپؐ نے اپنے چچاؤں اور حمزہؓ کو تو نکال دیا۔ اس مسجیان
 کو مسجد کے اندر رکھا۔ اور اگر حضرت علیؓ کو بھی مسجد سے نکالنا مطلوب تھا اور
 ان کے مکان کا ایک ہی دروازہ تھا تو یہ دروازہ بند ہو کر دوسرا کھلنے میں کیا دیر
 لگتی تھی۔ وہ ناممکن بات تو نہ تھی۔

دوسرا قیاس اس سے زیادہ کمزور ہے۔ اگر فوضہ اتنا بڑا تھا اور اعلیٰ غرض
 کے لئے تھا کہ اس میں سے مسجد میں آمد و رفت ہو سکے اور وہ کھلا رکھا تو پہلے
 ہی دروازہ کیوں بند کر دیا۔ اس قیاس سے یہ نتیجہ لازم آتا ہے کہ صحابہ اپنے
 ضدی اور نافرمان تھے کہ رسول خداؐ کے حکم کے اثر کو اس طرح زائل کر دینا
 کوشش کی۔ چونکہ جماعت حکومت صحابہ پر یہ الزام عائد کرنا پسند نہ کریگی۔ لہذا
 قیاس فوضہ کو رد کرنا ضروری ہوا۔ بہر صورت حضرت علیؓ کی فضیلت حضرت ابوبکرؓ
 پر تو ثابت ہو گئی۔ اول مرتبہ سب کے دروازے بند ہو گئے۔ صرف علی کا دروازہ کھلا
 رہا۔ دوا۔ جب حضرت ابوبکرؓ نے بہت ضد کی تو فوضہ رہنے دیا۔ دروازہ کو کھل
 لینے کا حکم تب بھی نہ ہوا۔ ہم حیران ہیں کہ جب فوضہ سے مسجد کے اندر آمد و رفت

۱۔ پھر دروازہ ہی کیوں نہ کھل دیا اور ان قیاس کے موٹی لائن کی مسجد کی تمثیل بے معنی
پیشا بہت کرنا بہت آسان ہے کہ حضرت ابو بکر والی حدیث صحیح نہیں
ہے۔ ان حدیث کی صنعت کا نمونہ ہے۔ اس نتیجہ کی طرف مندرجہ ذیل
لے جاتے ہیں :-

۱۔ اس حدیث کے واضعان و راویان کذاب، غیر معتبر، غیر ثقہ تھے جیسا
راوی پر ثابت کیا گیا +

۲۔ حضرت علی والی حدیث کے سب راویان صحیح صادق معتبر اور ثقہ
ہیں۔ اور اس حدیث کی صحت میں کسی کو انکار نہیں +

۳۔ اس حدیث کا تعارض حضرت علی والی صحیح و مسلمہ حدیث رسول سے
ہوتا ہے +

۴۔ حضرت علی کے فضائل کی احادیث کو شائع ہونے سے جبراً روکا جاتا
تھا۔ ان راویوں کو سزائیں دی جاتی تھیں جو حضرت علی کے فضائل کی احادیث
بیان کرتے تھے۔ اور ان کے مقابلہ میں حکومت کی مہرانیوں، انعامات، کالاج
دلا کر حضرات خلفاء ثلاثہ کے حق میں احادیث وضع کرائی جاتی تھیں۔ ان امور کے
ثبوت کیلئے ملاحظہ ہو باب سینر و ہم کتاب ہذا +

۵۔ سدا ابواب کا واقعہ فضیلت صریحہ کا اثبات تھا۔ نہایت عظیم الشان معاملہ
تھا۔ اور یہ خاص خداوند تعالیٰ کے حکم سے ہوا۔ جناب رسول خدا کا انتظامی حکم نہ
تھا۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ یہ جی الہی محض حضرت علی کے لئے نازل
ہوئی۔ ان موضوعہ حدیثوں تک میں یہ ذکر نہیں کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت
ابو بکر کے لئے ایسی وحی بھیجی +

۶۔ اس واقعہ سے حضرت علی و حسین و حضرت فاطمہ کی ہمارت کی علامت کا مدعا ثابت
ہوتا ہے۔ اور محض لوگوں پر اس ہمارت کے ظاہر کرنے کے لئے حضرت علی کا دروازہ
کھلا رکھا گیا۔ چونکہ یہ واقعہ معرض بحث میں آگیا۔ لہذا ضروری ہوا کہ دیکھیں کہ ایسی ہی

طہارت کا ثبوت کہیں اور سے بھی ملتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس واقعہ کی تہہ
آیت تطہیر سے ہوتی ہے۔ وہ بھی اسی طرح خدائی طرف سے دئی گئی ہے اور اس
ان بزرگوں کی طہارت کا ملکہ کا ثبوت ملتا ہے۔ آیت تطہیر کی بحث کیلئے
دیکھو۔ حضرت ابوبکر کے لئے کوئی آیت تطہیر نہیں ہے +

۷۔ حضرت ابوبکر کو طہارت کامل ہی حاصل نہ تھی تو وہ مسجد رسول میں نہ
ہر حالت میں کیونکر گزر سکتے تھے +

۸۔ اگر حضرت ابوبکر گزر سکتے تھے تو حضرت حمزہ و حضرت جعفر و دیگر حضرات
کیوں نہ گزر سکیں۔ ان بزرگوں کے لئے تو آنحضرت کی قربت کا فضل بھی حاصل تھا
حضرت علی کے لئے تو ان کی طہارت کا ملکہ و وحی الہی موجب تھی حضرت ابوبکر کیلئے کیا تھا۔
اس واقعہ سے جو حضرت علی کی فضیلت ثابت ہوتی ہے وہ ظاہر ہے۔ خود
خداوند تعالیٰ نے لوگوں پر ظاہر کر دیا کہ علی تم سے افضل ہے۔ لہذا تم سب سے
پہلے تمہیں خلافت ہے۔ خلافت الیہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتی ہے
لہذا اس کے استحقاق کا اظہار بھی خداوند تعالیٰ کی طرف سے ہوا جماعت اہل
حکومت کی رائے میں بھی اس واقعہ سے خلافت کی طرف کنایہ ہے۔ ابن حجر
عسقلانی کی تحریر ملاحظہ ہو:-

قال الخطابی وابن بطلال وغيرهما في	خطابی وابن بطلال و ان کے علاوہ دیگر علماء
هذا الحديث اختصاصا بظاهره لا في	بھی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے خاص فضیلت
بكر وفيه شهادة قوية الى استحقاق	ابوبکر کی ظاہر ہوتی ہے اور اس میں خلافت کے
للخلافة..... وقد ادعى بعضهم	استحقاق کی طرف اشارہ ہے..... اور بعض
ان الباب كناية عن الخلافه و	علماء کا دعوئے ہے کہ دروازے سے خلافت
الامر بالسد كناية عن طلبها كانه	کی طرف کنایہ ہے۔ اور اس کے بند کرنے کا حکم
قال لا يطلب احد الخلافه الا	یعنے سے یہ طلب کیے کہ اس کو طلب نہ کر دے گویا
ابا بكر وفان لا حرج عليه في	جناب رسول خدا نے دیگر صحابہ سے فرمایا کہ تم

ہذا اجتہد ارجحان
ما ان اخرج هذا الحديث
عديث دليل على انه
مد النبي صلى الله عليه
وآله وسلم بقوله سدا عنى كل
المسجد اطماع الناس
محرمن ان يكونوا خلفاء بعده
خلافت کو طلب نہ کرنا اور ابو بکر کو طلب کرتے تو کچھ
جمع نہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ یہ حدیث
دلائل کئی جو اس امر پر کہ ابو بکر خلیفہ میں بعد
جناب رسول خدا کے کیونکہ جناب رسول خدا نے
یہ کہہ کر میرے طرف سے سارے کھڑکیاں بند
کر لوگوں کو اپنے بعد خلافت کی طمع کرنے
سے روک دیا۔

ابن حجر عسقلانی: نسخ الباری شرح صحیح بخاری الجزء السابع

آپ نے اس بحث کو ملاحظہ کیا۔ یہ تو خود ابن حجر مانتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی
سب احادیث صحیح ہیں۔ یہ بھی مانتے ہیں کہ سب سے پہلی بار جو یہ حکم ہوا تو حضرت
ابو بکرؓ کا دروازہ بند کر دیا۔ صرف حضرت علیؑ کا دروازہ کھلا رہا۔ حضرت ابو بکرؓ کی
کھڑکی تو بعد میں خود کھولی گئی تھی۔ تو جس شخص کے لئے پہلے حکم ہو۔ اور کھڑکی کا نہیں
بلکہ دروازہ کا ہو تو اس کی خلافت کے کنا یہ اشارہ کا تو کچھ ذکر نہیں حضرت ابو بکرؓ
کی کھڑکی کی وجہ سے خلافت کا کنا یہ ہو گیا۔ غیر اکثریت کا منطق ایسا ہی ہوتا ہے ہم
بھی مانتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے حق میں جو صاف و صریح حکم خلافت کا ہو گیا تھا۔ یہ
واقعہ اس کی تائید کرتا ہے۔ یہ واقعہ تائیدی ہی ہو سکتا ہے۔ اور صریح حکم اعلان
خلافت کے ثبوت میں اور اظہارِ فضیلت کے واسطے پیش کیا جاسکتا ہے۔ بذات
خود اس کو خلیفہ کے تقریر یا اعلان کا حکم نہیں کہا جاسکتا۔ ہم حیران ہیں کہ جناب نجد
کو اشارہ دل اور کنایوں کی کیا ضرورت تھی صاف اعلان کرنے سے کیوں گریز کیا۔
خونہ کی نسبت حکم دیا جاتا ہے۔ اور لوگوں سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس کو خلافت
کا حکم سمجھیں۔ یہ منطق کچھ اکثریت ہی کی سمجھ میں آسکتی ہے۔
حضرت ابو بکرؓ والی حدیث خونہ کی نسبت جماعت اہل حکومت کے ایک عالمِ فاضل
ابن حجر کی تطبیق متذکرہ بالا کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

”بخاری کی روایت مجروح معلوم ہوتی ہے۔ اول اس لئے کہ اُس میں فی الجملہ ہے کہیں کوخہ کا لفظ آیا ہے۔ کہیں باب کا۔ اور دونوں کے معنی میں فرق ہے۔
اس لئے کہ بخاری کی ایک روایت ابو سعید خدری کی ہے جس میں ”سیرے“ لفظ ہے جو سخت مجروح ہیں بخاری ابن عیینہ و ابو حاتم و ابو داؤد و کا قول ہے کہ عاصم بن علیؓ و ابن عقیل و فتح حدیث میں احتجاج کے قابل نہیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں۔ کہ یہ کچھ نہیں۔ نسائی کا قول ہے کہ ضعیف ہیں۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ یہ غرائب روایت کرتے ہیں طبری کہتے ہیں۔ کہ منصور نے اُن کو صدقات پر والی کیا تھا انہوں نے بنی حسن کو قید کیا۔
(تہذیب المذہب جلد ۸ ص ۳۰۴) دوسری روایت بخاری کی ابن عباس کی جو یہ بھی دیگر اکابر محدثین کے نزدیک یا صحیح سے ساقط ہے۔ اس لئے کہ اس میں عکرمہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں اور وہ امام مالک وغیرہ کے نزدیک قابلِ اعتناء نہیں ان پر دروغ گوئی و ناصبی و فاجر جی ہونے کی جرح ہے۔ جیسا کہ علامہ کتب جال و نیز تاریخ ابن خلکان میں اس کی تفصیل ہے۔ اس کے علاوہ سند وغیرہ میں خود حضرت ابن عباس کی روایت اس کے خلاف ہے۔“

حافظ محمد علی حیدر خفگی: سیرۃ العلویہ مقدمہ اول ص ۷۷۔

اس واقعہ سے کئی معنی خیز نتائج برآمد ہوتے ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:-

۱۔ عقد مواخات کی طرح اس واقعہ سے بھی حضرت علیؓ کا تمام اصحاب رسولؐ و تمام امت سے اعلیٰ و افضل ہونا ثابت ہوتا ہے +

۲۔ یہ افعال رسول جن کو ہم نے اس باب میں استخلاف علیؓ ابن ابی طالب کے ثبوت میں تحریر کیا ہے۔ خداوند تعالیٰ کے خاص احکام کی تعمیل میں کئے گئے تھے۔ اور اُس کی ہی طرف سے تجویز ہوئے تھے۔ مثال کے طور پر دعوتِ نبویؐ، واقفہ لیلیٰ البیت، عقد مواخاتہ۔ واقعہ سدا ابواب، واقعہ مباہلہ، بخوئے، یعنی آنحضرتؐ کا حضرت علیؓ سے سانکی باتیں سب سے عظیم خلوت میں کرنا وغیرہم کے حالات پڑھو۔

۳۔ یہ سب واقعات ایک دوسرے کی تائید و تصدیق کرتے ہیں۔ یہ واقعہ کیہ

مدینہ کرنا ہے اور آیہ تطہیر کا فقط جناب رسول خدا و علی رضی و فاطمہ حسنین
ہم کی شان میں نازل ہونا اور فقط اُن تک محدود ہونا اس واقعہ سے ثابت
دوسرے لوگوں کے دروازے اس وجہ سے بند کرائے گئے کہ وہ اکثر
یہ نہیں ہوتے تھے اور جس لوگو کا مسجد میں آنا مسجد کی شان سے بعید اور
س کی طہارت کے منافی تھا۔ برعکس اس کے پیچھے پاک اپنی زندگی کے کسی
لمحہ و لحظہ میں ناپاک و غیر مطہر ہو ہی نہیں سکتے تھے۔ طہارت اُن کے خیر میں داخل
ہو سکتی کہ اُن کی ذات کا ایک جزو بنا دی گئی تھی۔ نجاست کو اُن نے قطعی دہ
کر دیا گیا تھا۔ لہذا حالت جنابت میں بھی یہ ناپاک نہیں ہو سکتے تھے۔ طہارت
اُن کی ذات میں اس طرح ملی اور بسی ہوئی تھی جس طرح سورج میں اس کی کرنیں
اور عقیق میں اُس کی صلابت۔

۴۔ عقد مواخات کی طرح اس واقعہ سے بھی حضرت علی کا باطل انحضرت کا
مثیل و نظیر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اور یہی خلیفہ و جانشین کی سب سے اعلیٰ صفت
اور سب سے ضروری شرط ہے۔

۵۔ ارشاد خداوندی مَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ فَمَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ شَرِیفٌ ہر ایک محدث
نہیں ہے۔ بلکہ آنحضرت کے ہر ایک اہم فعل و قول پر حاوی ہوتا ہے۔ دیگر فضائل و
ارشادات نبوی جو آنحضرت نے علی رضی کے حق میں فرمائے ہیں سب اس ضمن
میں آتے ہیں۔

۶۔ اس واقعہ سے حضرت علی کی مشابہت جناب ہارون سے ثابت ہوئی
اور یہ واقعہ حدیث منزلت کی بھی تصدیق کرتا ہے۔

۷۔ احادیث نبوی کے صحیح ہونے کی ایک یہ بھی جاچ ہے کہ وہ ایک دوسرے
کی تصدیق و موافقت کریں۔ یہ واقعہ سد ابواب حدیث منزلت و حدیث نور آیہ
تطہیر و عقد مواخات؛ واقعہ مباہلہ سب ایک دوسرے کی تصدیق و توشیح کرتے ہیں۔
۸۔ حضرت علی کی افضلیت اور استحقاق خلافت بہت بھی طرح ثابت ہوتے ہیں۔

اور بخلاف دیگر صحابہ کے ثابت ہوتے ہیں۔ طہارت میں جناب رسول علی کے اور کوئی مشترک نہ تھا اور چونکہ طہر مطلق کا جانشین بھی طہر لہذا حضرت علی کے سوا کسی اور شخص جناب رسول خدا کا جانشین ہو سکتا تھا۔ جو شخص اس بات کا بھی اہل نہ تھا کہ اس کے مکان کا رسول خدا کے مکان کی طرف کھلا رہے۔ وہ جناب رسول خدا کا جانشین ہو سکتا تھا۔ علماء جماعت حکومت تسلیم کرتے ہیں کہ دروازے سے اشارہ کی طرف ہے اور اس کے بند کرنے کا یہ طلب ہے کہ سوائے علی کے اور کوئی آپ کو طلب نہ کرے۔

لہذا ثابت ہوا کہ حضرت ابوبکر کے خوفہ یا روشندان والی حدیث موضوع ہے بناوٹی ہے، جھوٹی ہے، حضرت علی کے دشمنوں کی ایجاد ہے۔ حضرت علیؑ الیٰ حدیث کے سب ادوی ثقہ ہیں۔ بائیس صحابہ سے مروی ہے۔ اس کی صحت میں کبھی کلام نہیں۔ ان روایات میں حضرت ابوبکر کے دروازے کے بند ہونیکا خاص طور سے کوئی فعل ۹۔ آنحضرت کا حضرت علی کو ہر ایک غزوہ میں صاحبِ علم کرنا۔ اور کبھی اور کسی موقع پر آپ کو کسی کے ماتحت نہ کرنا۔

صاحبانِ غزوہ فکر کے لئے یہ امر بہت اہمیت رکھتا ہے کہ آنحضرت نے اپنی جیت میں کبھی حضرت علی کو کسی کے ماتحت نہیں کیا۔ جہاں انہیں مقرر کیا وہاں دشمنوں پر حاکم ہی رکھا۔ ادیری دلی امر کی شان ہوئی چاہئے۔ جانشین رسول کبھی دوسروں کے ماتحت نہیں ہو سکتا۔

عن علی قال کسرت یدی یوم احد حضرت علی فرماتے ہیں کہ جنگِ احد کے سیر نسقط اللواء من یدک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ صاحبہ ای فی الدنیا والاخرۃ محب الدین طبری: یا ض النفرۃ الجبر الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۹۱ و ۲۰۳۔

سری: مجمع المطالب باب چہارم صفحہ ۵۵

ید الخندقی قال قال
 علی اللہ علیہ وسلم یا علی
 ہشتی و تودی و دیتی و ادنی
 با و تقی بذمتی انت صد لہب
 ی فی الدنیا والاخرہ اجرہ الدلی
 عبید اللہ اترسی: از جمع المطالب باب چہارم صفحہ ۵۶
 عن ابن عباس قال لعلی اربع خصال
 لیست لاحد غیرہ و ہوا دل عربی
 و عجمی صلی محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و ہوا الذی کان لواءہ
 فی کل زحف و ہوا الذی صابر
 معہ یوم فرعن غیث و ہوا الذی
 غسلہ و ادخلہ فی القبر
 (اخرجہ الذمک) ابن عبد البر الاستیعاب
 فی معرفۃ اصحاب الجہد الثانی ترجمہ علی بن

ابی طالب صفحہ ۵۷ ص ۴۰۔ عبید اللہ اترسی: از جمع المطالب باب چہارم صفحہ ۵۶

عن ثعلبہ بن ابی مالک قال کان سعد
 بن عبادہ صاحب رایۃ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی الموطن
 کلہا فاذا کان وقت القتال اعدھا
 علی ابن الاثیر: اسد الغابہ
 ثعلبہ ابن ابی مالک کہتے ہیں کہ اُن یام میں
 کہ جنگ نہیں ہوتا تھا آنحضرت کا علم سعد
 ابن عبادہ کی تحویل میں ہوتا تھا۔ لیکن ہر ایک
 موقعہ جنگ پر حضرت علی اس بات کو اپنے
 ہاتھ میں لے لیتے تھے۔

عبید اللہ اترسی: از جمع المطالب باب چہارم صفحہ ۵۷

عن ابن عباس قال کان علی الخذ
دایت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یومہم بدلاً للمشاهد کلہا۔
اخرجه احمد فی المناقب۔
امام احمد بن حنبل مناقب میں
روایت کرتے ہیں کہ غ
میں آنحضرت نے عبد
ہوا کرتے تھے۔

عبید اللہ ام قیس: از ح المطالب باب چہارم ص ۵۷

فتح مکہ کے دن بھی آنحضرت کا علم جناب امیر کے ہاتھ میں تھا۔
اس لشکر عظیم کے علمبردار تھے۔ سیرۃ السلویہ ج ۱ ص ۹۔

یہ تاریخی واقعہ ہے کہ آنحضرت نے کبھی حضرت علی کو کسی کے ماتحت نہیں
نہیں کیا۔ اور ہمیشہ آنحضرت کا علم جناب امیر کے ہاتھ میں رہا بہت عیارتیں
ہم نے اوپر نقل کی ہیں۔ اس کے علاوہ ملاحظہ ہوں:-

علی التقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۳

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فصل السادس ص ۲۰۳ و ۲۰۴۔
شیخ سلیمان الجعفی: بیابج المودة۔ الباب الثالث والاعون ص ۱۹ الباب الخامس ص ۱۱۔

روز قیامت لو! احمد بدست علی بن ابی طالب ہو گا۔ کنز العمال الجزء السادس
ص ۱۶۲ و ۱۶۳ حدیث ۱۱۳۲ و ۱۱۳۳ ریاض النقرة الجزء الثاني۔ باب الرابع
فصل السادس ص ۲۰۳۔ روضة النذیہ ص ۱۵۱

بر خلاف اس کے حضرات ابوبکر و عمر بسا اوقات دیگر صحابہ کے ماتحت
کئے گئے۔ کئی مثالیں اس کی دی جاسکتی ہیں۔ سر یہ ذات السلاسل جمادی
الآخری ۱ شہ ہجری میں واقعہ ہوا۔ آنحضرت نے عمر بن عاص کو تین سو
سپاہیوں کے ساتھ قبیلہ قضاعہ کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا۔ وہاں عمرو
عاص کو کامیابی نہ ہوئی تو مدینہ سے مزید کمک طلب کی۔ آنحضرت نے
دو سو سپاہیوں کو ابو عبیدہ بن الجراح کی ماتحتی میں مدینہ سے روانہ کیا۔ اسی
ماتحتی میں حضرت ابوبکر و عمر بھی تھے۔ خراسق رسول اللہ فامد باب عبیدہ

عن المهاجرين والانصار فيهم ابو بكر وعمر في مائتين
بمئتين وخمسة عشر تاريخ الامم والملوك طبري الجزا الثالث ص ۱۰۷ اور
لدا دل جز سوم ص ۱۰۷ ترجمہ۔ عمرو بن العاص نے آنحضرت سے امداد طلب کی
دوسو آدمی جن میں ابو بکر و عمر تھے۔ ابو عبیدہ بن الجراح کی ماتحتی میں مد
دانہ کئے۔ اور یہ سب ملکر پانچ صد آدمیوں کی فوج ہو گئی۔

جب ابو عبیدہ بن الجراح کے آدمی عمرو بن العاص کے پاس پہنچے
ان سب کی افشری بدم عمرو بن عاص رہی۔ عمرو بن عاص نے حکم دیا کہ کوئی
آدمی آگ نہ جلائے۔ حضرت عمر نے سرتابی کی۔ اُس نے گوشمالی کی اور دھمکی
دی کہ اگر تم نے آگ روشن کی تو میں تم کو اس آگ کے اندر ہی ڈال کر جلا دوں گا۔
حضرت عمرو بن العاص تو خاموش ہو گئے۔ لیکن واپسی پر آنحضرت سے شکایت کی۔
مگر آنحضرت نے عمرو عاص کو حق بجانب قرار دیا۔ چنانچہ علامہ ابن حجر
اپنی کتاب فتح الباری میں لکھتے ہیں:-

ان عمرو بن العاص امرهم في تلك
الغزوة ان لا توقدوا ناراً فانكرو
ذلك عمرو فقال له ابو بكر وعمر
فان رسول الله لم يبعثه علينا الا
لعلمه بالحرب فسكت عنه
ودر وی بن حبان من طریق
قیس بن حازم عن عمرو بن
العاص ان رسول الله بعثه
في ذات السلاسل فمئلاً اصفاً
ان يوقدوا ناراً فكلهموا ابابكر
فكلمه في ذلك فقال لا يوقد
سرايات السلاسل بين عمرو بن عاص و
الحکم دیا کہ کوئی شمع آگ نہ روشن کرے۔ حضرت
عمر نے اس حکم کے ماننے سے انکار کیا۔ ابو بکر
نے کہا کہ عمر چپ رہو۔ کیونکہ آنحضرت نے اسی جہ سے
تو عمرو عاص کو ہم پر سردار بنا کر بھیجا ہے کہ وہ علم
حرب سے ہم سے زیادہ واقف ہے۔ حضرت
عمر خاموش رہے۔ اور ابن حبان نے خود
عمرو بن عاص سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
نے اس کو ذات السلاسل میں سردار بنا کر بھیجا
تو فوج نے درخواست کی کہ اگر کوئی آگ روشن
کرنے کی اجازت طلبے مگر عمرو عاص نے یہ

احد منکم نار الا قد فت
فیہا قال فلقوا الحدود
فہر یوہم فادوان یتبعوہم
فمنعہم فلما انصر فواذکروا
ذک التبی فسألہ فقال
کرمت ان اذن لہم ان
یوقدوا نارا فیکر عدہم
قلعہم وکرمت ان یتبعوہم
فیكون لہم مدد فحمد امرہ
ابن حبر عسقلانی فتح الباری
کتاب الغزوۃ غزوہ ذات السلاسل
المجزء الثامن ص ۵۹ -

نہ مانا تب ان لوگوں نے حضرت اکبر
میں ڈالا۔ ابو بکر نے عمرو عاص سے
عاص نے ابو بکر کو جواب دیا کہ اگر تو
کوئی آگ روشن کریگا تو میں اسکو
میں ڈال دوں گا بغرض دشمن سے مقابلہ
مسلمانوں نے انکو شکست دی اور وہ بھاگے
لوگوں نے انکا تعاقب کرنا چاہا مگر عمرو عاص نے
اس سے بھی منع کیا پھر جب یہ لوگ مدینہ پہنچے
آئے تو انکی شکایت آنحضرت سے ہوئی حضرت
نے وجہ پوچھی تو عمرو عاص نے کہا کہ میں نے اس
وجہ سے آگ جلانیکی اجازت نہ دی کہ دشمن
کو انکی کمی کا علم ہو جاتا۔ اور تعاقب کرنے کی
اجازت اسوجہ سے نہ دی کہ کہیں انکی مدد نہ آجائے
آنحضرت نے اس کے حکم کو درست قرار دیا۔

فصل بماء معراج امامت بردوش نبوت

زبے نقش پائے کہ بردوش احمد زہر نبوت مقدم نشیند
کمر فتح ہو گیا ہے کعبہ سے بت کالے جلے داے ہیں۔ اب تک نبوت و
امامت نے دوش بردوش اپنے اپنے فرائض ادا کئے ہیں۔ آخر کار خدا نے یہ دن
دکھایا کہ تطہیر کعبہ کا وقت آیا۔ اس عظیم میں کہ غایت نبوت تھا۔ نبوت امامت
دونوں کی شرکت ضروری تھی۔ اور کسی ایرے غیرے کا دخل نہ پانا جائز نہ ہذا حضرت
علی طلب کئے گئے۔ اور لوگ باہر نکال دئے گئے۔ اور رسول و جانشین رسول نے
یہ کام شروع کیا۔ دونوں حضرات بتوں کو گراتے جاتے تھے اور تطہیر کعبہ کا کام ہوتا
جاتا تھا۔ آخر کار ایک عظیم الشان بت جو سق کعبہ پر آویزاں تھا باقی رہا۔ ازراہ

لی جھک گئے۔ اور جناب رسول خدا کو اپنے کندھے پر سوار کیا لیکن وہ وہی کسب سنبھال سکتے ہیں جو اُس کے لئے خلق ہوئے ہیں۔ نہ جناب رسول خدا نیچے تشریف لائے۔ اب نبوت نے جھک کے امامت نہ دے پر اٹھایا۔ اور امامت کو دوش نبوت پر معراج ملی۔ جانشین ایسے ہیں۔ نہ وہ کہ متقیہ بنی ساعدہ سے پہلے کسی مہم میں نظر ہی نہیں آئے۔ اور اگر طرے میں تو بھاگتے ہوئے۔

اخر حرج الحاکمی عن علی قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان صہنہم لاکبر وکان من لحاس موتہ با و تاد من حدید الے الارض فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاججہ فلم ازل اعالجہ حتی استمكنت منه فقال لی اقدفہ فقدرت۔

ابو انجیز حاکمی حضرت علی سے روایت کرتے ہیں حضرت علی کہتے ہیں۔ کہ مجھ سے فرمایا جناب رسول خدا نے کہ کفار کے سب سے بڑے بت کو پھینک دو وہ تانبے کا تھا اور بے کی یخوں سے زمین میں گڑا ہوا تھا مجھے آنحضرت نے فرمایا کہ اسکو جنبش دو۔ میں اسکو ہلاتا رہا یہاں تک کہ میں نے اس پر قابو پایا۔ پھر آنحضرت نے فرمایا کہ اسکو پھینک دو۔ میں نے پھینک دیا۔

عن ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکة یوم الفطر وحول ثلاثمائة وستون صہنہا لقیائل العرب لکل قوم صہنہم فجعل یطعنہا ویقول جاء الحق وزہق الباطل فینکب الصہنہم بوجہہ حتی انقاہا جمیعاً وبقی خزانہ فوق الکعبہ وکان من قوادیر صفر فقال یا عل ادر بہ ضملہ النبی

عبد اللہ ابن مسعود سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن جب آنحضرت کعبہ میں داخل ہوئے تو کعبہ کے گرد اگر دین سو ساٹھ بت قبائل عرب کے دھرتے ہوئے تھے۔ ہر ایک قبیلہ کا بجا کا بت تھا۔ آنحضرت چھڑی کے ساتھ اُس کو مارنے جاتے تھے اور یہ آیت پڑھتے جاتے تھے جاء الحق وزہق الباطل الباطل الایہ پس وہ بت سنکے بل گر پڑتے تھے یہاں تک کہ سب بت گرنے لگے ہر ایک کی پھٹ پر بنی خرامہ کا ایک بت باقی رہ گیا جو صیقل کے

صلی اللہ علیہ وسلم حتی وصل
فرمی بہ فکسر۔
عبید اللہ فرسی۔ ارجع لمطالب باب پنجم
مکاتیب النبی ابوری فی تولد تعالی جاء الحق و
زهق الباطل۔

حافظ محمد علی حیدر رشتی اپنی کتاب سیرۃ العلویہ میں تحریر کرتے ہیں:-
”بعد فتح مکہ آنحضرت تربیش کے بتوں کو توڑتے تھے جب دیوانوں کے بت باقی رہ گئے
جہاں ہاتھ نہ پہنچ سکتا تھا۔ ان کے توڑنے کے لئے جناب امیر کو اپنے کندے پر چڑھ
حکم دیا کہ انکو توڑ دو۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بحوالہ امام نسائی اس واقعہ کو یوں لکھتے
ہیں کہ جناب امیر فرماتے تھے کہ میں اور آنحضرت جب کعبہ میں آئے تو اولاً آنحضرت
میرے کندے پر چڑھے اور کھڑے ہو گئے پھر جب آنحضرت نے میری کمر دئی تھی
تو مجھ سے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ میں بیٹھ گیا۔ آنحضرت اتر آئے اور مجھ سے فرمانے لگے کہ اب
تم میرے کندے پر بیٹھ جاؤ۔ چنانچہ میں آپ کے کندے پر بیٹھ گیا۔ آپ مجھے اٹھا کر کھڑے
ہو گئے میں نے کعبہ پر چڑھ کر دیکھا تو تانبے یا پتیل کی موتیں نظرائیں میں انکو اٹھانے
کی کوشش کرتا رہا۔ جب اکاٹھ نے میں کامیاب ہو گیا تو آنحضرت نے مجھ سے فرمایا
کہ انکو گرادو۔ میں نے گرا کر انکو چورچور کر دیا۔ پھر آپ کے کندے سے اتر آیا۔ ایک روایت
میں ہے کہ جناب امیر طاعادوب میراب کی طرف سے کود پڑے۔ جب نیچے آ گئے
تو ہنسنے لگے۔ آنحضرت نے وجہ پوچھی عرض کیا کہ مجھے ہنسی اس بات پر آئی کہ
اس قدر بندی سے میں نے جست کی۔ مگر مجھے صدمہ نہیں پہنچا۔ آنحضرت نے فرمایا
کہ تمکو مجھ نے اوپر چڑھایا۔ اور جبریل نے نیچے آ مارا۔ پھر تمہیں چوٹ اور صدمہ کیسے پہنچا۔
علامہ حاکم نے اس واقعہ بت شکنی کو تحریر کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ:-
جب سب بت گرنے کے بعد تانبے کا سب بجا مت باقی رہ گیا۔ جو لوہے کی سلاخ
میں چوست کیا ہوا زمین پر نصب تھا اور بہت بلند تھا۔ پہلے آنحضرت نے جناب

بندھوں پر چڑھ کر اُس کے گرانے کی کوشش کی لیکن وہ جسم اٹھ کر باہر دھڑلے لے۔ اس لئے آنحضرت نے اُن کو اپنے شانہ اقدس پر چڑھ کر اُس کے کا حکم دیا۔ اُنہوں نے سلاخ سے اُگھاڑ کر حسب ارشاد نبوی پائس پائس ۔ لاجس سے کہہ کی تطہیر کا مل ہو گئی ہے۔

سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۹۶۔ ابو عبد اللہ کا حکم مستدرک علی الصمعیین۔
تایخ روضۃ الاحباب میں اس واقعہ کو بہت خوبصورتی سے لکھا ہے۔ ہم یہاں اس کی عبارت نقل کرتے ہیں :-

چند بت بزرگ را در موضع بلند نہادہ بودند چنانکہ دست باں رسید علی بن ابی طالب و چند بعرض رسانید کہ یا رسول اللہ پائے مبارک را بر کتف من نہ دایں اصنامہ زوہر آں سرور فرمود یا علی ترا طاقت نقل نبوت نیست تو پائے خود را بر کتف من نہ این کار یکن حضرت علی استثناء لا مرایے خود بر کتف مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہادہ و انرا فرو گرفت۔ دین حالت حضرت از دے رسید کہ خود را چو نہ می بانی گفت یا رسول اللہ صدم چنان نہ میم کہ جب کشید شدہ و گویا سر من بساق عرش رسیدہ بہر چہ دست در ارمی کم بدست می آید۔ حضرت فرمودے علی خوشبخت تو کہ کی حق میکنی و جبہ احال من کہ با حق میکشم۔ در دایچہ آنکہ فرمود یا علی رسیدی آنچہ میخواستی۔ علی در جواب گفت آستے بخدا نیکہ ترا برستی موش فرمود کہ چنان می بینم خود را کہ اگر تو اہم دست با آسمان تو اہم رسانید پس بتان را بزمن انداخت و قطعہ قطعہ ساخت و از نزدیکی میزاب کعبہ خود را بنیاد ساخت از بہت ادب و شفقت براحضرت و چوں بزمن رسید محسے فرمود۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ از دے رسید کہ چہ چیز ترا بخندہ آورده گفت خود را از پیش نہ بندہ اند ختم دیچہ الم من نہ رسید۔ آں سرور فرمود چو نہ یا علی الم تو برسد حالاکہ ترا محمد صلیم برداشتہ بود و میر کل ترا فرو آورد۔ و گویہند کہ از شعر اے عرب اشارت بایں قصہ کردہ دین ابیات کہ

قِيلَ لِي قُلْ لِعَلِّي مَرَجًا
گفتی مرا کہ میں علی کوئی ایسی چیز
قُلْتُ لَا أَقْدِرُ دُنِيَ مَدْحِ أَهْلِ
اقدام چوں کنیم پس کہ کز دہ
وَالشَّيْءُ مُصْطَفًى قَالُوا لَنَا
برکت مصطفیٰ قدرت نہادہ دست
وَضَعَمَ اللَّهُ يَظْهَرُ يَدَهُ
جائے کہ حق ہر اس قدرت نہادہ بود
وَعَلَىٰ دَاخِلِهِمْ أَقْدَامُهُ
گفتم حدیث راست وے میرا زجسد
یہ واقعات مع اس قصیدہ مدحیہ کے تاریخ حبیب السیر میں بھی درج ہیں
اب ہم ان تمام حوالہ جات کو ایک جگہ جمع کر کے لکھتے ہیں:-
تاریخ حبیب السیر جلد اول جزو سیم ص ۶۳ روضۃ الاحباب لکھنؤ ص ۳۳ معہ حاشیہ
امام احمد حنبل - مسند الجزء الاول ص ۱۵۱ -
محب الدین طبری: ریاض النفرة - الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس ص ۲۰۱ و ۲۰۲ -
شیخ سلیمان: مسابیح المودة - الباب الثامن والاربعون ص ۱۱۳ -
تفسیر النیسابوری: فی تفسیر تور تعالیٰ - جاء الحق وذهق الباطل - الآیہ -
حسن علی محدث: تفریح الاحباب ص ۲۱۷ و ۲۱۸ -
محمد بن اسماعیل صلاح الایمر: روضۃ الندیہ شرح تحفہ علویہ ص ۱۰ -
سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامتہ - الباب الثانی ص ۱۷ -
حافظ محمد علی حیدر رشتی: سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۹۸ -
عبید اللہ امرتسری: ریح المطالب باب چہارم ص ۴۹۷ -

اقتضیٰ بہت اہمیت رکھتا ہے۔ بت پرستی کو معدوم کرنا اور عبادت کا ہرگز
 ایک وصف کرنا۔ آنحضرت کی رسالت کا مقصد اولیٰ تھا بلکہ یہ
 الت تھا۔ جب ہی تو آنحضرت کا بوجھ حضرت علی سے سنبھالا نہ گیا اور نہ
 ہے کہ اگر محض انسانی بوجھ ہی ہوتا تو آنحضرت کا حضرت علی کیلئے اپنے کندھوں
 پر ناگوں سا دشوار کام تھا۔ اس کا رسالت میں آنحضرت نے سوائے
 جانشین کے اور کسی کو شامل نہ کیا۔ یہ کام کوئی اور کبریٰ نہ سکتا تھا۔ آنحضرت کو
 یہ دکھانا مقصود تھا کہ کار رسالت میں میرا لائق بٹانے والا علی ابن ابی طالب ہے۔
 لہذا ہی میرا جانشین ہو سکتا ہے۔ اور ہے۔ اگر لوگوں کے سامنے یہ اعلان
 بالفعل منظور نہ ہوتا تو آپ سیڑھی منگا کر تمام بتوں کو خود ہی گرا دیتے۔ کعبہ کو بتوں
 سے صاف کرنے کے بعد اطراف و جوانب کے بت خانوں کو حضرت علی سے
 صاف کر دیا۔ بہتوں کو منہدم کر دیا۔

محمد علی حیدر خفی: سیرۃ العلویہ ج ۱ ص ۱۰۱

فعل ۱۱ تبلیغ سورۃ برأت آخر ذی قعدہ ۹ ہجری۔
 کتب تواریخ و احادیث کے مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلے تو جناب
 رسول خدا حضرت ابوبکر کو اس سال کے موسم حج میں سورۃ برأت کی پلٹیں
 آیات کی تبلیغ پر مامور کیا۔ لیکن حضرت ابوبکر کے ردانہ ہوتے ہی جمیل علیہ
 السلام خداوند تعالیٰ کی طرف سے وحی لیکر نازل ہوئے کہ تبلیغ یا آپ کریں یا علی
 چنانچہ آپ نے اُسی وقت حضرت علی کو حضرت ابوبکر کے عقب میں ردانہ کیا اور
 حکم دیا کہ حضرت ابوبکر سے سورۃ برأت کی آیات لے لیں اور تبلیغ کریں حضرت
 علی خاص ناقد رسول پر سوار ہو کر چلے۔ اور ایک دن اور ایک رات کے سفر کے
 بعد حضرت ابوبکر کو جالیا۔ اور مطابق حکم خدا و رسول اُن کو مغرول کر کے خود ردانہ
 ہو گئے حضرت ابوبکر وہیں سے واپس جناب رسول خدا کی خدمت میں آئے۔ اور
 شکایت دریافت کیا کہ کیا میرے خلاف کوئی وحی نازل ہوئی ہے۔ آنحضرت نے

فرمایا کہ تم نازل ہوا ہے۔ کہ تبلیغ میں کروں یا میرے اہل بیت
کوئی غیر نہیں کر سکتا۔ مدعا تھا کہ ساری امت کو معلوم ہو جائے
سورہ کے ایک حصہ کی تبلیغ کی اہلیت نہیں رکھتے۔ خلیفہ و جاز
سارے قرآن کی تعلیم و تبلیغ و ترویج کے لیے امور ہو رہے ہیں۔ یہ و
کتب ترویج و احادیث میں درج ہے۔ اس واقعہ کے راویان خود

علیہ السلام و ابن عباس و ابو سعید خدری و ابن عمر و ابو ہریرہ و سعد
و قاس و ابو رافع و اس بن مالک ہیں۔ چند عبادات میل میں نقل کئے ہیں۔

ع علی بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بعث برآۃ الی اہل مکہ
مع ابی بکر ثم اتبعہ لعلی فقال
خذ من هذا الكتاب فامض به
اھل مکہ فمضتہ واخذت
الكتاب منه قول فانتم ابوبکر
وہو اکثب قال یا رسول اللہ انزل
فتح شعیب قال لا الا انی امرت
ان ابلاغہ انا ورجل من اہل
بیت۔ اخرجہ اللہ تعالیٰ۔

حضرت علی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ابوبکر کو سورہ براءت کی تبلیغ کے لیے لے گیا بھیجا۔
لیکن ان کے پیچھے مجھ (حضرت علی) کو روانہ کیا
اور کہا کہ ابوبکر سے سورہ براءت لے لیا اور اہل
مکہ پر تبلیغ کرو۔ پس میں ابوبکر سے رہنے میں
مل گیا اور سورہ براءت ان سے لے لی ابوبکر
رغیدہ و کبیدہ خاطر و پس آنحضرت کی ہمت
میں ملے، و سوال کیا کہ کیا میرے خلاف
کوئی دعوہ نازل ہوئی ہے آنحضرت نے فرمایا
نہیں لیکن مجھے حکم دیا گیا ہے کہ اس کی تبلیغ
یا خود میں کروں یا میرے بیٹے کی تبلیغ کروں۔

صحیح بخاری میں یہ واقعہ تین جگہ لکھا ہے۔ کنز العمال میں تحریر ہے کہ جب
معزول ہو کر حضرت ابوبکر جناب رسالت کی خدمت میں حاضر ہوئے تو روئے
تھے اور رو کر شکایت کی۔ علی المنقح: کنز العمال۔ الجوز الادل۔ ص ۲۴۶۔ یہ عبارت قابل
غور ہے۔ اس سے صاف عیاں ہے کہ آنحضرت نے ابوبکر کو واپس ہی بلا لیا۔
یہ ایسا بولتی کہ انہوں نے امارت حج کے فرائض انجام دے غلط ہے۔ اس پر حج کا رتبہ

پانچ سوڑہ برآۃ تھی حضرت ابوبکر کا سوڑہ برآۃ کو لیکر روانہ ہونا
کے بعد کھامے :-

راہِ بکر کے روانہ ہوئے، جب جناب سولہ گھنٹے
 علی سے فرمایا کہ جاؤ، اب بکر تک پہنچو، اب بکر کیسر
 پاس واپس کر دو۔ اور تم خود اس سو رتھی
 تبلیغ کرو، پس علی نے ایسا ہی کیا جب
 اب بکر واپس جناب سولہ گھنٹے کی خدمت میں حاضر
 ہوئے تو بہت دئے اور رد و ذکر عرض کیا کہ
 کیا میرے خلاف کوئی بات نازل ہوئی ہے
 آپ نے فرمایا: نہیں خیر ہے، لیکن مجھ کو دیا
 گیا ہے کہ اسکی تبلیغ یا تو میں خود کروں یا
 وہ شخص کرے جو مثل میرے نفس کے ہو۔

امام احمد بن حنبل نے صحیح اسناد کے ساتھ انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا نے سورۃ برآۃ کی آیات ابو بکر کو دیکر بھیجا جب وہ وہ الحلیفہ تک پہنچے تو اپنے فرمایا کہ اگر تبلیغ یا میں کروں یا وہ جو جمعہ میں اسے میرا ہیبت سے ہو پس آپ نے علی کو بھیجا ... حضرت علی کہتے ہیں کہ جب میں آیات سورۃ برآۃ کی مانلی تھیں تو جناب رسول خدا ابو بکر کو وہ آیات دیکر بھیجا کہ اہل مکہ بیڑھیں۔ تو پھر آنحضرت نے مجھے بلایا اور کہا کہ فوراً ابو بکر کو جانا زید جاس بھی ان کو مل سکوا وہ وہ آیات آجے بیکر

إلى الحقّه فدره
 لمرو بلغها انت
 لما قدم ابو بكر
 فقال يا رسول الله
 حدث في شيى قال ما
 حدث فيك الا خير
 ولكن امرت ان لا يبلغ
 الا انا ورجل منى

على المتقى بكنز العمال - الجزء الاول ص ٢٢٦
 حديث نقله ص ٢٢٦ حديث ٢٢١١ +

اخرج احمد بسناد حسن عن انس
ابن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث يبرأة مع ابى بكر فلما بلغ
ذ الحليفة قال لا يبلغها الا انا
او رجل من اهل بيتى فبعث
بها مع على ... عن على لما نزلت
عشر آيات من براءة فبعث بها
النبي صلى الله عليه وسلم مع
ابى بكر ليقرأها على اهل مكة
ثم دعانى فقال ادرك ابابكر
فخذ من الكتار

فرجہ ابوبکر فقال یا رسول اللہ
 نزل فی شبی فقال لا لکن جبریل
 قال لا یودی عنک الا انت اودجل
 منك۔ ابن حجر عسقلانی فتح الباری۔
 شرح صحیح بخاری الجواز الثامن باب الا الذین
 عاهدتھم من النثر لکن صلا کتاب
 التفسیر سورہ برأت۔
 تم تبلیغ کرو پس میں نے ایسا ہی کر
 واپس جناب رسول خدا کے پاس
 پوچھا کہ میرے متعلق کچھ نازل ہوا۔
 فرمایا اور تو کچھ نہیں لیکن جبریل میرے
 اور کہا کہ یہ کار تبلیغ کے فرائض کی اور
 تم کر سکتے ہو یا وہ جو تم میں سے ہو لہذا میرے
 نے علی کو بھیجا۔

تایخ حبیب السیر میں اس گفتگو کو جو جناب ابوبکر کی معزولی کے بعد ابوبکر و
 آنحضرت میں ہوئی ہے۔ اس طرح لکھا ہے:-

چوں امیر المؤمنین ابوبکر بلا زمّت حضرت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام رسید۔ از
 آنحضرت پرسید کہ یا رسول اللہ از من چه صادر شد کہ از قرأت سورہ برأت منع گشتم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ هیچ منقصے بحال تو راہ نیانند و لکن الامین ضبط
 الی من اللہ عزوجل بانہ لا یودی عنک الا انت اودجل منك و علی
 صنی و ہواخی و وصی و داندنی و خلیفتی فی اہل بیتمی و امتی بعدے
 یقض دینی و یخیر و عدی و لا یودی عنی الا علی۔ ترجمہ جب امیر المؤمنین
 ابوبکر راستہ ہی سے واپس ہو کر جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر گئے تو آنحضرت سے
 سوال کیا کہ اے رسول اللہ مجھ سے کیا قصور صادر ہوا کہ سورہ برأت کی تبلیغ سے منع کر دیا
 جناب رسول خدا نے فرمایا کہ تم سے کوئی گناہ تو صادر نہیں ہوا لیکن جبریل امین خداوند
 تعالیٰ کا یہ پیغام لیکر میرے پاس نازل ہوا ہے کہ تبلیغ و فرائض کی ادائیگی صرف تم کو کرنی
 چاہیے یا اس کو جو تم میں سے ہو۔ اور علی مجھ میں ہے۔ میرا بھائی ہے۔ میرا وصی ہے۔ میرا
 وارث ہے۔ میرے اہلیت میں اور میری امت میں میرا خلیفہ ہے۔ میری رائےاں
 یہ ادا کرے گا۔ اور میرے وعدے کو یہی پورے کرے گا۔ میرے کام کی تکمیل کرے گا
 اور ان امور کو سوائے علی کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔

شیخ سیلمان قندوزی: ینابیح المردۃ۔ باب الثامن عشر ص ۴۲، ۴۳۔

یہ نہایت عظیم الشان واقعہ تھا۔ اس سے بہت سے براہ راست
سے ضمنی نتائج اخذ ہوتے ہیں:-

- ۱۔ حضرت علیؓ اہلبیت رسول ہیں۔
- ۲۔ چونکہ نبوت جناب رسول خدا کر سکتے تھے۔ وہی علیؓ قرضی کر سکتے تھے،
یہی اصل نائب کی یگانگت، خلافت کی جان اور اس کی اول شرط ہے۔
- ۳۔ جب حضرت ابوبکر صرف دس آیات کی تبلیغ میں جناب رسول خدا کی نیابت
نہیں کر سکتے تھے تو ان کے سارے کام کی نیابت کی اہلیت تو مطلقاً ہی نہ تھی۔
- ۴۔ نیابت و خلافت یکم خداوندی ہوتی ہے۔ اور اس میں امت کو مطلقاً
دخل نہیں۔ اور رسول کو بھی خداوند تعالیٰ کی اجازت کے بعد اس میں دخل ہوتا ہے۔
- ۵۔ یہ ایسا عظیم الشان و پر از نتائج واقعہ تھا کہ جناب ابوبکر کو اپنی معزولی
سے بچ ہوا۔

- ۶۔ حضرت علیؓ کی فضیلت حضرت ابوبکر پر بغیر کسی شبہ کے واضح ہو گئی۔
- ۷۔ جناب رسول خدا کی نیابت کے لئے حضرت علیؓ سے بہتر اور موزون
کوئی اور شخص نہ تھا۔

- ۸۔ عمرؓ میں زیادہ ہونا باعث فضیلت و ترجیح نہیں۔
- ۹۔ صاف طور سے جناب رسول خداؐ فرمایا کہ علیؓ میرا خلیفہ و وصی و جانشین ہے۔
- ۱۰۔ حضرت ابوبکر معزول ہو کر فوراً واپس آگئے اور حضرت علیؓ کی سرداری میں حج کا قافلہ
آگے چلا گیا اگر حضرت ابوبکر ایسا حج تھے تو پھر آنحضرتؐ کی خدمت میں رہتے ہی سے واپس ہونے کی کیا سنی؟
- ۱۱۔ حضرت عمرؓ کا عذر کہ دعا بہ (مزاح) کی وجہ سے علیؓ امارت کے لائق نہیں غلط

ثابت ہوا۔

فعل ۱۱ واقعہ مباہلہ کا نہ نبوت میں براہ راست شرکت۔
نَقَلَ تَعَالَى لَدُنَّكَ أَبْنَاءَكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَكُمْ وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۰۰ سُوْرَةُ اٰلِ عِمْرٰنِ ۝

ی دلیل و بحث سے عیسائی نہ ملنے تو آخری تدبیر خداوند تعالیٰ نے
 ویرہ بتائی کہ ان سے مباحہ کر دو تم اور علی اور تمہاری اولاد عیسائیوں
 نکل کر مباحہ کریں۔ اس حکم کی تعمیل میں آنحضرت مباحہ کے لئے اخرج
 ہوئے آپ تھے اور آپ کے پیچھے جناب علی رضی عنہ و فاطمہ و حسین علیہ السلام
 جب عیسائیوں نے ان کے چہرے کو دیکھے تو ان کے عظمت و جلالت سے مرعوب
 ہو کر مباحہ نہ کیا اور صلح کر لی۔ یہ واقعہ شروع سلسلہ ہجری میں بطور مذہب و دین مباحہ
 تاریخ میں سے ہے۔ اس سے کسی ایک مؤرخ یا محدث یا مفسر نے انکار نہیں کیا۔
 یہ ان واقعات خصوصاً یہ ہیں سے کہ جن کے مقابلہ میں گروہ اہل حکومت کے
 علماء اپنے ارکان حکومت کے لئے کوئی واقعہ نہ وضع کر سکے۔ کیونکہ واقعات نفع
 نہیں ہو سکتے۔ اور نہ اس میں کچھ نکتہ چینی کر سکے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ صرف
 انتہائی کیا اور کر سکتے تھے کہ جن کو تعصب نے بہت مخلو کت لیا۔ انہوں نے اپنی کتابوں
 میں اس واقعہ کو نہ لکھا لیکن اُس سے انکار کرنے یا اس کے خلاف لکھنے کی جرات
 اُن کو بھی نہ ہوئی +

شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ مدارج النبوة
 میں لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں :-

حضرت مسلم مکتوبے بھصارائے بخاران فرستاد و ایشان را دعوت باسلام کرد و پس
 آنجا جماعت بعد از مشاورت یکدیگر چارہ کس را از قوم خویش خستیار کردہ بعدینہ فرستاد
 تا احوال رسول را معلوم کنند و آنکہ وہ سلم تحقیق کنند و خبر بایشان رسانند و نہ نضر
 دیں بود نہ کہ کار و بار و خستیار بدست ایشان بود و یہ کہ عبدالمسح ملقب بہ عاقب دیگر
 اکیم ملقب بہ سید۔ دو دیگر ابو الحارث۔ چوں بعدینہ رسیدند۔ جاملے راہ از خود دور کردہ
 حملے ابرہین پوشیدہ و انگشت ریلے طلاء در دست کردہ یہ مجد نوی و آمدند و
 سلام کردند حضرت جواب سلام ایشان نہاد و دوئے مبارک از ایشان بازگردانید۔

رالی ان قاتل، پس از مسجد بیرون آمدند عثمان بن عفان و عبدالرحمن بن
 ابی بکر شہداء کا توبہ بمانوشت دنا را دعوت نمود۔ چوں نزد آمدیم دسلار
 شنیدیم در چند غن کریم زدے غیر سکو سے چیز سے ندیدیم۔ اکمنوں را
 چیت۔ آیا باز گردیم بدیا خود یا توقف کنیم عثمان بن عبدالرحمن با علی کفر
 تو درین ہم بیت جغت رائے من آلت کہ این باسلے فاخرو انشتر
 اند خود و کسند و جامہ ہرسم رہبانان پوشیدہ در مجلس شریف درآیند۔ آن
 بہو تب فرمود علی عمل نمودہ نزد آنحضرت صلعم فرستند و سلام کردند حضرت جواب
 سلام ایشان باز داد و فرمود کہ بآن خدکا کہ مرا برستی مبعوث فرمود کہ این قوم
 نوبت اول چون مجلس من در آمدند شیطان با ایشان بود۔ بعد ازاں سرد عالم ایشانرا
 با سلام دعوت نمود۔ ایشان بہ حضرت گفتند چہ می گوی در شان عیسیٰ۔ آنحضرت فرمود
 امروز جواب شہائی گویم اقامت کشیدہ درین بلدہ تا جواب این سوال بشنویہ گویا تظاہر
 وہی کرد پس روز دیگر این آیت نازل شد۔ اِنَّ مَثَلَ عِيسٰی جُنْدًا لِّلّٰهِ کَمَثَلِ اٰدَمَ
 خَلَقْنٰهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ کُنْ فِیْکُوْنُ۔ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلَا تَکُنْ مِنَ
 الْمُمْتَرِیْنَ۔ ثُمَّ خَلَقَ فِیْہِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءُوْکَ مِنَ الْعِلْمِ فَعَقَلَ
 تَعَاوٰنًا ذِیْ اَبْنَاءَ نَاوٰ اَبْنَاءَ کُفْرًا وَّلِیْسَ اَبْنَاءَ کُفْرًا وَّلِیْسَ اَبْنَاءَ کُفْرًا وَّلِیْسَ اَبْنَاءَ کُفْرًا
 وَ اَنْفُسُکُمْ ثُمَّ قَبْلَہُمْ فَمَنْ جَعَلَ لَفَتْہُ اللّٰہُ عَلٰی اَنْکَا ذِیْبِیْنِ۔ سید عالم
 ایشان را طلبیدہ آیات بر ایشان خواند۔ مگر آنہا قرا نکردند و ہر اعتقاد خویش ہر روز
 حضرت فرمود چوں باور کی کشیدہ یا نیدہ یا یکدیگر مبالغہ کنیم یعنی دعا کنیم در شان یک دیگر
 و گوئیم لعنت خدا بر دو ملکویاں باد گفتند ما را اہمت دہ تا درین باب تا تائے کنیم نزد
 بیائیم۔ روز دیگر صبح بہ نزد رسول صلعم آمدند۔ حضرت خود مستعد و متہی بہا بلہ بود حسین
 بن علی را داخل کردہ حسن را بدست مبارک خود گرفتہ و فاطمہ زہرا و عقبہ آنحضرت را علی
 ترضی و عقبہ فاطمہ حضرت فرمود باید ایشان کہ چوں دعا کنیم شہائین گوئید سبحان تہ
 این چہ وقت دیدہ حالت مست و چہ شاد بہ مشہود۔ گردہ نصاری چوں این سخن پکنا

حدیث دعا آمین شنیدند تیر سیدند۔ ابو الحارث بن علقمہ کہ دانشمند ایشان
اسے قوم بدرستیکہ من بے چند می بینم اگر بخوابند از خدا کہ زائل گردانند کہ را
خود زائل میگردد و بخوابش ایشان۔ زینار مبارکہ نگمید کہ ہلاک شود بد و هیچ
برے زمین نماند۔ و فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو گند بخورے کہ بقائے
بہ من در دست قدرت اوست کہ اگر مبارکہ میگردد مسیح کردہ می شدند بصورت
فرزد و ثانیہ و میریت این۔ دی برایشان آتش را و پنج برکنندہ می شوند اہل نجران
ہمہ مرغان کہ بر سر درختان ایشان اندو یک میگذشت کہ تمام نصاری ہلاک
شدند پس گفتند۔ یا ابا القاسم یا تو مبارکہ نے کنیم۔ فرمود پس مسلمان بشید
گفتند این کار ازمانے آید۔ فرمود پس کار بہ را آمادہ شوید۔ گفتند ما را طاقت د
قوت کار بہ با تو نیست ولیکن بمصاحبت می کنیم با تو ہر آنکہ ہر سال دو ہزار حلہ
ہر حلہ پس در ہم باشد و تیم۔ و بر دایتے آمدہ کہ سی اسپ سی شتر و سی زرہ و سی
نیزہ و تیم پس برین جماعہ مصاحبت واقع شد۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی: مدارج النبۃ جلد دوم صفحہ ۲۹۰... و مطبوعہ مطبعہ فنی
نولکشوند اتخ کانپور ۱۹۰۲ء۔

تاریخ حبیب السیر جلد اول۔ جزو سیوم صفحہ ۴۴۔

تو محمد جناب سوال خدا نے ایک مکتوب نصاری نجران کے پاس بھیجا اور ان کو اسلام کی طرف
دعوت دی۔ اہل نجران نے ہمدشاورت م آدیموں کو اپنے میں سے منتخب کر کے مدینہ آنحضرت
کی خدمت میں بھیجا مگر جناب صوفیہ کے حالات کی تحقیق کر کے ان کے پاس نہ بھیجوا میں۔ ان میں سے
سار اسما صرہ تین آدمیوں کے تھے ایک عبد سہ المعروف۔ عاقب دوسرا اہم نقب
ہسیدا و تیسرا ابو الحارث۔ جب وہ لوگ مدینہ پہنچے تو اپنے سفر کے کٹے ترک کر کے اس فرود گاہ
انگشتری کے خلاصہ پسنگرا آنحضرت کی خدمت میں مسجد میں گئے اور سلام کیا۔ لیکن آنحضرت نے
جواب سلام کچھ نہ دیا۔ بلکہ پتا نہ ان کی طرف سے پتھر لیا۔ وہ جوت سجدتے مارتے۔ عثمان
بن عفان اور عبد الرحمن بن عوف سے کہا کہ تم اسے پیغمبر نہ مکنو خط لکھ کر دیا۔ اور جب تم کے

اور سلام کیا تو سلام کا جواب تک انہوں نے نہ دیا۔ حالانکہ ہم گفتگو کرتے تھے۔ خاموشی کے جواب نہیں ملتا تھا۔ اب ہماری رائے کیا ہے۔ ہم واپس عثمان و عبدالرحمن آنحضرت کی طبیعت و منشا کو نہ سمجھ سکے۔ اسلئے حضور عرض کی کہ آپ کی رائے کیا ہے۔ حضرت علی نے کہا کہ یہ لوگ یہ لباس فاخر اتار دیں۔ اور زبانوں کا سا لباس پہن کر آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوں گے کہنے کے مطابق عمل کیا۔ اور آنحضرت کی خدمت میں حاضر آن کر سلام کیا۔ ا۔

سلام دیا اور فرمایا کہ قسم قسم الایزال جس نے مجھ کی بیعت کی ہے۔ جب یہ لوگ پہنچے اس اے تھے تو ان کے ہمراہ شیطان تھا۔ اس کے بعد آنحضرت نے اُنکو اسلام کی طرف عنود دی ان لوگوں نے دریافت کیا کہ آپ عیسیٰ کی شان میں کیا کہتے ہیں۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اس ال کا جواب میں تمکو آج نہیں دیتا۔ اس شہر میں ٹھہرو تاکہ اس سوال کا جواب مجھ سے سنا۔ گویا آپ منتظر وحی تھے پس دوسرے روز یہ آیات نازل ہوئیں۔ تحقیق عیسیٰ کی مثال آدم کی طرح ہے کہ پہلے اُس کو مٹی سے پیدا کیا اور پھر فضل نے فرمایا کہ ہو جا اور وہ ہو گیا۔ یہ حق ہے کہ خدا کی طرف سے اب شک کرنے والوں میں نہ ہو جس اس کے بعد کہ میرے پاس یہ علم آپکا ہے اگر کوئی تجھ سے حجت کرے تو تراس سے کہہ گا کہ تو تم اپنے بیٹوں اپنی عورتوں اپنے فتنوں کو جمع کر کے پھر آئیں میں سب اہل کربس خدا کی لعنت، بھڑ بولنے والوں پر ہو۔ آنحضرت نے اُن لوگوں کو طلب کیا اور ان پر یہ آیات تلاوت فرمائیں لیکن انہوں نے اقرار نہ کیا اور اپنے اعتقاد پر قائم رہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اب چونکہ تم کو یقین نہیں آتا تو تاکہ ہم سب اہل کربس کو ایک دوسرے کو بدھا کریں اور میں کہجیوں پر خدا کی لعنت ہو۔ ان لوگوں نے کہا کہ تم کو آپ ملت میں تاکہ آئیں میں۔ کہ لیں اور اہل آئیں ہیں دوسرے روز صبح کو وہ آنحضرت کی خدمت میں آئے اس طرف آنحضرت نے سب اہل کا انتظام کر لیا تھا حسین ابن علی کو گود میں لیکر حسن ابن علی کا انگلی پکڑا اور علی کے پیچھے تھے حضرت علی وفا طہ نے آنحضرت نے ان سے کہا کہ جب میں نے عاکرول تو تم آئیں کہنا سبحان اللہ کیا وقت اور کیا سماں تھا۔ کیسے گواہ تھے کیسے مشہور تھے جماعت نصائے نے جب ان چنچن پاک کو دیکھا اور ان حضرت کے سارے دو عواد میں کہ سننا تو بڑے گڑبڑاوات

بے زیادہ دانشمند تھانے کنگا کسے قوم میں ایسے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر یہ خدا سے
 ڈبٹ جلتے تو خداوند تعالیٰ ان کی خواہش کے مطابق پہاڑ کو ہٹا دے۔ ہرگز نباہ
 سہو گے۔ اور کوئی نصرانی روئے زمین پر باقی نہ رہیگا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ قسم خدا
 ربیک جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر یہ مباہلہ کرتے تو ہندو اوروں
 میں مسخ ہو جاتے اور خداوند تعالیٰ اُنکے اوپر لگ برساتا۔ اہل بحران ہلاک ہوتے۔ اُنکے
 محل پر ایک پرندہ باقی نہ رہتا اور تمام نصائے ہلاک ہوتے پس اُن لوگوں نے عرض کی کہ
 ابو القاسم ہم مباہلہ نہیں کرتے۔ آپؐ نے فرمایا کہ مسلمان ہو جاؤ۔ اُنہوں نے کہا یہ کام ہم سے نہیں
 ہو سکتا۔ آپؐ نے فرمایا تو پھر جنگ کیلئے تیار ہو جاؤ۔ اُنہوں نے کہا کہ ہم میں آپؐ کے مقابلہ کی طاقت
 نہیں ہے ہم بات چیر صلح کرتے ہیں کہ ہر سال دو ہزار پوشاکیں جن میں ہر ایک کی قیمت چالیس
 درہم ہوگی آپؐ کو ادا کرینگے۔ ایک روایت میں یہ ہے کہ اس کے علاوہ تیس گھوڑے تیس شتر
 تیس زرہ تیس نیزہ بھی ہم دینگے پس ان تمام پرصالحمت ہو گئی۔

محدث شیرازی آنحضرتؐ کے مباہلہ کے لئے باہر آنے کا نقشہ اس طرح کھینچے ہیں:-
 حال آنکہ حضرت ازجروہ شریف یہ دن آمدہ بود حسین ابن علی را در زیر بغل دوست
 حسن را بدست خویش گرفتہ فاطمہ و علی بن ابی طالب اس سر در بودند۔
 روضۃ الاحباب ص ۵۲۲۔

ابو حاتم راندی نے اس واقعہ کو بالکل اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس
 سے روایت کیا ہے جیسا ہم نے اوپر مدارج النبوة و حبیب السیر سے نقل کیا ہے۔
 اور اس میں یہ فقرہ ہے۔ اقبل معہ علی والحسن والحسین وفاطمہ۔ یعنی
 آنحضرتؐ مباہلہ کے لئے اس طرح نکلے کہ آپؐ کے ہمراہ علی و حسن و حسین و فاطمہ
 تھے۔ عبید اللہ اترقیری: ازج المطالب باب سوئم ص ۵۵۰ +

علامہ جبار اللہ محمود بن عمر الزمخشری اپنی تفسیر کشاف میں آیہ مباہلہ کی تفسیر
 میں یہ واقعات بالکل اسی طرح لکھنے کے بعد حضرت اُشیتؑ اس طرح روایت
 کرتے ہیں:-

قال فی الکشاف لا دلیل قوی
 جب یہ آیہ مبادلہ نازل ہوئی تو جناب
 بفضل احدیہ الکساء و ہم
 رسول خدا ان لوگوں کو بلایا حسین
 احسان و انہا نزلت دعاءہم
 کو اپنی گود میں لیا۔ حسن کی انگلی اپنے ماتھے
 میں پکڑی۔ آپ کے پیچھے فاطمہ رضی اللہ
 عنہا و انہا نزلت دعاءہم
 اور ان دونوں کے پیچھے حضرت علی رضی اللہ
 عنہ و انہا نزلت دعاءہم
 پس اس آیت میں ان ہی لوگوں سے مراد ہے۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ الباب الحادی عشر الفصل الاول فی الآیات الواردة فیہم الآیۃ التاسعۃ ص ۹۳
 تمام حوارج کو ہم ایک جگہ جمع کرتے ہیں:-

صحیح مسلم: جزو السالیح: کتاب فضائل الصحابہ باب من فضائل علی رضی اللہ عنہ ص ۱۲۱۔
 ابن حجر مکی: صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثانی فی حدیث ثلث ص ۱۱۰ و باب الحادی عشر
 الفصل الاول فی الآیات الواردة فیہم الآیۃ التاسعۃ ص ۹۳۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی: مدارج النبوة جلد دوم ص ۴۹ تا ۵۰۔
 طامعین: مدارج النبوة مکن چارم۔ باب سیر و ہم در بیان وقائع سال ہم از ہجرت ص ۲۱۳ تا ۲۱۴۔
 تاریخ حبیب البیہ جلد اول۔ جزو سیوم ص ۴۰ و ۴۱۔

محب الدین طبری: ریاض النقرة الجوز الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۸۸۔
 ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ۔ الجزء السالیح ص ۳۳۹۔

ابو عبد اللہ الحاکم، مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث بکتاب معرفة الصحابة ص ۱۵۵۔
 جلال الدین سیوطی: تفسیر در المنثور۔ الجزء الثانی ص ۳۔
 جلال الدین سیوطی: تفسیر شاف۔ جلد اول ص ۵۰۔

تفسیر عالم التنبیہ مطبوعہ بیروت ص ۱۱۰۔
 تفسیر فیضی مطبوعہ نول کشور ص ۱۱۰۔
 فقر الدین رازی: تفسیر کبیر۔ مطبوعہ مصر جلد دوم ص ۵۰۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ۔ باب الثانی ص ۱۱۰۔
 سید علی ہمدانی: مودۃ القبلۃ۔ مودۃ ثانیہ۔ و فضل آل عبا حدیث اول حدیث چارم

سیدنا ابراہیم الخلیل علیہ السلام: روضۃ الاحباب ص ۵۲۳ سن ۱۰۰

اس واقعہ سے مندرجہ ذیل فوائد مترتب ہوئے ہیں:

(۱) یہ واقعہ تشبیح ہے اور نیز ثبوت ہے اُس دعا کی قبولیت کا جو رسولِ خدا شروع زمانہ نبوت میں حضرت موسیٰ کی طرح خدا سے مانگی تھو علی سے آپ کا بازو مضبوط کرے اور اس کا عظیم میں اُن کو آپ کا شریک وزیر و خلیفہ مقرر کرے +

(۲) وہ لوگ جو اعتراض کرتے ہیں کہ کازِ نبوت میں شریک ہونیکے کیا معنی؟ وہ اس واقعہ سے اُس شرکت کی تشبیح و معافی کو سمجھنے کی کوشش کریں +

(۳) سقیفہ بنی ساعدہ کے وکلاء یعنی عمار اہل حکومت کما کرتے تھے کہ حضرت ابوبکر کی بڑی عمر باعثِ ترجیح تھی اور نیز یہ کہ حضرت علی نے ایسی صغرسنی میں اسلام قبول کیا کہ وہ سبقتِ اسلامی باعثِ ترجیح نہیں ہو سکتی۔ اس واقعہ نے اس قسم کی بحث کی جان نکال کر اُس کو مردہ کر دیا۔ امام حسین کی ابھی اتنی عمر تھی کہ گود میں رہتے تھے اور امام حسن کی عمر انکی پچھلے چلنے کی تھی لیکن خداوند تعالیٰ نے نزدیک ان پچھلے بچپن وہ وقعت رکھنا تھا جس کو اُن بڑھن کا بڑھاپا ترستا تھا جسکی غالباً ڈاڑھیاں ہی ان دونوں بچوں کے قسے بڑی ہونگی۔ احدیہ وہی علی بن جبلی صغرسنی کے مقابلہ میں حضرت ابوبکر کی کبرسنی پائی بھرتی ہو +

(۴) فضل کی موجودگی میں مفضول و کشرخص کو منتخب کرنا سنتِ الہی نہیں ہو۔

(۵) کازِ نبوت و خلافت میں سقیفہ والے حکام کا حصہ نہیں ہے +

(۶) حضرت علی قطعاً و حتماً اُن لوگوں سے اسل و بہتر تھے جن کو سقیفہ بنی ساعدہ میں خلافت کے لئے منتخب کیا گیا +

(۷) یہ انتخاب خدا کی طرف سے ہوتا ہے +

(۸) چونکہ سقیفہ بنی ساعدہ کی کارروائی اس کے معارض ہے اور اُس میں ان بدیہی اصولوں کو نظر انداز کیا گیا۔ بلکہ اُن کی مخالفت کی گئی۔ لہذا اُس اجلاس کی

س۔ اور وہ خود نظر انداز ہونا چاہئے +

بہجی کا رتبہ تو میں آنحضرت کو اپنے ساتھ کسی دوسرے کو شریک کرنا
رف حضرت علی اور اُن کی اولاد و زوجہ محترمہ ہی کو شریک فرماتے تھے
رے کی طرف رجوع نہیں کرتے +

۱۔ مہذا نتیجہ نکلا کہ حضرت علی اور صرف حضرت علی ہی خلافت کے مستحق تھے
۲۔ بو خدا و رسول نے اس غرض کے لئے منتخب فرمایا تھا۔ یہ کام امت کا نہ تھا
اور اُنہوں نے غلط اصولوں پر عمل کر کے غلط آدمی منتخب کئے +
فصل ۳۱ تجہیز و تہیہ جیش اُسامہ :-

وحی الہی سے آنحضرت کو معلوم ہو چکا تھا کہ رفیق اعلیٰ کی طرف سے پیغام
وصال آگیا ہے۔ حکم الہی یا ایہا الرسول بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ کے
بموجب آپ نے مقام غدیر خم پر یہ آخری پیغام الہی اپنی امت کی طرف پہنچا دیا۔ اور
اُس کے بعد جو آیہ شریفہ الیوم اکملت لکم دینکم نازل ہوئی۔ اُس سے سب
لوگوں پر واضح ہو گیا کہ اب غم غریب ہمارا رسول ہم سے جدا ہونے والا ہے۔ چنانچہ
حضرت ابو بکر اس آیہ کو سن کر آنحضرت کی رحلت کا تصور کر کے رونے لگے۔
معلوم نہیں وہ رونا آنحضرت کی محبت کی وجہ سے تھا یا اُس عظیم الشان حملہ و اُس
کے نتائج کے تصور سے تھا کہ جس میں سے گزرنا حضرت عمر کی صلاح کے بموجب
ناگزیر ہو چکا تھا۔ یہ امر واقعہ ہے کہ آنحضرت کے اصحاب میں ایک ایسی جماعت
موجود تھی جو حضرت علی کے طرف حکومت کے جانے کو پسند نہیں کرتی تھی۔ اس
جماعت نے منافقین کو اپنے ساتھ ملا کر ایک اچھی اکثریت پیدا کر لی تھی۔ اپنے
اس ماحول کی کیفیت سے ایک معمولی فہم و ذکا کا آدمی بھی بہت آسانی سے آگاہ
ہو سکتا تھا۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فراست و ذکاوت
نو تمام لوگوں سے بالاتر تھی۔ علاوہ اس کے جس سستی نے آنحضرت کو منافقین کی
موجودگی سے آگاہ کر دیا تھا۔ اُس سستی نے منافقین کے اُن دوسلوں سے آنحضرت

کو آگاہ کر دیا۔ بہ صورت ایسی جماعت کی موجودگی اور آنحضرت کو اس مقصد کا علم ہونا ہم اس کتاب کے باب سیزدہم میں بہت تفصیل کرینگے۔

جب حالات یہاں تک پہنچ گئے اور زمانہ رحلت رسول ترقی آنحضرت کو خیال آیا کہ اگر اس مخالف جماعت کے بڑے بڑے ارادے رحلت کے وقت مدینہ سے دور ہوں گے اور بوجہ دوری کے اپنے مہم عمل میں نہ لاسکیں گے تو ممکن ہے کہ علی کی حکومت و خلافت قائم ہو جائے اور اس امت کو صراطِ مستقیم پر چلانے والا لادری بخیر کا وٹ کے مل جائے۔ لہذا جس دن مرض الموت شریخ ہونے والا تھا اس سے ایک دن پہلے آپ صیغہ سہم مرتب فرمایا اور اس میں تمام صحابہ کو باشتناح حضرت علی و بنو ہاشم شامل فرمایا حکم دیا۔ مدعا یہ تھا کہ زید کی موت اور واقعہ موت کی شکست کا بدلہ بھی پورا ہو جائے۔ اور جب آپ رحلت فرمائیں اور خلافت کے قیام کا وقت آئے تو وہ لوگ حضرت علی کے مخالف تھے اور وہ جو بوجہ مسند حکومت کی خواہش رکھتے تھے مدینہ میں موجود نہ ہوں لیکن وہ لوگ تو پہلے ہی سے اس وقت کی امید میں بیٹھے تھے کہ کیونکہ مدینہ چھوڑ سکتے تھے۔ آنحضرت کی بار بار کی تاکید اور اصرار کے باوجود وہ نہ گئے یہاں تک کہ آنحضرت کا انتقال ہو گیا۔ ایسی تدبیر نہ کیا کرنا جناب رسول خدا کی شان کے منافی نہ تھا۔ مدعا تو وہی ہدایت خلق تھا۔ یہ سنت الہی تھی کہ مخالفین کی تجویزوں کو اپنی تجویزوں سے ٹوڑا جائے۔ ارشاد خداوندی یاد کرو۔ مکرر اذکر اللہ واللہ خیر البراکرین۔ جب علی کو اپنے رسول کے بستر پر سلا کر اور اس طرح کفائی کی آنکھوں میں خاک ڈال کر وہاں سے اپنے رسول کو نکالنے میں خداوند تعالیٰ کی کچھ تحقیق و شان نہ ہوئی تو مخالفین کو اس طرح مدینہ سے نکالنے میں جناب رسول خدا کی کونسی کسر شان تھی۔ اب اس اجمال کی ہم تفصیل کرتے ہیں۔

رستہ پتھری تھا کہ آنحضرت نے تین ہزار مہاجرین و انصار کا لشکر زیر
 بید این حارثہ شام کی طرف روانہ فرمایا کہ وہ حارث بن عمیر کی موت
 جو حدود شام کے اندر بقاء موتہ شرجیل بن عمر غسانی کے حکم سے
 لئے گئے تھے۔ اس لشکر میں حضرت ابو جراحہ و حضرت تمیم بن حارثہ
 بھی ہیں۔ لیکن حضرت علی اس لشکر میں بھی نہ تھے۔ آنحضرت کا مقصد
 کہ الزید بن حارثہ قتل ہو جائیں تو امیر لشکر حضرت ابی طالب ہوں۔ اگر کوئی قتل
 ہو جائے تو حضرت لشکر کی سرداری عبداللہ بن رواحہ کریں گے۔ مسلمانوں کا لشکر پانچ سو
 سے قریب ہوا یعنی ہر قبیلہ کا لشکر آیا۔ وہ لوگ کو مقابلہ حدود شام کے اندر بقاء موتہ
 آنحضرت کے مقرر کردہ سردار کے بعد دیگرے میدان کادے گئے۔ پھر
 لشکر نے یہ سرداری ثابت بن عزم کے سپرد کی۔ انہوں نے کام تو لے لیا لیکن یہ فرمایا
 کہ مجھ میں اس کی صلاحیت نہیں ہے۔ اس پر خالد بن ولید نے علم خود لے لیا۔ انہو
 کسی نے سردار مقرر نہیں کیا تھا۔ چنانچہ زرقانی لکھتے ہیں: ثم اخذ اللواء خالد بن
 ولید و لویکن عن الہراء و دھوا مایہ نفسہ زرقانی شرح علی الواسع الدینہ ابو زرقانی
 ترجمہ: پھر خالد بن ولید نے علم لے لیا۔ وہ آنحضرت کے مقرر شدہ امیروں میں سے نہ تھے۔ انہوں نے
 اپنے جی سے اہارت لی تھی یہی نقۃ تاریخ طبری میں ہے۔ عبداللہ بن جریز طبری: تاریخ الامم والملوک
 الجزء الثالث ص ۱۰۹، خالد بن ولید نے اپنی داؤد شجاعت دی، لیکن جب ناک اٹھڑنا
 ہوا دیکھا تو لشکر سے مشورہ کیا حضرت عمرؓ نے اصلاح دی کہ جان بچا کر بھاگ چلنا مناسب
 ہے۔ یہاں تو سوائے موت کے اور کچھ نظر نہیں آتا۔ چنانچہ یہ لشکر نہایت شام پر پائی
 کے ساتھ واپس ہوا۔ اس ہزیمت خوردہ لشکر کے مدینہ پہنچنے کا نقشہ مولوی شبلی نعمانی
 مرحوم نے ان الفاظ میں کھینچا ہے:-

”جب یہ ہزیمت خوردہ قح مدینہ کے قریب پہنچی اور اہل شہر اس کی مشالعت
 کینکلے تو لوگ غمخواری کی بجائے اُسے چروں پر خاک ڈالنے لگے کہ او فراریو
 تم خدا کی راہ سے بھاگ گئے“ سیرۃ ابنی عبد دوم ص ۲۴۶ +

دیگر تبت تواریخ میں بھی ان لوگوں کی اسی طرح گت بننے کی حالت
 الحجز الثانی ص ۱۰۰ و تاریخ کامل ابن الاثیر الحجز الثانی ص ۱۰۰ و تاریخ الخلفاء
 الحجز الثانی ص ۱۰۰ ام المومنین ام سلمہ نے اپنے بیٹے سلمہ کی زوجہ سے
 کہ میں نماز میں سلمہ کو آنحضرت کے ساتھ نہیں دیکھتی۔ اُس نے جواب دے
 نکلا شاق گزرتا ہے یہ نہ کہ جب نہ باہر جاتا ہے تو لوگ اُس کو جنگ سے
 طعنہ دیتے ہیں اور اُس کی حیا اُس کو برداشت نہیں کرتی۔ ملا خطیب ص ۱۰۰
 الحجز الثانی ص ۱۰۰۔ شرم کا حصہ بھی خداوند تعالیٰ نے ہر ایک کو برابر نہیں دیا۔ ایہ
 بھی لوگ تھے جو ایک نہیں کئی لڑائیوں میں سے بھاگے اور پھر پانچوں سواروں میں
 شامل ہیں +

اُس عالم علم لدنی و واقف اسرار خفی و جلی نے مناسب نہ سمجھا کہ اس شکست
 کا بدلہ اسی وقت لیا جائے۔ بلکہ اُس کو ایک خاص وقت کیلئے ایک خاص مقصد کے
 ماتحت ملوث کر دیا چنانچہ اس شکست کے بعد فتح مکہ ہوئی۔ حرم کعبہ سے بُت نکالے گئے۔
 غزوہ حنین ہوا۔ محاصرہ طائف ہوا۔ غزوہ تبوک ہوا۔ نصارائے بخران نے معاہدہ کیا چاروں
 طرف دُف و بھجے گئے۔ یمن و یحیرن و شام میں اشاعتِ اسلام ہوئی۔ حجۃ الوداع ہوا۔
 آنحضرت نے وہ خطبہ ارشاد فرمایا جس میں اُمت کو اپنی جلد آنے والی رحلت سے
 مطلع کیا۔ اپنے فانشین کا اعلان فرمایا۔ جب یہ سب امور ہو چکے اور آپ کا مرض
 الموت شریع ہونے والا ہوا تو ایک دن پہلے آپ نے حکم دیا کہ موتہ کی شکست کا انتقام
 لینے کیلئے ایک لشکر تیار کیا جائے۔ اور فوراً ہی بغیر توقف کے کوچ کر جائے۔ ان اُمتوں
 کی ترتیب صاف بتا رہی ہے کہ عام حالات میں تو موتہ کی شکست کا بدلہ لینے والا
 لشکر فوراً ہی اُس کے بعد بھیجا جاتا لیکن اُس کا التو نے ایک خاص مقصد کی غرض
 سے خاص و مناسب وقت کیلئے کر دیا گیا۔ اس لشکر کی سفارشی یہیں عارضہ کے رد کے
 مسئلہ کے سپرد کی گئی۔ جن کا سن مشکل سے اٹھارہ انیس سال کا تھا۔ اور اس کی ماتحتی میں
 ساٹھ اوچکین برس کے عمر لوگ کرے گئے۔ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ کو بکر سنی

کے زیادہ مستحق تھے یہ نسبت حضرت علی کے غور کریں جبکہ حضرات شیخین اس اٹھارہ برس کے لڑکے کے بچے رہ سکیں تو حضرت علی کے ماتحت رہنے کیا عار ہو سکتا تھا۔ علامہ شبلی اس واقعہ کو اختصار کے ساتھ ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

غزوات میں گرنے کا یہ حال ہے کہ حضرت نبی بنی حارثہ کو حدود شام کے عربوں نے شہید کر ڈالا تھا۔ حضرت صلعم اُن سے قصاص لینا چاہتے تھے۔ آغازِ علالت سے ایک روز پہلے اپنے اُسامہ بن زید کو مامور کیا کہ وہ فوج لیکر اہل شام کی طرف جائیں اور اُن شہیدوں سے اپنے باپ کا انتقام لیں۔ ۸ یا ۹ صفر ۳۰ ہجری آدھی رات کو آپ جنت البقیع رجوع مہمسلمانوں کا قبرستان تھا تشریف لائے۔ دہلی سے واپس گئے تو مزین ساز ہوا: سیرۃ النبی جلد دوم حصہ اول ص ۱۳۱

روضۃ الاحباب میں اس واقعہ کو ذرا تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں: چنانچہ ہم اس کی عبارت نقل کرتے ہیں:-

اُرعائشہ مروی است کہ گفت شبے از خواب برآمد و رسول صلعم را در جائہ خواب نیا نغم۔ از عقب آن سر در پیروں رفت۔ دیدم کہ در بقیع آمد و گفت۔ السلام علیکم دار قوم مومنین۔ انتم رہا فرطہ انا بکم لاحقون۔ اللہم لا تحرمنا جہنم و تفتنا بعدہم۔ اللہم اغفر لاہل البقیع افرقہ۔ در روایت دیگر علامہ گفت۔ در اول شبے بود کہ آنحضرت صلعم از جائہ خواب برجست و رواں شد گفتیم پدروا در مذائے تو باد بجا میروی گفت ما مشیتیم باستغفار برائے اہل گورستان بقیع ابو رافع و بروایت ابو موسیہ و بروایت ہرود کہ آنا و کردہ دے بودند با خود ہمدرد۔ ابو موسیہ کہید آمد بقیع و بگفت اہل اُن مقبرہ نے طویل استغفار نو، و چند دعلے خیر کرد برایشان کہ آنروز کہم کہ کاشے من ہم زابل اکی گورتل بودے تا شرف اُن و عار ایا فتے۔ نگاہ فرمود۔ گوارا با ذال العیم کہ در آید و دور آید از فتنہ کہ مردم در آمدن نجات دادہ است خداوند تعالیٰ شمارا ناکند و ہمدرد و در وقتنا ہجول

قطعاً شبِ یک اندازاں یا اول آن متصل است۔ آخر آن قسماً بدرہم
 از اول۔ بعد از آن رو بہین کرد و گفت ای مویہ غزائن دنیا را بر من عرض کرد
 مرا خیر رسانند میان آنکہ در دنیا باقی باشم و بعد از آن بہشت را اختیار کنم یا
 بقائے پروردگار بخور و بعد از آن بہشت بگیرم یا رسول اللہ پیر و مفسر کتب و باد
 غزائن دنیا و بقائے آن و بعد از آن بہشت را اختیار کنم غمزد و نہ تحقیق کہ تعالیٰ
 پروردگار خویش بہشت را اختیار کردم۔ چہ دل از اینجا بازگشت عرض شد کہ بہشت
 از عطا بن اسامہ کہ گفت رسول اللہ را شبے گفتند پروردگار تعالیٰ و بہت از این خبر
 استغفار کن۔ حضرت رفت و استغفار نمود و باز گشت و در خواب شد۔ باز با و
 گفتند برو برائے اہل بقیع استغفار کن۔ باز رفت طلب آمرزش نمود۔ باز گشت
 با سحر است مشغول شد۔ باز با و گفتند برو برائے شہدائے اہل مدینہ
 بتقدیم رسان۔ حضرت صلعم کوہ آمد رفت و در شان شہدائے اہل مدینہ
 بتقدیم رسانید و مر آن حضرت را صداع گذشت سر خود را بعد صابہ بہستہ بود
 و در وقتہ الاسباب ۳۵ و تبارخ طبری الجوز الثالث ص ۶ و تبارخ انکامل الجوز الثاني ۱۳۱
 مدارج النبوة میں شاہ عبدالحق محدث دہلوی اس واقعہ کی تفصیل اس
 طرح لکھتے ہیں:-

آخر غزوات و سرایا سریرہ اسامہ بن زید بن حارثہ است کہ او را در روز دوشنبہ
 بہست ششم ماہ صفر سنہ یازدہم از ہجرت بجانب اربعہ ہجرہ و سکون موحده کہ از
 دیار روم است و قتل پیدا و بود و سریرہ موتہ امیر ساخت کہ بر سر آنجاخت جنین
 آورد و آتش در خانمان ایشان زند و در رفتن تعجیل نماید کہ پیش از وصول خبر بہر
 آل قوم رود۔ پیش از رفتن چہ بیس و طلائع بفرستد ادبہر آن با خود بہر دور
 ہمیں فکر بودند کہ روز چار شد نہ بہست ششم ماہ مذکور آنحضرت را مرض غاری شد
 تپ و در سحر عارض گشت در روز دیگر با وجود مرض بہست مبارک ہوئے برائے او
 عنقد نمود و فرمود اعزہ بسم اللہ و فی سبیل اللہ فقاتل من کفر باللہ پس

ولفت دیو اما بریده بن الحفیب از ناداران لشکر صاحب لوا او باشد و
 مینه مطهر منزل ساخت تا سپاه آنجا جمع شود و حکم عالی چنان صادر شد که عیان
 صاحب مثل ابوبکر صدیق و عمر فاروق و عثمان و ذوالنیرین و سعد بن وقاص ابو
 بنی الحراح و غیر هم الاعلیٰ قرضی را رضی الله عنهم اجمعین که همراه کرده در
 همراه آسامه باشند و این معنی بر خاطر بعضی مردم گران آمد که غلامی را به
 کابره حاجرین و الضار گردانید و مجلس ازین جماعت سخنران ازین باب ظهور
 می آید و در سه یافت چو این اخبار به سمع شریف رسید خاطر مبارکش بخیر و
 شد بنفصرت آمد و با وجود تپ و در سراز خانه مبارک به عیال پر بسته بیرون آمد
 بر سر منبر رفت و خطبه خواند و فرمود ای محشر الناس این سخن است که در باب
 امیر ساختن آسامه را از شما سر بریزند و در باب امارت پدرش در غزو موی نیز
 میگردند بخدا سوگند می سازد امارت است پدرش نیز سزاوار امارت بود
 و زید از دوست ترین مردم بود پدرش آسامه نیز از دوست ترین مردم است
 نزد من بعد از دوسه و هر دو مطنه خیرند اکنون همیت من در شان می کشی قبل
 کنی که کس از جلاخیار شما است پس از منبر فرو آمد بخانه مبارک و رفت
 آمده است که چو عمر بن الخطاب در زمان خلافتش آسامه را امید می گفت
 السلام علیک ایها الامیر آسامه میگفت ظفر الله لک یا امیر المومنین
 میگوئی تو امیر پس گفت عمر همیشه هستم که میخیزم ترا امیر تا زنده ام می گفت رفت
 رسول خدا ازین عالم و تو به امیر بودی آسامه نزد وفات رسول خدا صلی الله
 علیه و سلم پیروزه یا نوزده ساله و بعضی بست گفته اند و گویند این واقعه در دهم ربیع
 الاول بود و درین روز طوائف مردم که مامور بودند بر رفتن نزد آسامه فوج فرج
 می آمدند و آنحضرت صلعم را وداع کرد و لشکر گاه می یافتند و در آن روز عرض رسول الله
 صلی الله علیه و سلم پیشتر بود و میفرمود جیش شما را از این کنند و زیانهم است و بعضی از فوج و دواع آنحضرت
 آمد و بر بالین شریف حاضر شد و سر مبارک را پیش برد و سر و دست مبارکش را

را تقبیل نمود ثقل مرض بر آن حضرت چنان غلبہ داشت کہ مجال حکم نہ داشت مگر
مبارک آنحضرت بجانب آسمان برآوردہ بر آسمانہ نزد دی آوردہ و اسامہ گفت چنان
و انتم کہ مراد عا میکرو پس آسمانہ از حجرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیرون آمدہ بلکہ
آمدہ وقت صبح روز شنبہ باز آمدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہفتی حاصل
شدہ بود۔ اسامہ ما و داع نمودہ فرمود آخذ علی برکتہ اللہ و اسامہ بنابر فرمودہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ شکر گاہ رفت و فرمان داد تا شکر کوچ کنند و چون
خو است کہ خود سوار شود و در شام الحین پیغام فرستاد کہ رسول خدا در شمع است
اسامہ باز گشت و اشرف صحابہ رضی اللہ عنہم نیز مراجعت نمودند ابو بکر صدیق و
عمر فاروق و امثال ایشان رضوان اللہ علیہم خود در مدینہ مطہرہ بودند۔

مدارج النبوة جلد ۲ ص ۵۳۱ و ۵۳۰ مطبوعہ مطبعہ منشی نول کشورہ واقعہ کراچی ۱۹۰۲ء

نیز ملا خطہ جو تاریخ انیس حسین دیا بکری الجزائشی ص ۱ و تاریخ الطبری الجزائشی ص ۱۸۹
و ۱۸۹ و تاریخ الکامل ابن الاثیر الجزائشی ص ۱۲ و تاریخ حبیب السیر جلد اول خبر سیدم
ابن حجر کی اپنی فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں :-

فیه حوازا مآدۃ السولی و تولیۃ الصغاد اس آفتہ سے غلام کی امارت اور چھوٹے
علی الکبار و المفضل علی الفاضل ابن کی حکومت برے لوگوں پر اور مفضل کی موت
کان فی الحبیش الذی کان علیہم فاضل پر جائز ثابت ہوتی ہو کہ یہ کہ اس لشکر
اسامہ ابو بکر و عمر میں حبشہ کا امیر اسامہ بن زید تھا ابو بکر و عمر بھی تھے۔

فتح الباری الجزائشی ص ۱۹ مناقب زید بن حارثہ۔

ابن حجر کی اس تحریر سے ہمارے دو دعوے ثابت ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ
حضرت ابو بکر و عمر ماتحت تھے اسامہ کے اس لشکر میں۔ اور دوسرے یہ کہ وکلانے
گروہ حکومت یعنی علمائے اہل سنت و جماعت کی ذہنیت یہ ہے کہ یہ بزرگوں و ائمہ
کی بنا پر اپنے اعتقاد کی درستی نہیں کرنا چاہتے۔ بلکہ اپنے اعتقاد کی بنا پر و اقعات
کی کتب بیونت کرتے ہیں۔ یا ان کی توجیہ کرتے ہیں۔ آپ نے اس بحث کے منطق کی

حظ کیا بغیر یہ ثابت کئے ہوئے کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے ایک عقیدہ قائم کر لیا۔ ابھی تو یہ امر ہی ثابت نہیں کہ حضرات مرت اُسامہ بن زید سے افضل تھے تو پھر اس مانجی کی بنا پر یہ کلیہ کیونکر ثابت سلام جو دین فطرت ہے اس بات کو جائز رکھتا ہے کہ اعلیٰ محکوم ہو۔ اور ادنیٰ بن جبرائیل اُسامہ کو حضرات شیخین سے کتر ہونے کی دو وجوہات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ایک تو یہ کہ وہ غلام زادہ تھا۔ اور دوسرے یہ کہ وہ عمر میں اسے چھوٹا مانتا ابن حجر حبیبیسا عالم فصل منطقی اور یہ اُس کی بحث معلوم ہے کہ مضمین ہی میں کچھ جان نہیں تو بیان کرنے والا کیا کرے۔ زید آزاد کردہ غلام تھا۔ اور اُسامہ ایک آزاد شخص اُس آزاد شدہ غلام کا لڑکا۔ اور غلام بھی کس کا رسول عربی کا۔ اسلام میں آزاد شدہ غلام کا آزاد لڑکا کسی طرح درج میں دو سر آزاد لوگوں سے کتر نہیں ہوتا۔ یہ اسلام دین فطرت ہے۔ ذات پات کی زنجیروں سے جکڑا ہوا بہرہی مذہب نہیں۔ خداوند تعالیٰ نوبیہ کے کہ ان اکرمکرم عند اللہ اتفاقاً تم میں سے خداوند تعالیٰ کے نزدیک وہی افضل و بہتر ہے جو زیادہ تقویٰ و پرہیزگاری بن حجر کہتے ہیں۔ بہتر وہ ہے جو امیر گھرانہ میں پیدا ہوا ہے۔ کتر وہ ہے جو غریب ہے۔ اگر اصلی فضائل کو دیکھا جائے تو اُسامہ بن زید نے کبھی اسنام پرستی نہیں کی تھی۔ اور اس بدترین و ذلیل ترین نجاست سے کبھی آلودہ نہیں ہوا تھا۔ یہ بزرگوار اس کفر کی نجاست میں جو بدترین قسم کی نجاست ہے پچپن سے اپنی عمر کے بڑے حصے تک ٹھہرے ہے۔ اُسامہ کا باپ شہید راہ خدا تھا۔ ان بزرگواروں کے والد اس نعمت سے محروم تھے۔ ساری بحث کو جانے دو۔ جب رسول خدا نے خود صاف صاف مائدہ کھانا کھا کر زید امارت کے لائق تھا اور اُسامہ اُن سے افضل اور بہتر ہے تو اُس کے ماتحت اس لشکر میں ہیں تو سارا قصہ ہی ختم ہو گیا۔ اگر حضرات شیخین اُن سے افضل ہوتے تو آنحضرت یختصر سی بات فرمائیے کہ دافعی تم اُسامہ اور اس کے باپ سے افضل ہو لیکن میرا اسلام ایسا دین فطرت ہے کہ اس معقولین میں اعلیٰ کے لاپرواہ

اُس کے ادنیٰ کی حکومت و امارت جائز ہے۔ لہذا تم کو وجہ اعتراض چاہئے۔ اس سے وہ لوگ بھی خوش ہو جاتے۔ دین کا ایک ہو جانا لیکن جب آنحضرت نے یہ کلیہ قائم نہیں کیا۔ تو اب کج بخشی کو کون جائز رکھ سکتا ہے اور وہ جو صغیر سنی و کبیر سنی کی تو اس قابل ہی نہیں کہ اس کا جواب دیا جائے کیا سو برس جو ان رعنا سے بہتر ہے کیا ایک معرجا بل ایک کم عمر والے عالم سے یہ تو معمولی آدمی بھی جانتا ہے کہ ع بزرگی بعقل است نہ یہ سنال

علامہ ذہبی تہذیب التہذیب میں اسامہ کے حال میں لکھتے ہیں: امرہ النبی علی حبش فیہ ابوبکر و عمر فلم یغفر حتی مات رسول اللہ۔ یعنی رسول خدا نے اسامہ کو اُس لشکر پر امیر مقرر کیا تھا جس میں ابوبکر و عمر تھے لیکن وہ نہیں گئے یہاں تک کہ جناب رسول خدا رحلت فرمائی و آنحضرت نے لشکر اسامہ کی روانگی کے لئے نہایت شدید شددید کے ساتھ بار بار تاکید فرمائی جب آپ کو معلوم ہوتا تھا کہ وہ لوگ نہیں گئے تو آپکو نہایت رنج ہوتا تھا چنانچہ اسی جوش رنج و غضب میں بحالت مرض شدید آپ نے بار بار آنکر منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا۔ آپ کے حکم کی تاکید اس جملہ سے بھی ظاہر ہوتی ہے جو آپ نے بار بار فرمایا یعنی یہ کہ خدا لعنت کرے ان لوگوں پر جو باوجود مامور ہونے کے لشکر اسامہ کے ساتھ نہیں جاتے۔ اصلی فقرہ یہ ہے: جھزد احبش اسامہ لیس اللہ من یخلف حراہا چنانچہ کتاب ملل و نحل شہرستانی میں ضمن اختلافات صحابہ میں درج ہے:-

الخلاف لانی فی مرضہ انہ قال	دوسرا اختلاف صحابہ آپ کے مرض کے دوران میں
جھزد احبش اسامہ لعن اللہ من	تھا وہ یہ کہ آپ فرمایا کہ حبش اسامہ تیار کرو۔
یخلف عہدا فقال قوم غیب علیہ	خدا کی لعنت ہو ان پر جو باوجود مامور ہونے کے
اسامہ الی امراء واساقہ برز من المیرۃ	اُس کے ساتھ شامل نہ ہو صحابہ میں سے ایک نے فرمایا

قد اشتد مرض
تسمع قلوبنا لمفاقتہ
، ہذا حجتہ نبصر
ن من امہ .

لے کہا کہ جائے اور آنحضرت کے حکم کی تعمیل نہ ہوتے اور
اسامہ نہ بیٹہ باہر چلے گئے اور ایک فرقہ تھا کہ
آنحضرت کا مرض شدید ہو گیا ہے ہمارا دل نہیں ٹاہتا کہ
آنحضرت کو اس حالت میں چھوڑ دیں یہ کہو جائے کہ ہم
نظر جائیں اور یہ کہیں کہ آنحضرت کے مرض کا بہانہ
کیا بہانہ ہے

شرح مواقف میں ہم کو سند جزیل عبارت ملتی ہے :

قال اہل مکہ کان المسلمون عند
وفاته على عقيدة واحدة
وطريقة واحدة الامن كان
يبطن النفاق ويظهر الوفاق
ثم نشاء الخلاف فيما بينهم
في احوالهم فادى ذلك الى
ولا ايماننا وكان غرضهم منها
اقامة صراسع الدين و
ادامت من مخرج الشيخ القيم
وذلك كاختلافهم عند قون
النبي في مرض موت عثمان
بقدر طاس الكتب ككتابنا
لا تضلوا بعد حجة قل عمر
ان النبي قد غلب اليجمع حسبنا
كتاب الله وكفر اللفظ في ذلك
حتى قال النبي قوموا عني ولا تبغوا

علامہ آمدنی کہتے ہیں کہ آنحضرت کے مرض موت
تھا تو مسلمان ایک عقیدہ و طریقہ
سوائے اُن کے کہ چاہتے دلائل میں نفاق کو چھوڑ
رکھتے تھے اور ظاہر میں یکجہلیت دیکھتے تھے
صحابی میں اختلافات پیدا ہوئے اولاً تو وہ اپنے
اختلافات کے جن سے کفر یا ایمان پر اثر نہیں
پڑتا تھا اور ان اختلافات کی غرض بعض اوقات
و ادانت دین و شرع تھی اور یہ اپنے اختلافات
تھے کہ جیسے اپنے مرض موت میں آنحضرت نے فرمایا
کہ قلم و دوات لاؤ تاکہ میں ایک ایسا صحیفہ لکھ سکوں
کہ جس کی وجہ سے تم میرے بعد گمراہ نہ ہو لیکن
حضرت عمر نے کہا کہ نبی کے اوپر مرض نے غلبہ کر لیا
ہے ہمارے ہاتھ کتاب خدا ہی کافی ہے آپس
میں یہود گوئی ہوئے لگی یہاں تک کہ رسول
خدا نے فرمایا کہ میرے پاس سے چلے جاؤ میرے
پاس سے تم سے کلام کرنا مناسب نہیں یا مثلاً وہ اختلاف

عندی المنازع وکاختلافهم
بعد ذلک فی التخلف عن
جیش اسامہ . فقال قوم
قد وجب الاتباع لقوله
جهنم و احیث اسامہ لعن
الله من تخلف عنها قال قوم
بالتخلف انتظاد السایکون
من رسول الله فی مرضه .
جو عیش اسامہ سے تخلف کر
ایک نے یقیناً تو کہا کہ تخلف
لازم ہے کیونکہ جناب رسول
جیش اسامہ میں شامل ہو
اُس پر جو باوجود امور ہو چکے
کرتا ہوا دوسرے فریق نے جو تخلف
یہ کہا کہ ہمیں انتظار کرنا ضروری ہے دیکھو
اہم حضرت کے مرض کا کیا نتیجہ ہوتا ہے۔

کتاب ملل و نحل شہرستانی اور شرح مہ اقف کی یہ عباتیں بہت غور سے
پڑھنے کے قابل ہیں۔ یہ ہمارے اس دعویٰ کی قطعی دلیل ہیں کہ اسلام میں اختلاف
ان لوگوں نے پیدا کیا جو اپنے اغراض و مفاد کے لئے جناب رسول خدا کے
احکام کی پابندی کرنے سے اعراض کرنے لگے۔ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے
کہ ان عبارتوں کے لکھنے والے کون ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ ان اختلافات
کے موجد اور ان اختلافات سے فائدہ اٹھانے والے رسول خدا کے جائز و بہر حق
جانشین تھے۔ لہذا اختلافات کی دو قسمیں کی گئیں۔ ایک جن سے کفر واجب
ہوتا ہے لیکن یہ نہ بتایا کہ وہ کونسے اختلافات تھے۔ دوسرے وہ جو صرف تقویت
حفاظت اسلام کے لئے پیدا کئے گئے تھے۔ ان کی مثالیں بتادیں کیونکہ انہی کی خاطر
تو یہ قسمیں مقرر کی گئی تھیں۔ غرض کہ مختلف از جیش اسامہ و منع کتابت کو اجتہادی اختلافات
کا نام دیکر ان کے سر حفظ اسلام کا سہرا باد لگایا۔ رسول خدا تو فرمائیں کہ جو جیش اسامہ سے
ماوجود امور ہونے کے تخلف کرے اس پر خدا کی لعنت۔ ہمارے شارحین فرماتے ہیں
کہ نہیں۔ یہ تخلف بغرض تحفظ اسلام تھا۔ رسول خدا تو فرمائیں کہ اس پر ایسے کمینہ
کتابت کی وجہ سے تم کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ہمارے شارحین فرماتے ہیں کہ نہیں منع
از کتابت اسلام کے تحفظ کا باعث تھا۔ اب تک تو ہم اجتہادی غلطی کے معنی سمجھے

رسول خدا کے بعد امت میں آپس میں کسی اصول فقہ یا تاویل آیت پر
جہتہادی اختلاف سمجھا جاسکتا ہے بشرطیکہ اختلاف کرنے والے
فی مہارت رکھتے ہوں۔ اب یہ معلوم ہوا کہ نہیں۔ خود رسول خدا سے
کو بھی اجتہادی اختلاف کہتے ہیں۔ پھر تو کام بہت آسان ہو گیا۔
راتے ہیں کہ جہاد میں ثابت قدم رہو۔ میدان جنگ سے بھاگنا برا ہو بھاگنے
س نہیں۔ ثابت قدم رہنا باعثِ ہلاکت ہوتا ہے۔ لہذا جان بچا کر بھاگنے
اب ملتا ہے۔ رسول خدا فرماتے ہیں۔ جنگ کیلئے باہر نکلو۔ آپ کہیں۔ بیہوشم باہر
بانے کا نہیں ہے۔ رسول خدا کہیں کہ دن میں پانچ دفعہ نماز پڑھو۔ اسلام کو ترمیم کرنا
کہیں نہیں۔ ایک ہی شے کو پانچ دفعہ دہرانا قضیع اوقات ہے۔ ایک دفعہ کافی ہے
اجتہادی اختلاف تو خوب ہوا۔ اُس نے راحت و آرام دینا دی کا دائرہ بہت
وسیع کر دیا۔ پھر کافر کیابرا کرتے تھے۔ رسول خدا سے اُن کا بھی تو اختلاف ہی تھا پھر تو
اجتہادی اختلاف کرنے والے اور کفار ان قریش ایک ہی کیپ میں چلے گئے۔
ابن الحدید معتزلی اپنی شرح منہج البلاغہ میں تحریر کرتے ہیں:-

لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض الموت لاحقاً هو أن أسي
أسماء بن زيد بن حارثة كوليها أو كمال لشكرتبار
كر كے اپنے باپ کے متسل كيرف لجاؤ۔ يسيه كركاں
لشكرتبار يسيه وسرارة كيا اكر خداوند تعالیٰ كركو فنج
مے تو وہاں كم كعمرنا۔ اپنے دستے اور ہر اول دشمن
كے ملك ميں لگے كيجيدنا۔ عمار بن انصار كے
بڑے بڑے عمائد اس لشكر ميں اُسامہ كے تحت
تھے۔ ابو بكر وعمر ميں اس ميں امور كے كركے كركوں
نے اعتراض كيا كرا اس ركے كركے بڑے بڑے عمار
انصار چننا رسول خدا نے سردار بنايا يسيه جب

لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
مرض الموت دعا اسماء بن زيد بن حارثة فقال
سألي مفضل بن عبد المطلب الخيل فقال كركنا
على هذا كركيش وان اظفر الله بالعدو
فاقتل اللبث وبث العيون وقدم
الاطلاع فلم يبق احد من حوكة المهاجرين
والانصار الا كان في ذلك كركيش
منهم ابو بكر وعمر فكلهم قورود
فالوايستعمل هذا الغلام
على جلة المهاجرين الانصاف

فخضبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
الہ وسلم لما سمع ذلك وخرج
عليهما راسه فصعد المنيبر وعليه
قطيعة فقال ايها الناس ما مقالة
بلغتني عن بعضكم في تاسيئتي
اسامه فقد طعنتم في ثلعي ابا
من قبله وایم الله ان كان خلقي
بالامارة وابنه من بعد خلقي
بهما وانهما لمن احب الناس
الي فاستوصوا به خيرا فان
من خيأ ركركم نزل و دخل بيته
وجاء المسنمين يودعون رسول
الله صلی اللہ علیہ و
سالم وليه مضون العسكر
اسامه بالجرف وتقل
رسول الله صلی اللہ علیہ و
وسلم واشتد ما يجرك فاورسل
بعض نسائه الي اسامه و
بعض من كان معه يعلمونهم
ذلك فدخل اسامه من
محسرة والنبي صلی اللہ
عليہ و سلم مخمور
وهو اليوم الذي لده فيه

آنحضرت نے انکا یہ اعتراف سنا تو آپ
ہوئے اور بیت الشرف پر تشریف
سریہ کپڑا بند فرمایا تھا میں نے تشریف
فرمایا اے لوگو! یہ تمہارا کیا اعتراف ہے جو
ہے تم اس بات پر طعنہ دینی کرتے ہو کہ میں نے
اسامہ کو سزا دینے کا کیا ہے بیشک تم نے اس وقت
بھی طعنہ دینی کی تھی جب میں نے اس کے باپ
زید کو تم پر میرا کیا تھا اور تم مجھ کا زید امیری کے
لئے تم سے لائق تھا اور اس کے بعد اس کا بیٹا اس
امیری و سرداری کیلئے تم سے زیادہ لائق ہے۔ یہ
دونوں میرے بہت عزیز و محبوب ترین اشخاص
میں سے ہیں پس تم اسامہ سے نیکی چاہو یہ تمہارا
اچھے لوگوں میں سے ہے پھر آپ میرے تشریف
لے آئے اور داخل بیت الشرف ہوئے اب لڑک
آنحضرت سے دواغ ہوتے تھے اور شکر کی
طرف جاتے تھے جو بیتام جرف تھا پس اس کے
بعد جناب سول خدا کا مرض شدید ہو گیا آنحضرت
کی زواج میں سے چند نے اسامہ کی طرف یہ
پیغام بھیجا کہ واپس آجائے اور جو لوگ اسامہ کی خدمت
تھے انہیں سے چند کچھ اور زیادہ ان پیغام لانے
والوں کو پڑا دیتے تھے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسامہ
اپنے لشکر سے واپس مدینہ آنحضرت کی خدمت میں
آگیا اور یہ وہ دن تھا جس دن ان لوگوں نے

اسامہ علیہ فقہ
صلی اللہ علیہ وسلم
اسکت فہو لا ینکلم
رفع ید یدہ الی السماء
علی اسامہ کالذی
ما ر الیہ بالرجوع الی عسکرہ
بتوجہ لما بعثتہ فیہ فرجع اسامہ الی
عسکرہ ثم ارسل نساء رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ الی اسامہ یا فخر بالذخول
و یقین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
بارئاً فدخل اسامہ عن معسکرہ
یوما الاثنين الثاني عشر من
شہر ربیع الاول فوجد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ مفیقا
فاخرج بالحدود و تعجیل النفیذ
وقال اغز علی بרכת اللہ وجعل
یقول انفذ وبعث اسامہ و
یکرد ذلہ فودع رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وخرج معہ
ابوبکر و عمر فلما دلب جاءہ رسول
ام ایمن فقال ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ یموت فاقبل معہ
ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ فانہموا

آنحضرت کو آپ کی مرضی کے خلاف واپس لائی
آپ پریش تھے اسامہ آپ کے جھکے۔ آنحضرت
پریش میں آئے اور اسامہ کو بوسہ دیا لیکن آپ
بول نہیں سکتے تھے آپ نے اپنے دونوں ہاتھ
آسمان کی طرف اٹھائے۔ پھر انکو اسامہ پر کما
معلوم ہوتا تھا کہ آپ نے مانے سے میں پھر اپنے
اشارہ کیا کہ تم اپنے لشکر کی طرف جاؤ اور اس
ہم پر فدا چلے جاؤ۔ تو تمہارے پیچھے لگی ہوئی ہیں
اسامہ اپنے لشکر میں آگئے پھر چند اذواج رسول
نے اسامہ کی طرف حکم بھیجا کہ تم چلے آؤ رسول
خدا کی حالت بہتر ہے پس اسامہ اپنے لشکر سے
بروز و شنبہ تاریخ ۱۲ ربیع الاول واپس آئے
دیکھا کہ رسول خدا کچھ بل سکتے ہیں۔ آنحضرت
نے اسکو دیکھا کہ حکم دیا کہ تم فوراً چلے جاؤ اور
لشکر کو بچانے میں جلدی کرو۔ اور بھی فرمایا
کہ جاؤ جہاد کرو۔ خدا برکت دے اور آپ باہر
کہہ رہے تھے کہ اسامہ اور اس کے لشکر کو فوراً
روانہ کرو پس اسامہ نے آنحضرت کو وداع
کیا اور باہر آئے اور حضرت ابوبکر و عمر آئے ساتھ
تھے پس لشکر میں پیچھے آگے چلنے کے لئے پیچھے
تو ام ایمن کا فاصدا آیا کہ رسول خدا پر حالت
نزع ہے پس وہ واپس آئے اور ان کے ساتھ
ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ بھی تھے رسول خدا

الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم
 زالت الشمس من هذا اليوم وهو
 یوہر الاثنین وقد مات واللواء مع
 بریدہ بن الحصبیب فدخل باللواء
 فکثر عندہ بار رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ و سلم فغلق و علی علیہ السلام
 وبعض بنیہا شمر مشفقون باعدہ اذ نجوا
 وغسلہ ابن ابی الحسین شرح بلقاءہ البحر الاول ص ۱۸۱ شرح خطبہ شمشقہ
 اپنی شرح بلقاءہ میں ابن ابی الحدید نے ایک اور جگہ ابو بکر جوہری سے
 نقل کیا ہے :-

ان رسول اللہ اہم فی ہر ض موت
 اسامہ بن زید بن حارثہ علی
 جیش فیہ اجلۃ المہاجرین الانصاف
 منهم ابوبکر وعمر و ابو عبیدہ بن
 الجراح وعبد الرحمن بن عوف
 وطلحہ والزبیر و امیرہ ان یغزو
 علی موتہ حیث قتل ابو زید و
 ان یغزو وادی فلسطین فی تامل
 اسامہ و تنافل الجیش بتناقلہ
 وجعل رسول اللہ فی مرضہ یتقل
 و یخفف دیوکل القول فی تنفیذ
 ذلک البعث حتی قال لہ اسامہ
 بابی انت و امی اتاذن لی ان
 جناب رسول اللہ اپنے مرض میں ایک
 لشکر مرتب کیا جس پر اسامہ بن زید بن حارثہ کو
 امیر مقرر فرمایا۔ اس لشکر میں اکابر مہاجرین و
 انصاف مثل ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ بن الجراح
 عبد الرحمن بن عوف و طلحہ و زبیر تھے۔ اور حکم
 دیا کہ وہ موت پر جہاں اسکا پناہ قتل ہوا تھا
 جنگ کرے۔ اور نیز وادی فلسطین میں جنگ
 کرے پس اسامہ نے تیاری کی اور کسی تیاری
 کے ساتھ لشکر بھی تیار ہوا جناب رسول خدا
 کا مرض کبھی بڑھتا تھا اور کبھی گھٹتا تھا۔ اور
 آنحضرت بار بار اس لشکر کی روانگی کی تاکید
 فرماتے تھے یہاں تک کہ اسامہ نے آپ سے
 عرض کی کہ میرے بل باپ آپ کے قتل ہوں

اِذَا حَفَّتْ بِشَفِيكَ اللَّهُ
 بِ وَسِرْعَى بَرَكَةِ اللَّهِ فَقَالَ
 اللَّهُ اِنْ اَخْرَجْتَ وَاَنْتَ
 رَا الْحَالِ خَرَجْتَ وَوَقْتُ لَبِي
 عَذَابُ فَقَالَ سِرْعَى النَّصْرَتِ
 حَافِيَةً فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنِّي اُكْرِهَ
 اِنْ اَسْأَلُ عَنْكَ الرِّكَابَ فَقَالَ
 اَنْفَعَلِي لِمَا اَمْرًا لَمْ اُغْنِي عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ وَقَادِرًا سَاعَةً فَتَجْهَزُ
 لِلْخُرُوجِ فَلَمَّا اُفَاقَ رَسُولُ اللَّهِ
 سَأَلَ عَنْ اِسَامَهِ وَالْبَعْثَ فَاخْبَرَ
 اَنَّهُمْ يَخْتَجِزُونَ فَجَعَلَ يَقُولُ
 الْقَدْرَ وَيَبْعَثُ اِسَامَهُ لَعَنَ اللَّهُ
 مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ وَيَكْرِزُ ذَٰلِكَ
 فَخَرَجَ اِسَامَهُ وَاللَّوَاءُ عَلَى رَأْسِهِ
 وَالصَّحَابَةُ يَلِينَ يَدِيهِ حَتَّى اِذَا
 كَانَ بِالْحَرَفِ نَزَلَ وَمَعَهُ
 ابُو بَكْرٍ وَعُمَرُوهُ اَكْثَرُ
 الْمُهَاجِرِينَ وَمِنْ الْاِيْصَارِ
 اَسِيدُ بْنُ حَصِيْرٍ وَبَشِيْرُ
 بْنُ سَعْدٍ وَغَيْرُهُمْ اَمِنْ
 الْوُجُوْهِ فَجَاءَ رَسُولُ اِمْرَأَيْنِ
 يَقُولُ لَهٗ اَدْخُلْ فَاِنْ رَسُولُ

آپ مجھے اتنی اجازت دیں کہ میں اس وقت تک
 تمہارا دل کہ خداوند تعالیٰ آپ کو شفا عطا فرمائے
 لیکن آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں تم فوراً چلے جاؤ
 اور خدا کی برکت پر بھروسہ رکھو پھر اُسارے
 کما کر اگر میں اس حالت میں آپ کو چھوڑ کر
 جاؤں گا تو میرے دل میں سخت رنج و الم ہوگا
 لیکن پھر بھی آپ نے توقف کی اجازت
 نہ دی اور فرمایا کہ تم چلے جاؤ پھر اس کے
 عرض کی کہ میں یہ نہیں چاہتا کہ آپ سے
 شتر سوارانگوں (جو ذریعہ آپ کی آسائش
 ہے) پر تاکید فرمائی اور کما کر میں تم کو حکم دیتا
 ہوں تم اس ہم پر فوراً روانہ ہو جاؤ۔ اس کے
 بعد آپ پر غشی طاری ہو گئی۔ اسامہ ٹٹے
 اور جانے کی تیاری کرنے لگے جب جناب
 رسول خدا کو آفاقہ ہوا تو پھر اسامہ اور اس کے روانہ
 ہو جانے کی بابت سوال کیا۔ لوگوں نے کہا کہ وہ
 تیاری کر رہے ہیں پھر آپ بار بار یہی کہتے رہے
 کہ شکر اسامہ فوراً چلا جائے۔ خدا انت کے
 اس پر جو لشکر اسامہ سے متعلق کرے۔ ایسا
 نعمت کے فقرے کی تکرار کرتے رہے پس اُس
 مدینہ سے باہر چلے۔ ان کے سر پر غلام تھا جو چاہے
 ان کے دگر و بگڑے جتنی کہ حرف تک پہنچے جو
 مدینہ کی وادی میں ہے اور وہاں پہنچے۔ ابو بکر

سید موت فقام من فورہ دخل
المدینۃ واللواء علی داسہ
فجاء یرمی دکنہ فی باب
رسول اللہ وقد مات فی
تلك الساعۃ قال فما کان
ابوبکر وعمر یخاطبان اسامہ
الی ان مات الابلا مین
ابن ابی الحدید شیخ نبی البلاغۃ الجز الشانیؑ

و عمر و اکثر بہرین انکسر
بھی لوگ ساتھ تھے مثلاً
سعد غزوہ اتنے میں امیر
دی کہ جناب سید کذا پر حالت تیر
اسامہ فوراً اچھ کھڑے ہوئے۔۔
اُنھے سر پٹھا۔ جوں ہی علم لاکر دیا زہر
رکھا۔ آنحضرت نے رحلت فرمائی ابو بکر و عمر
زندہ ہے۔ اسامہ کو امیر لکھا پکارتے ہیں۔

حج الکرامہ نواب صدیق حسن خان میں ہے :- انہ قال صلحہ جہاد
حبش اسامہ لعن اللہ من تخلف عنہا (ترجمہ) آنحضرت صلح کرنے فرمایا کہ لشکر اسامہ
میں شامل ہوا ورنے تیار کرو۔ خدا کی لعنت اُس پر جو باوجود ما مور ہونے کے اُس سے تخلف کرے۔
ان روایات پر ناظرین خوب غور کریں۔ ہم ان کی توجہ مندرجہ ذیل امور
کی طرف دلاتے ہیں :-

۱۔ اُسامہ کی جنگ موتہ کی شکست اور زید کے قتل کا بدلہ لینے کیلئے تھی +
۲۔ جنگ موتہ اس سے تقریباً تین سال قبل واقع ہو چکی تھی۔ اور اب نصرانیوں
کی طرف سے کوئی پیش قدمی بھی نہ تھی +
۳۔ لیکن اب اتنی تعجیل تھی کہ ایک ایک لمحہ کی تاخیر ناگوار خاطر اقدس تھی اسامہ
نے آپ کے مرض کا عذر پیش کیا۔ جو بظاہر مقول تھا لیکن نامنظور ہوا۔ انہوں نے کہہ کر
آپ کو اس حالت میں چھوڑ کر جلے کو جی نہیں چاہتا وہ نامنظور ہوا۔ زبان سے نہ
بولایا تو ہاتھ ہی سے اشارہ کیا۔ کہ تم باؤرب غشی سے ذرا بھی افاقہ نہ ہوتا تھا تو آپ
فرماتے کہ اُسامہ اور اُس کے لشکر کو روانہ کر دو۔ ایک مریض قریب المرگ پہنبر کے
باس جو آخری حربہ لعنت خدا کا ہو سکتا ہے وہ بھی استعمال کر لیا۔ صحابان بصیرت
نہ کریں۔ یا زندہ تاخیر کرتین سال تھے۔ اس پر توجہ نہ فرمائی یا اب تعجیل آ کر کچھ تو

ن تاخیر اس تعجیل کا تھا۔

رت علی اور بنو ہاشم میں کسی کی بھی حبش اسامہ میں جانے کیلئے مامور
نہر علی کے ہوا خاص دوست تھے اُن کا بھی نام نظر نہیں آتا مثلاً عمار

راد۔ ابو ذر وغیرہ۔

۵۔ بعکس اس کے حضرت ابو بکر عمر ابو عبیدہ بن الجراح طلحہ زبیر عبدالرحمن
عوف کے نام بھی کتب تواریخ میں درج ہیں کہ وہ اسامہ کے ماتحت اس لشکر میں
جانے کے لئے مامور کئے گئے۔

۶۔ حضرت نے صریحاً فرمایا کہ جو مامور شدہ شخص حبش اسامہ سے تعلق کرے
اس پر خدا کی لعنت۔

۷۔ دو سفر فریق کا تعلق : اعراض بھی بغیر مقصد کے نہ تھا۔ وہ جانتے تھے۔
کہ اگر اس وقت ہم نے مدینہ چھوڑا تو خلافت ہاتھ سے گئی۔ اور مدتوں کی امیدوں
پہ پانی پھر جائیگا۔ باوجود آنحضرت کی اس تاکید اور اس لعنت کے نہ گئے۔ ۷ اصف
کہ تجیز حبش اسامہ کا حکم دیا گیا۔ اور اُن اصحاب کبار کو جو اس لشکر میں جانے کیلئے
مامور تھے نامزد کر دیا گیا۔ دس بیج الاول تک صحابہ بیت ولعل کرتے رہے اور
لشکر روانہ نہ ہوا۔ اور جب روانہ ہوا تو باہر مدینہ کے پاس ہی ٹھہر گیا۔

۸۔ اور وہاں سے بھی براہیہ کو کشش جاری تھی کہ گئے نہ جائیں۔ صاحب غرض
معرزہ کس اور ناخبرہ کار اسامہ کو ٹھہرے پر مجبور کرتے تھے اور بار بار کسی نہ کسی عذر کیساتھ
انکو واپس بھیجتے تھے لیکن آنحضرت سمجھتے تھے۔ ہر ایک نے خواست نامنظور فرمائی۔

۹۔ اس کتاب کے باب سیزدہم میں ہم نے ثابت کیا ہے کہ چند اراج و ارج
حضرت علی کی مخالف جماعت کی ہمد و تحمیل اور اُن کی تجاویز میں شامل یہی
تھیں جنہاں پر یہاں بھی وہ چند اراج اس جماعت کو مدد کرتی ہوئی نظر آ رہی
ہیں۔ اسامہ کے پاس رسول خدا کے حکم کے خلاف اپنا حکم بھیجتی ہیں کہ تم نہ جاؤ
بجاری سیدی سادھی ام ایمن ان باتوں کو کیا جانے۔ نسب اپنے اچھے چھپائیں

تو امہین کو لگا دیا کہ ماں کے کہنے سے تو منحصر جائیگا۔ انہوں نے قہار خدا نزع میں میں تم نہ جانا +

۱۰۔ یہ بھی معمر غور کے قابل ہے آنحضرت اپنی حالت کو اچھو اسامہ کو باہر جانے کی تاکید فرما چکے تھے۔ اب اگر حالت نزع ہو اسامہ کو بلانے سے کیا فائدہ۔ جو ہونا تھا وہ تو ہو گیا۔ اب تو اپنے یہی سب سے بہتر خدمت تھی کہ اُن کے آخری حکم کی تعمیل کی جاتی بہت محکم کما جائے کہ محبت کے جوش نے چادر صبر کو چاک کر کے واپس آنے پر مجبور کر دیا۔ قربان جلیے اس سیاسی محبت و عشق کے۔ ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ شیعہ مردہ کے گرد چندیرہ دانے تو ہیں جو سطح عشق کی آگ میں جل رہے جیسے اُس کی زندگی میں جلتے تھے۔ باقی محفل تو خالی نظر آتی ہے۔ روائی تو کہیں اور ہی ہے جہاں انعام و اکرام کی امید میں بیعت کا سلسلہ جاری ہے۔ وہ محبت جو جہنم سے کھینچی گئی تھی کہیں اور ہی لے گئی +

۱۱۔ حضرت اسامہ ؓ اے معاملہ میں چند ازواج رسول کا ہاتھ سپرٹھ نمایاں نظر آتا ہے جس طرح حضرت ابو بکر کی امامت نماز کے قضیہ میں جب ہی تو آنحضرت فرمایا کرتے تھے کہ عائشہ! کیا اچھا ہوتا۔ جو تم مجھ سے پہلے مرجاتیں +

۱۲۔ ابن ابی الحدید کی عبارت ملاحظہ ہو۔ ازواج کے پیغام و احکام جو قاصد دلاتے تھے اُن کو اسامہ کے ارد گرد رہنے والے لوگ اپنی طرف سے بھی نہایت تھے۔ پھر اسامہ کی خدمت میں حاضر کرتے تھے۔ سازش کی ہر ایک کڑی موجود ہے +

۱۳۔ بقول علامہ شہرستانی کے یہ دوسرا اختلاف تھا جو صحابہ رسول نے آنحضرت سے کیا۔ ان اختلافات کی وجہ سے صحابہ رسول یوں کہئے کہ امت محمدیہ دو بڑے گروہوں میں منقسم ہو گئی۔ ایک وہ جماعت جو آنحضرت

اطاعت میں حضرت علیؓ کو خلیفہ بلا فصل ماننے کے لئے تیار تھی۔ دوسری
بہ حضرت کے احکام سے اختلاف اُعراض کر رہی تھی۔ اور یہہ چاہتی
خاندان نبوت سے حکومت نکل جائے۔ یہ ہے صلی وجہ شیعہ و سنی

۱۱

۱۱۔ قت آنحضرت نے ہجیر جیش اُسامہ کا حکم دیا تو آپؐ نو بذریعہ وحی
نہا کہ اب قت رحلت کن چچا ہے جو دعا آپؐ نے جنت البقیع میں فرمائی

سے یہ صاف عیان ہے +

۱۵۔ فضل کی موجودگی میں مفضول حاکم و والی نہیں ہو سکتا۔ اس ہی بناء
پر صحابہ نے اعتراض کیا۔ اور اس ہی اصول کو صحیح مانکر آپؐ نے کہا کہ اُسامہ
تم سے بہتر ہے +

۱۶۔ اصحاب رسولؐ میں کثرت ایسے لوگوں کی تھی جو آپؐ کے احکام پر اعتراض
نکلتے چینی کرتے رہتے تھے۔ اور ان احکام کی تعمیل سے اعتراض اُعراض کئے
تھے۔ یہ تو آنحضرتؐ کی موجودگی کی بات ہے۔ ان لوگوں سے کیا بعید تھا کہ
آنحضرتؐ کے اس حکم کی نافرمانی کریں جو آپؐ نے حضرت علیؓ کی جانشینی
حکومت کے متعلق دیا تھا خصوصاً جبکہ یہ نافرمانی آپؐ کی رحلت کے بعد ہوتی
تھی۔ رسول خدا کی آنکھ سے جو ذرا شرم و حیا تھی وہ بھی نہ رہی +

قضیہ امامت نماز۔ جناب رسول خدا کی زبان سے ملعون خدا بننا
ایک بہت بڑا الزام ہے۔ لہذا اہل حکومت کو اس الزام سے بچانی کی کوشش
کرنا بدکلائے حکومت کا فرض ہوا۔ ایک نے کہا کہ لعنت کے فقرہ میں علیؓ و بنو
بھی آئے۔ دوسرے نے کہا کہ حضرت ابوبکرؓ کو تو امامت نماز کا حکم مل گیا۔
لہذا وہ لعنت کے حلقہ سے نکل گئے۔ جب مقدمہ کمزور ہوتا ہے اور واقعات
یاری نہیں کرتے تو دکیل ایسی ہی کج بحثی پر آتے ہیں۔ اور کچھ نہ ہوگا تو حاکم کے
دل میں شبہ تو پیدا ہو ہی جائیگا۔ اور شبہ کا فائدہ ہمیشہ ملزم کو ملتا ہے۔ لہذا

ہمارے آقا الزام سے بری ہو جائیں گے حضرت علی و بنو ہاشم کو تو آنحضرت
اس لشکر میں شامل ہونے کے لئے حکم ہی نہیں دیا کسی روایت میں
کہ حضرت علی کو اس میں شامل کیا تھا۔ اور اگر وہ شامل ہوتے
ہوتے۔ بلکہ روایات صحیحہ تو یہ کہہ رہی ہیں کہ آنحضرت نے حضرت علی کو
کی بھی جو چیز تکفین تم کرنا۔ جب وہ مامور ہی نہ تھے تو فیتہ ان کی طرف نہ
نہیں ہو سکتا۔ اب رہا امامت نماز کا معاملہ تو یہ ثابت نہیں بحث میں استدلال
کے لئے اس واقعہ پر انحصار کرنا جو غوث ثبوت کا محتاج ہو مقدمہ کی کمزوری کی خاص علامت ہے
حضرت ابو بکر کی امامت نماز کا واقعہ گروہ اہل حکومت کی کتابوں میں مختلف
طرق پر درج ہے۔ اور یہ اضطراب ہی اس کی تکذیب کے لئے کافی ہے سیرۃ ابن
ہشام خلاصہ ہے سیرۃ ابن اسحاق کا۔ سیرۃ ابن اسحاق آجکل ناپید ہے۔ موجود کتابیں
سیرۃ ابن ہشام آنحضرت کے سوانح حیات میں سب سے پہلی کتاب ہے۔ اور یہ امر
مسلمہ ہے کہ جس کتاب کا وہ خلاصہ ہے یعنی سیرۃ ابن اسحاق وہ آنحضرت کی
سب سے پہلی سوانح حیات کی کتاب ہے سیرۃ ابن ہشام میں یہ واقعہ اس طرح درج ہے۔
قال ابن اسحاق وقال ابن شہاب
حدثني عبد الملك بن ابی بکر
بن عبد الرحمن بن الحارث بن
ہشام عن ابیہ عن عبد الرحمن
بن عبد الرحمن بن اسیر عن
ابن اسحاق قال لما استقر
برسول الله صلى الله عليه وسلم
وانا عند في نفر من المسلمين قال
بلال اني لصلوة فقل صرنا
يصل بالناس قال فخرجت فاذا امر

ابن اسحاق اس طرح کتاب ہے۔ ابن شہاب نے روایت
کی کہ مجھ سے بیان کیا عبد الملك نے اپنے باپ
ابو بکر کے حوالہ سے اور ابو بکر نے روایت کی
عبد الرحمن بن معمر بن اسود سے عبد الرحمن
بن معمر کہتا ہے کہ جب نبی سول خدا کا مرض شدید
ہو گیا تو میں بھی اور مسلمانوں کے ساتھ آنحضرت
کے پاس تھا۔ تنہا میں باہر آنحضرت کو
نہا کیلئے کہنا۔ آنحضرت نے جو ایدیا کسی سے
کہہ دی کہ نماز پڑھاؤ۔ عبد الرحمن بن معمر کہتا
ہے کہ یہ نگاہیں باہر نکلا۔ پھر نگاہ عمر و غوث میں جو

یہاں ابوبکر غائب تھا۔
 پہل بالناس قال تقام
 عمر رسول اللہ صلی
 وسلم صوته وکان عمر
 سراً قال فقال رسول اللہ
 اللہ علیہ وسلم قاین ابوبکر
 بن اللہ ذلک والمسلمون یا فی
 اللہ ذلک والمسلمون قال
 فبعث الی ابی بکر فجاہ بعد
 ان صلی عمر تک الصلوۃ
 فصل بالناس قال قال عبد اللہ
 بن زعمہ قال لی عمرو یحاک ما ذا
 صنعت لی یا ابن زعمہ واللہ ما
 ظننت عین امیر بنی الا ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اھرب بذلک
 ولولا ذلک ما صلیت بالناس قال قلت
 واللہ ما اصرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بذلک ولکنی حین لھار ابابکر
 ذلیک احق من خضر الصلوۃ بالناس۔

ہیں اور ابوبکر موجود نہ تھے پس میں نے کہا کہ اے
 عمر اٹھو اور لوگوں کو نماز پڑھا دو پس عمر کھڑے
 ہوئے اور پھر یہی کہانی کہیں کی آواز آنحضرت
 نے سنی کہ چونکہ عمر کی آواز بہت بلند تھی۔ تو
 آنحضرت نے فرمایا کہ ابوبکر کہاں ہیں۔ خدا اور
 مسلمان انکار کرتے ہیں۔ خدا اور مسلمان انکار
 کرتے ہیں کہ عمر نماز پڑھائیں پس ابوبکر کو بلایا
 گیا۔ ابوبکر مسدود تھے کہ جب عمر کو نماز
 پڑھانے تھے لیکن پھر ابوبکر نے دوبارہ تپڑائی
 عبد اللہ بن زعمہ کہتے ہیں کہ اس پر عمر نے مجھ سے
 کہا کہ تیرا برا ہے۔ تو نے ابن زعمہ کے بیٹے مجھ سے
 یہ کیا کیا۔ جب تو نے مجھ کو نماز کیلئے کہا تو میں
 یہ سمجھا تھا کہ جناب رسول خدا نے نماز کے لئے
 حکم دیا ہے اگر مجھے عیال ہو تاکہ جناب رسول خدا نے
 حکم نہیں دیا تو میں ہرگز نماز نہ پڑھتا۔ عبد اللہ
 بن زعمہ کہتے ہیں کہ میں نے جواب دیا کہ عبد اللہ بن
 رسول خدا نے مجھے یہ حکم نہیں دیا تھا لیکن جب
 میں نے ابوبکر کو دہاں نہ لکھا تو میں نے تم کو سب سے
 زیادہ پہل اس بات کا پایا کہ نماز پڑھاؤ۔

ابو محمد عبد الملک بن ہشام: سیرۃ النبی۔ الجزء الرابع ص ۳۳۰

سب سے پہلی تویہ روا بہت ہے۔ آنحضرت نے تو صرف اتنا کہا تھا کہ لوگوں
 میں سے کسی کو کہہ دو کہ نماز پڑھاؤ۔ عبد اللہ بن زعمہ باہر نکلے تو عمر کو دیکھا۔ اُس سے
 کہہ دیا۔ آنحضرت نے جب یہ کہہ کر نماز پڑھا رہے ہیں تو یہ کہا کہ ابوبکر کہاں ہیں۔

یہ نہیں کہا کہ ابو بکر نماز پڑھائیں۔ یا ابو بکر نے کیوں نماز نہ پڑھائی۔ اور آ
نماز کے لئے کیوں پوچھتے۔ آپ نے ابو بکر کا تو نام بھی نہیں بیا تھا کہ
یا تو یہ راوی کی اپنی ایذا دی ہے۔ جہاں ایک کا نام کئے دوسرے
کر دیتے ہیں یا ابو بکر کو آنحضرت نے اس وجہ سے یاد کیا کہ ان سے کہیں
تمہارا دوست اور دینی بھائی کیسی فضول حرکت کر رہا ہے جس کا وہ
نہیں وہ اُس نے اپنے ذمہ لے لیا۔ اسے منع کر دو۔ ظن غالب یہی ہے کہ اگر
فقرہ بعد کی ایذا نہیں ہے تو آنحضرت نے ابو بکر کو اس وجہ سے یاد کیا کہ وہ عمر
سے کہیں کہ نماز نہ پڑھائیں۔ جو جواب عبد اللہ بن زمعہ نے حضرت عمر کو دیا
اس سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت نے نماز کے لئے حضرت ابو بکر کو حکم نہ دیا تھا۔ امر
واقعہ تو یہ ہے کہ جب ابو بکر نے نماز پڑھانی شروع کی تو آنحضرت کو اس کا علمی
نہ ہوا۔ اور جب دوران نماز میں معلوم ہوا تو باوجود اس حالت مرض کے آپ باہر
گئے اور ابو بکر کو نماز پڑھانے سے روک دیا۔ اس روایت سے اہل حکومت کو
فائدہ تو کیا ہونا تھا۔ نقصان اتنا ہوا کہ اُس کی تلافی نہیں ہو سکتی حضرت عمر کا نماز
پڑھانا آنحضرت کو اتنا شاق گزرا کہ بار بار فرمایا کہ خدا نہیں چاہتا کہ عمر نماز پڑھائے
جس شخص میں ایک وقت کے نماز پڑھانے کی اہلیت نہیں۔ اور جسکی ایک وقت کی
نماز پڑھانے سے خدا اور رسول اتنے ناراض ہوتے ہیں تو وہ خلافت کا تو مطلقاً
اہل نہیں۔ وہاں تو پانچوں وقت کی نماز عمر پڑھانا خلیفہ کا فرض ہے حضرت عمر
کی خلافت سے خدا و رسول جتنے ناراض ہوئے ہونے اُس کا اندازہ اس حدیث
سے ہو سکتا ہے۔ حضرت عمر نے بھی اپنی اس شدید مذمت کو دیکھا اور بہت سی
رجحید ہوئے معاملہ کے طور پر گڑھے ہوئے نظر آتے ہیں۔ یہ تو کچھ اور ہی بات نکلی
امام احمد بن حنبل نے ذرا تفصیل سے اس واقعہ کو بیان کیا ہے۔

حدیث عبد اللہ بن مسعود (نام رواۃ عربی میں دیکھو)
وکیع ثنا اسرا شیل عن

۱۔ اذ قسم بن شرجیل عن
 ۲۔ قال سما صرض رسول
 ۳۔ لله عليه وسلم مرضه
 ۴۔ في بيت
 ۵۔ فقال ادعوا لي عليا قالت
 ۶۔ ادعوه قالت ادعوه يا رسول الله
 ۷۔ ادعوه قلت ادعوه قالت
 ۸۔ ادعوه يا رسول الله ندعو
 ۹۔ لك العباس قال ادعوه فلما
 ۱۰۔ اجتمعوا رفعوا اسد فلم ير عسا
 ۱۱۔ فسكت فقال عمر قوصوا عن رسول
 ۱۲۔ الله صلى الله عليه وسلم فجا
 ۱۳۔ بلال يذون بالصلاة فقال عمر ابوبكر
 ۱۴۔ يصلي بالناس فقال عائشة ان
 ۱۵۔ ابابكر رجل حصرو متي ما لا يرك
 ۱۶۔ الناس يبيكون فلوا امرت عمر
 ۱۷۔ يصلي بالناس فخرج ابوبكر
 ۱۸۔ فصلى بالناس ودجرا نبي ص
 ۱۹۔ الله عليه وسلم من نفسه خفة
 ۲۰۔ فخرج يدها دي بين رجلين و
 ۲۱۔ رجلاه تخطان في الارض فلما راه
 ۲۲۔ الناس سبحوا ابابكر فذهب

ابن عباس سے مروی ہے کہ جب جناب رسول خدا
 کو وہ مرض لاحق ہوا کہ جس میں آپ کا انتقال
 ہوا تو آپ عائشہ کے گھر میں تھے پس آنحضرت
 نے فرمایا کہ علی کو بلاؤ۔ عائشہ نے کہا کہ ہم آپ کے
 لئے ابوبکر کو بلائے لیتے ہیں۔ آپ نے کہا بلاؤ۔
 حضرت نے کہا کہ عمر کو کیوں نہ بلائیں۔ آپ نے
 کہا کہ بلاؤ۔ ام الفضل نے کہا کہ عباس کو
 بلائیں آپ نے کہا کہ بلاؤ۔ جب یہ سب لوگ
 جمع ہوئے تو جناب رسول خدا نے اٹھ کر
 دیکھا۔ اُن لوگوں میں علی کو نہ پایا تو آپ فرما
 ہوئے۔ حضرت عمر آنحضرت کا منشا سمجھا کر بے
 کہ چلے یہاں سے چلے گئیں۔ اسکے بعد بلال نے
 اور نماز کے متعلق اجازت چاہی۔ آنحضرت
 نے کہا کہ ابوبکر کو حکم دو کہ وہ نماز پڑھائیں
 عائشہ نے کہا کہ ابوبکر مرد رقیب القلب ہے
 اور جب لوگ اُٹھیں دیکھیں گے تو روئیں گے
 بہتر ہو تا کہ آپ عمر کو یہ حکم دیں پس ابوبکر
 گئے اور نماز پڑھانے میں مشغول ہو گئے۔
 جناب رسول خدا نے اپنے مرض میں کچھ کمی
 محسوس کی پس دو آدمیوں کے اوپر سارا
 دیکر آپ باہر نکلے۔ آپ کے دونوں پیر زمین پر
 گھسٹے جاتے تھے جب لوگوں نے آنحضرت
 کو دیکھا تو ابوبکر کو بتایا۔ ابوبکر بچے ہنسنے لگے۔

یہ آخر فادما الیہ اسی مکانک نجاد نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم حتی جلس
 قال وقام ابو بکر عن یمنہ وکان
 ابو بکر یا ثمر بالنبی صلی اللہ علیہ و
 سلم والناس یا ثمرن بابی بکر قال
 ابن عباس واخذ النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من القراءۃ من حیث
 بلغ ابو بکر ومات فی مرضہ ذاک
 علیہ السلام وقال وکیع مرقن کلن ابو بکر
 یا ثمر بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم و
 الناس یا ثمرن بابی بکر۔

انحضرت اشارہ کیا کہ اپنی ہڈی
 انحضرت لگے اور بیٹھ گئے
 طرف کھڑے ہوئے پس ابو
 کی اقتدا کرتے جاتے تھے
 آواز پر نماز پڑھتے تھے۔ اور
 کہ جناب رسول خدا نے دلائل
 کیا۔ جہاں سے ابو بکر نے چھوڑا تھا۔
 اسی مرض میں انتقال فرمایا۔ وکیع نے فرمایا
 کہا کہ ابو بکر جناب رسول خدا کی اقتدا کر رہے
 تھے اور لوگ ابو بکر کی اقتدا کرتے
 جاتے تھے +

امام احمد حنبلی: مسند المجزء الاول ص ۳۵۶۔

امام احمد حنبلی کی یہ روایت غور سے پڑھنے اور یاد رکھنے کے قابل
 ہے حبیب السیر کی روایت بھی ملاحظہ ہو :-

تفعل است کہ در ایام بیماری اس مقتدار انبیاء و مرسلین در وقت ادا و صلوة
 یک نوبت بعد تشریف بردہ شرائط امامت بجائے آوڑے۔ اما در اخر اوقات
 مرض سہ روز پیروں نخواست آمد۔ در آن ایام بموجب اشارت انحضرت امیر
 المؤمنین ابو بکر رضی اللہ عنہ پیش نماز خلائی بود۔ حبیب السیر جلد اول جز سوم مرقن
 ترجمہ۔ ایام بیماری میں جناب رسول خدا صرف ایک دفعہ روزانہ مسجد میں نماز
 پڑھانے تشریف لاتے تھے لیکن مرض کے آخر ایام میں تین دن تک بطن تھا انحضرت
 باہر تشریف نہیں لائے۔ ان ایام میں انحضرت کے اشارہ کے بموجب ابو بکر
 نماز پڑھاتے رہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان تین ایام سے پہلے دوران مرض میں چار وقت کی

بت کوئی اور شخص کرتا ہوگا۔ بہر صورت وہ ابو بکر نہ تھے ورنہ اُنکا نام فوراً
موت عمر تو ہو ہی نہیں سکتے تھے کیونکہ اُن کی امامت نماز سے خدا و
نہ تھا۔ اشارہ کا لفظ بھی قابل غور ہے۔ زبان سے حکم نہیں دیا تھا۔
کہ کیا ہوگا۔ حضرت عائشہ نے کچھ اور ہی مطلب نکال لیا صحیح مسلم میں
معہ اس طرح درج ہے :-

اسماء راویاں عربی میں دیکھو،

راشداً ابوبکر بن ابی شیبہ حدثنا ابو معاذ
وکیعہ وحدثنا یحییٰ بن یحییٰ واللفظ
قال اخبرنا ابو معاذ یہ عن
الا عمش عن ابراہیم عن الاسود
عن عائشۃ قالت لما نقل رسول الله
صلی الله علیہ وسلم جاء بلال
یؤذنه باصمۃ فقال قمر و ابابکر
فلیصل بالناس قالت فقلت
یا رسول الله ان ابابکر رجل
اسیف وانه متی یقیم مقامک
لا یسمع الناس فلو امرت
عمر فقال مر وانا با بکل
فلیصل بالناس قالت فقلت
لحفصہ قولي له انا ابابکر
جعل اسیف وانه متی یقیم
مقامک لا یسمع الناس
فلو امرت عمر فقال له
فقال رسول الله صلی الله علیہ

حضرت عائشہ سے روایت یہ وہ کہتی ہیں کہ جب
جناب رسول خدا کا مرض بہت بڑھ گیا تو نماز کے
لئے حکم لینے کے واسطے ملا حاضر ہوئے جناب
رسول خدا نے کہا کہ ابو بکر کو حکم دو کہ نماز پڑھیں
حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے عرض کی کہ ابو بکر
نرم دل شخص ہیں اور جب وہ ابکی جگہ کھٹے ہوئے
تو اُمّی آواز اتنی نہیں نکلی کہ لوگ سن سکیں بہتر
ہو کہ یہ حکم آپ عمر کو دیں۔ آنحضرت نے پھر کہا کہ ابو بکر
کو حکم دو کہ نماز پڑھائیں حضرت عائشہ کہتی
ہیں کہ اس پر میں نے حصہ سے کہا کہ تم جناب
رسول خدا سے عرض کرو کہ ابو بکر مردیق القلب
ہیں۔ اہمیت وہ آپ کی جگہ کھٹے ہوئے تو
اُمّی آواز اتنی نہیں نکلی کہ لوگ سن سکیں بہتر
کہ یہ حکم آپ عمر کو دیں پس حصہ اسی طرح کہا

وسلم انکن لانتن صواحب
یوسف مردا ابابکر فنیصل
بالناس قالت فاعروا ابابکر
یصلی بالناس قالت فلما دخل
فی الصلوۃ وجد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من نفس
خفہ فقام یہادی بین رجلین
رجلاہ تعظان فی الارض قلت
فلما دخل المسجد ہم ابوبکر
حتہ ذہب تأخر فاما ما لہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمکانک
فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یصلی بالناس جالساً و ابوبکر قاسماً
یقتدی بصلوۃ النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ویقتدی الناس بصلوۃ ابوبکر
صحیح مسلم الجزء الثانی کتاب صلوۃ ص ۱۰۸

اسپر جناب رسول خدا نے
کی طرح مکار ہو۔ ابوبکر کو
حضرت عائشہ کسی ہیں پسر
کو حکم دیا کہ نماز میں ہیں جب
شروع کی تو اس وقت جناب رسول
میں خفت سوس کی پس آپ کھٹے
آدھیں کھندھیں اٹھ گئے آپ کے دونوں
گھسٹے جاتے تھے جب آپ جہین غائب ہوئے تو ابوبکر
آپ کی جگہ پر کھڑے رہے پس جناب رسول خدا
آ کر ابوبکر کے پرے میں بیٹھ گئے جناب رسول
خدا بیٹھ ہوئے نماز پڑھتے تھے اور ابوبکر کھٹے
ہوئے آپ کی اقتدا کرتے جاتے تھے ابوبکر
ابوبکر سے سن کر نماز پڑھتے جاتے تھے

صحیح بخاری کتاب الاذان باب حدیث من یض ان یشہذ الجماعة و کتاب
الاختصاص بارہ ۲۵ ابن اثیر تاریخ الکامل الجزء الثانی ص ۱۲۱

تاریخ الخلفاء کو جو ہم نے دیکھا تو وہ ابن اثیر ہی نقشہ نظر آیا۔ اس کے مطالعہ
سے معلوم ہوتا ہے کہ کس طرح و کلائے اہل حکومت یعنی مورخین علمائے اہل سنت
و جماعت اپنی کتابوں میں ایسی متنازعہ روایتوں کی کتب بیعت کرتے ہیں اور
ان میں اپنے سب منشأ تغیر و تبدل کرتے رہتے ہیں۔ فاضل مورخ حسین
دیا بکری نے وہی عبد اللہ بن زعمہ کی روایت کے سیرہ ابن ہشام سے کیا ہے لیکن

سخ کے سیرۃ ابن ہشام ملخص ہے سیرۃ ابن اسحاق سے جس کا سنہ وفات
ہے۔ غالباً ۱۲۵ھ ہجری میں لکھی گئی ہوگی۔ تاریخ الخلفاء سنہ ۱۱۲۵ھ
ہجری اس ایک ہزار سال کے درمیان میں تغیر و تبدل کے ساتھ
ڈھلتے اس عبداللہ بن مسعود والی روایت نے کیا ہے کیا صورت

۵۔

بِإِذْنِ بِلَالٍ بِأَصْلُوهُ فِي أَيَّامِهِمْ
حَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ خَرَجَ
وَقِيلَ لَا بِي بَكَرٍ نَصِلَ بِلَالُ نَاسٍ
فَخَرَجَ فَلَمْ يَجِدْ عَلَى الْبَابِ إِلَّا
عُمَرُ بْنُ جُمَاهُ لَيْسَ فِيهِمْ
أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ يَا عُمَرُ صَلِّ بِالْزَّائِرِ
فَلَمَّا كَبَّرَ وَكَانَ رَجُلًا صَيِّدًا وَسَمِعَهُ
النَّبِيَّ صَوْتَهُ قَالَ يَا بِي
وَالْمُسْلِمُونَ إِلَّا بِي بَكَرٌ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ لِعَبْدِ اللَّهِ
بْنِ زَمْعَةَ بَشُّ مَا صَنَعْتَ
كُنْتُ أَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
أَمَرَكَ أَنْ تَأْمُرَنِي قَالَ لَا وَاللَّهِ
مَا أَمَرَنِي أَنْ أَمُرَ أَحَدًا

حسین دیاربکری: تاریخ الخلفاء

الجزء الثاني ص ۱۸۱

حضرت بلال نے زمانہ مرض اخیر جنابت رسول
میں نماز کیلئے اجازت چاہی، آنحضرت نے عبداللہ
بن زعمہ سے کہا کہ جاؤ ابوبکر سے کہدے کہ
لوگوں کو نماز پڑھائیں پس وہ آیا لیکن
دروازہ پر جو جماعت تھی اُس میں ابوبکر نہ
پایا عمر موجود تھے۔ اس نے عمر سے کہا کہ
عمر نماز پڑھا دو۔ جب عمر نے تکبیر کی اور
آنحضرت نے اُن کی آواز سنی کیونکہ وہ
بندہ آزاد تھے تو جناب رسول خدا فرمایا
کہ خدا و مسلمان انکار کرتے ہیں اس بات
سے کہ عمر نماز پڑھائے۔ یہ فقرہ تین بار کہا
تو عمر نے عبداللہ بن زعمہ سے کہا کہ تو نے
میرے ساتھ بہت بُرا کیا میں تو یہ سمجھا تھا
کہ رسول خدا مجھے حکم دیا ہے کہ مجھے نماز
پڑھنے کیلئے کہے عبداللہ بن مسعود نے کہا
کہ قسم بخدا مجھے تو آنحضرت نے نہیں کہا کہ
میں کسی شخص کو نماز پڑھانے کیلئے کہوں۔

سیرۃ ابن ہشام کی عبارت ملاحظہ ہو۔ اُس میں کہیں حضرت ابوبکر کا نام

نہیں ہے اور نہ یہ ہے کہ آنحضرت نے عبد اللہ بن زمعہ سے ابوبکرؓ کہ اُن سے کہو کہ نماز پڑھائیں۔ لیکن خداوند تعالیٰ کس طرح حق کو ظاہر کرنے والوں نے پہلی عبارت تو بدل دی اور حضرت ابوبکر کا نام پڑھ کر آخری فقرہ کا خیال نہ رہا۔ حضرت عمرؓ کی شکایت پر عبد اللہ بن زمعہ نے۔ بخدا مجھ سے تو جناب رسول خدا نے نہیں کہا کہ میں کسی خاص شخص کو نماز پڑھانے

کہوں۔ اس ناجائز اضافہ کا بھانڈا کیسا پھوٹا۔ حسین دیا رب لری کی نظر وہاں تک نہ گئی یا اُن کو جرات نہ ہوئی۔ حضرت عمرؓ کی توہین و تحقیر اسی طرح باقی رہی لیکن گروہ اہل حکومت سے حضرت عمرؓ کی خجالت کیونکر دیکھی جاتی۔ یہ ناقابلِ برداشت صورتِ واقعات تھی۔ لہذا اُن کی مدد کو محمد بن جریر طبری پہنچے۔ وہ اپنی تاریخ میں تحریر کرتے ہیں۔

قال رسول الله ان الصلوة
فیل نعم قال فامروا
ابا بکر لیصل بالناس
فقال عائشة ان رجلا
رفیق فسر عمر فقال عمر
ما کنت لا تقدم ابوبکر
شاهد فقد مر ابوبکر۔

جناب رسول خدا نے دریافت کیا کہ کیا نماز کا وقت ہو گیا۔ لوگوں نے کہا کہ ہاں۔ آپ نے فرمایا کہ ابوبکر سے کہہ دو کہ نماز پڑھائیں عائشہ نے کہا کہ وہ رفیق القلب ہیں۔ آپ یہ حکم عمر کو دیں۔ اس پر جناب رسول خدا نے کہا کہ اچھا عمر سے کہہ دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں لیکن عمر نے کہا کہ واہ ابوبکر کے ہوتے ہوئے میں کیونکر نماز پڑھا سکتا ہوں پس ابوبکر نے نماز پڑھائی۔

ص ۱۹۵

ان مورخین و محدثین کو صحت و واقعات کا اتنا خیال نہیں ہوتا جتنی یہہ کوشش رہتی ہے کہ واقعات کو توڑ مروڑ کر اس طرح دکھایا جائے کہ کار پرہ و ازان حکومت پر کوئی اعتراض نہ باقی رہ سکے۔ یا تو آنحضرت کا یہ عفتہ و اصرار کہ خدا و مسلمان انکار کرتے ہیں کہ عمر نماز پڑھائیں یا اب حضرت عائشہ کے حکم کی یہہ اطاعت کہ اچھا عمر ہی سے کہہ دو کہ نماز پڑھائیں۔ روایت کا ڈھالنے والا حضرت

ن کا عکس بھی لانا چاہتا تھا تاکہ نقشہ بالکل ہی صحیح نظر آئے۔ لہذا حضرت بت نہ کہتے پھر مینی ونا سرانی یہاں بھی ظاہر کی گئی۔ آنحضرت کی رائے موجودگی میں عمر کا نماز پڑھانا جائز تھا۔ لیکن حضرت عمر اس کے باندھے میں۔ وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت کا خیال غلط ہے۔ ابو بکر کی موجودگی زہنی پڑھا سکتا۔ آخر اپنی ہٹ پر قائم ہے اور نماز پڑھا کر ہی نہ دی حالت واضطراب اس امامت نماز کی روایتوں میں ہے۔ شاید ہی کسی روایت کی روایتوں میں ہو گا۔ بہت سائنو نہ پہلے گیا۔ کچھ اب پیش ہوتا ہے۔

عن ابن عباس قال كشف رسول الله
عن الستاة والناس صفوف خلف
ابوبکر
ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت نے
پردہ جو ہٹایا تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک صف
صف ابو بکر کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں

سند امام احمد سنبل۔ الجرد الاول ص ۲۱۹۔ جز الثالث ص ۱۹۶۔

اس میں تو حضرت بلال کے آنے کا ذکر ہے اور نہ حضرت عائشہ کی رد و قیام ہے بلکہ آنحضرت نے حکم بھی نہیں دیا اور خود ہی نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔

عن عائشة لما دخل رسول الله بيتي قال من وانا ابوبکر فليصل بالناس۔ ترجمہ۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ جس دن آنحضرت میرے گھر میں آئے اسی دن حکم دیدیا کہ ابو بکر نماز پڑھائیں۔ یہ نزالی روایت ہے۔ اور روایتوں میں تو یہ کہ آپ برابر امامت نماز کرتے رہے۔ جب تک اٹھ کر مسجد میں جائیگی طاقت رہی۔ صرف آخری تین دنوں میں نماز نہیں پڑھائی۔

ان النبي لما سمع صوت عمر خرج حتى اخذ له راسه من حجرته
ثم قال لا صل للناس ابن ابی قحاف۔ يقول ذلك فضياً۔

محمد الدین طبری۔ ریاض النقرة۔ الجرد الاول ص ۱۱۵۔ (ترجمہ) جب جناب رسول خدا نے حضرت عمر کی آواز سنی تو آپ نکلے یہاں تک کہ اپنا سر مقدس مسجد سے باہر کر دیا اور فرمایا۔ نہیں۔ نہیں۔ نہیں چاہئے کہ لوگوں کو ابن ابی قحاف نماز پڑھائے۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر و حضرت عمر نے امانت نماز کو ایک
تدبیر سمجھ کر پہلے سے نظر میں رکھا ہوا تھا۔ ایک واقعہ اس
بھی ہوا تھا۔

ایک دفعہ جناب رسول خدا جو عمر و بن
دو میان صبح ہوئے کسیے تشریف لے
اتے میں نماز کا وقت آگیا۔ تو بلال ہذا
حضرت ابوبکر سے کہا کہ رسول خدا تک گئے ہیں
تم ہی نماز پڑھا دو۔ آپ نے کہا کہ ہاں اگر تم لوگ
راضی ہو۔ بلال نے اذان دی۔ ابوبکر آگے
بڑھ کر نماز پڑھانے لگے۔ اتنے میں آنحضرت
تشریف لے آئے۔ اور نماز جماعت کی صفوں
چیرتے ہوئے صف اول میں تشریف لے گئے
یہ دیکھ کر مسلمانوں نے زور زور سے تالیل
بجانی شروع کیں کہ ابوبکر ہٹ جائیں لیکن
ابوبکر نہ ہٹے۔ جب لوگوں نے بہت زور سے
تالیل بجائیں تو متوجہ ہوئے اور دیکھا
کہ جناب رسول خدا صف اول میں ہیں مول
خدا نے اشارہ کیا کہ کھڑے رہیں لیکن ابوبکر
نے اٹھ اٹھا کر خدا خدا کی اور پکھلے قدم چگئے
ہٹ گئے۔ اور جناب رسول خدا نے آگے
بڑھ کر نماز پڑھائی۔

قال خیر النبی یصلح یدین بنی تمز
بن حوف وحانات انصلاۃ فحاء
بلال ابابکر فقال حبس
النبی فتدھر الناس۔ قال
نعم ان شئتہ و اقام بلال
الصلاۃ فتقدم ابوبکر
فصل فحاء النبی یمشی فی
الصیف یشقہ شقۃ حتی
قام فی الصف الاول
اخذ الناس بالتصغیر
فقال سہل مل تدون
التصغیر هو التصفیق و کان
ابوبکر رضی اللہ عنہ لا یلتفت
فی انصلاۃ فلما اكدوا التفت
فاذا انبی فی الصف و اشار
الیہ مکانک فزع ابوبکر یدریہ
فحمد اللہ ثم رجع الہ تقری اللہ
فتقدم رسول اللہ فصل صحیح بخاری پارہ ۷
شبل نعانی: سیرۃ النبی۔ جلد دوم ص ۵۵

کیسی تدبیر اور ضبط و امانت کے ساتھ آنحضرت صف اول میں نماز پڑھتے

اگر حضرت ابوبکر کی امامت نمازیں کچھ ہرج نہ نہ تا تو آپ انہیں سطح نہ ہٹا تا وہ غو کو پھیر کر آگے جاتے اور حضرت ابوبکر کا بھی شوق ملا خطہ ہر پیچھے ہی نہ ہٹے۔
 بتا لیاں نہ بج لیں۔ چونکہ یہ روایت صحیح بخاری میں ہے لہذا اس میں یقین رہنا کہ حضرت نے ابوبکر کو اپنی جگہ پر کھڑے رہنے کا اشارہ کر دیا لیکن یہ سونہ کیسی نمایاں ہو اگر ابوبکر کو ہٹانا مطلوب نہ تھا تو اتنی تیزی سے صف اول میں جانی کیا حضرت بھی اس الفاظ رکھنے مناسب نہیں سمجھتے وہاں اشارہ لے آتے ہیں اور اگر صف اول میں چلے گئے تھے تو ابوبکر ہٹنے لگے تھے منہ سے فرماتے کہ نہ ہٹو ابوبکر نے آپ کے اشارے کی کیوں تعمیل نہ کی اب ہم اس اقدام امامت نماز پر جو دوران مرض اخیر سرور کائنات میں ہونا بیان کیا جاتا ہے تنقیدی نظر ڈالتے ہیں مندرجہ ذیل امور قابل غور ہیں:- (۱) ان روایات کا اختلاف و اضطراب اس اقدام کی تکنیک کیلئے کافی ہو کسی روایت میں ہو کہ ابوبکر خود ہی نماز کیلئے کھڑے ہو گئے کسی نے اُن سے نماز کیلئے نہیں کہا کسی میں ہو کہ عبداللہ بن مسعود نے اپنی ہی طرف سے پہلے عمر اور پھر ابوبکر کو کھڑا کر دیا کسی میں ہو کہ آنحضرت نے عبداللہ بن مسعود سے کہا تھا کہ ابوبکر کو نماز پر بٹھانے کیلئے کہیں کسی میں ہو کہ بلال نے آنحضرت کا وقت یاد دلایا کسی میں ہو کہ خود آنحضرت کو یاد آیا کسی میں حضرت عائشہ اور حضرت کی رو قح ہو اور آنحضرت کا نئے نئے فعل کو رنجانے کے مکرمے تشبیہیہ بنا دینے کی کہیں یہ ذہری ہیں لکھی روایتوں میں ہو کہ آنحضرت جناب عمر کی امامت نماز سے خوش نہ تھے اور صاف انکار کر دیا تھا کسی میں ہو کہ حضرت عائشہ کے حکم کی اطاعت میں کہہ دیا کہ اچھا عمری نماز پڑھائیں +

(۲) اگر آنحضرت ابوبکر کو نماز کیلئے کہنا چاہتے تھے تو خود ہی کیوں نہ کہہ دیا۔

(۳) اگر آنحضرت کا نشانہ تھا کہ ابوبکر نماز پڑھائیں تو کیوں جب اُنھے نماز پڑھانے کا علم ہوا تو آپ باوجود اس ضعف بیماری کے تشریف لیگے اور اُنکو ہٹایا۔

(۴) سیر ابن ہشام کی روایت میں جو تغیر و تبدل کیا گیا ہے اس کا ذکر اہم دو پر کر چکے ہیں۔

(۵) مسند امام احمد میں قاری طرح طبری کی روایت پر مبنی ہے کہ چکے ہیں۔

(۶) ہمارے اس تحقیق کی طرف کہ آنحضرت نے ابوبکر کو امامت نماز پھر نہیں کیا تھا آنحضرت

کا ایک و فقرہ بھی دلالت کرتا ہو۔ آپ نے فرمایا۔ انکن لایق صواب یوسف
 یوسف کی مانند ہو۔ زینحائے مصر اپنے گریں شہید و جیسکو قرآن شریف میں ہے
 یہ فقرہ جہاں واقع ہوئیں کہ گنیا ہو۔ ہاں بے چارہ یوسف کی طرح چلی کہتا ہو مکاری اپنے
 ہی زینحائے مکاریاں اسے اپنے نفع کیلئے تھیں یہاں تو حضرت عائشہ اپنے فائدہ
 کے لئے تھیں اپنے والد کی آئی ہوئی امت نہماڑو کھو رہی تھیں اور صبر کر رہی تھیں
 بجائے خدمتِ عمر کو پیشانی کیلئے کہ دیا جائے۔ یہ فقرہ بیان بے چارہ کی یہ تو وہیں اچھی طرح
 ہے کہ آنحضرت نے نبی کو ملا کر حکامیہ اور ان عورتوں نے ان کی بجائے اپنے آدمی کو لیا
 اس پر آنحضرت نے فرمایا کہ تم زینحائے مصر کی طرح مکاریاں کر رہی ہو جس طرح زینحائے مصر یوسف پر
 اپنے خاند کو بہا کر انہیں جس سے ناسخ کی طرف لپکانا چاہا اسی طرح تم مجھے بہا کر ان کی کوشش کر رہی
 ہو کہ میں حق یعنی علی کو بھڑکراتی یعنی علی کے غیر کی طرف جاؤں صواب یوسف کا لفظ بھی
 قابلِ غور ہے زینحائے مکاریہ یوسف کے خلاف تھا اور وہ غلام تھے ان خدشاتِ عدمت کا کہ
 بھی ایک ہی شخص یعنی علی کے خلاف تھا۔ اور وہ غلام تھے۔ اب تباری اس تشریح کو مد نظر
 رکھ کر غور کیجئے تو یہاں یہ فقرہ کیسا مطابقت و جہان ہی بغرض انصاف ہم یہاں اس فقو کی
 دہ مایل بھی بیان کئے دیتے ہیں جو کلامِ عدمت کی ہے علامہ ابن حجر عسقلانی تشریح
 صحیح بخاری اپنی شرح فتح الباری میں اس فقو کی تشریح اس طرح کرتے ہیں:-

انکن لایق صواب یوسف
 صاحبہ المراد انھن تمل صواب یوسف
 صاحبہ المراد انھن تمل صواب یوسف
 واقع خلاف مافی الباطن ظاہر ہذا
 الخطاب وان کلن بلفظ الجمع والمطوبہ
 واحد وہی عائشہ فقط کما ان صاحب
 صیف جمع والمراد زینحائے فقط وجہ المصداق
 یہ مافی الذل ان یلحق استعدت السنۃ
 و اظہرت ہن الزکوۃ الضیاق و قدر جا
 انکن لایق صواب یوسف صاحب جمع ہو
 صاحبہ المراد انھن تمل صواب یوسف
 واقع خلاف مافی الباطن ظاہر ہذا
 الخطاب وان کلن بلفظ الجمع والمطوبہ
 واحد وہی عائشہ فقط کما ان صاحب
 صیف جمع والمراد زینحائے فقط وجہ المصداق
 یہ مافی الذل ان یلحق استعدت السنۃ
 و اظہرت ہن الزکوۃ الضیاق و قدر جا

ایمانک عہد و بنظر الی حسن
اصلی فرض یہ تھی کہ وہ عورتیں سرف کے حسن پر
جلد نہ ہانی نہ جلتہ ان عاشرہ ظہرت
نظر کے زیجا کی یوسف کی محبت میں معذور
الذہا صر الامت عن ہر ملک نہ لایسم
طرح عائشہ نے ظاہر تو یہ کیا کہ امکا
میں انورہ لکنا ذکر دہا یاد علی
مقصود کہ کچھ باحوالات نہ ملے لیکن اسی صلی
دو چھلن تیشاءم الناس بہ۔
عرض یہ تھی کہ اگر ابو بکر کو غور سے سمجھنے لگیں۔

ابن جریر عسقلانی فتح الباری الخزانہ فی باب حد لم یصل ان یشہد الجماعة ص ۱۲
اس منطق کو اپنے ملاحظہ کیا۔ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ صاحب یوسف اگر جمع ہی لیکن مقصود
ایک ہی تھی لیکن انکں لاندن سے مطلب یہیں کہ محال یہ تھا ایک رت تھی جیسے جمع ہو
ہو و صاف بتلازم ہو کہ دو سے زیادہ عورتیں نفس اور انجے جمع ہونے ہی کی وجہ سے صلوٰۃ یوسف
کو ایسی جمع بیان کرنا پڑا جسکا مطلب یہ ہو کہ تم میں سے ہر ایک یوسف کی طرح ہو۔ دگر نہ
ایک عائشہ ہر تین قصاصہ یوسف ہی کافی ہوتا۔ اب اس روایت پر غور کرو جسناد احمد بن حنبل و
تاریخ طبری وغیرہ میں ہو کہ جب آنحضرت علی کو بلایا تو عائشہ و حفصہ ام الفضل ہر ایک نے اپنے اپنے
آوی علی کے بجائے بلائے جانیں خواہش ظاہر کی۔ لہذا واحدہ تثنیہ و زول سیغہ چھوڑ کر آنحضرت
نے جمع کا صیغہ استعمال کیا۔ اب مگر کہیے یہ لیجانے زمانہ صبر کیا تھا کہ کوسا کر گیا تھا اگر اہرام احترام
یا فیہ انت کرنا کرتا تھا اگر وہ اگر اہرام احترام نہ بھی کرتی اور محض خود بلا کر یوسف کے حسن کو دیکھا
دیتی تو بھی اسکا اہم مقصد فوت نہ ہوتا کیونکہ وہ تو اس طرح یوسف کے حسن کو دیکھا کہ بقدر جو تاج
زینچلے احترام والا رم نہ لائی بقدر اسی بجزدی میں اضافہ نہیں کیا۔ خود ہی علامہ ابن حجر
عسقلانی لفظ معذرت استعمال کرتے ہیں یعنی بعد نہا و محبت۔ اسے یوسف کی محبت میں
معذور بھیجیں قصہ مختصر کہ یہ جملہ زمانہ حصہ اسکی دعوت اسکا احترام اس کے ہاتھ میں ہوا وہ پھر اس
دینی کرنے تھا۔ یہ تو عذر شش تھا مگر وہ یہ نہ تھا۔ زبان معہ کو دیکھو یہ کہنے لیا لیا یا کیا لیا
مقصود یہ کہتا تھا اور اقرار تو یہ ہو کہ زینچلے تو وہی کہتے جو اسے یوسف کے اور اپنے غاوند سے
کے اہل دل تو یوسف کو سنان سے بلا کر کہتے مگر وہیں لکھی زبان خواہش نا جائزہ اظہار کیا حضرت
یوسف مگر وہ اس کے لئے تو جلد ہی اسکی نہیں ہی رونی اور پھر اپنے غاوند سے محبت میں شک

کر دی کہ اسے مجھ سے زنا کرنا چاہا تھا مگر تو یہ یہ نہ کرنا ہر مصر کی دعوت یا ان کے
زنان مصر کیساتھ تو سیلیبوں کی سی اٹھ کھیلدیاں تھیں اپنا معشوق بھی نہیں
گناہ عشق کی معذرت بھی پیش کر دی +

(۷) ہم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ اس سے پہلے آنحضرت ابو بکر و عمر و عثمان
دیچکے تھے کہ جیش اسامیہ شامل ہو کر باہر جاؤ۔ ادباً باتا کید فرما سکتے تھے پھر
خلافت کتنے کبیری بیانی کے ایام میں ابو بکر نماز پڑھائیں آخر کار صرف تک ابو بکر
گئے تھے اسامہ کیساتھ تھا دیکھو اسے ساتھ ہی آپس آئے۔ یا اگر نہ بھی گئے ہوں تو آنحضرت
فرما چکے تھے کہ یہ اس کے ساتھ جائیں +

(۸) امامت ابو بکر کی دانت حضرت عائشہ سے ہر ضرب الامثال دنیا کی عقل نام تجر کا پڑ
ہوتی ہیں ایک مثل ہر ایک کو ٹھہر دو دہوائیں نہ دست اڑاؤ اور قوم کے اوپر یہ ضرب المثل عا
ہوتی ہر حضرت فاطمہ نے اپنے دعویٰ مذک کے ثبوت میں ان ہستیہ کو پیش کیا جبکہ جناب
رسول خدا نے اپنی صداقت کی گواہی کیلئے حکم خداوندی پیش کیا تھا یعنی حضرت علی و حسین
علیہم السلام لیکن باز گاہ حکومت سے جواب ملا کہ ایسے قویٰ رشتہ داروں کی گواہی جلبِ منفعت کے
اصول پر قابلِ پذیرائی نہیں لیکن جب ساری سلطنت اسلامیہ کے دعوئے کے ثبوت میں گواہوں
کی ضرورت پڑی تو کیسی حضرت عائشہ کی گواہی اپنے باپ کے حق میں سستی قبول ہوئی کہ اس کے مقابلہ
میں عقل و نقل سکودھنا بتا دی گئی۔ حالانکہ اُس وقت مرد بھی تھے اور آنحضرت کا خطاب اہلِ بصیرت
جمع نہ کرتھا۔ اگر محض اہل عورتیں ہی ہوتیں تو مرن فرماتے لیکن کوئی ٹھراوی نہیں ملتا +

(۹) امامت نمازیں خیر نہیں کیوں اور کیا اہمیت لگئی۔ ورنہ جب تک حضرت ہمدانیہ
تشریف لجاتے تھے اور اپنے تمام اعلیٰ کو لے جاتے تھے کیونکہ ان کے بغیر فتح نامکن ہوا کرتی تھی تو مدینہ پہلے
آپ کسی نہ کسی کو حاکم مقرر کرتے چھڑ جاتے تھے وہ امامت نماز بھی کیا کرتا تھا ان کے نام تو تاریخ کی کتابوں
میں محفوظ ہیں انہیں سے کسی نے اس امامت نماز کی بنا پر خلافت کا دعوئے نہیں کیا +

(۱۰) علمائے اہل حکومت کے بموجب امام میں امامت نماز کی تو کچھ اہمیت و فضیلت ہی نہیں
کیونکہ انھیں اہل ہر جناب سو فی دے فرمایا کہ لاصلوۃ واجبہ علیکم خلف کل مسلم براکان و رجلاً

زمرہ مسلمانوں میں کہ جو مسلمان نے خواہ وہ نیک ہو خواہ فاسق فاجر ہو مجھے نماز پڑھنی تیار ہو۔ شکوۃ المصاحیح باب الامت۔ اب حضرت ابو بکر کیلئے کیا فضیلت ہوگی جو نئے ذریعہ سے اگرچہ حضرت ابو بکر کو اہمیت دینے کی کوشش کی ہو لیکن حضرت علیؓ کی دلیل کی بھی حد ہوگی جس شخص کی ایک نعمہ کی امامت کا یہاں سے کیا ہے ناخوش ہو سکتا ہے امامت نماز کو آنحضرت خلافت خالصہ خداوندی شمار کرتے تھے اسکی

۱۲۔ بیرونی امامت نماز سے آنحضرت کی روح کو کتنا صدمہ پہنچتا ہو گا۔
 (۱۲) ان تمام روایتوں کے وہ فقرے ایک جگہ ملا کر پڑھئے چاہئیں جن میں ان ہر شخص کی تعریف ہے وہی زبان سے ادا ہو رہا دھو چوڑ طریقہ پر رکھ دے ہیں۔ اپنے خیال میں تو انہوں نے بہت کچھ حفظ و اتقان سے کام لیا جب ان فقرہ نمائگی اصلی جگہ سے ہٹا کر دوسری جگہ رکھ دیا اورین میں کچھ اور ملا دیا لیکن جی کی پچھان میں کیڑے لے کر ہی لیتے ہیں انکو ملا کر پڑھنے سے عبادت بنتی ہو حضرت سونہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو بلا کر مارا پڑھا دیا حضرت عائشہؓ حضرت حفصہؓ نے اسکی اہمیت کو سمجھا کر اپنے اپنے پاؤں کو ملا لیا جب آنحضرتؐ نے یہاں تو ذرا یا کہ زیادہ سے بے بسفط طبع کی عکاسی کرتی ہو اور حضرت علیؓ کو پاؤں نہ پا کر خاموش ہو گئے عبداللہ بن مسعودؓ اس خاموشی سے یہودی نکال کر آپؐ جانتے ہیں کہ کوئی ناپڑاؤ نہ نہایت کیسی نہیں ملتا اس نے جاکر حضرت عمرؓ کو کہنا جب آنحضرتؐ کو معلوم ہوا تو آپؐ حضرت عمرؓ کو مٹا دیا۔ اب حضرت عائشہؓ نے کہنا کہ ابو بکرؓ سے جا کر کہہ دو کہ آنحضرتؐ کا انشاؤ یہ کہ وہ مارا پڑھا جس ابو بکرؓ نے پڑھانے لگے اور آنحضرتؐ کو معلوم ہوا تو آپؐ اسکو بہت کڑوا سمجھا اور حضرت ابو بکرؓ کو مٹانے کے لئے اس شدت مرض میں دو آدمیوں کے سہارے آپؐ سے جو کھٹن تشریف لیگے انکی مدد ہی تھی کہ زمین پر پڑ بھی نہیں پڑتا۔ باوجود اس نقابست کے آپؐ باہر نکلتے مسجد میں گئے حضرت ابو بکرؓ کو مٹا دیا۔ خود مارا پڑھانے لگے حضرت ابو بکرؓ نے سختی تھے اور لوگوں تک آنحضرتؐ کی آواز پہنچانی غرض سے بلند آواز سے وہ الفاظ دہرائتے تھے جو آنحضرتؐ کہتے جاتے تھے۔

یہ جواد پہنچے سارا واقعہ بیان کیا ہو فرمائیے کونسی بات ہے زیادہ بھی ہو جاہل حکومت کی کتابیں نہیں ہو صرف فقرہ نمائگی و مقاموں سے اٹھا کر نئے عملی مقام پر رکھ دیا جتنا معلوم ہوتا ہے کہ جبکہ ہم ایک دوسرے فرقہ کے مومنین و محققین کی تحقیقات کا نتیجہ بھی ناظرین کے

سامنے رکھ دیں جس کی بے نظمیہ حرکات اہل حکومت سے مختلف ہے علامہ مجلسیؒ اپنی کتاب جلالہ
 چون نماز عشاء صرف مرض آنحضرتؐ شدید شد پس بلالؓ ہنگام صبح آمد و کہ وقت
 بود چون بلالؓ اے نماز ردا حضرتؐ طلوع شد پس عائشہؓ گفت کہ ابوبکرؓ اگر بیکرہ باقرم نماز کن
 را بگوئید با مردم نماز کند حضرتؐ رسولؐ چوں صدک ایشاؓ را شنید و عرض فرما ایشاؓ زود است
 ازین سخنان بردارید کہ شاید بنائے نصیایند کہ میخوانند یہ سفت اگرہ نمایند چوں حضرتؐ امر کردہ بود کہ
 لشکر اسامہؓ بیرون زدند و وقت از سخنان عائشہؓ و حفصہؓ یافت کہ ایشاؓ بران فتنہ فساد بیدینہ گشتہ اند
 غمگین شد و بآن شدت مرض برخاست کہ مبادا ابوبکرؓ یا عمرؓ با مردم نماز کنند کہ این باعث شہرہ مردم شود
 بردوش امیر المؤمنینؓ و فضل بن عباسؓ نہ سخت بانہایت ضعف ناتوانی پا ہائے خود را میکشید تا بسجود آمد
 چون نزدیک محرابؐ رسید دید کہ ابوبکرؓ بوقت کردہ است در محراب بجائے آنحضرتؐ ایستادہ و نماز شروع کردہ
 پس بہت مبارک بخدا و اشاکرد کہ پس ایستاد خود داخل محراب شد با مردم نماز نشسته اذ اکبر و نماز را نہ گرفت
 بہت نا کرد با آنکہ ابوبکرؓ کردہ بود چوں سلام نماز گفت بخانہ گشتہ ابوبکرؓ و عمرؓ و جماعتی از مسلمانان طلبیدہ فرمود
 کہ من بختم کشم کہ شما بشکر اسامہؓ بیرون دید گفتند بلے یا رسولؐ گفتی فرمود پس جہرا اہل اطاعت بخوید
 ابوبکرؓ گفت کہ من بیرون فتم کہ ہم کھدی خود را با تو نازہ نم دہم گرفت رسولؐ آمدن بیرون فتم و بہتر ہم برائے ہم
 فتم کہ ہم خبر بجای ترا از دیگران پیہم پس حضرتؐ فرمود کہ روانہ کنید لشکر اسامہؓ او بیرون دید بشکر اسامہؓ
 خلافت کند کہے اگر اختلاف کند از لشکر اسامہؓ سہ مرتبہ این سخن فرمود و ہمہ پیش شد از تعب و فتنہ مسجد
 گشتن از عرفی اندوہے کہ عارض شد آنحضرتؐ السبب آنچہ مشاہدہ نمود از اطایا پندیدہ منافقان
 و دہانت ازین ہائے فاسد ایشاؓ +

فعل ملا قضیہ قرطاس اور بالغین تحریر وصیت رسولؐ

دن بدن جناب سوختہ کو پے صحاب کی اسی ہنیتوں اور ارادہ کا پتہ چلتا جاتا تھا
 چون آپؐ کا مرض بڑھتا جاتا تھا ان اصحاب کی ہنیتیں و تجویزیں عریاں ہوتی جاتی تھیں جیسا
 اسامہؓ نے مختلف کہنے نے انکی ہنیتوں پرستہ آخری یہ دیا تھا دیا تھا اب جناب سوختہ
 محبت ہو رہی کئی چاہی جب آپؐ پر شدت مرض پڑتی تھی وہ لوگوں نے بھی سمجھ لیا کہ اب آپؐ کا
 آخری وقت ہے تو اس موقع پر آپؐ کے مناسب سمجھا کہ وصیت خلافت کو تحریر کیا جائے وقت

مات میں بھی منہ پالے سے جڑ ایک کو بھر دی ہوتی ہو محبت بڑھ جاتی ہو کسی
 عین کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ اسوقت تقرر جانشین کی تحریر کیلئے
 بکرنا آپ کی آخری حجت تھی لیکن جو بزرگوار کہ حصولِ حلیہ مت کی تجویز
 سے وہ بھی سمجھ گئے کہ انکے لئے بھی یہ نازک موقعہ ہو اگر سوچنے والے کچھ تحریر
 نہ کیا دی تو ہماری تجویزوں اور تدبیروں میں ایک بڑی دکاوٹ پیدا ہو جائیگی لہذا
 سبیل میں مانع ہوئے۔ اور یہ کہ مجلسِ رسول میں شور و غلب پیدا کر دیا کہ اب مزید
 یہ بات ہو سکتی ہو ہمارے لئے تو قرآن کافی ہو رسول خدا تو شدتِ مرض کی وجہ سے معاذ اللہ
 بیان تک پہنچے ہیں۔ اگر کچھ اوقات آتے بھی ہوتے تھے اندازہ کیا جاسکتا کہ جنابِ سرورِ کونیا کو کیا
 چاہتے تھے تو صرف ان حضرات کا نقطہ کاغذ و دوات کی طلبی پر چراغِ پا ہو جانا اور تحریر میں مانع
 ہونا ہی صاف بتا رہا ہو کہ وہ کیا تحریر ہوتی اور کس کے حق میں ہوئی بغور سمجھئے انہیں کیوں خطرو
 پیدا ہو گیا پہلے ہی سے ہدیان کا حکم کیوں صا و کر دیا۔ اگر حضرت عمرؓ اور انکی جماعت کی رائے
 میں جنابِ سرورِ کونیا محض ایک معمولی آدمی تھے اور شدتِ مرض سے انکو بھی ہدیان لاحق
 مزیکا امکان تھا تو اس شہداء سے بغیر مضمون معلوم کئے مانع ہونیکے کیا معنی نہ تحریر ہی خود
 بتا دیتی کہ میں ہدیان کا نتیجہ ہوں۔ انکی زبان بے دبی سے بچ جاتی اور ہدیان خود بن کئے ظاہر چلتا
 امامت کا نشانہ بھی تو اسی مرض کے دوران میں بیان کیا جاتا ہو۔ اسوقت حضرت عمرؓ نے
 کیوں نہ ہدیان کا حکم لگایا کیا اس سے پہلے جنابِ سرورِ کونیا نے کبھی سوائے قرآن شریف کے کہیں کچھ
 دوسرے نیکے کوئی ہدایت نہیں فرمائی تھی اسوقت کیا بات تھی کہ بغیر اس ہدایت کے سننے ہی
 کے اپنے اسکو روکنا چاہا اور آنحضرتؐ پر ہدیان تک کی تہمت لگا دی حضرت عمرؓ کا طرزِ عمل
 صاف بتا رہا ہو کہ انکے کیا ارادے تھے کس طرح اتنی تکمیل کرنا چاہتے تھے۔ آنحضرتؐ کو لٹا
 ارشاد تھا جس سے اعراض مقصود تھا۔

اب ہم اس غلامِ مذکور اور دوسرے کسان کی زبانوں کی زبانیں سناتے ہیں۔ صحیح
 مسلم میں یہ واقعہ مختلف طرق و اسناد کے ساتھ درج ہے :-
 حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(اسناد ویاں عربی میں یکھو)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْلُوبٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَعْرُوفٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ
قَالَ يَوْمَ الْاُخْمِيسِ مَا يَوْمَ الْاُخْمِيسِ ثُمَّ خَلَّ
تَبِيلُ كُمُورِهِ حَتَّى رَأَيْتُ عَلَى خَدَّيْهِ كَانَتْهَا
نِظَامُ اللَّوْءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ بَالِكُهُ الدَّاءُ
رَأَى النَّجْمَ الدَّاءُ الْاُخْمِيسُ كَمَا بَالِ النَّصْبِ
بَعْدَ آيَاتِهَا وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْجُرُ وَحْدَتِي فَجَاءَنِي فِي
وَحْدَتِي مُحَمَّدٌ قَالَ هَذَا أَخْبَرَنَا وَقَالَ بَنُو إِسْمَاعِيلَ
عَلَى الرَّاقِ أَخْبَرَنَا عَنْ الرَّهْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ
لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي بَيْتِ جَالٍ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا التَّبَكُّرُ
كَبَّأَ الْأَنْصَارُونَ بَعْدَهُ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
اللَّهُ فَقَدْ عَلِمَ عَلَيْهِ أَوْجَعُ وَعَدَلُكُمْ الْقُرْآنَ
حَسْبًا كَمَا بَالِ اللَّهِ فَانْصَبَ قُلُوبُ النَّبِيِّ تَضَامُ
فِيهِمْ مَنْ يَقُولُ قَوْلًا أَتَيْتُمْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا بَالِ النَّصْبِ بَعْدَهُ
وَيَعْنِيهِمْ مَنْ يَقُولُ قَوْلًا عَمَرَ فَلَمَّا الْكُرُ وَالْغَوْدُ
الْاُخْمِيسُ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابن عباس سمری فرماتے تھے
کادن سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ ابن عباس
سے کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا تھا کہ گویا میری
ہر ابن عباس نے کہا کہ جناب سوخدا نے فرمایا
دوات یا تختی دوات لادیں ایک ایسا ذمقہ
کھنڈ کہ پھر کھنڈ کے بل کبھی گمراہ نہ ہو لیکن لوگوں
نے کہا کہ سوخدا انبیان تک ہے ہیں۔
راسلے رواہ عن ابن کبیر

ابن عباس سمری ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جب
جناب سوخدا کا وقت خضار ہوا تو دو دوسرے
تبت میں عمر بن الخطاب و دیگر حضرات موجود تھے
جناب سوخدا نے ارشاد فرمایا کہ اؤس تمہارے ایسا
ذمقہ کھنڈ کہ اس کے بعد کبھی گمراہ نہ ہو حضرت
عمر بوسے کہ یہ بات تو جناب سوخدا علیہ رض کریم
سے کہتے ہیں مرنے تمہارے پاس تو قرآن شریف
موجود و اگر کتاب اللہ ہی محض چمکے گا ہی کریم
حقاً خاص میں اختلاف ہوا انیس سے بعض تو یہ
کہتے تھے کہ رسول اللہ کے حکم کی تعمیل کرو اکثر وہ
کہتے تھے جو عمر نے کہا تھا جب بت شور و شغب
تو جناب ساتھ لے کر آیا کہ یہ پاس ہے

إِذَا ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ

پس ان عباس مہیہ کہا کرتے تھے کہ مصیبت و سخت

مَحَالٌ بَيْنَ رَسُولٍ

معیبہ تھی وہ بات جو ان لوگوں کے شور و غوغا سے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسول اللہ کے ارادہ کتابتِ شریفہ میں عامل ہوئی اور

أَخْبَلَهُمْ وَاعْتَدِمُ

جس کی جیسے آنحضرت کیچہ نہ لکھ سکے۔

مد علی بمیدان الازهر بمصر الخزانة الحامسة كتاب الوصية ص ٢٥٤.

ع. بخاری میں یہ روایت سات جگہ دوہرائی گئی ہے۔ (۱) کتاب العلم: (۲) کتاب التعلیم،

ب. الجهاد والسير، ياب ١٢١، يُسْتَفْعَرُ إِلَى أَقْلِ الذِّمَّةِ وَمَعَاظِهِمْ (١٢١) كتاب الخمس، ياب

اخرج اليهود من جزيرة العرب رمى باب فرض النبي صلى الله عليه وسلم وفاته (هـ) باب

فَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدَاتِهِ، كِتَابَ الرِّضَى، بِأَبْقَوْلِ الرِّضَى تَوْمُوا عَنِّي (٤)

کتاب الاعتصام باب گزشتہ الاعتقالات۔ ان سے دو عبارتیں ہم نقل کرتے ہیں:-

عن ابن عباس أنه قال يوم الخميس فاما

عبداللہ بن عباس سے مری و کہا انہوں نے کہ جمعہ کا

يَوْمَ الْخَمِيسِ تُقْرَأُ حَتَّى خَضِبَ دُمُوعُهَا

دن کیسیا افسوسناک کھا جمعہ آکا دن پھر نے لگے

فَقَالَ أَشْبَهْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

یہاں تک کہ آنحضرتؐ نے زمین کی کناریوں کا زبید بنا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَهُ يَوْمَ الْخَمِيسِ

کہا کہ جمعہ کے دن جناب مسعود اکا مرض زیادہ تیز ہو گیا

فَقَالَ السَّيِّئُ بِكِتَابِكَمُ

تو آنحضرت نے فرمایا: میرے پاس کھجے کا سامان لاؤ۔

كُنَّا لَنْ تَصِلُوا بَعْدَهُ أَبَدًا قَتَنَارُكَو

تاکریں تہا کرے ایک نیا صحیفہ لکھوں کہ پھر اسے

وَلَا يَتَّبِعُنِي عِبَادَتِي تَنَازُعُ

بعد کم بھی گمراہ نہ ہو۔ لوگوں نے اختلاف و تنازعہ کیا

فَقَالَ الْوَاهِدِيُّ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى

حالانکہ نبی کے پاس چھوڑنا مناسب نہیں ان لوگوں نے کہا

اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَّمَ قَالَ دُعُونِي وَالَّذِي آتَانِيهِ

کہ رسول اللہؐ ہذاں باب رہے ہیں۔ اچھے

حَيْرِ مَاتُ زَعْنَى الْمَيْهَ وَأَوْصَى

کبھی رہنے دو جس حالت میں میں ہوں، پتھر۔

بِسْمِ مَوْلَاهُ بِنْدَلٌ أَخْرَجُوا

اُس سے جس حالت کی طرف تم مچھو بلانے ہو۔

۱۰۰۔ ایک شہر میں جو سوسہ العرب

آنحضرت نے اپنی وفات کے نزدیک یہ جہنمیں

اجنرُ وَالْوَفْدِ لِيَحْمُوا كُنْتُ

اے رستم! شکرین کو جو یہ سچے بکا لڑنے کو کیا ہے

أَجَلُهُمْ وَنَسِيتُ الثَّالِثَ - اُسے صلی صلوٰۃ کر چھوڑو۔

(راور بھول گیا۔)

صحیح بخاری کتاب الجہاد و السیرا یقول یَسْتَشْفَعُ إِلَى أَقْبَلِ الذَّمَّةِ وَه

رسلے راویاں عربی پر

حَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى بْنُ مَوْسَى قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ

عَنْ حُصَيْنِ بْنِ الرَّقِيقِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا خَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْبَيْتِ دَجَلُ بَنِي

عَمْرِئِ بْنِ الْحَبَابِ قَالَ فَلَمَّ النَّبِيُّ لَكُمْ

كِتَابًا بِالْبَلْتِ تَضَلُّوا بَعْدَهُ قَالَ عَمَّا أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

الْوَجْهَ وَعِنْدَكُمْ الْقُدْرَانِ فَحَسِبْنَا

كِتَابَ اللَّهِ وَاخْتَلَفَ أَهْلُ

الْبَيْتِ وَاخْتَصَمُوا فِيهِمْ

مَنْ يَقُولُ قَدْ بَوَّأَ يَكْتَبُ لَكُمْ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ كِتَابًا بِالْبَلْتِ تَضَلُّوا بَعْدَهُ وَصَنُّهُمْ

عَمَّنْ يَقُولُ مَا قَالَ عَمْرٍاءُ الْكُفْرُ وَالْفُجُورُ

وَالْإِخْتِلَافُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَوْمًا عَتَمِي قَالَ

عُبَيْدُ اللَّهِ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ

يَقُولُ إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَحَالٌ

بِإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِإِنَّ

يَسْبِقُ لَهُمْ دَالِكُ الْكِتَابِ بِرِجَالِهِمْ وَفُطْرِهِمْ

ابن عباس سے مروی ہے انہیں نے یہ

سیرانی کا وقت ملتے دیکھ لگیا اور اس

میں بہت سے لوگ تھے جنہیں ہم ایک عمر لکھ

تھی تو حضرت نے فرمایا: اُو میں تمہارے لکے لکے تھے

لکھوں کہ پھر جس کے بعد تم بھی گمراہ نہ ہو گے حضرت

عمرؓ نے کہا کہ رسول خدا پر سوت پیاری کاغذ پر

اور تمہارے پاس قرآن ہی تمہارے لئے کتاب خدا

کافی ہے۔ وہ لوگ جو وہاں جمع تھے آپس میں جھگڑنے

لگے کچھ تو ان میں سے ایسے تھے جو کہتے تھے کہ ہاں

سامان کتابت لاؤ۔ رسول خدا ہمیں ایسا صحیفہ

لکھ دینے کے جس کی قبر سے تم بھی گمراہ نہ ہو گے اور

کچھ انہیں سے حضرت عمرؓ کے زمان میں ہو گئے جب

انہوں نے بیوہ کلامی زیادہ کی اور رسول خدا کے پاس

شفقت بڑھ گیا تو حضرت نے فرمایا کہ میرے پاس

دو روپے جدیدانہ تھے میں کہ حضرت ابو عبیدہؓ بھی

کرتے تھے کہ وہ بہت مصیبت تھی جو رسول خداؐ

لکے کتابت صحیفہ کے درمیان اسوج سے حال ہو گئی

لوگوں نے بہت سی بیوہ کلامی کی۔

بالاعتصام باب کراہۃ الاختلاف۔

ما محمد بن میں ہے۔

جَبَّارُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

الْحَمِيسِ ثُمَّ جَعَلَ تَبِيلَ

رَأَيْتُ عَلَى خَدَّيْهِ كَثْفًا نَظًّا

الرَّسُولِ اللَّهُ صَلَّعَهُ تَبِيلًا لَكُفِّ

مَدَاوَاهُ أَوْ اللَّوْصُ وَالْمَدَاوَاهُ الْكُفِّ

كُنَّا بَالُنْ تَضَلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا فَقَالُوا

رَسُولَ اللَّهِ يَهْجُرُ

مسند امام محمد بن الحجاز الاول ۲۳۱ و ۳۵۵

سید بن ہیر روایت کرتے ہیں عبداللہ بن عباس

عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ اے جبرائیل

پھر آئے اسو جباری ہو گئے میں کھینٹھا کر اٹھ کر دو

رخسار پر مرقوم کی لڑیاں ہیں اور کما کو یہ دن تھا

کہ جب جناب رسول خدا نے فرمایا کہ دوا آؤ شہ

یا دواؤ تو سختی میرے پاس لاؤ کہ میں تمہارے ایک

ایسا دھتیرہ لکھوں کہ تم اس کے بعد کبھی گمراہ نہ ہو

لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ تو یہ بیان کرتے ہیں۔

وقال الخفافی فی نسیم الریاض فی بعض طرق هذا الحديث قال عمران النبی یهجو

ترجمہ شہاب الدین خفافی کتاب الماریاض شرح شافعی قاض عیاض میں لکھتے ہیں کہ اس روایت کے بعض

طرق میں یہ کثرت عمر نے رد اے بہت خوش ہو فرمایا کہ پیغمبر تو یہ بیان یک سے ہیں۔

رَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ جُمُعَةَ قَالَ لِمَا مَرَضَ

النَّبِيُّ صَلَّعَهُ قَالَ ادْعُوْنِي بِصِحْفَةٍ

وَدَاوَاهُ الْكُفِّ كُنَّا بَالُنْ تَضَلُّوا بَعْدَهُ

أَبَدًا فَقَالَ النُّسَوِيُّ مِنْ رَأَا السَّادَ

الْأَلَسْمَحُونَ بِالْقَوْلِ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّعَهُ فَقُلْتُ لَنْكُنْ صَوَاحِبَاتِ يَوْسُفَ

أَذْهَرَضَ سَيِّدُ اللَّهِ عَصْرَتَيْنِ أَعْلَنَ كُنَّا

صَحْرًا كَتَبَتَيْنِ عَقَمَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ دَعُوْهُ

فَانْفَضَّ خَيْرٌ مِنْكَ عَلَى النَّبِيِّ كُنْتُ لِعَمَالِ الْخَزْرَاءِ الشَّامِ

رَبِّهِ مُحَمَّدٌ ۲۴۳ بِالْخَزْرَاءِ الرَّابِعِ حَدِيثُ ۳۵۵

طبرانی نے حضرت عمر سے روایت کی کہ جب حضرت عمر کہتے ہیں

کہ جب رسول خدا نے مجھ کو مرض ارشاد فرمایا کہ کاغذ دو

میرے پاس لاؤ تاکہ میں ایک ایسا نوشتہ لکھوں کہ جسکی

وجہ سے تم لوگ اس کے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے ازواج رسول

میں سے چند نے پوچھا کہ کیا تم لوگ جناب رسول خدا

کا ارشاد نہیں سنتے ہو میں نے ان کی نیکو قرابت

کر کے کہا کہ تم صلیب پر چڑھ کر جو جب سوئے دیار ہو

میں تو تم کو قتل ہو اور صحت کی حالت میں تم کو برون

پر سوار ہو جاتی ہو یہ سیکھ کر انھیں سختی فرمایا کہ اے کھجور دو

مہ تم سے بہتر ہیں۔

اس قضیہ کو بہت شرح و بسط کیساتھ ابن سعد نے اپنے طبقہ :

نیر ملاطمت پر مشکوٰۃ المصابیح کتاب الفتن فی وفات ابنی ۳۲ ص ۱۰۰ مطبعہ مجتہد

کو متفق علیہ لکھا ہے جناب سو بخدا کی ساری عمر کی ہدایات تموا غطا ونا

تبلیغ رسالت کا خلاصہ یہ تھا کہ مسلمانوں کیلئے شرط تقیم صرف ایک ہی

سو بخدا کی پیروی کریں۔ یہ دونوں ملکر مسلمانوں کو گمراہی سے بچاؤ گئے اور

جدانہ ہو گئے۔ انیس کا صرف ایک کن ہدایت کیلئے ناکافی ہے۔ قرآن خود

میں خود نہیں بتا سکتا؟ وہ خود کہتا ہے کہ اسی صحیح تاویل و مشکل آیات کے درست

فی علم ہی جانتے ہیں جو ہدایت حاصل کرنا چاہتا ہے اسی طرف رجوع کرے علی میرے علم کے شہر

ہر جو علم حاصل کرنا چاہتا ہے وہ سوائے علی کے اور کہیں نہیں پہنچا لے تتر و گ پر بھی آنحضرت سی قصد

حاصل کہ تھوڑا کرنا چاہتے تھے لیکن چونکہ حضرت علی کی قیادت و سیادت کو تسلیم کرنا جناب عمر اور

ابنی جماعت کے مدعا کے خلاف تھا۔ لہذا حضرت عمر نے آنحضرت کی خوش کو پورا ہو گیا۔ دکا اور

اپنے متقلدین کو سمجھایا کہ انہیں ہمارے لئے صرف کتاب اللہ ہی کافی ہے اسلام میں یہ پہلا اختلاف

تھا۔ جو واقع ہوا۔ اور امر واقعہ یہ ہے کہ اسکے بعد جتنے اختلافات اسلام میں پیدا ہوئے اور جتنے فرقے

اور جماعتیں ظاہر ہوئیں ان سب کا باعث اور سبب اعظم ہی ایک اختلاف تھا چنانچہ جملہ

شہرستانی اپنی کتاب مل و خل میں لکھتے ہیں :-

قال الشہرستانی فی الملل و

المنحل اول تنازع فی مرضہ علیہ

السلامہ فیما روی محمد بن اسمعیل

البخاری باسنادہ عن عبد اللہ بن

عباس قال لما اشتد برسول اللہ

صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم مرضہ الذی مات فیہ

قال انتمونی بحدیثہ و قرطاس

اے بیکر کتابا لا تفضلوا بعدہ

علامہ شہرستانی کتاب مل و خل میں لکھتے ہیں کہ پہلا

اختلاف تنازعہ اسلام میں یہی وجود میں مقبول کہیں

مرض کے دوران میں ہوا جس میں اپنے انتقال فرمایا یہ

تھا کہ جسکو محمد بن اسمعیل بخاری نے کتاب صحیح میں

اپنی اسناد کیساتھ عبد اللہ بن عباس سے روایت

کیا ہے کہ جب جناب رسول اللہ کے مرض میں باری ہوئی

تو آنحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس مسلمان مسیت

دوات کا اندازہ نہ کریں کہ تمہارے لئے ایک ایسا نسخہ

عمران رسول اللہ قد غلب
ہذا کتاب اللہ وکذا الخط
نہی صلعم قوم اعنی
مندی التنازع قال ابن
الرزقہ کل الرزقہ
ما حال بیننا و بین کتاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلمو

لکھیں کہ پھر نیز بے بعد تم کبھی گمراہ نہیں ہو گئے
یہ سکر حضرت عمر نے کہا خدا اے بہت خوش رہو
کہ رسول پر تو اسوقت بیماری نے غلبہ کیا ہی رہا
تھے تو بعض کتاب خدا ہی کافی ہو یہ ہر وہ کلامی فتوہ
مشغوبہ کلیاتو، انحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس دو ہر
میرے پاس تھا ان فتوہ مشغوبہ جابر بن عبد اللہ اسی پر عبد اللہ
بن عباس حدیث کیا کرتے تھے یہ عبرت علیہم صحت
وہ اختلاف تنازع میں ہمارا درجناب مولانا کی تحریر کے
بیمیان حامل ہوا انحضرت کو کتابت صحیفہ سے باز کیا۔

شہرستانی کتاب الملل والنحل۔

علامہ شہرستانی و مسرا اختلاف جمیع اسامیہ سے مختلف کرتے ہیں کیونکہ اگرچہ
اسو انعمیٰ ابتدا قضیہ قرطاس سے پہلے ہوئی اور وہ وقت کے لحاظ سے تو پہلے ہوا تھا لیکن پور
چو گھڑا کے بعد تک جاری ہوا۔ لہذا قضیہ قرطاس ہی کو پہلا اختلاف کہنا چاہئے جیسا کہ شہرستانی
و صاحب شرح مواقف نے لکھا ہے شرح مواقف کی عبارت ہم پہلے نقل کر چکے ہیں لیکن اس کے
ایک حصہ کا دہرانا یہاں خالی از دہی نہیں ہو گا۔

قال الکندی کان المسلمون
عند وفاة النبی علی عقیدۃ واحدة و
طریقۃ واحدة الا من کان یطعن
النفاق ینظہر الوفاق ثم نشاء الخلاف
فیما بینہم اولانی امواجہ علیہم و تعجب
کفر اولایما نادوا کان غرضہم منها
اقامۃ مرسل الدین و ادامۃ مذاہم
النسج القویع و ذلک کا اختلافہم
عند قول النبی فی مرض موتہ

علامہ آمدی کہتے ہیں کہ انحضرت کے موت تک
تمام مسلمان ایک عقیدہ و طریقہ اور طریقہ جمع تھے
سوائے ان لوگوں جو دلیس نفاق کہتے تھے اور وہی
ظاہر کرتے تھے یہ صحیح ہیں اختلاف پیدا ہونے
اولاً تو وہ ایسے اختلافات تھے جہاں اجتماع و
تعلق رکھتے تھے اور انہی ذمت نہ کفر و جہت
تھا اور نہ ایمان پر اثر ڈالتے تھے لہذا اختلافات کی
عرض صرف فاسدین و شرع غمی الیہ ہے اختلاف
جیسے کہ تلاحب بمرض موت میں انحضرت نے فرمایا



اے تونی بقدر طاس اکتب لکم
کتاباً لا تضلوا بعدی حتی قال
عمران النبی قد غلبہ الوجع
حسبنا کتاب اللہ وکذا لالخط فی
ذالک حتی قال النبی قوموا عنی لا ینبغی عندی
النفاق۔ (آمدی بشرح مواقف)

کہ کاغذ لاؤ و کہیں ایک ایسا ہدایت نامہ
کہ پھر تم میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے۔
نے فرمایا کہ رسول خدا پر مرض کا غلبہ ہی تھا۔
صرف کتاب اللہ ہی کافی ہے۔ ہونہ کلامی نہ
بڑھلکی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس سے دو
میرے پاس تنازعہ کرنا جائز نہیں۔

صاحب شمع مواقف کی اس توجیہ و تشریح کی وقعت کا اندازہ خود اہل غور و فکر کریں
بہیں تو حیرت ہے کہ بسا اوقات تعصب کس طرح انسان کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیتا ہے
یہ اختلاف آپس میں مسلمانوں کا اختلاف نہ تھا کہ جس میں اجتہاد و عقلی کامیابی ہو سکتا
بلکہ یہ اختلاف اس رسول سے تھا جو خود شائع و بانی دین تھا۔ جناب رسول خدا کے خلاف
کوئی اجتہاد کارگر نہیں ہو سکتا۔ پھر اس اختلاف کو باعث تقویت اُس دین کی سمجھنا جس
دین کا شائع و بانی وہ رسول تھا کہ جس سے یہ اختلاف تھا۔ توجیہ لا طائل و تاویل باطل
کی تین مثال ہے۔ جناب رسول خدا کے کلام ہدایت لہنسیام کہ ہذیان مریض سمجھ کر نظر
انداز کر دیا اور پھر اسکو موجب کفر نہ قرار دینا بلکہ باعث تقویت دین سمجھنا صرف حضرت
آمدی ہی سے ممکن ہو سکتا ہے۔ ہماری غرض تو اس تحریر کی نقل سے یہ ہے کہ ظاہر ہو جائے
کہ گرد و اہل حکومت بھی مانتا ہے کہ یہ اسلام میں پہلا رخنہ اور اختلاف تھا۔

جب آنحضرت کو صحابہ کی طرف سے ناامیدی ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ یہ حضرت زناہ
پیدا کر گئے تو آنحضرت نے حضرت علی کو بلا کر دینک راز کی باتیں کیں اور صبر کی تلقین فرمائی
تایخ طبری میں ہے :-

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم ابعثوا الی علیاً
فاذعوه فقاتل عائشۃ فوجت الی
الی ابی بکر و قال صفصہ و جئت الی

ابن عباس کہتے ہیں کہ اُسی مرض کے دوران میں جنتا
رسول خدا نے فرمایا کہ علی کو میرے پاس بلاؤ اور حضرت
عائشہ نے کہا کہ کاش آپ ابوبکر بلا لیتے اور صفصہ
کہا کہ کاش آپ عمر کو بلا لیتے پس اتنے میں حضرت

عوا عندہ جمیعاً وہ ان جمع ہو گئے۔ آنحضرت نے جب علیؑ کو بلایا تو
 لے لے کر صلیحہ انصرہ فافان بعث الیکم فانصرہ فوا۔
 فرمایا کہ تم لوگ! ایسے پہلے جاؤ اگر تم ساری ضرورت
 ہو گی تو میں خود تم کو بلا دینگا یہ سن کر وہ لوگ چلے گئے۔
 بن حوری الطبری تاریخ الامم والملوک، الجزء الثالث صفحہ ۱۹۷ قافلہ ستہ اعداد عشرہ۔

یہ واقعہ صاحبانِ غور کے نزدیک بہت اہمیت رکھتا ہے اور ہمارے مدعا پر
 ات اچھی طرح روشنی ڈالتا ہے حصولِ حکومت کی تدبیریں کی جا رہی تھیں انہیں
 ان دونوں فخراتِ عصمت کا بہت بڑا حصہ تھا کہ رہتہ کو یہ اہمیت نہیں جانے دینی
 تھیں۔ اور آنحضرت کو معمولی انسان سمجھ کر آپ کی جسمانی کمزوری و بیماری کا فائدہ
 اٹھانا چاہتی تھیں۔ اور اپنی رائے کے مطابق عمل کرنا چاہتی تھیں۔ جب آنحضرت
 نے نہ مانا تو خود ہی دونوں نے اپنے اپنے باپ کو بلالیا۔ لیکن چونکہ یہ مطلوب نہ تھے
 آنحضرت نے ان کو واپس کر دیا۔ ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ کو اہم کام کے لئے طلب
 کیا تھا۔ واقعات بتاتے ہیں کہ آنحضرت حضرت علیؑ سے صحابہ کی کیفیت بیان کر کے
 عبرت کی تلقین کرنا چاہتے تھے اور ساتھ ہی انکو امامتِ نماز کے لئے مقرر فرمانا چاہتے تھے۔
 حضرت عائشہؓ و حصہ مطلب سمجھ گئیں۔ اپنے اپنے باپ کو بلالیا جب آنحضرت نے ان سے
 اصل مدعا نہ لے سکا اور واپس کر دیا تو خود ہی حضرت عائشہؓ نے اپنے والد ماجد کو امامتِ
 نماز پیش کر دیا۔

آخر کو حضرت علیؑ کو بلایا گیا۔ تاریخِ روضۃ الاحباب میں محدث شیرازی تحریر
 کرتے ہیں:-

فمروا کو انید برادین علی را علی بیامد و بیا لیں فکشفہ عنہ حضرت سر خود اواز
 بدست برداشت امیر و تیب بغل سے دیکھ کر سر بایکین ابراہیم نے خویش ہوا
 آن سرور فرمود اسے علی فلان یہودی پیش من پندین مبلغ دار و کازے برائے
 تجھیز لشکر اسامہ فرض گرفتہ بودہ زہار کہ ہے از زمرہ من از کس ہوت علی
 تو اول کسی جوابی بود کہ برب خوض کو نہیں ہسی و بعد از من بے امور کو نہ

جو خواہند رسید بایک نکلش نشوی و طریق مصابرت پیش گیری بچوں مبنی کنرم
دینار اختیار کردند تو بایده که آخرت را اختیار کنی۔

تو بعد آنحضرت فرمایا کہ میرے بھائی علی کو بلاؤ حضرت علی آئے اور آپ کے سر پر
بیٹھے۔ آنحضرت نے اپنا سر مجھ سے اٹھایا اور حضرت علی کو اپنی نعل میں لے لیا۔

اور آنحضرت کا سر حضرت علی کے بازو پر رکھا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے علی انسان

یہودی سے میں نے تیرے جیش اسامہ کے لئے کچھ قرض لیا تھا۔ دیکھو ضرور

بالغور اسکو میری طرف سے ادا کر دینا۔ اے علی تم پہلے دشمن ہو گے۔ جو

حوض کوثر پر کیا ہیں جنہو گے میرے بعد تم کو بہت سی مصائب و محاسبات پہنچیں گے

تم کو چاہئے کہ دو ٹونگ نہ ہو اور صبر کرو۔ اور جب دیکھو کہ لوگوں نے دنیا اختیار

کی تو تم آخرت اختیار کرنا۔

غرضیکہ ثابت ہے کہ اس موقعہ فقیران الرحل لیہجرت حضرت کے

متعلق کیا گیا۔ اور اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمر تھے۔ خدا نے بہت بہت

خوش ہونے والی روایات سابقہ کی عبارات پڑھنے سے یہ صاف ظاہر ہے۔ اور شہاب الدین

خفاجی نے نسیم الریاض شرح شفقانی قاضی عیاض یہ لکھ دیا ہے۔ ابن الاثیر جوزی

نے نہایت العقول میں لکھا ہے۔

ایک حدیث مرض رسول پر وہاں جو صحابہ حاضر تھے

انہوں نے کہا کہ رسول کی کیا حالت ہو کر رسول

کو دنیا ہو گیا ہے یعنی کیا انکا کلام سبب مرض کے

متغیر و متلط ہو گیا ہے اور یہ اسواق کی بہت اچھی

تاویل پر یہی مقام یہ ہے کہ اگر واقعہ کی خبر اگر

اسکو نہ سمجھیں تو محض ہذیان جانہ ہوتا ہے اور

یہ ہم میں ان سے کہہ کر اس کے کہنے والے

حضرت عمرؓ نے ازلی نسبت اساقی میں نہیں لکھا ہے

ومنہ حدیث مرض النبی قالوا

ما شأنہ ہجری اختلاف کلامہ

یسبب المرض علی سبیل الاستفهام

ای هل تغیر کلامہ واختلط

لاجل ما به من المرض هذا

احسن ما يقال فيه ولا يجعل

احباداً فيكون من الغرض الهذيان

والنقاشل كان عمرو ولا يظن بذلك

ایت العقل -

نت اہل حکومت میں بڑے اعلیٰ اعلیٰ منطقی و فلاسفر گزرتے ہیں لیکن جب
 بنی ائمہ سیف بنی ساعدہ کے کسی فعل یا قول کی حمایت یا تشریح کرنا چاہتے ہیں
 اس کے سیکہ منطق و ذہن کام نہیں کر سکتا۔ اس میں ان کا یا ان کے منطقی
 بات کا تصور نہیں۔ وہ فعل یا قول ہی ایسا ہوتا ہے کہ جو شرمندہ توجیہ تشریح و
 خلق نہیں ہونا چاہتا۔ ابن الاثیر کی توجیہ ملاحظہ کی۔ استفہام کی کیوں ضرورت
 ہوئی۔ آنحضرت کے قول میں کوئی بات تھی جس سے ہذیان کا شبہ ہوتا۔ اگر استفہام
 تھا تو محدرات عصمت نے پردہ میں سے کیوں کہا کہ حکم رسول کی تعمیل کرو۔ انہوں
 نے تو سمجھ لیا جو باہر زدیکن تھے انہیں کس بات نے مغالطہ میں ڈالا۔ اگر وہ لوگ نہیں
 سمجھے تھے تو پھر حضرت عمر ازواج رسول پرانے اس کہنے کی وجہ سے ناراض اور ستے
 چورخ پاکوئیں ہوئے۔ اور اگر شبہ بھا تو پھر کیا اور کس طرح تحقیقات کی۔ اور اس
 تحقیقات کا نتیجہ کیا ہوا۔ اس کے بعد آنحضرت کا کوئی ناسا فاعل تھا جس سے انہیں اس
 بذیان کا یقین ہو گیا اور اس یقین کی وجہ سے قلم و دوات پیش نہیں کیا۔ اگر محض استفہام
 ہوتا تو آنحضرت اتنے ناراض ہو کر یہ کہتے کہ میرے پاس سے دوہو جاؤ جس کا تہن
 میں ہوں وہ بہت بہتر ہے اس سے جس کی طرف تم جھکنا چاہتے ہو۔ دلیل و منطق
 تو ملاحظہ ہو۔ چونکہ اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمر ہیں لہذا اس کی تاویل اس
 طرح کرنی چاہئے کہ وہ فقرہ استفہامیہ تھا۔ پھر ہمارا دعوے ثابت ہوا کہ یہ بزرگوار
 واقعات صحیحہ کی بنا پر اپنا اعتقاد قائم نہیں کرتے۔ بلکہ اعتقاد کے تعصب کی وجہ سے واقعات
 کی کتر جوینت کرتے ہیں۔ علاوہ اس کے جب خود حضرت عمر کا فعل معرض بحث میں
 ہو تو اس وقت یہ دلیل کیا کام کر سکتی ہے غرضیکہ یہ تو ابن الاثیر نے بھی مان لیا کہ
 اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمر ہیں۔ ابن تیمیہ نے بھی منہاج السنہ میں
 اسی طرح کی تاویل کی ہے لیکن وہ بھی مانتے ہیں کہ اس فقرے کے کہنے والے
 حضرت عمر ہیں۔

فلما کان یوم الخمیس هم
ان یکتب کتاباً بالقتل لہ
عمر مالہ امیر فشاہ عمر
ہل منہ القول من بعد الحقیقان
ہذا امیر اخفی علی عمر کہ اخفی علیہ موت
النبی بل ان کراہ۔

پس جب جمعرت کا دن
کی کہ ایک شہر بھیر
مرض کو جو سے آنحضرت کو
عمر کو شک ہو کہ بخار کی تیز
کو زبان ہو گیا پس یہ امر تھا
واقف نہ ہوئے جس طرح کہ وہ آنحضرت

ابن تیمیہ: منہاج السنۃ۔ سے واقف نہیں تھے بلکہ اس سے انکار کر

امر واقعہ تو یہ ہے کہ آنحضرت کی موت سے بھی ایک مصلحت کی وجہ سے
انکار کیا تھا۔ اور یہ فقرہ بھی ایک مقصد کے لئے لکھا گیا تھا۔ پچپن سال کی عمر تک
حضرت عمرؓ نے کوئی شخص مرتے ہوئے نہیں دیکھا تھا۔ انہیں معلوم نہیں تھا کہ
لوگ کس طرح مرا کرتے ہیں۔ جناب رسول خدا کا مردہ جسم تو وہاں پڑا ہوا ہے اور فرمایا
کہ حضرت عیسیٰ کی طرح آسمان پر چلے گئے ہیں حضرت عیسیٰ اپنا جسم تو نہیں چھوڑ گئے
تھے۔ بالکل یہی عبارت علامہ نووی نے شرح صحیح مسلم میں درج کی ہے۔ گویا علامہ
نووی اور ابن تیمیہ دونوں تسلیم کرتے ہیں کہ اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمرؓ تھے۔ یہی
شرح عبدالحق دہلوی شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں: ہجری معنی اختلاط ولا یجوز ان یکون
بمعنی ہڈیاں دفنشان القائل بعدہ را الکتابت عمرو ولا یظن بلہ ذالک
ترجمہ ہجری کے معنی خلط و مقلط ہونے کے ہیں۔ اور یہ جائز نہیں کہ ہم اس کے معنی ہڈیاں
دفنشان کے لیں۔ کیونکہ یہ جملہ کہ کتابت سے روکنے والے حضرت عمرؓ تھے۔ اور انکی نسبت
یہ قیاس نہیں ہو سکتا۔

اس ہٹ دھری کی بھی کوئی حد ہے۔ تاویل رک ایک پر صبر نہ ہو سکتا تو اب لغت
کے معنی بھی حضرت عمرؓ کی خاطر تبدیل ہونے لگے جیسا ہم آگے بھی بیان کرینگے ہجری کے
معنی ہڈیاں دیکو اس کے ہیں۔

شیخ احمد فاروقی سرہندی مکتوب ۳۶ جلد ثانی میں لکھتے ہیں:-

۱۔ حضرت فاروق دران وقت کہ گفت اینہجرا لہرجل مراد ازاں چہ باشد۔
ب۔ فاروق شاید دران وقت نمیدہ باشد کہ ایں کلام از لیشاں ہوا سطرینج
سیار واقع شدہ است۔

۲۔ فاروق نے غالباً اس وقت یہ بیان کیا کہ شاید یہ کلام آنحضرت نے مرض
سے بغیر ارادہ و اختیار کے کہہ دیا ہے۔

توجیہ و تاویل تو دہی پرانی ہے لیکن فاروق کا لفظ یہاں خوب مراد دیتا ہے فاروق
تو اس کو کہتے ہیں کہ جو حق کو باطل سے جدا کر دیتا ہے اور یہاں اس عبارت میں شیخ احمد
فاروقی سرہندی کی ساری بحث ہی یہ ہے کہ حضرت عمر حق و باطل میں شناخت نہ کر سکے
گویا اُن کی صفت غیر فاروقی کی بنا پر استدلال کیا جا رہا ہے لیکن اُن کو فاروق
مانا جا رہا ہے کیسے تو انسان عقل و منطق سے کام لے۔

شیخ شہاب الدین خفاجی نسیم ریاض شرح شفا فی قاضی عیاض میں

اس جملہ قال: نامہ ان لا یمکن فیہ من البیع و قیل من الاختلاف و
الفتن کی تفسیر میں اس طرح لکھتے ہیں:-

المراد بالاختلاف ما یشتمل الخلاف
فہو نفع العلماء والفقہاء والحکام من غایر
دلیل محمول بہ فان کان ذلك
مطلقاً لم یقع فی حیاتہ حد لمعرفۃ
حقیقۃ کل امر بالوجہ و اما
الاختلاف الذی وضع عندہ
کہ ما ورد فی الاخبار یشتمل اصحابیۃ
من ان النبی قال فی مرضہ ائتونی
بدواة اکتب لکم کتاباً لا تضلون
بعدی فقال عمر بن الدجل بلہجر
اختلاف سے مراد مخالفت و دورہ مخالفت علماء
نفعاً و حکام کی بغیر دلیل کے ہی اور اگر اس سے
مطلب مخالفت طلح ہو تو دورہ آنحضرت کی زندگی
میں کبھی نہیں ہوا کیونکہ آپ کو وحی کے ذریعہ سے
ہر ایک امر کی حقیقت معلوم ہو جاتی تھی اور وہ غلط
جو آپ کے حضور میں وقت مرض اخیر پہ تھا یہاں
کہ احادیث صحیحہ میں ارادہ کہ آپ نے بجات مرض
فرمایا کہ میرے پاس روانہ و کاغذ لاؤ کہ میں ایک سیا
صحیفہ لکھوں جس کی ذیہ سے تم لوگ جبر بعد
کبھی گمراہ نہ ہو لیکن عمر نے کہا کہ شیخس تو مذاہب تک

حسبنا کتاب اللہ فقلط الناس
وقال اخر جوا عنی لا ينبغي التنازع
لدرتی فقال ابن عباس الرزية
كل الرزية ملحال بيننا
دب بن کتاب رسول اللہ صلعم
وهذا ما يطعن به السرافقة
على عمر قتال صاحب جلد
الخل هو اول اختلاف وقع في الاسلام
رہا ہر سائے نے تو کتاب خدا کا
آپیں میں بغواتیں کہنے لگے۔
فرمایا کہ میرے پاس ہے دور
جائز نہیں! ابن عباس کہتے ہیں
عظیم مصیبت تھی جو ہمارے اور
درمیان قائم ہو گئی۔ رافضی لوگ
حضرت عمر رضی عنہ کے ہیں صاحب جلد
ہیں کہ یہ اختلاف اسلام میں تھا۔

اس تحریر سے اچھی طرح ثابت ہوا کہ فقرہ جو آنحضرت کی شان میں کہا گیا تھا ان
الرجل لیہجر تھا اور اس کے کہنے والے حضرت عمر رضی عنہ تھے جمیدی اپنی کتاب جمع
بین الصحیحین میں حدیث قرطاس کے تعلق لکھتے ہیں: فقالوا ما شان فقال ان الرجل
لیہجر۔ (ترجمہ) لوگوں نے کہا کہ آنحضرت کی کیا شان ہے یعنی حالت ہے تو حضرت عمر
نے کہا کہ یہ شخص تو ہذیان بک رہا ہے۔

علامہ عکبری جو ثقافت علمائے اہلسنت کے ہیں تبیان شرح دیوان متنبی میں
اس امر کے قائل ہیں کہ یہ فقرہ ان الرجل لیہجر حضرت عمر نے آنحضرت کی نسبت
اپنی زبان فیض لستیام سے فرمایا تھا۔ اور حتماً و جزاً اسکو کلام عمر کہتے ہیں چنانچہ اشعر
الطینی ذیک ہجراً بعداً علی
یا ناک خیر من تحت السماء
کی شرح میں لکھتے ہیں:-

الہجر القبیح من الکلام والفحش ومجر اذا هذى وهو ما يقبل المحرم
عند الحمی ومنه قول عمر بن الخطاب عند مرض رسول الله ان الرجل
لیہجرو علی عادة العرب۔

توجہ۔ الہجر بمعنی کلام سب و فحش لہجۃ ہذیان بکا۔ اور وہ کلام جو بخار کا مرض
حالت بخاریں کہتا ہے چنانچہ حضرت عمر بن الخطاب کا قول دوران ہجری رسول میں تھا کہ شخص

یہ اور اس طرح گفتگو کرنا عرب کی عادت و دستور کے مطابق تھا۔
 تاہم بیچ فقرہ آنحضرت کے حق میں کتنا ہر ایک کے دل میں گھٹکتا ہے
 اپنی اپنی عقل کے مطابق اُس کی توجیہ کرتے ہیں۔ علامہ عکبری حضرت
 سعد و سمجھتے ہیں کہ یہ عرب کی عادت تھی۔ وہ اس طرح گفتگو کیا کرتے
 یہ عادت ہو گئی آپس میں۔ سوال تو یہ ہے کہ جو شخص جناب رسول خدا
 شان و وقعت کی معرفت حاصل کر چکا ہے اور واقعی ان کی رسالت
 ایمان لے آیا ہے۔ کیا وہ بھی اس ہی حقارت کے ساتھ آنحضرت کا ذکر کرے گا
 یں کی تو اور بھی بہت سی عادتیں تھیں۔ آپس میں گالیاں بکتے تھے شراب پیتے
 تھے۔ روکیاں زندہ قبر میں فن کرتے تھے۔ اگر عربوں کی عادت ہی عذر معقول سمجھا
 جانے لگا تو بس قصہ ختم ہے۔ جب مشر میں سوال کیا جائے گا کہ باقی ذنب تھیں تو جواب
 دیدینگے علی عادی العرب۔ اور اگر عادت عرب ہی پر اصرار ہے تو اُس سے بھی
 ہمارے اس دعوے کی تائید ہوتی ہے کہ ان بزرگوں میں سے سابقہ کفر کی نشانی
 آخر تک باقی رہیں کبھی ان کو صحیح معرفت رسول حاصل نہیں ہوئی۔ رسول خدا
 کو معمولی شخص ہی سمجھتے رہے۔ پرانی عرب کی عادتیں ان میں برابر جاری ساری
 رہیں۔ آنحضرت کی تعلیم و صحبت بھی ان کو انسان نہ بنا سکی۔

بحر معلوم میں ہے۔ ہجر پریشان گفتن بہار یہی معنی صراح میں لکھے ہیں۔
 منتہی العرب میں ہے۔ ہجرتی نوملہ اور صرہ ہجرت۔ ہذیان و رائد دران
 پریشان گفت۔ ہجو سخن پریشان و من قول تعالیٰ۔ ان قومی اتخذوا ہذا القرائن
 مہجور۔ پس اسلما مولوی نذیر احمد نے اس نقطہ مہجور کا اس فقرہ میں
 طرح تفسیر کیا ہے میری قوم نے قرآن کو بکواس سمجھا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آنحضرت کیا لکھوانا چاہتے تھے۔ الکواکب
 الدناری فی شہ صحیح البخاری میں حافظ شمس الدین محمد بن یوسف الحنفی
 المولود ۱۰۷۵ھ نے غطانی سے نقل کیا ہے۔ ہذا یرا دل علی وجہین احد ہما لہ۔



ادادان یکتب اسماء الخلیفۃ بعدہ لثلاثۃ مختلف الناس ولایتنا ذلک الی الضلال۔ ترجمہ۔ اس کی دو طرح سے تادیل ہو سکتی ہے۔ ایک اس کہ آنحضرت کا ارادہ تھا کہ خلیفہ کا نام لکھ دیں۔ تاکہ لوگوں میں اختلاف نہ ہو۔ اور ضلالت کی طرف نہ لیجئے۔

فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ابن حجر عسقلانی قول الکتاب کی شرح میں لکھتے ہیں:-

هو تعین الخلیفۃ بعدہ۔ (ترجمہ) آنحضرت کا مقصد تھا کہ اپنے بعد کے خلیفہ کا تعین اس تحریر سے کر دیں۔ ابن حجر عسقلانی: فتح الباری، الجز الثامن۔ باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودقاتہ ص ۱۰۶

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:- ادادان ینص علی اسماء الخلفاء بعدہ حتی لا یقع بینہم الاختلاف (ترجمہ) آنحضرت نے ارادہ کیا تھا کہ اپنے بعد کے خلفاء کے نام مقرر کر دیں اور تحریر کر دیں تاکہ آپس میں اختلاف نہ ہو۔ فتح الباری الجزء الاول ص ۱۰۶ باب کتاب العلم۔

شرح صحیح مسلم میں علامہ نووی لکھتے ہیں:- قد اختلف العلماء فی الکتاب الذی ہما النبی فقیل ادادان ینص علی الخلافۃ فی انسان معین لثلاثۃ یقع نزاع دفن۔ (ترجمہ) علمائے اختلاف کہتے ہیں کہ آنحضرت کیا لکھنا چاہتے تھے۔ (قلب یہ ہے۔ کہ آپ کا ارادہ تھا کہ خلافت کیلئے ایک آدمی مقرر کر دیں تاکہ تنازعہ نہ ہو۔ شہاب الدین خفاجی شارح شفا رقا ضعی عیاض، فصل فان قلت فقد تقررت عصمتہ فی قولہ فما معنی الحدیث فی وصیت من الباہل لثانی من القسم لثلاث کے تحت میں لکھتے ہیں:- قال سفیان ادادان ینصی امر الخلافۃ بعدہ حتی لا یختلفوا فیہا۔ (ترجمہ) سفیان کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا کا ارادہ تھا کہ آپ امر خلافت کو ظاہر کر دیں تاکہ لوگ اس میں اختلاف نہ کریں۔

سیاقِ کلام اور واقعات بھی یہی بتا رہے ہیں کہ آنحضرت اپنے خلیفہ کا تعین کرنا

ایک نام نام تحریر کرنا چاہتے تھے حضرت عمر بھی سمجھ گئے اور فوراً مانع ہوئے اور ان کو یہ نہ خیال ہوتا کہ آنحضرت کیا لکھا لکھنے کو کتابت صحیفہ کے بعد نے اور دیکھتے کہ جو رسول نے لکھا یا ہے وہ ہذیان معلوم ہوتا ہے یا آپ بیخ رسالت کے مطابق ہے۔ سخت کمرہ فقرہ کہ یہ شخص تو ہذیان بک رہتا ہے کہ کہنے والے نے محض روکنے کی خاطر حالت اضطراب میں جلدی دیا ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمر سمجھ گئے تھے کہ حضرت علی ہی امام لکھیا لکھنے۔ غدیر خم کا نقشہ فوراً ان کی آنکھوں میں پھر گیا۔ لہذا آپ مانع ہوئے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس نے اس کو مصیبت عظمیٰ اسی وجہ سے کہا کہ آنحضرت اسم غلیفہ کو تحریر نہ کر سکے۔ اور اس عدم تحریر کی وجہ سے وہ دہشت و فساد پیدا ہوئے جو عبداللہ ابن عباس نے آنحضرت کے بعد ملاحظہ کئے۔ اور ان ہی مشاہدات کی بنا پر آپ کو عمر بھی آنحضرت کے صحیفہ نہ لکھنے کا قلق رہا۔

لیکن اگرچہ تحریر سے حضرت عمر مانع ہوئے۔ پھر بھی آپ نے زبانی وصیت فرما دی۔ ان روایات صحیحہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمر کے اس رویہ کے بعد آپ نے تین وصیتیں فرمائیں۔ یہ روایات مختلف اسانید کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں لیکن تعجب ہے کہ ان سب کے حضرات رواۃ وہ تیسری وصیت بھول گئے۔ یہ بھولنا بھی حنی خیز ہے۔ ملاحظہ ہو صحیح بخاری، کتاب الجہاد والسیار باب ہل یتشفع الی اہل الذمۃ و معاملتہم و کتاب الخمس باب اخراج الیہود من جزیرۃ العرب و باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

معارج النبوت میں ہے۔ وصیت سومہ رافرا موش شدہ بود یاد را ظہار آن مصلحت نید۔ رکن چارم۔ باب چارم و ہم فصل سوم ۲۲۹۔

یعنی تیسری وصیت راوی بھول گیا یا اس نے اس کے اظہار میں مصلحت نہ دیکھی۔ امر واقعہ یہی ہے کہ اس نے مصلحت نہ دیکھی جس بات کو حضرت عمر دیکھیں اسے بیان کیے بیشمار تکالیف کا اندازہ یہ تھا لہذا اس کے بیان نہ کرنے ہی میں مصلحت تھی۔

علامہ غزالی سر العالمین میں لکھتے ہیں :-

لسامات رسول الله قال قبل فانه
استوتني بدواة وبياض لا زيل
منكم اشكال الا مروا ذكر
لكم من المستحق لها بعدي
قار عني رضي الله عن الرجل كان
ذليل يهتد - سر العالمين مطبوعه مصر سنه
يهيئكم القاء بين هم تمك من چاہے کہ وہ تیسری وصیت کیا تھی۔

في رواية انه صلحه قال في
مرض موته ايها الناس يوشك
ان اقبض قبضا مسريعا
فيمطلق بوقدمت اليكم
القول معذرة اليكم الا اني
مخلف فيكم كتاب ربي و
عائتي اهل بيتي ثم اخذ بيد
علي فرفعها فقال هذا علي مع القرآن
والقرآن مع علي لا يفترقان
حتى يراد ا على الخوض فسلوهما
ما خلفت فيهما۔

روایت ہے کہ جناب سو بخدا نے اپنے مرض موت میں
فرمایا کہ لوگو! غالباً میں بہت جلد ہلک کر پاؤں
اور خدا کا رستہ مجھ کو لے جائیگا پہلے نبی میں تم
کہ چکا ہوں اور اب مجھ کو کتابیں تاکہ تمہیں کوئی
عذر باقی نہ ہے۔ خبردار میں تمہارے درمیان میں
کتاب خدا اور اپنی عزت چھوڑے جانا ہوں۔ پھر
آپ نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر اٹھایا اور فرمایا۔ یہ
علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے اور
یہ دونوں ایک دوسرے جتنا ہونگے حتیٰ کہ میرے
پاس وحض کو تو پروردگار واپس ان دونوں ہی سے
پوچھنے رہنا کہ سلام اور میری تعلیم کیا ہے۔

ابن حجر مکی، صواعق محرقة۔ الباب التاسع، فصل الثانی ر ھ۔

اب تو ناظرین کے دل میں غالباً کوئی شک باقی نہ رہا ہو گا کہ آنحضرت اس
صحیفہ میں حضرت علی کی خلافت و جانشینی تعین فرماتا چاہتے تھے۔ لیکن جب حضرت
عمرؓ تحریر میں مانع ہوئے تو آپ نے زبانی فرمادیا۔ یہ خیال تو پہلے ہی سے تھا ا یقین

ت جس کے سرگروہ حضرت عمرؓ تھے حضرت علیؓ کے خلیفہ ہونے میں بہت سی
کرگلی اور ان کو خلیفہ نہ ہونے دی گئی۔ لہذا آپؓ نے حضرت علیؓ کو بلا کر صبر کی
اس نصیحت و تلقین ہی کا نتیجہ تھا کہ حضرت علیؓ نے اپنا حق ضائع ہوتا ہوا
دار نہ اٹھائی۔

بات تو اتنی ہی تھی جتنی ہم نے اوپر بیان کی۔ لیکن جب واقعات و منطوق مکرور
توجہ سمجھتی کی زیادہ کوشش کی جاتی ہے۔ تاکہ اصلی معاملہ لوگوں کی آنکھوں سے
پہنچاں رہے جب حکومت کے حامیوں نے دیکھا کہ یہ قصہ تو بہت میٹھا نکلا۔ اس
سے تو ہمارا قصہ حکومت ہی متزلزل ہوتا ہے تو اب ادھر ادھر ہاتھ پاؤں مارنے لگے
ان کی کج بختی کا نمونہ ہم ذیل میں درج کرتے ہیں۔

حضرت علیؓ بھی تو موجود ہوئے۔ انہوں نے جلدی سے دوڑ کر کہیں نہ قلم و دست
پیش کر دی۔ رسول تو اتنی تھے دیکھتے کس طرح۔ اس کے بعد آنحضرتؐ تین دن زندہ
رہے۔ یہ جمعرات کا ذکر ہے۔ پیر کے دن آپؐ رحلت فرمائی۔ اس عرصہ میں پھر دوبارہ
کوشش کیوں نہ کی گئی۔ اور آپؐ اب لکھتے بھی کیا۔ لکھتے تو اب کیا باقی رہا تھا آپؐ
کی تبلیغ رسالت پر اکملت لکم دینکم کی مہر تو لگ ہی چکی تھی پھر اب بات کے لئے
کس مزید شرط کی ضرورت تھی۔ واقعی کتاب نہ کافی تھی۔ اگر ۲۳ سال کی ہدایت کا دوا
گمراہی میں پڑنے کا امکان تھا تو یہ تین چار سطریں آخر وقت کی کیا کر سکتی تھیں حضرت عمرؓ
نے تو خیال کیا کہ اب ایسے وقت میں آپؐ کو تکلیف ہوگی لہذا تکلیف باز رکھا۔ اور
واقعی انہوں نے ٹھیک فرمایا کہ حسبنا کتاب اللہ۔

ما فیہ قرطاس و قلم کے حامیوں کی بحث کا یہ لب لباب ہے اور اگر اس
بحث کا اور اختصار کیا جائے تو یہ صرف ایک جلد میں ختم ہو جاتی ہے۔ اور وہ یہ کہ
آنحضرتؐ قرطاس و قلم و دوات مانگتے ہیں غلطی کی۔ واقعہ تو ثابت ہے۔ یہ کہ وہ غیر
منردی تھا۔ غیر مفید ہوتا۔ اس کا اعادہ کیوں نہ کیا گیا۔ یہ ساری باتیں ظاہر کرتی ہیں
کہ متعرض کا مطلب ہے کہ آنحضرتؐ نے غلطی کی۔ اس مختصر بحث کا مختصر جواب تو یہ

ہے کہ جب واقعہ ثابت ہو گیا تو یہ کہنا کہ یہ آنحضرت کی غلطی تھی کہ؟ اور لہذا اس سے زیادہ اس کا جواب دینا ہمارا فرض نہیں ہے۔
کے لئے ہم تفصیلی جواب بھی دیتے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ کیا واقعی غلطی تھی جس وصیت کی نحو قلم طلب کیا گیا تھا وہ تو کوئی نئی بات نہ تھی۔ جب سے آپ کا زمانہ تبلیغ وقت سے تعلیم و حدائیت و نبوت کے ساتھ ساتھ ہی دلالت و خلافت کی تلقین آنحضرت فرماتے رہے تھے تبلیغ عام کا سب سے پہلا موقع دعوتِ ذی الشریعہ تھا۔ اور وہاں بھی خلافت وزارت علی ابن ابی طالب کی طرف لوگوں کو دعوت دی تھی۔ ابھی پورے تین مہینے بھی نہیں گزرے تھے کہ تمام امت کے سامنے حکمِ خداوندی حضرت علی بن ابی طالب کی خلافت کا اعلان فرما چکے تھے۔ لہذا جہاں تک مضمون کی تحریر کا تعلق ہے وہ کوئی نئی بات نہ تھی اور نہ اس کو بیماری کے غلبہ کا ہدیان کہنا مناسب ہو گا۔

ایک سوال ہوتا تھا محل کا ہے۔ تو وصیت کی تحریر کا وقت ہی وہ تھا۔ غمناک و مریض کی وصیت کی جاتی ہے۔ اس سے پہلے یہ اعلانِ خلافت تھا۔ اب امت کے لئے ایک وصیت چھوڑنے کا وقت آیا تھا۔ علاوہ اس کے ایسے وقت پر لوگ رقیق القلب ہو جاتے ہیں اور مرنے والے کی وصیت پوری کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ آپ نے خیال کیا کہ میری امت کو میری اتنی تو محبت ہوگی کہ میری اس آخری خواہش کو پورا کریں۔ لہذا آپ نے وہ وقت اس وصیت کے لئے منتخب کیا جب دشمنوں کی دشمنی زائل ہو جاتی ہے اور دوستوں کی محبت بڑھ جاتی ہے۔ اور انہی خواہش ہوتی ہے کہ کسی طرح اپنے ہمیشہ کے لئے جدا ہونے والے حبیب کو خوش کر سکیں لیکن فقرہ ان الرجل لہ جرنے آنحضرت کو بتا دیا کہ ان لوگوں کو آپ سے کتنی محبت تھی۔

یہ بھی اعتراض ہو سکتا ہے کہ تحریر کی کیا ضرورت تھی۔ اور اگر ضرورت تھی۔ تو

رہ سکتی تھی۔ یہ سب اعتراضات جناب رسول خدا پر ہیں۔ اسیں کچھ شک
مالت کے لئے کسی تحریر کی ضرورت نہیں۔ اپنے غدیہ پر خم پر ایک اعلان
نار بندی کی رسم بھی یاد کر دی۔ علی کی ہیئت بھی کرادی لیکن تحریر نہ کی
ن کی امت کے درمیان جو تعلقات ہوتے ہیں۔ اور رسول کی اوامر و
اطاعت یا اس سے سرتابی کے مقدمات کا جو فیصلہ ہوتا ہے وہ ایک
حاکم کے روبرو ہوتے ہیں کہ جس کے نزدیک زبانی حکم بھی ایسا ہی ہے کہ عیسائے خرمی
حکم۔ اگر رسول نے حکم خداوندی کھلے الفاظ میں علانیہ طور سے امت تک پہنچا دیا ہو تو پھر
خداوند تعالیٰ رسول سے تحریری ثبوت اس تبلیغ کا نہیں مانگیگا۔ خدا جانتا ہے کہ حکم
پہنچا دیا گیا۔ اور امت کو معلوم ہے کہ پہنچا دیا۔ جائے انکار خداوند تعالیٰ کے سامنے
کسی کو نہیں۔ اسی وجہ سے جناب رسول نے اس تک خلافت علی بن ابیطالب
کے لئے کوئی نوشتہ تحریر نہیں کیا تھا۔ خلافت علی بن ابی طالب تو علیحدہ ہی
آپے کسی شعبہ رسالت کی کوئی تحریر نہیں کی تھی۔ یہاں تک کہ قرآن شریف کو جمع
کر کر اُس پر اپنی ہر تصدیق بھی ثبت نہیں کی تھی۔ قرآن شریف نازل ہوتا گیا۔ آپ
لوگوں کو تعلیم فرماتے رہے اور بس۔ اگر امور رسالت میں تحریر کو دخل ہوتا تو سب سے
پہلے قرآن شریف جمع کر کر اُس پر ہر نبوت ثبت کی جاتی۔ آپ جانتے تھے کہ اپنے پیچھے اپنی
عترت کو چھوڑے جاتا ہوں جو بہترین محافظ قرآن ہیں۔ اور یہ کافی ہے +

ہماری اس بحث کے بعد قدرتی طور سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر اب کیوں
قلم و دوات برائے تحریر طلب کئے گئے۔ ایک جواب تو یہ ہے کہ اس وقت یہ امر بطور
وصیت کے بیان کیا جا رہا تھا۔ اور وصیت تحریری ہی ہوا کرتی ہے۔ جہاں تک اسکا تعلق
عام تبلیغ رسالت سے تھا وہ ہو چکا تھا اور اس وقت کوئی تحریر نہیں ہوئی۔ دوسرا جواب
یہ ہے کہ حضرت علی کی خلافت و حکومت کے اعلان عام کے بعد جو لوگوں کے دلوں کی کیفیت
کا اظہار آنحضرت پر ہوا اُس سے آپ کو یقین ہو گیا کہ یہ لوگ علی کی حکومت کو ٹھنڈے
دل سے قبول نہیں کریں گے۔ چونکہ یہ امر ان کی دلی خواہش کے خلاف تھا۔ لہذا اُس

میں یہ لوگ روڑے اکائیں گے۔ اور اس حکم کی تعمیل نہیں کریں گے۔
 تیسرا بتا رہے تھے کہ معاملہ کا انجام کیا ہوگا۔ آپ کو معلوم ہو گیا کہ اس
 تفرقہ پر پایہ کیا۔ اور ممکن ہے کہ جو جماعت علی کے خلاف ہے وہ تعداد
 کے غالب ہے۔ لہذا اندادِ تعالیٰ کے سامنے تحریری ثبوت پیش کر نیکیے۔
 امت پر اس امر کو واضح کرنے اور جماعت حقہ کو تقویت پہنچانے کی غرض سے
 نے اس تحریر کا اردہ فرمایا تھا تجریدِ حیش اسامہ کا بھی مقصد اولیٰ ہی تھا۔

اب رہا یہ سوال کہ وفات سے پہلے پھر نہ کیوں اس خواہش کا اعادہ فرمایا
 اس کا جواب بہت آسان ہے ممکن ہے کہ اس سلسلہ کے بعد جو صحابہ کے اس پرچہ
 سے آپ کے دل پر ہوا آپ کے مرض کی حالت روز بروز خدشہ ہوتی گئی ہو۔ اور آپ کے
 جسم میں پھرتی طاقت ہی نہ آئی ہو کہ اس تحریر کو مکمل کراتے۔ یہ بھی دایا شک ظاہر ہوتا
 ہے کہ آپ نے جمعرات ہی کے دن انتقال فرمایا۔ اور صحیح بخاری کی روایت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ یہ طلب قرطاس و سلم کا واقعہ آپ کی حیات کے آخری گھنٹوں میں ہوا
 تھا۔ علاوہ اس کے یہ ثابت نہیں کہ اس واقعہ کے بعد پھر کبھی اتنا مجمع آنحضرت کے
 گرد ہوا ہو۔ فریقِ مخالف بھی چونکا ہو گیا تھا۔ کہ اگر تم پھر آنحضرت کے گرد جا کر جمع ہوئے
 تو کہیں پھر نہ اس خواہش کا اعادہ ہو جائے۔ لہذا ایک وقت میں اتنے اجماع کا قیام
 ہی نہ آنے دیا۔ اس سے بھی تو ڈرتے تھے کہ اگر رسول خدا کے سامنے گئے تو وہ
 فرمائیے کہ کیا ابھی حیش اسامہ نے نوح نہیں کیا۔ ان سب وجوہات کے علاوہ
 ایک اور وجہ بھی تھی۔ اس آخری واقعہ سے آنحضرت کو اپنے صحابہ کرام کی فنی حالت
 کا اندازہ بہت اچھی طرح ہو گیا تھا۔ جب یہ کہہ دیا کہ یہ شخص تو بنیانِ بکے ہے تو اب
 کیا رہا معلوم ہو گیا کہ ان کے دل میں آپ کی کس قدر توقیر و منزلت ہے۔ اس مخالف
 جماعت کی اتنی کثرت تھی کہ کسی نے کاغذ و دوات لاکر نہ دیا۔ چند ازواجِ محترمہ نے
 اس طرف توجہ بھی دلائی۔ تب بھی حضرت عمرؓ نے ڈانٹ کر سب کو روک دیا۔ ایسے
 لوگوں سے کیا امید ہو سکتی تھی۔ آپ کو معلوم ہو گیا کہ اگر میں نے تحریر کر بھی دی تو یہ لوگ

رینگے بلکہ ایک تنازعہ پیدا ہو جائیگا جناب رسول خدا کو اپنے صحابہ کا
 تلخ تجربہ ہوا تھا۔ ایمان بھی مکمل نہ ہو۔ اس سے پہلے علی کی مخالفت کا
 ہو لیکن جناب رسول خدا یہ امید نہیں کرتے تھے کہ یہ ہمیشہ کے پاس
 صحابہ اس طرح میری توہین کریں گے اور میرے احکام کو بکواس سمجھیں گے آنحضرت
 علیہ السلام اور پھر تحریر وصیت کی طرف توجہ نہ فرمائی +

مترض کتابت حضرت علی نے کیوں نہ لاکر قلم و دوات حاضر کر دیا۔ اول تو یہ
 بت نہیں کہ حضرت علی بھی وہاں موجود تھے کسی روایت میں آپ کا نام نہیں ملتا اگر بحث
 کی خاطر فرض کر لیا جائے کہ حضرت علی موجود تھے تو موقعہ ایسا تھا اور حضرت عمر کے اس
 بکواسی کلمہ سے جوش اس قدر بڑھ گیا تھا کہ اگر یہ قلم و دوات لیکر آگے بڑھتے تو جھینٹا ہی
 شروع ہو جاتی اور ایک ایسا ہنگامہ برپا ہو جاتا جو آنحضرت کے حضور میں شایان نہ تھا اور
 پھر کھٹکا کون۔ کہہ دو کہ حضرت علی ہی لکھ لیتے۔ پھر تو حضرت عمر کو بہت اچھا عہدہ ہاتھ لگ
 جاتا فرماتے کہ رسول خدا کی بیہوشی کی حالت میں علی نے جو چاہا لکھ دیا۔ غرض کہ ان صحابہ
 کرام کے طرز عمل سے ایک ایسی صورت حالات پیدا ہو گئی تھی کہ جس نے وصیت کا
 مقصد ہی فوت کر دیا تھا۔ جب نہ لوگ کہ جن کو وصیت کی جا رہی ہے اس کے
 معلوم کرنے تک کے روادار نہیں۔ اس کو سننا تک نہیں چاہتے۔ تو پھر وصیت
 کیوں اور کس کو کی جائے۔ اگر کوئی تحریر ہی ہوتی تو کیا فائدہ ہوتا۔ بلکہ نقصان ہوتا۔ اسلام
 کے مخالفین کو ہمیشہ کے لئے ایک حربہ مل جاتا کہ دیکھو جبریل و وحی و قرآن تو ایک آڑ
 تھی محمد صلعم، تو محض دنیا حاصل کرنا چاہتے تھے۔ آخر ان کا وہی انجام ہوا جو دنیا حاصل
 کرنے والوں کا ہوتا ہے۔ ان کے بستر مرگ کے ارد گرد ان کے صحابہ میں اس حکومت
 دنیاوی کے لئے تلوار چل گئی۔ اگر واقعی ان کا مقصد تبلیغ رسالت و نشرہدایت ہوتا
 تو انکا اصلی جانشین ضرور اس موقعہ پر صبر کرتا اور محض دنیا کے لئے تلوار تک نہ زور بت
 لے دیتا۔ علی نے اس موقعہ پر صبر کر کے اپنے طرز عمل سے اچھی طرح ثابت کر دیا کہ دنیا
 کا حصول نہ انکا مقصد تھا اور نہ اُن کے پیغمبر کا۔

اب رہا فقرہ حسبنا کتاب اللہ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہماری ہدایہ
محض کتاب اللہ کا فی ہے کسی اور نہ ہمایا ہادی کی ضرورت نہیں۔ اس فقرہ
والے حضرت عمر تھے۔ اس کے معارض ایک اور تاریخی فقرہ ہے۔ اِنِّیْ تَاوَدُّ
التَّحْلِیْنَ کِتَابَ اللّٰهِ وَعِلَّتِیْ لَنْ یُعَذِّبَ اَحَدًا حَتّٰی یَرِدَ عَلَیْ الْحَوْضِ، مَا اِنَّ
بِہِمَا لَنْ تَصِلُوْا اَبَدًا۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ میں تمہارے درمیان و
بزرگ چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ کتاب اللہ میری عترت۔ یہ دونوں ایک دوسرے
سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ قیامت کے دن حوض کوثر پر دونوں میرے پاس
حاضر ہوں۔ اگر تم ان دونوں کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے اور انہی اطاعت کرو گے تب
بعد قیامت تک تم گمراہ نہ ہو گے۔ اس فقرے کے کہنے والے جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تھے۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ محض قرآن تمہاری ہدایت کیلئے کافی نہیں
قرآن صامت ہے۔ جب تک اُس کے صحیح معانی و تاویلات کا علم نہ ہو اُس سے
ہدایت نہیں مل سکتی۔ اور یہ صحیح علم صرف میری عترت کو حاصل ہے۔ یہ دونوں کبھی
ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے۔ لہذا تمہاری ہدایت اس وقت ہی مکمل ہوگی۔ کہ
جب تم ان دونوں کے احکام کی اطاعت کرو گے۔ یہ دونوں فقرے ایک دوسرے سے
متضاد ہیں۔ لہذا ضروری ہوا کہ ہم معلوم کریں کہ ان میں سے کونسا فقرہ صحیح اور قابل
عمل ہے اور کونسا غلط ہے۔ اور واقعات نے کس کی تصدیق کی ہے اور کس کی تردید؟
پہلے ہم فقرہ حسبنا کتاب اللہ کو لیتے ہیں معلوم نہیں کس گھڑی سے یہ فقرہ
منہ سے نکلا تھا کہ کارکنانِ قضا و قدر کو بھی ضد ہو گئی کہ اس کی تکذیب تردید کرنے میں
کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اس تکذیب کی ابتدا خود اس قول کے کہنے والے
کے طرز عمل سے ہوتی ہے۔ جناب رسول خدا کا انتقال ہوتا ہے۔ حضرت عمر آپ کی
میت کو پڑا ہوا دیکھتے ہیں۔ لیکن چونکہ اُس وقت ان کے منصوبوں کے رکن ثانی حضرت
ابوبکر موجود نہ تھے۔ آپ فوراً قرآن شریف کو طاق نسیان پر رکھ کر کسی مصلحت کے
ما تحت فرماتے ہیں کہ جناب رسول خدا تو رحلت نہیں فرمائی۔ وہ مریض ہے نہیں ہی

نرت نے انتقال فرمایا تو میں اُس کی گردن اڑا دنگھا تلوار کے زور سے
 کی پالیسی جو اپنے اپنے حکومت کے سارے زمانہ میں جاری رکھی
 راتھی۔ حضرت ابو بکر شریف لائے۔ اب اس اخفائے حال کی ضرورت
 قرآن شریف کی آیت یاد آگئی اور تسلیم کر لیا کہ واقعی محمد بھی دیگر رسول بھی
 فرمائے۔ آگے چلو۔ تجیز و تکفین رسول کی طرف سے اعراض کر کے خلافت
 جو میں حضرت ابو بکر کو ساتھ لیکر مسقیفہ بنی ساعدہ میں پہنچے تھے کیونکہ ہدایت امت
 کے لئے ایک راہنما و جانشین رسول کی سخت ضرورت ہے۔ ایسی سخت کہ اُسکے
 آگے تجیز و تکفین رسول بھی کچھ حقیقت نہیں رکھتی۔ دیکھئے کس طرح خود ہی اپنے اس قول
 حسب کتاب اللہ کی تکذیب کرتے ہیں۔ جب رسول نے فرمایا تمہارا کاغذ و دوات لاؤ
 میں ہادی امت و جانشین رسول کا نام لکھ کر امت کو اُس کی اطاعت کی ضروری وصیت
 لکھ دوں تو یہ فرمایا کہ یہ تو ہدیان ہے۔ اب کسی ہادی کی ضرورت ہی کیا ہے جسبنا
 کتاب اللہ۔ اب کیوں اس ہادی کی ایسی ضرورت محسوس ہوئی۔ جناب رسول خدا
 کی مخالفت میں تو کہمیدیا کہ حسب کتاب اللہ جاتے تھے کہ رسول تو علی کو مقرر فرمائیے اور
 میں منظور نہ تھا۔ مسقیفہ بنی ساعدہ کی مٹھل میں نہ کہا کہ خلیفہ کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ حسب کتاب
 اللہ۔ وجہ یہ ہے کہ جانتے تھے کہ یہاں ہم اپنے آدمی کو کر لیں گے۔ آگے چلے۔ وہاں اتنی
 بحثیں ہوئیں۔ اپنے اپنے حقوق جتائے گئے۔ یہ کیوں نہ کہا کہ اوہم سب ملکر کتاب اللہ
 کی طرف رجوع کریں اور دیکھیں کہ اُس میں اس کے متعلق کیا لکھا ہوا ہے۔ اور اُس کے
 مطابق کس کو خلیفہ مقرر ہونا چاہئے یضرب خلیفہ ہدایت امت کی شرط اول ہے قرآن
 شریف کا دعویٰ ہے کہ تمہیں ہر ایک ضروری شے موجود ہے۔ قرآن شریف نے کیا
 بتایا اور کیا ہدایت کی اگر یہی نہ بتایا کہ جناب پیغمبر آخر الزمان کے بعد مسیح ہدایت کو
 ہوگا انکا جانشین اور والی امور مسلمین اُن کے بعد کوں ہونا چاہئے۔ اگر حسب کتاب
 اللہ سچے قول سے کہا تھا تو اس خلیفہ و حاکم کے تعیین کے لئے کیوں قرآن شریف
 کی طرف رجوع کیا گیا۔ اور اُس کو چھوڑ کر مسقیفہ بنی ساعدہ کی تجویز کیوں مناسب سمجھی گئی

جواب صاف یہی قول رسول ہے اسوجہ سے اعراض کیا کہ جانتے تھے کہ وہ علی کو مقرر
 قرآن سے اسوجہ سے اعراض کیا کہ اس سے بھی علی ہی کی خلافت بھگتی ہے۔ قرآن
 کیطرف گئے اور وہاں بھی قرآن کا ذکر نہیں۔ رسول خدا ہی کا قولائیں کہ میں کہ اللہ
 قول کی تو مخالفت کیجاتی ہے یہ کہہ کر کہ حسبنا کتاب اللہ۔ ویسے ہی دوسرے قول
 انحصار کیا جاتا ہے۔ اور کتاب اللہ کا ذکر تک نہیں۔ حضرت ابوبکر کا وقت پورا ہوتا
 جانشینی کا نوشتہ حضرت عمر کے حق میں لکھے ہیں۔ اسوقت حضرت عمر نہیں فرماتے
 اس نوشتہ کی ضرورت نہیں۔ حسبنا کتاب اللہ۔ اس وقت تو اس نوشتہ کو ساتھ لیکر
 لوگوں میں پڑھواتے پھرتے ہیں اور کہتے جاتے ہیں کہ سنو خلیفہ رسول نے کہا لکھی اسکی
 اطاعت کرو۔ اور دہریہ عمری لوگوں کو ڈرانے کیلئے اپنے ہاتھ میں رکھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو
 کنز العمال علی متقی الجوز الشانٹ ص ۱۲۵ حدیث ۲۳۶۲ و ص ۱۲۱ حدیث ۱۲۳۱۲ اور خود حضرت
 عمر اپنے جانشین کے تقرر کے لئے ایک انوکھی مجلس شورے قائم کرتے ہیں حسبنا
 کتاب اللہ کہنے والا میران شوریٰ کو ہر ایک قسم کی ہدایت دیتا ہے۔ یہاں تک کہ کتاب
 کہ تم سب اس طرف ہونا جدھر عبد الرحمن بن عوف ہیں لیکن یہ نہیں کہتا کہ کتاب اللہ
 کی طرف جو رج کرنا اور تم سب اس طرف ہونا جدھر کتاب اللہ ہو۔ ہماری سمجھ میں تو نہیں
 آتا کہ اس سے بھی زیادہ کوئی اور میراث طریقہ اس مشہور قول عمر کی تردید و تکذیب کا
 ہو سکتا تھا۔

دربار خلافت قائم ہوتا ہے۔ اور اس میں پہلا مقدمہ و میراث رسول کی
 طرف سے اپنے باپ کی طلب میراث کیلئے جانشین رسول کے سامنے دائر ہوتا ہے۔
 آپ خود تشریف لاتی ہیں اور اپنے دعوے کی بنا قرآن شریف پر رکھ کر مانتی ہیں۔ کہ
 اس میں احکام میراث عام ہیں۔ انبیاء استثنیٰ نہیں۔ اور اس ہی قرآن سے ان انبیاء
 کا ذکر سناتی ہیں۔ جن کے کھلی وارثوں نے انکا ورثہ لیا تھا۔ حسبنا کتاب اللہ کہنے
 والے اور سننے والے سب موجود ہیں لیکن خاموش ہیں۔ کتاب اللہ تو کافی ہے! یہ کیوں
 اس کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا۔ کیا بری طرح خود اس فقرہ کی مٹی خراب کرتے ہیں۔

نہدک و پس نہ کیا جاوے لیکن قرآن کی طرف رجوع کرتے ہیں تو دعویٰ
 نفی ہے مجبوراً اور دیدہ و دوستہ کتاب اللہ سے اعراض کر کے اس
 قول کی طرف پناہ لی جاتی ہے کہ جس رسول کو ہدایت نامہ لکھنے سے لیکر
 بچا کسی حکم و قول کی ضرورت نہیں حسب کتاب اللہ جناب فاطمہ علیہا
 السلام رنج ہوا۔ سمجھ گئی کہ ارکانِ حکومت نہ تو قرآن شریف کی پیروی کرنا چاہتے
 ہی قول رسول سے ہدایت لینے کی کوشش کرتے ہیں جس میں اپنا دنیاوی
 مددہ دیکھتے ہیں وہ ہی بات کہتے ہیں اور کرتے ہیں۔ لہذا جب تک زندہ رہیں ان
 دونوں سے غضبناک رہیں اور گفتگو تک نہ کی۔ اس قضیہ کی تفصیل بابِ زیرِ درجہ میں ملانظر
 ان دونوں اعتقادات کی آپس میں مطابقت تو کرو۔ ایک طرف تو یہ اعتقاد
 ہے کہ حسب کتاب اللہ۔ دوسری طرف ایمان یہ ہے کہ تفرغِ خلیفہ کے لئے کوئی شخص
 قرآنی نہیں کیا خلافت و ولایت امور مسلمین ایسی غیر ضروری اور کم اہمیت والی
 شے تھی کہ جس کا ذکر کتابِ امید میں ضروری نہ سمجھا گیا۔ علاوہ اس کے فقرہ حسبنا
 کتاب اللہ عقل کی کسوٹی پر بھی پورا نہیں اترتا۔ جہاں تک اعتقادات کا تعلق ہے
 وہ واقعی کافی ہے لیکن انسانی طرزِ عمل محض کتاب پڑھنے سے قائم نہیں ہو سکتا۔
 یہ تو کامل انسان کو عمل کرتے ہوئے دیکھ کر پیدا ہوتا ہے۔ نہ ہر کے دو ارکان ہوتے
 ہیں۔ اعتقاد اور عمل۔ اعتقادات کیلئے قرآن کریم کافی ہے عمل کیلئے دیونے ضرورت
 ہے۔ اسکا ذکر تفصیل سے ہم نے اس کتاب کے بابِ ششم میں کیا ہے۔

واقعات نے ثابت کر دیا کہ فقرہ حسبنا کتاب اللہ محض غلط ہے۔ اگر اس کے
 وہ معنی لئے جائیں جو حضرت عمر نے اس فقرہ کو تصنیف کرتے وقت اپنے ذہن میں رکھے تھے
 یعنی یہ کہ اس کی موجودگی میں کسی بادی و عالم غلم سران کی ضرورت نہیں آنحضرت
 کی رحلت کے وقت ہی اس دعوے کو زیرِ عمل دیکھ لیا۔ خود حضرت عمر نے امیرِ مومنین اسی
 طرف رجوع نہیں کیا۔ اگر اُن کے چل کر بھی دعوے حسب کتاب اللہ کو زیرِ عمل نہ جینا ہے تو
 حضرت عثمان کے محصور و قتل ہونے میں دیکھو۔ محارباتِ جمل و صفین میں دیکھو کہ

منہدم ہونے میں دیکھو کہ مالک کے مظالم میں دیکھو۔ حسب سبب کہ
والی امت کو اپنے محسن عظیم کے اسٹاٹوٹھا بدلہ اس کے پیار۔
کی صورت میں آیہ کریمہ قل لا ائکم علیہ اجرا الا
عملی تفسیر کرتے ہوئے دیکھو۔ ان واقعات نے حضرت عمرؓ
کھول کر رکھ دی۔ تمام صحابہ رسول پر ایمان رکھنا اور انکو ہر ایک
خفیہ تندی کی آخری انتہا ہے لیکن اگر عقیدہ تندی کی پشت پر وہ
نہیں ہے تو پھر وہ کس کام کی۔ اگر صرف عقیدہ تندی ہی قابل فخر ہے تو
لاؤ، صد گونہ ستائش ہے جو پتھر کے آگے سجدہ کراتی ہے اور سوچ کی کرکٹ
ہفتہ بند ہوتی ہے غور کرنے والی بات ہے کیا وجہ تھی کہ ابھی جناب رسول خدا
آخری سانس باقی ہی تھا کہ ان بدنام واقعات کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے اور برابر
جاری رہتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ نظام اسلام جس کو آنحضرت نے اتنی جدوجہد
سے قائم کیا تھا منہدم ہو جاتا ہے۔ وجہ صرف ایک قمی۔ وہ یہ کہ امت نے جناب رسول
خدا کی وصیت آخری پر عمل نہ کیا۔ اور ان کی عترت کا دامن نہ پکڑا۔ امت ہلکتی
کو ایک مخالفہ عظیم میں ڈال دیا گیا جس کی وجہ سے وہ اپنے اصلی حاکم و والی کو
شناخت نہ کر سکی۔ ایسا حاکم و والی جو مصیبت پاک ہوا جس کے ادا و نواہی
ایسے ہی صحیح و مطابق قرآن کے ہوں جیسے کہ جناب رسول خدا کے تھے۔ تاکہ اُس کے
ہر ایک حکم کی اطاعت کیا سکے اور آیہ شریفہ یَا أَیُّهَا الذِّیْنَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَآوَلِ الْأَخْصَارِ مِنْكُمْ بِعَمَلٍ ہو سکے۔ اس آیت کے غلط معنی سمجھنے
ہی کا نتیجہ برا ہے کہ ہمارے۔ بنیادی مسلمانوں نے سمجھا کہ جو شخص حکومت حاصل کر سکے وہی
صاحب امر ہے اور اُس کی اطاعت واجب و لازم ہے۔ لہذا بنیاد واجب اطاعت
اور میں نواسہ رسول باغی جس کو قتل کر کے وہ ثواب کے معنی تھے کہتے تھے کہ حسینؑ کو نماز
عصر سے پہلے قتل کرو تاکہ نماز عصر قصداً نہ ہو جائے۔ یہ ہے قرآن کریم کی تفسیر بغیر ہادی
کے۔ اولوالامر کے متعلق ان بنیادیوں کا اعتقاد عقل سلیم اور قرآن کریم کے تو خاف ضرور

اعده والوں کے عین مطابق تھا۔ اگر صاحبان امر ستیفہ بنی ساعدہ
 لیاد جب کہ وہ دمشق میں نہ تیار ہو سکیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ لوگ صلی ہادی
 بل و نقلی ہادیوں کے ساتھ مخلوط کر دئے گئے تھے۔ اور حسب کتاب اللہ
 ہو کر تشریف قبول میں تقسیم ہو گئے۔ یہ تشریف دے کیوں ہوئے صرف ہادی
 ربی کی تلاش میں۔ ہر ایک کا زعم ہے کہ جس کو میں ہادی سمجھتا ہوں وہ
 ہادی ربی برحق ہے۔ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، اسماعیلیہ، یزیدیہ، اسماعیلیہ
 یہ ضحاک، عبیدہ، اصفہر، حفصیہ، حارثیہ، جنابیہ، غیلانیہ، شمریہ، شبیبیہ، معاویہ
 صالحیہ، جسانیہ، وغیرہ وغیرہ سب فرقے جیسا کہ اُن کے ناموں سے ظاہر اُن آدمیوں کی طرف
 منسوب ہیں جن کو وہ اپنا ہادی و رہبر سمجھتے تھے۔ ہادی کی ضرورت ہر زمانہ میں محسوس
 ہوتی رہی۔ کوئی ایک اصلی ہادی نظر نہ آیا۔ جس کو ذرا دوسروں سے زیادہ سرگرم پایا۔
 اُسی پر ہادی کا گمان ہونے لگا۔ مسلمانوں کی اس حالت کو غالب مروجہ لے اپنے
 انداز میں خوب بیان کیا ہے ۵

چلتا ہوں تھوڑی دور ہر ایک تیر و کیسا تھ پچانتا نہیں ہوں ابھی راہبر کو میں
 ہم نے جماعت حکومت کے ایک نامور مناظر شاہ عبدالعزیز دہلوی کی کتاب
 میں لکھا دیکھا کہ حضرت عمرؓ نے کمال رافت و محبت و شفقت کی وجہ سے آنحضرت
 کو وصیت لکھنے کی تکلیف سے بچالیا۔ ایسے بڑے عالم کی یہ بحث اُن کی مجبوری و کمزوری
 کی صاف دلیل ہے۔ واقعی فقرہ ان الرجل لیدبجر کے ایک ایک حرف سے محبت
 رافت و الفت نکلتی ہے۔ اس عالم مرض میں اس محبت آمیز فقرہ سے جناب رسول خدا
 بہت محوش ہوئے اور اُنہوں نے بھی نہایت محبت و الفت فرمایا کہ میرے پاس سے
 دور ہو پیغمبروں کے پاس یہ تنازعہ نازیبا ہے جن انواع مطہرات نے کہا کہ دوات
 قلم و کاغذ آنحضرت کے خدمت میں حاضر کر۔ اُن کو حضرت عمرؓ نے توصیحات یوسف
 یعنی کمرہ کرنے والی کہا لیکن آنحضرت نے فرمایا کہ یہ تم سے بہتر ہیں۔ واہ واہ کیا
 کہنے۔ خوب محبت و الفت کی باتیں ہو رہی ہیں۔ یہی حضرت عمرؓ حضرت ابوبکرؓ کے بڑے

و دست تھے۔ اُن کو اس تکلیف سے کیوں نہ بچایا۔ وہ تو یہ ہوش بہ کراتے رہے۔

یہ بھی خیال ہے کہ فقرہ حسبنا کتاب اللہ آنحضرت۔ مَاتَ وَ نَمَرُ نَعْرَاتٍ اِمَامَہِ ذَمَّابِہِ فَقَدْ مَاتَ مَعِیَّتَہِ جَاہِدِ اور اس جسے بھی غلط ہے۔

حضرت عمرؓ نے تو کہہ دیا کہ حسبنا کتاب اللہ۔ دیکھنا یہ ہے کہ نہ کہتی ہے ہم یہاں صرف تین آیتیں نقل کرتے ہیں جن کے فیض اور دو ترجمہ سے معلوم ہو جائیگی۔

(۱) یُضِلُّ بِہِ کَثِیْرًا وَ یَهْدِیْ بِہِ کَثِیْرًا۔ (پارہ ۱ سورۃ البقرہ ۲)

(۲) وَ مَا یَعْلَمُ تَاوِیْلَہُ اِلَّا اللّٰہُ وَ الْاَسْحٰوْنَ فِی الْعِلْمِ (پارہ ۲ سورۃ آل عمران ۷۱)

(۳) فَاسْئَلُوا اَهْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ (پارہ ۲ سورۃ الانبیاء ۶)

یعنی (۱) اس قرآن ہی سے خدا تعالیٰ بہتوں کو گمراہ کرتا ہے اور اسی سے بہتوں کو ہدایت دیتا ہے۔ گمراہ تو اُن کو کرتا ہے جو مفسد ہوتے ہیں اور خدا کے احکام کی اطاعت نہیں کرتے۔

(۲) قرآن شریف میں تشابہات آیات بھی ہیں اور محکمات بھی ہیں۔ منافقین اُن تشابہات کی تاویل فرستہ پیدا کرنے کی غرض سے غلط اور اپنے دل سے کرتے ہیں درحالیکہ اُن کی صحیح تاویل سوائے خدا اور اسخون فی العلم کے اور کوئی نہیں جانتا۔

(۳) جہاں جہاں تم صحیح معانی و مطالب قرآن شریف کے نہ سمجھو تو اُنکو اہل الذکر سے پوچھو۔

فعل ۱۵

جناب رسول خدا کی علی مرتضیٰ سے راز گوئی بحکم خداوندی۔

ہمیشہ امور رسالت و ریاست میں چند راز لائے سر بہتہ ہمارے کرتے ہیں جو عوام الناس سے پوشیدہ ہوتے ہیں لیکن خلیفہ و جانشین سے اُن راز لائے سر بہتہ کا ذکر نہایت ضروری ہوتا ہے تاکہ وہ بھی امور میں کو اسی پنج پر چلائے جس طرح وہ پہلے ہوتے آئے ہیں چنانچہ جناب رسول خدا علی مرتضیٰ سے اکثر راز لائے جاتے تھے یہی حکم خداوندی بیان کیا کرتے تھے

ل کو اُس پر حسد ہوا کرتا تھا۔ اور وہ اعتراف کیا کرتے تھے۔

ترمذی نے جابر سے روایت کی ہے کہ مجھ کو
طائف کے زمانہ میں جناب رسول خدا نے
حضرت علی کو بلا کر تختیہ میں بیٹھنا راز سرگوشی فرمائی
تو لوگوں نے اعتراض کیا کہ پیغمبر صلعم نے بہت
دیر تک اپنے ابن عم سے راز کی گفتگو کی۔ یہ نہ
آنحضرت نے فرمایا کہ علی سے میں نے راز کی باتیں
صحیح ترمذی۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمة باب الثانی ص ۲۵

عبد اللہ امرتسری: ارجح المطالب۔ باب چارم ص ۶۹۔

اس حدیث کو نسائی نے خصائص میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت
کیا ہے۔ یہ روایت حضرت انس سے بھی مروی ہے۔

عن انس قال دعا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم علیاً یوم الطائف
فانجأہ طویلاً فقال الناس لقد
طال نجوای مع ابن عمہ قال
فذكرہ من حسد علیاً فقد
حسدانی ومن حسدنی فقد
کفر۔

ابن مردویہ نے انس سے روایت کی ہے وہ
کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کے روز
جناب علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر دیر تک راز کی گفتگو کی
لوگ کہنے لگے کہ آپ نے اپنے ابن عم سے طویل
سرگوشی فرمائی۔ جب اس کو پوچھا کہ حضرت تک
پہنچا آپ نے فرمایا کہ جس نے علی سے حسد کیا اس
نے مجھ سے حسد کیا اور جس نے مجھ سے حسد

اخرجہ ابن مردویہ۔

عبد اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب چارم ص ۶۹

تمایح حبیب السیر اور معارج النبوة میں ہے۔

آنحضرت شاہ ولایت منقبت اطلالت شہادت نے مستجاب و ناجواب و

اسرار در میان منادہ این سخن موجب تعجب اصحاب گشت و عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ با حضرت رسالت گفت یا رسول بے حضور ما ابن عمر خویش خلوت گزیدہ راز میگوئی۔ فقال یا عمر ما النجیۃ ولکن اللہ النجیۃ یعنی بنا بر تقدیر رازے خود با و راز نہ مجتہم بلکہ

بفرمان و رازے راز نہاں کشادہم بایں راز با و زبانی

حبیب السیر جلد اول برزیوم ص ۶۱

نورجہ۔ جناب رسول خدا نے علی رضی اللہ عنہ کو طلب کیا اور بت دیتے کہ ان سے خلوت میں راز کی باتیں کرتے رہے۔ یہ امر صحابہ کے لئے تعجب کا باعث ہوا حضرت عمر نے آنحضرت سے نکایت کی یا رسول اللہ آپ ہم سے علوہ اپنے ابن عمر سے خلوت میں راز کی باتیں کرتے ہیں۔ آنحضرت نے فرمایا کہ عمر میں اپنی رازے سے اس سے راز کی باتیں نہیں کیں۔ بلکہ خداوند تعالیٰ کے حکم سے یہ راز کی باتیں اس کے ہیں۔

تعجب کی وجہ سے نہیں۔ بلکہ حسد کی وجہ سے یہ اعتراض کیا گیا تھا اپنے مذہب سے مجبور ہو کر صاحب حبیب السیر نے تعجب کا لفظ لکھا ہے۔ ورنہ اوپر کی کس کی روایت ظاہر کرتی ہے کہ آنحضرت نے اس کو حسد پر محمول کیا اور نیز حضرت عمر کے فقرے حسد کا آئینہ ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ ہمیں تو آپ نے پوچھا تک نہیں اپنے ابن عمر سے راز کی باتیں اتنے عرصہ تک کرتے رہے۔ ابن عمر کا لفظ ان روایات میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اس میں یہ اعتراض مضمر ہے کہ آپ اتنی ہر انیل علی پھر جس اپنے قریبی رشتہ دار ہونے کی وجہ سے کہہ رہے ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو۔ معارج النبوة رکن چہارم۔ باب یازدہم۔ در میان وقائع سال ششم ہجرت ص ۱۸۱۔ اس میں بھی یہ تحریر کہ حضرت عمر نے حدیث دہلوی شریح مشکوٰۃ میں ولکن اللہ النجیۃ کے معنی اس طرح لکھے ہیں۔

یعنی خدا نے تعالیٰ امر کردہ است مگر راز گویم با و پس راز لغت بحسب فرماں بڑاری کردن امر حق تعالیٰ را و تو اند کہ معنی آن باشد کہ من ابتلعہ راز گفتن با وے نہ نہ کردہ ام ولکن خدا نے تعالیٰ راز میگوید با وے واقعہ اسرار کیکنہ در دل دے

من نیز ما زیگوئم با وسع زجرت موافقت و متابعت نعل الہی۔

ب رسول خدا کی حیات کے آخری لمحوں میں حضرت علی ہی اُن کے پاس تھے اور
مبارک آنکوش علی میں تھا کہ آنحضرت نے رحلت فرمائی جماعت حکومت نے
اُن سے لے کر حضرت عائشہ کو دیں اور احادیث و روایات وضع کی گئیں
شہ کی زبانی کہ آنحضرت کا سر مبارک بوقت وفات میری گود میں تھا۔ آخر کار
ن کتابوں سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عائشہ والی روایت بنائی ہے۔ موصول
حسرت نے رحلت کی در انحالیکہ آپ کا سر مبارک علی کی آنکوش میں تھا مدارج النبوی میں

جناب رسالت اب در وقت احتضار با فاطمہ فرمود کہ پسر انت را پیش آر۔ فاطمہ بن حسین را
علیہم التحیۃ والرضوان بہ نزدیک آں سرور آدر۔ سلام کردند و در برابر جد بزرگوار نشستند
چوں اورا بتاں حال یدند گریہ آغاز نہادند و چنان زار بگریستند کہ اگر گریہ ایشان ہر کردہاں
خاندو دیگر نیست۔ آنحضرت علیہ السلام ایشان را بوسیدہ و در باب تعظیم و احترام و محبت
ایشان صحابہ و تمام امت را وصیت فرمود الی ان قال، بعد ازاں فرمود در آمدن علی
را بیا بید علی یا مدبر بالین آنحضرت نشست و سر مبارکش را بر زانوی خوش نہاد کہ سر
فرمود۔ اے علی فلان یهودی پیش من چندین سالخ دار۔ کہ انہے بے تجریش اسامہ
بفرض گرفتہ بودم۔ زمانہ کہ حق اورا از ذمہ من ادا کنی و فرمود اے علی تو اول کسی خواہی بود
کہ برب حوض کوثر بمن برسی و بعد از من کرد ات بنو فو اہد رسیدہ باید کہ دل تنگ نشوی صبر
کنی و چوں ببینی کہ مردم دنیا را آہستہ آہستہ باید کہ تو آخرت را اختیار کنی۔ علی رضی اللہ
عنه گوید کہ حضرت با من سخن میگفت و آب دہن ہے بمن میرسد پس حال بڑے ستیروز
زمانہ انہیں پردہ بے طاقی بنودند۔ سابقہ گذشت کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نماز میکردے
کہ بعض روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در کنار من شدہ است و ایں حدیث را محمد ثناء
تصحیح نمودہ اند۔ در ایجاز و اجماعی آمد کہ سر مبارک آنحضرت آخر وقت در کنار علی رضی اللہ
عنه بود کہ حاکم و ابن سعد از طرق متعددہ آورده اند و از یہاں کہ کردہ شد ظاہر گشت کہ علی
رضی اللہ عنہ آمد و بر بالین آنحضرت نشست و سر مبارک آنحضرت را بازوئے خود نہاد

عبد الحق محمد دہلوی : مداح الجنۃ مطبوعہ نوکلبشور ۱۹۰۵ء جلد دوم صفحہ ۵۵۵ و ۵۵۵۔

ملا معین: مدارج النبوة لمرکن چارہم باب چارہم دہم فصل سوئم ص ۲۳۵

ابن سعد نے طبقات میں علی بن حسین سے روایت ہے کہ جب قسطنطین شام آیا تو اپنے وفات پائی انھیں حضرت علی کی کنوین میں تہائی کتاب مذکور میں ابو غطفان سے مروی ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے عبداللہ بن عباس سے پوچھا کہ آیا آپ نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ کا سر مبارک کتنے وفات کس کی گود میں تھا انھوں نے کہا کہ جب رسول اللہ نے انتقال فرمایا تو آنحضرت کا سر مبارک علی ابن ابی طالب کے سینے سے لگا ہوا تھا میں نے کہا کہ عروہ تو مجھ سے حضرت عائشہ کی بی بی بیان کرتا ہے کہ جب آنحضرت نے انتقال فرمایا تو آنحضرت ان کی گود میں تھے عبداللہ ابن عباس نے کہا کہ کچھ سمجھے بھی ہو۔ خدا کی قسم جب رسول اللہ نے وفات پائی تو وہ علی کے سینے پر میٹھا لٹکا ہوا تھا

طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۵۱ سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص المائۃ الباب الثانی ص ۲۶۔

فخر الدین رازی و دارقطنی تحریر کرتے ہیں:-

عن ام المومنین عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت لما حضر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الموت قال ادعوا لی جیسی قد عمت حضرت عائشہ سے منقول ہے کہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وقت وفات قریب آگیا تو تو کہنے لگا کہ میرے حبیب کو میرے پاس بلاؤ میں نے حضرت ابوبکر کو بلا بھیجا۔ وہ کہے تو حضرت نے سر اٹھا

فَنظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ
تَقَالُ ادْعُوهُ
وَاتِلْهُ عَمْرًا
ثُمَّ وَضَعُ رَأْسَهُ فَعَالَ
حَبِيبِي فَقُلْتُ وَيْلَ لَكُمْ
إِنَّهُ عَلَى ابْنِ طَالِبٍ
وَاللَّهِ مَا يَرِيدُ غَيْرَهُ فَلَمَّا
رَأَاهُ أَخْرَجَهُ الثَّوْبَ الذِّي
كَانَ عَلَيْهِ ثُمَّ ادْخَلَهُ فِيهِ
فَلَمَّا نَزَلَ لِحَيْضَتِهِ حَتَّى يَقْبِضَ
يَدَاهُ عَلَيْهِ.

دیکھا اور پھر نکلیہ پر سر رکھ دیا: در پھر فرمایا کہ میرے
حبیب کو میرے پاس بلاؤ۔ میں نے عمر کو بلوایا۔
اُس نے سر اٹھا کر اُنہیں دیکھا اور پھر نکلیہ پر سر رکھ
لیا اور پھر فرمایا کہ میرے حبیب کو بلاؤ۔ تب میں نے
دو گون سے کہا کہ تیرا فسوس ہے۔ علی کو بلاؤ۔ کیونکہ حضرت
علی کے علاوہ اور کسی کو آپ نہیں بلانا چاہتے تھے جب
علی آئے اور رسول خدا نے اُن کو دیکھا تو وہ کھڑے ہو
آپ اور میرے بچے آئے اُنھیں لیا اور علی کو
اس میں داخل کر لیا۔ اور علی کو اپنے سینے سے لگا
رہے یہاں تک کہ آپ انتقال فرمایا۔ اس وقت
بھی آپ کا ہاتھ علی کے اوپر تھا۔

عَبِيدَةُ امْرَأَتِي: اَرْجُ الْمَطَالِبَ بَابِ چارم ص ۶۹ طبرانی: معجم الکبیر۔

عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
صَاحِبِ سُرَى - أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ

سلمان فارسی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب
رسول خدا نے علی بن ابی طالب میرے
راز و نیاز کئے والا ہوں اور اُن کا امتداد رہے۔

عَبِيدَةُ امْرَأَتِي: اَرْجُ الْمَطَالِبَ بَابِ چارم ص ۶۹

عَنْ إِدْرِيسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ وَكَانَ الْبَطْنُ نَسَاءَ الْمَنْجِيِّ صَلَّى
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْدَاهُنَّ لَهُ حَبَاو
أَن لَهَا مَوْلًى قَدْ دَبَّاهَا وَكَانَ
يُصَلِّيُ صَلَوةَ الْأَسْبَاطِ عَلَيَا فَقَالَ
بِت مَاحْمَدًا عَلَى أَنْ تَسْبِيَّ عَلِيًّا
بِأَنَّكَ قَتَلْتَ عَثْمَانَ وَشَرَكْتَ

جناب امام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا جو آنحضرت
کی تمام ازواج سے آنحضرت کے ساتھ زیادہ
محبت رکھتی تھیں۔ روایت کرتی ہیں کہ اُن کا
ایک غلام تھا جس نے اُن کو پالا تھا۔ وہ ہر نماز
گے بعد جناب امیر کو بُرا کہا کرتا تھا۔ ایک روز
میرے نے اُس سے کہا کہ اے ابائتم علی کو کیوں
برا کہا کرتے ہو۔ اُس نے جواب دیا کہ علی نے عثمان

کے قتل میں شرک

فرمایا کہ اگر تو میرا

ذبح کرتا تو میں تجھ

سے کبھی خبردار نہ

تجھ کو آنحضرت کے

ہوں جس کو میں نے آنکہ

باری والے دن جنابِ رسو

گھر میں علی کو ہرا ملے ہوئے تشریف

علی کے پیڑ میں پیڑ ڈالے ہوئے تھے میری بی

زین نے آنی تھی جب گھر میں داخل ہوئے تو مجھ

سے ارشاد فرمایا کہ اے ام سلمہ تم حجروہ خانی کے

باہر چلی جاؤ میں باہر ہو گئی۔ اور دونوں صاحبان

سرگوشی کرتے ہوئے داخل ہوئے مجھے آنی آؤ

سنائی دیتی تھی لیکن سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ وہ

کیا باتیں کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ دوپہر ہو گئی۔

میں نے بڑھ کر السلام علیک کہا۔ اور عرض کی

کہ کیا مجھے داخل ہونے کی اجازت ہے آنحضرت

نے فرمایا کہ اندر مت آنا اور اپنی جگہ بیٹھی رہو

پھر آنحضرت حضرت علی سے دیکھ کر سرگوشی کرتے

رہے۔ یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا میں نے

اپنے دل میں خیال کیا کہ میری باری کا دن تو چلا

گیا۔ علی نے آنحضرت کو باتوں میں لگا رکھا ہے

میں نے دروازے پر جا کر سلام فرمایا کہ اے

فی دمہ قالت اما انک لم تلاقنی وبتنی

وانک مندی بمنزلت والدی مآ

حدثک بسر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم و لکن اجلس حے

احد ثک عن علی و ما را یتہ اقبل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و

کان یومی و انت ما کان نصیبی

فوسعه ایا م و احد فدخل

النبی صلی اللہ علیہ وسلم و هو

مجلل اصابعہ فی اصابع

علی فقال یا ام سلمہ اخرجی

من البیت و اخلیہ لنا فخرجت

و اقبلتینا جیان فاسمع

الکلام و لا ادری ما یقولان

حے اذ اقلت قد انتصف النهار

و اقبلت فقلت السلام علیک یا

رسول اللہ فقال لا تلجی دا جمی

مکانک فوترنا جیا طویلا حے

قامالظہر فقلت قد ذهب

یومی و شغلہ علی فاقبلت امشی

و وفقت علی الباب فقلت

السلام علیکم ا کج فقال لا

تلجی ف رجعت و جلست مکانی

إلت الشمس الا
ملاؤة ليد صب
طول عنه اقبلت
ت على الباب فقلت
يحكم الح فقل نعم
د على واضع يديه على
بت قد اذنا اذن النبي صلى
صلى الله عليه وسلم وطم النبي
صلى الله عليه وسلم على اذن
على يستأيران وعلى يقول انا
مضى وافعل والنبي صلى الله
عليه يقول نعم فدخلت على
معرض وجهه حتى دخلت و
خبر ج فاحذرني النبي صلى الله
واقعدني فحجبه فالتزمني
واصحاب مني ما يصيب الرجل
من اهل من اللطف والاعتذار
ثم قال يا امرئ الله لا تلومني فان
جبرئيل اتاني من عند الله يا امرئ
اوصي به عليا من بعدى وكنتم بين
جبرئيل وعلى وجبرئيل عن عيني وعلى
ثمالي فامرني جبرئيل ان امر عليا ما هو
كاثر من بعدى الى يوم القيامة فاعدت

اندر داخل ہوئی اجازت طلب کی حضرت فرمایا
اندرست آنا میں پھر ہنگامے مقام پر آ بیٹھی جب
آفتاب ڈوبنے لگا میں نے اپنے دل سے کہا کہ اب
حضرت نماز کیلئے بائیں سر پہ لیٹنے اور سر دھونے
پر توجہ نہ کر سکتی تھیں نے اس دن سے زیادہ طولانی
اور کوئی دن نہیں دیکھا تھا میں نے بڑھ کر سنا ہوا
کیا اور داخل ہوئی اجازت مانگی حضرت نے فرمایا
ہاں اندر آ جاؤ میں تجھ کو دیکھوں گی میں نے علی کو
دیکھا کہ آنحضرت کے زانو پر ہاتھ رکھے ہوئے ہیں
اور علی کے کان پر جناب رسول خدا کا منہ تھا۔
باتیں کر رہے تھے اور علی کر رہے تھے کہ میں سی
طرح کر دوں گا جب میں اندر گئی تو جناب علی منہ
پھیر کر باہر چلے گئے حضرت نے مجھے اپنے پہلو
پس بٹھا کر اپنے سینہ سے لگایا اور جو کچھ کہہ کر
اپنی اہلیہ سے کرتا ہے وہ کیا اور نہایت مہربانی
سے فرمایا اے ام سلمہ تم مجھے ملاست نہ کرنا پڑے گا
کی طرف سے جبرئیل کے ہوئے تھے اور یہ حکم لائے
تھے کہ میں علی کو اپنے پیچھے وصیت کر جاؤں میں
علی جبرئیل کے درمیان واسطہ تھا جبرئیل میرے
دائیں جانب اور علی بائیں جانب تھے جبرئیل نے
مجھ سے کہا کہ میں علی کو ان تمام امور سے آگاہ کر دوں
جو میرے بعد قیامت تک ہونے والے ہیں۔ اے
ام سلمہ تم مجھے سزا دے رکھو خدا نے ہر امت

ولا تلومینی ان الله اخذ من کل

کے لئے ایک نبی

امۃ نبیاً وکل نبی وصیاً وانا نبی مہد

وہی ہوتا چلا آیا۔

الامۃ وعلی وصیی فی عترتی اہل

اور علی میرے بعد

میثقی۔ امتی من بعدی، فہذا اما

امت میں میرا وہی ہے

تہذرت من علی الان یا ابتا ونب

یہ امر علی کا جو جسکی کہیں

اوفذعہ فاقبل ایوہا یناجی اللیل

اب تم خواہ علی کو برا کہو، خواہ

والنہا را اللهم اغفر لی ما جہلت

اُس نے علی کو برا کہنا چھوڑ دیا اور

من امر علی فان ولی علی

شب روز دعا کرنے لگا کہ الہی مجھے معاف

وعددی وعد علی فتاب الملی

جو کچھ کہ علی کے حق میں ہے جہالت سے کہہ دیا

توبۃ نصوحاً واقبل فی ما بقی من

علی کا دوست میرا دوست ہے علی کا دشمن میرا

دھراہ یدعو اللہ تعالیٰ ان

دشمن جو پس اُس غلام نے خدا کی جناب میں صلح

یفقرلہ۔ اخرجہ الخخاد ذمی۔

صحیح تو کی ادائیگی باقی زندگی میں بخفا کرتا رہا۔

عسیداشہ امرتہری: درج المطالب باب چہارم ص ۹۹ و ص ۱۰۰۔

عن ام سلمۃ قالت والذی تحلفت بہ

حضرت ام سلمہ سے حوی ہو کہ قسم کھاؤ وقت وفات

ام سلمۃ ان اقرب الناس خلاً ا

آنحضرت سے قریب ترین ہر دم علی بن ابی طالب تھے

برسول اللہ علی قالت لما کان غدا وۃ

جب من آنحضرت کا انتقال ہوا اسکی صحبت کو اپنے دنیا

قبض رسول اللہ ذریعۃ الیہ رسول اللہ صلعم

کہ علی کبلا ذریعہ خیال ہو کہ علی کو اپنے کسی کام کے لیے باہر

ثبات واطنہ کان بعثہ فی حاجۃ ففعل یقول

بھیجا تھا اپنے تین دنہر جو چھوڑا علی آگئے۔ اتنے

جاء علی رثلاث صراۃ فجاو

میں قبل طلوع شمس علی آگئے یہ خیال کے کہ شاید علی

قبل طلوع الشمس فلما ان جا

سے رسول اللہ کو کوئی خاص کام ہم سب پر ملے گئے

عرفنا انہ الیہ حاجۃ فخرجنا

اس دن ہم غاندہ میں تھے میں نکلنے والوں میں

من النبیۃ وکنا عند رسول اللہ

سب سے آخر تھے۔ اویس پرہ کے پاس ہی چھ گئی

صلعم یومئذ فی بیت عائشۃ

ان سب سے زیادہ میں دروازہ کے نزدیک تھی۔

در من خدای من
بلست من دراء الحجا
ثم الى الباب فالكب عليه
خرا الناس بعده فجعل
يماجيه فوقف صليح
استدرك على الصحيحين البخاري والثالث ۱۳۹
نسائي: خصائص علميه۔

حضرت عمر کو بھی اسکا اعتراف ہے چنانچہ محدث شیرازی روضۃ الاحباب
میں لکھتے ہیں:-

أما جابر بن عبد الله شيرازي منقول است کہ گفت در زمان خلافت عمر بن الخطاب کب لاجبا
بزدے آمد و گفت یا امیر المؤمنین آخر کلمہ کہ رسول اللہ بآن تکلم نمود چہ بود عمر گفت از علی
پرسید امیر فرمود الصلوۃ الصلوۃ۔

یہ ایک ایسا اعتراف خاص تھا کہ خود حضرت علی نے اس پر احتجاج فرمایا ہے چنانچہ
راس المحشین امام عقیلی لکھتے ہیں:-

عن ابی الطفیل قال کنت علی
الباب یوم الشوری فارتفعت
الاصوات فسمعت علیا یقول
یبا یغ الناس ابا بکدا
فانا والله بأولی منه و احق
به فسمعت و اطعت مخافة
ان یراجع الناس کقضاء
فیکم احدی اخر عہدہ
بوصول اللہ حین وضعتہ فی حفرة فیکبر
یہ امر مسلمات تاریخیہ میں ہے کہ جناب سول خدا کو آخری غسل جناب امیر نے دیا۔

اور قبر میں آتا رہا۔

تاریخ الخلفاء المجزؤ الثانی ص ۱۸۹ و ص ۱۹۰۔

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب۔ المجزؤ الاول ص ۵۴ ترجمہ علی بن ابی طالب محمد بن جریر الطبری: تاریخ الامم والملوک۔ المجزؤ الثالث ص ۲۰ و ص ۲۱۔

ابن سعد: طبقات الکبریٰ ج ۲ ق ۲ ص ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴۔

باب ششم شاہدانِ اختلاف علی بن ابیطالب (ب) اقوال رسول۔

یہ دعویٰ کہ آنحضرتؐ نے رسالت کے اعلان کے ساتھ ساتھ ہی خلافت کا بھی اعلان فرمایا محتاج ثبوت نہیں ہے جس طرح بموجب حکم الہی فانذر عشیرتک الاقربین رسالت کی تبلیغ اور اس کا اعلان اپنے خاندان سے شروع کیا۔ یہ طرح خلافت کی تبلیغ اس کا اعلان اُس ہی وقت اور اس ہی مقام سے شروع ہوا۔ آپ کے صد ہا ایسے اقوال ہیں جن سے بغیر کسی شک و شبہ کے صاف عیاں ہے کہ آپ نے حکم خداوندی حضرت علی کو اپنا جانشین اور خلیفہ مقرر فرمائے بارہا اس کا اعلان فرمایا۔ ان احادیث کے مطالعہ سے ہم کو آنحضرتؐ کی فراست و ذکاوت کا خرمینی کا اندازہ ہوتا ہے اور ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ واقعی اُس نبی مرسل کا یہی لب و لہجہ و طریقہ گفتگو ہونا چاہیے جس کی صداقت و متانت کلام پر مہا یسقطی عن الہوی ان ہو الادھی یوحی کی مرتصدیق لگی ہوئی ہے۔ نائب رسول کو رسول کے کام کی تکمیل کرنی ہوتی ہے۔ لہذا نائب کا تقریب بھی اُسی بارگاہ سے ہوتا ہے کہ جہاں سے رسول مقرر کیا جاتا ہے جنانچہ حضرت موسیٰ کی طرح آپؐ بھی اس امر میں پہلایہ کام کیا کہ بارگاہِ انبوی میں التجار کی

دوبارہ سے خلیفہ ختم المرسلین مقرر فرمایا جائے۔ جب وہ دعا مقرون باجابت پنے اُس کا اعلان کرنا شروع کر دیا اور صاف الفاظ میں بغیر تاویل نے فرما دیا کہ علی میرا وزیر و خلیفہ ہے اور اس اور اس میں میرا ہمتہ ما ہے۔ پھر اس بات کو مختلف پیرایہ میں اس طرح بیان فرمایا کہ ایک کا بار بار اعادة نہ ہو لیکن مطلب وہی بیان ہو جائے۔ روزانہ ہی ایک دہرائے جانا کہ علی میرا خلیفہ اور تمہارا حاکم ہے بلا غنت و فصاحت کے خلاف اور مصالح ملکی کے منافی تھا۔ علاوہ اس کے اگر ایک ہی بات بار بار دوہرائی جائے تو پورا نی ہرگز اس میں سے اثر جاتا رہتا ہے۔ اور اگر دوہراری خواہش کے خلاف ہے تو دل میں سرکشی و سرتابی کا خیال پیدا ہو جاتا ہے۔ یہ امر نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ تقرر جانشین ابتدائی رسالت ہی سے ضروری ہوتا ہے۔ اُس کے لئے کئی وجوہات ہیں۔

اول۔ تو یہ کہ جانشین یا ولیعہد حکومت کو شروع ہی سے اس کے عہد کے مطابق تعلیم و تربیت دیا جاتی ہے تاکہ اسرار نبوت و رموز حکومت کا حامل ہو سکے چنانچہ جناب رسول خداؐ نے شروع ہی سے حضرت علیؑ کو تعلیم و تربیت کے لئے اپنے پاس رکھ لیا تھا۔

دولہ۔ آنحضرتؐ کے جانشین کا آپ کے کام میں شریک ہونا ضروری تھا۔ یہی آپ کی وعائقی۔ یہی طریقہ انبیائے سلف کا تھا اور اسی کی عقل مقتضی تھی۔ اس کو ہم ذرا تفصیل کے ساتھ حدیث انت تدرع ذمتی وانت خلیفتی یا علی فی امتی کے ذیل میں بیان کریں گے۔

سویہ۔ اگر شروع رسالت اور ایام فقر و فاقہ و ایذا و تکلیف و صبر کے دور میں تعین خلیفہ نہ ہوتا تو آخر ایام میں کہ جب آپ کی حکومت کو سچ و مستحکم ہو چکی تھی اور فراوانی ہر قسم حاصل تھی اگر آنحضرتؐ جناب امیر کا نام لیتے تو لوگ کہتے کہ دیکھو اگر رسالت ایک امر مستقل و یقینی تھا تو شروع ہی سے تعین خلیفہ کیوں نہ ہوا؟

تو حضرت محمد مصطفیٰؐ خاموش ہے اور دیکھتے ہے کہ اونٹ کس کروٹ بیٹھ
کہ کامیابی حاصل ہو گئی ہے تو وہ چاہتے ہیں کہ اس حکمر
خاندان میں مستقل کر دیں اور اب اپنے بھائی کو ہماری گردنوں پر سوار کرتے
چھاندرہ۔ یہ بھی دیکھنا اور دکھانا مقصود تھا کہ ان ایامِ غربت و مص
میں کون اس بارگزان کے سنبھالنے کیلئے لبیک کہتا ہے۔ ایامِ فتنہ دی و کامر
میں کہ جب ساری تکالیف ختم ہو جائیں گی اور صرف حکومت و سلطنت ہی ہوگی ہر کس
ناکس اس کا امیدوار بن جائیگا۔

پسچھ۔ ابتدائی رسالت میں جبکہ ظاہرین نظروں میں مستقبل غیر یقینی تھا اور
حکومت و سلطنت کی کوئی امید ہی نہ تھی۔ اپنا جانشین مقرر کرنا ایک پیشین گوئی تھی جسکی
کامیابی نے آپ کی رسالت کی تصدیق کی۔ علاوہ اس کے ہر ایک عہدہ اپنے ساتھ ذلہ یا
بھی لاتا ہے اور دونوں کے لئے یہ ذمہ واریاں محکم امتحان ہوتی ہیں عہدہ دار
کے لئے بھی اور اس کیلئے بھی کہ جو اسکو منتخب کرتا ہے۔ اول الذکر کی لیاقت و قابلیت
زیر امتحان ہوتی ہے۔ اور موعظہ الذکر کی نظر انتخاب۔ جناب سید اکرم نے علی کو اس وقت
خلیفہ مقرر کیا کہ جب علی صرف چودہ برس کے بچے تھے۔ اور انہی آپ کی تلامذت
شجاعی ریاضت و عبادت و صبر و زہد و علم کے امتحان کا موقع ہی نہ آیا تھا اپنی نبوت
کی صداقت کی دلیل پیش کی تھی کہ اگر اس بچے نے اپنے ننیں اس عظیم الشان عہدہ کا
اہل ثابت کر دیا پھر تو تم مان جاؤ گے کہ میرا ہر فعل و قول خالق و انا و بیادِ علیم و سمیع کے
حکم کے مطابق ہوتا ہے۔ ورنہ زیرک سے زیرک اور دہریہ بین انسان کو بھی کس طرح
معلوم ہو سکتا تھا کہ یہ چودہ برس کا بچہ ہر ایک جنگ عظیم میں سب سے آگے ہو گا جس پر
اور تجربہ کار اصحاب کرام کو عرش کے ساتھ لگے ہوئے مقام محفوظ نہیں ہونے اور یہ
بچہ جنگ بد کے گھمسان میدان میں لڑتا ہو نظر آئیگا۔ اور کسب میدانِ اُمد
میں جناب رسول خدا کو تنہا چھوڑ کر بھاگ جائیگے لیکن یہ بچہ ثابت قدم رہیگا اور
اپنی جان پر کھیل کر رسول خدا کو بچائیگا۔ غیر میں ہر ایک مدعی خلافت ناکام واپس آئیگا۔

شوم جب جیسے جنگ آنا جو لوں کو قتل کر کے درخیز کو اکھیر کر اپنی سپہ
 س کو فتح کر گیا۔ اس وقت کس کی دوڑ مینی بتا سکتی تھی کہ یہ لڑکا جس جنگ
 پر فتح کے واپس نہ آئیگا۔ کون کہہ سکتا تھا کہ جنگ احزاب میں اور بزرگ
 و کے غروں سے خود دہل جائینگے اور سارے لشکر کو اس کی ببادری
 سلنے سننا کر ڈرائینگے۔ اور یہ بچہ بلا خوف و خطر اور بغیر کسی تردد کے جائیگا۔ اور
 بیل نامی کو ایک واریس واصل جنتم کر دیگا۔ اور اس کی یہ ضرب قیامت تک
 فی نقیلین کی عبادت سے عظیم تر ہوگی۔ کیا اس وقت کوئی کہہ سکتا تھا کہ اس کی ذات
 والاصفات ایسی ارفع و اعلیٰ ہوگی کہ اس کی تعریف میں تین ثلث قرآن نازل ہوگا
 کیا کسی کی دوڑ مینی بتا سکتی تھی کہ باوجود اس شجاعت کے اس کا صبر بھی ایسا ہوگا
 کہ لوگ اسے اس کے حق سے محروم کر کے خلافت پر قبضہ کر سینگے۔ اور یہ صرف
 اس لئے کہ اگر تو ارجلی تو اسلام مٹ جائیگا۔ اسلام کی محبت کی وجہ سے صبر خنثیار
 کر گیا۔ آنے والے واقعات نے بہت اچھی طرح واضح کر دیا کہ یہ انتخاب صرف رسول
 کا انتخاب نہ تھا بلکہ اس ذات علیم و عالم الغیب کا انتخاب تھا جس کی نظر کے آگے
 مستقبل بھی حال ہے۔ ان وجوہات کو زیر نظر رکھتے ہوئے آپؐ بحکم خداوندی وہ
 عاقلانہ طریقہ اختیار کیا جس سے بہتر جاری سمجھ میں نہیں آتا۔ سب سے پہلے امر رسالت
 کی تبلیغ خاندان بنی ہاشم سے بغوئے داند و عشیرتک الا قبیلین شروع ہوئی
 اور اس وقت صراحت سے رسالت کے ساتھ ساتھ خلافت کا بھی اعلان فرما دیا کہ
 دیکھو میں نبی ہوں اور یہ علی میرا جانشین و خلیفہ ہوگا۔ اور وہ بھی اس طرح کہ لوگوں کو
 جائے اعتراض نہ باقی رہی۔ اول تو انہیں صلائے عام دی کہ بے کوئی جو اس
 امر رسالت میں میرا ہاتھ بٹائے۔ تین بار یہ صلائے عام جاری ہوئی اور تین دفعہ
 سوائے علی کے کسی اور کو لبیک کہنے کی جرات نہ ہوئی۔ اس پر آپؐ نے اعلان فرمایا کہ یہ
 علی میرا وزیر اور میرا خلیفہ ہے۔ اور یہ صلہ میرے کام میں شریک ہے۔ یہ شروع غنا
 رسالت تھا۔ لیکن آخر تک آپؐ نے اس اعلان کو بار بار جاری رکھا۔ کبھی صراحت سے

کبھی کنایہ سے۔ اور اس طریقہٴ اعلان کے ساتھ آپ نے ایک فرمایا جو بہت مؤثر تھا۔ وہ یہ تھا کہ جو صفات نائبِ رسول میں ایک ایک کر کے کلمہ حضرت علی کے لئے بیان فرمائیں۔ اور اگر کرا دیا کہ علی میں یہ صفات بدرجہ اتم و اکمل موجود ہیں۔ یہ طریقہ مسکت تھا عقلِ سلیم اور تاریخِ انبیاء بتاتی ہے کہ ہر ایک نبی میں ہونی ضروری ہیں:-

(۱) قربِ خداوندی (۲) مصومیت (۳) علم لدنی (۴) امت کے لوگوں سے بہتر فضل ہونا (۵) کمالِ ایمان (۶) کمالِ زہد و ریاضت و عبادت (۷) شجاعت (۸) استعدادِ ہدایت و راہنمائی (۹) عدل و انصاف (۱۰) ابتکارِ نفس (۱۱) صبر و علم (۱۲) تسلیم و رضا (۱۳) عمر کے کسی حصہ میں سوائے خدا کے اور کسی کی عبادت نہ کرنا (۱۴) تقریبِ جناب اللہ۔

خلیفہ و نائبِ رسول کیلئے ضروری ہے کہ وہ ان صفات میں رسول کے دوش بدوش ہو۔ جتنا اس سے قریب تر ہوگا۔ اتنا ہی جانشینِ گایا ذاہل ہوگا۔ اب ہم اقوالِ رسولِ مقبول سے ثابت کرتے ہیں کہ آنحضرت نے علی علیہ السلام میں ان صفات کے موجود ہونے کو کس مؤثر طریقہ سے بیان فرمایا ہے۔ اگرچہ احادیثِ رسولِ صلعم علیہ علیہ علیہ کہ مختلف عنوانوں کے اندر لاشکل ہے۔ کیونکہ ایک ہی حدیث کئی مضامین پر مشتمل ہوتی ہے۔ تاہم ان کو علیحدہ علیحدہ عنوانوں کے ماتحت درج کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اگر بصورتِ مجبوری ایک حدیث دو دفعہ لکھی جائے تو اس تکرار کو ہمارے ناظرین معاف کریں۔

(۱) بارگاہِ خداوندی میں جنابِ رسولِ مقبول کی دعا اپنے وزیر و جانشین کے لئے۔

(۲) اعلانِ وزارت و خلافت و وصایت بالصراحت۔

(۳) اعلانِ اس امر کا کہ یہ تعینِ خلافت بالائے عرش بھی حکمِ خداوندی ہوا ہے۔

(۴) رسولِ خلیفہٴ رسول کا آپس میں ایک ہی ہونا۔ ایک ہی نور کے دو بقیے۔ ایک ہی

ماضیں۔

ی میں اسم رسول واسم خلیفہ رسول کی مقارنت۔
رسالت محمدیہ کی تصدیق و توثیق کا عہد انبیاء سے لیا گیا اُسی طرح اُن سے
اعلیٰ کا اقرار لیا گیا۔

ت کے ادھر جو فرانس جناب رسول خدا کے میں وہی فرانس علی رضی کے ہیں
جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ کا ایک نمونہ۔ ایک ہی نور کے دو بکھرے۔

(۹) محبوب خدا کا درجہ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

(۹) حسب علی رضی علی (ب) قسم النام والجنۃ (۱۴) عبادت و ریاضت و درع

(۱۵) سبقت الی الاسلام علی نے کسی توں کو پہنچا

(۱۶) شجاعت و نصرت اسلام

(۱۷) ہدایت و رہنمائی خلق کی استعداد

(۱۸) عدل و انصاف۔

(۱۱) عصمت و ہارت

(۱۲) خطابات و اتاب

(۱۳) کمال ایمان

(۱۴) بارگاہ انبوی میں جناب رسول مقبول کی دعا اپنے وزیر و جانشین کے
تقرر کے لئے

یقیناً یہ وعاد دعوت ذی العشیرہ سے پہلے مانگی گئی۔ بلکہ جب نبوت کا بار آپ
کے کندھے پر رکھا گیا اس وقت ہی مانگی گئی ہوگی۔ تب ہی تو دعوت ذی العشیرہ
میں تبلیغ رسالت کے ساتھ خلافت و وزارت کا بھی اعلان کیا گیا جیسا کہ ہم پہلے تحریر
کر چکے ہیں قرآن کے حقے بغیر مصلحت کے نہیں ہیں۔ دعائے موسوی کا ذکر جو قرآن ہیئت
میں ہے۔ اسکی بھی مصلحت تھی۔ تاکہ امت کو معلوم ہو جائے کہ اس قسم کی دعا مانگنا نشان
نبوت کے خلاف نہیں ہے۔ بلکہ یہ ضروری ہے۔ اگر خدا بھی اس دعا کو بار بار
مانگا تاکہ امت کو بھی اُس کی مصلحت ہو جائے اور دعا کا بار بار مانگنا باعث خوشنودی
خداوندی ہو تب یہ صحابہ و ازواج میں سے جس نے سنا اُس نے اور لوگوں کے سامنے
بیان کیا اور اس طرح وہ دعا ہم تک پہنچی۔

عن اسماء بنت عمیس قالت
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
اللہم انی امی موسیٰ سالک فقال
رب اشہد لی صدیقی ویسر
لی امری واحلل عقدہ من لسانی
یفقہوا قولی واجعل لی وزیراً
من اہلی ہارون انی اشد
بہ اذی و اشکرہ فی امری
فانزلت علیہ قرآناً سنشد
عضدک باخیک ولجعل لکما
سلطاناً فلا یصلون الیکما اللہم
وانی محمد نبیک وصغیرک اللہم
فاشہر لی صدیقی ویسر لی امری
واجعل لی وزیراً من اہلی علیاً
اشد بہ ظہری ورجعہ احمد فی المنا

اسماء بنت عمیس سے مروی ہے،
رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا
موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا،
میرے اس مژبہ کو آسان کر۔
کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ
اہل میں سے میرے بھائی ہارون کو میر
اس سے میری فکر کو مضبوط کر اور اس کو میرے

میں شریک فرمادیں تے جواب میں ارشاد فرمایا کہ تم
عقرب تیرے بازو کو تیرے بھائی سے مضبوط کر بیٹھے
اور تم دونوں کو غلبہ دینگے پس لوگ تم دونوں پر
غلبہ نہ پا سکیں گے۔ خداوند مائیں تیرا نبی و صغیر محمد بھی
دعا کرتا تھا میں کہ خداوند مائیں میرے عید کو کھول دے
میرے لئے یہ امر نبوت آسان کر۔ اور میرے اہل میں
سے میرے بھائی علی کو میرا وزیر بنا اور اس سے
میری فکر کو مضبوط کر۔

محمد بن الدین طبری: ریاض النقرة۔ المعجزات الشانی۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس ص ۱۳۳۔

عن انس قال قال رسول اللہ ان
اللہ اصطفانی علی الانبیاء و
اختار لی وصیاً و اخترت ابن
عمی و شد بہ عضدی
کما شد عضد موسیٰ باخیه
ہارون و هو خلیفتی و وزیر فی کل
امر من نبیا کان لہ النبوة۔

انس بن مالک سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے
فرمایا کہ خداوند تعالیٰ نے مجھ کو تمام انبیاء سے برگزیدہ
کیا ہے۔ اور مجھے اپنے وصی مقرر کر لیا، اختیار فرمایا
پس میں نے اپنے ابن عم کو منتخب کر لیا، اس کے زبیر
سے خداوند تعالیٰ نے میرا وزیر و وصی کیا، اس طرح موسیٰ
کے بازو کو مجھے بھائی ہارون کے ذریعے قوی
کیا تھا پس میں میرا خلیفہ اور وزیر کر اگر میرے بعد

قرنی ہونہ سادہ فضائل علی نبی ہوتا تو اس کو نبی علی کو نبوت بھی ملتی۔

و غفاری سے بھی یہ دعائے نبوی مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب
حالت رکوع میں سائل کو انگشتی عطا کی تو آنحضرت نے پھر اس دعا کا
یہ دعا ختم بھی نہ ہوئی تھی کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ انما ولیکم اللہ و
ماین اصنوا یقیمون الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وھم راکعون ابوہما
بن محمد بن الثعلبی فی تفسیرہ

نور الابصار ص ۸ سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامہ باب الثانی۔ فی ذکر فضائل علیہ السلام و
نج علی بن محمد المعمری: کنز البراہین الکسیبہ والاسرار الوسیبہ النبیہ۔

میرزا محمد بن معتمد خان: مفتاح الجنان مناقب آل العبار۔

(۲) اعلان و نامزدگی خلیفہ و جانشین بالصراحت۔

حکم و انداد عشرتک الاقریین ہی کے ساتھ اس کے اعلان کا بھی حکم ہوا۔

لکھنوی میں نے اس واقعہ کو لکھا ہے۔ ہم تاریخ ابی الغدار سے نقل کرتے ہیں:-

وكانت دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام سر ثلاث سنين ثم بعد ما امر الله رسوله باظهار الدعوة لسا نزل انذار عشرتک الاقریین عا النبي صلى الله عليه وسلم عليا فقال اصنع لنا صنعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملنا غنما من لبن واجمع لي بني المطلب حتى اكلمهم وابلغهم ما امرت به ففعل ما امرت وادعاهم وهداهم
اول من سال تک جناب سولفانے دعوت ہلام
پیشہ طریق سے کی۔ پھر اس کے بعد خداوند تعالیٰ نے
اپنے رسول کو حکم دیا کہ دعوت علانیہ کی جائے اور
جب آیہ و انداد عشرتک الاقریین نازل ہوئی
تو جناب سالتا بن علی کو بلایا اور اسے فرمایا کہ کچھ
طعام تیار کر دو جس میں بکری کا شاة اور دو دودھ
ہوے اور تمام بنی عبدالمطلب کو جمع کر دو تاکہ میں
اسے کلام کروں۔ اور جب کا مجھے حکم دیا گیا ہوا من
تک نہ چلاؤں پس حضرت علی نے ایسا ہی کیا حیرا
کہ انہیں حکم دیا گیا تھا اور ان لوگوں کو بلایا۔ وہ
کل تقریبا کھ دیش جا لیس آدمی تھے۔ انہیں آنحضرت کے

رجلا یزید دن رجلا ۱ وینقصونہ فیہم
اعمامہ ابوطالب وحمزہ والعباس
واحضر علی الطعافہ فاکلوا حتی شبعوا
قال علی لقد کان الرجل الواحد
منہم لیاکل کل جمیع ما شبعوا کلہم
منہ فکلما فرغوا من الاکل وازاد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
یتکلم بحدہ ابولہب الی الکلام
فقال اشد ما سحرکم صاحبکم
فتفرق القوم ولم یکلمہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی
یا علی قد رایت کیف سبقتی هذا
الرجل الی الکلام فاصنم لنا فی غد کما
صنعت الیوم واجمع ہرثانیا فھنم
علی فی الغد کذا الکلام اکلوا واشربوا
اللبن قال لھم رسول اللہ صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما اعلم
انسانا فی العرب جاء قومہ بافضل
مما جئکم بہ قد جئکم بخیر الدینا والاخرۃ
وقد امرنی للہ تعالیٰ ان ادعوکم الیہ
فایکم والذنی علی هذا الامر علی ان یموت
اخی ووصیی وخلیفتی نیکم فاجمع القوم

چچا ابوطالب ۲ حمزہ وعباس ہم
نے طعام حاضر کیا۔ ان تمام لوگو
ہو کر کھلیا۔ حضرت علی فرماتے ہیں
وہ سب میرے ہو گئے اتنا ہی تھا کہ ان
ایک آدمی کے لئے کافی ہوتا جب وہ لوگ
فارغ ہوئے تو جناب رسول خدا نے چاہا کہ
کریں لیکن ابولہب نے کلام میں مبادت کی اور
کہنے لگا کہ دیکھا تھا کہ اس شخص نے تمہارا ساتھ
کیا سخت جا دو کیا ہے۔ اس پر وہ تمام لوگ تفرق
ہو گئے اور آنحضرت گفتگو نہ کر سکے جناب رسول خدا
نے علی سے فرمایا کہ دیکھا تم نے اس شخص نے کس طرح
مجھ پر بیعت کلام کی کہ میں اب علی کا بھرتہ ہی
طرح طعام حاضر کرنا اور ان لوگو کو بلا نا جس طرح
آج کیا ہے چنانچہ علی نے دوسرے دن بھی اس طرح
کیا جب وہ سب لوگ کھانا کھا چکے اور دودھ
پی چکے تو انہوں نے آنحضرت کے اس طرح کلام کیا میں
عرب میں کسی شخص کو نہیں جانتا جو اپنی قوم کیلئے
اس سے بہتر لایا ہو جو میں تمہارے لئے دین دنیا
کی نیکی لایا ہوں تحقیق مجھے خداوند تعالیٰ نے حکم
دیہا ہے کہ میں تم کو اس امر کی طرف بلاؤں پس تم میں
سے کون ہے جو اس امر وصال میں میرا وزیر ہوئے
اور میرا بھائی اور وصی وغلیفہ اس امر میں ہوئے
وہ تمام لوگ خاموش رہے۔ حضرت علی فرماتے ہیں

's History of Saracens, P. 83

ort's Apology, P. 5.

صحابانِ غور و فکر کے لئے یہ معاملہ اپنے میں بہت زیادہ اہمیت
معمرا در تجربہ کار لوگوں کے ہوتے ہوئے جن میں خود آنحضرت کے چچا
ان کو نظر انداز کر کے ایک نا تجربہ کار بچے کی نسبت فرماتے ہیں کہ اس امر
جو مجھ سے پہلے کوئی شخص اپنی قوم کے لئے نہیں لایا میں اپنا شریک اور وزیر
رٹکے کو مقرر کرتا ہوں۔ معاملہ یہیں نہیں ختم ہو جاتا۔ بلکہ آپ ان لوگوں سے فرماتے ہیں
جن میں اس رٹکے کا باپ بھی شامل ہے کہ اس کی بات سنو اور اسکی اطاعت کرو
اولوالامر جن کی اطاعت قرآن شریف میں امت پر واجب کی گئی ہے ایسے لوگ
ہوتے ہیں ہم ناظرین کی توجہ مندرجہ ذیل امور کی طرف دلاتے ہیں۔

(۱) یہ تقرر خلیفہ و جانشین خداوند تعالیٰ کے خاص حکم سے ہوا۔

(۲) تبلیغ رسالت میں یہ آپ کا سب سے پہلا اعلان تھا۔

(۳) اس میں خاص طور سے خلیفہ و وزیر (جو اٹھایا والا) کے الفاظ موجود ہیں۔

(۴) حضرت علی کی اطاعت بحکم خداوندی ساری امت محمدیہ پر واجب ہے۔

(۵) رسول تو آپ خود ہیں لیکن آپ فرماتے ہیں کہ علی کی بات سنو اور اسکی
اطاعت کرو۔ گویا علی کی اطاعت خود رسول کی اطاعت ہو۔ اور جو حکم علی دیتے
وہ بالکل رسالت محمدیہ کے مطابق ہوگا۔ اس سے زیادہ نائب و جانشین کی نیابت
اور کن الفاظ میں بیان ہو سکتی۔

(۶) جو وعدہ حضرت علی کے ساتھ خلافت کا کیا تھا وہ حکم الہی کے بموجب تھا۔

(۷) اگر یہ کہا جائے جیسا کہ اعیان حکومت کا اعتقاد ہے کہ آنحضرت نے اپنا

کوئی خلیفہ مقرر نہیں کیا۔ اور یہ امر تمام مسلمین کی رائے پر چھوڑ دیا تو اس سے سند بغیر
الزامات عائد ہوتے ہیں :-

(۸) معاذ اللہ آنحضرت نے اس وعدے کی خلاف دہنی کی جو خدا کے حکم سے

اللہ کیا گیا تھا۔ درالحالیکہ حضرت علی نے خلافت وزارت رسالت کی
کی کر دیں اور اپنی جان کو بار بار خطرہ میں ڈال کر اسلام و رسول اسلام

آنحضرت صاحب اسوہ حسنہ تھے۔ آپ کے حسن اخلاق کیلئے نص
کے احلی خلق عظیم کافی ہے۔ یہ بات تو ایک بدترین خلق والا آدمی بھی
اشتراک کیا کہ اپنا کام تو اس طرح دے کر کے نکال لیا۔ اور جب ایفائے وعدہ
وقت آیا تو دوسروں پر ڈال دیا۔

۸، اس وعدے کی خلاف ورزی کرنے کیلئے نہ کوئی وجہ تھی اور نہ آنحضرت
کو اس سے انحراف کرنے کی خواہش ہو سکتی تھی جس طرح سنبلی پسر کھاکر حضرت
علی نے خدمت اسلام و صاحب اسلام کی تھی وہ اظہر من الشمس ہے حضرت علی
سے قرب تر، عزیز تر، یا منتز آدمی اس درمیان میں پیدا نہیں ہو گیا تھا جس کی خاطر
اس وعدے سے پیچھے ہٹا جاتا۔ اور نہ ہی حضرت علی سے زیادہ خدمت اسلام کسی
اور آدمی نے کی تھی جس کا معاوضہ دینے کیلئے اس وعدہ کو نظر انداز کرنا ضروری سمجھا جاتا۔
۹، جناب رسول مقبول نے اپنا خلیفہ خود مقرر کیا اور خداوند تعالیٰ کے حکم سے
مقرر کیا۔ یہ نہیں کیا کہ اجماع پر چھوڑ دیا ہوتا اور فرما دیا ہوتا کہ تم سب اسلام لے آؤ اور پھر
اپنے لئے میرا خلیفہ و جانشین تم خود مقرر کر لینا۔ اگر نصب خلیفہ اجماع سے مقرر ہو سکتا
تھا تو یہ بہترین موقع تھا۔ ان لوگوں کی تالیف قلوب بھی ہو جاتی۔ وہ اپنے میں سے
ایک آدمی پیش کر دیتے۔ اور جناب رسول خدا کو بجائے کس نے بچے کے ایک سن سید
مضبوط با اثر شخص معاون و مددگار مل جاتا۔ جو مشکین میں کچھ اثر بھی رکھتا ہوتا اور انکی
دشمنی کو بالکل رائل نہیں تو کچھ ٹھٹھا تو ضرور دیتا۔

وکلانہ اہل حکومت یعنی علماء اہل سنت و جماعت مندرجہ ذیل اعتراض کرتے ہیں
۱۔ یہ ایک محدوم مجمع بنی عبد المطلب کا تھا۔ اہل اسلام مقصود نہ تھے اگر عالم
یا خلیفہ مقرر کیا تو بنی عبد المطلب کے لئے کیا گیا نہ کہ جمیع ہست کے لئے۔

ب۔ جانشین آخر وقت میں مقرر کیا جاتا ہے جبکہ تمام تقلیدیں افعالِ اعمال پر نظر ہوتے ہیں اور انتخاب کا دائرہ وسیع ہوتا ہے۔ مقرر کرنے کے کچھ معنی نہیں۔

جواب اعتراض ۱۔ جوالفاظ آنحضرت نے فرمائے وہ قابل

صیح طور پر فرمایا کہ امر رسالت میں کوئی شخص میرا خلیفہ و وزیر بننے کا وعدہ نہ فرمایا کہ خاندان میں دانی اور امیر کون ہوتا ہے۔ خاندان کیلئے تو کسی امیر و داد نہ تھی۔ اور نہ اس وقت خاندان کا ذکر تھا۔ آپ فقط خاندان کیلئے مبعوث نہیں ہوئے تھے۔ یہ امر کہ صرف خاندان عبدالمطلب میں سے خلیفہ کیوں منتخب کیا گیا۔ ہمارے دعوے کی ایک دلیل ہے۔ فضائیں اشخاص میں سے خلیفہ رسول منتخب ہوتا تھا۔ قربت اور قرابت رسولِ مسلمہ طور سے ایک عظیم الشان فضیلت ہے۔ خلیفہ رسول کا اس سے محروم ہونا ایک مکروہ بلکہ ناممکن امر تھا۔ قرابت رسول ہی کی بنا پر سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت ابوبکر نے انصار پر احتجاج کیا تھا۔ بنی عبدالمطلب آنحضرت کے قریب ترین قرابتدار تھے۔ لہذا مشیتِ ایزدی قراباتی کہ جانشین رسول انہیں سے ہوئے حضرت کے متعدد اقوال احادیث سے فضیلت بنو ہاشم ثابت ہوتی ہے۔ اس بحث کو زیادہ طویل دینے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ اس امر سے کہ وہ حکومت کو انکار نہیں ہے۔ حضرت ابوبکر نے سقیفہ بنی ساعدہ کی مجلس میں اپنے استحقاقِ خلافت کی بنا صرف آنحضرت کے اس مفروضہ قول پر رکھی تھی کہ الاثمۃ من قریش۔ امام قریش میں سے ہونگے۔ کیوں؟ اسلئے کہ خود آنحضرت ان میں سے تھے۔ جب حضرت علی سے حضرت ابوبکر کیلئے بیعت طلب کی گئی تو آپ نے احتجاج فرمایا کہ اے اہل حکومت! غور کرو، تم نے جس بحث کی بنا پر مجاہدین پر فضیلت ظاہر کی اسی بحث کی بنا پر خلافت میرا حق ہے نہ کہ تمہارا۔ یہ بیان کردہ حدیث الاثمۃ من قریش خبر واحد ہے۔ اور ان احادیث میں سے ہے جو صرف حصولِ خلافت کے لئے موقع پر تماشائی گئی تھیں۔ لیکن بہر صورت مکروہ حکومت کے خلاف یہ خراسن بحث پر دلیل قاطع ہے۔ اگر تمام عرب بلکہ تمام دنیا میں سے دائرہ چھوڑنا ہو کہ قریش پر تم ہو سکتا

۱۔ قبیلہ قریش میں سے تھے تو اسی اصول پر وہ دائرہ مختصر ہو کر بن گیا یہ بنو عبد المطلب ہے کیونکہ آنحضرت اُس خاندان میں سے تھے۔

۲۔ بنی عبد المطلب میں سے خلیفہ مقرر کرنا مشیت ایزدی میں قرار پا چکا تھا۔ جمع ہی کو مخاطب کیا گیا۔ یہاں ایک ضمنی اعتراض ہو سکتا ہے کہ جناب رسول خدا خود خلیفہ مقرر نہیں کیا بلکہ ان لوگوں کے جواب پر منحصر رہا۔ اور اگر حضرت علی کے علاوہ بی ادنیٰ شخص اس کو قبول کر لیتا تو وہی مقرر ہو سکتا تھا۔ یہ اعتراض بھی بغیر دلیل و بنیہر منطق کے ہے۔ اسکا قبول کرنا آسان کام نہ تھا۔ یہ بڑے دل گردہ کا کام تھا۔ راسخ ایمان و کامل جرأت چاہئے تھی۔ چنانچہ آئندہ کے واقعات نے بتا دیا کہ حضرت علی کے سوا اور کوئی شخص اس میں کامیاب نہ ہو سکا۔ خدا و رسول خدا کے لئے یہ معلوم کر لینا مشکل نہ تھا۔ کہ اس جماعت میں سے سوائے علی کے اور کسی کی ہمت ہی نہ پڑی کہ اس بارگراں کا متحمل ہو سکے۔ اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ اگر یہ جانتے تھے تو اس صلئے عام کی کیا ضرورت تھی۔ جواب یہ ہے کہ اس میں یہی مصلحت تھی۔ لوگوں پر حجت قائم کرنا مسنت الہی ہے۔ خداوند تعالیٰ کبھی کسی کو معذب نہیں کرتا۔ جب تک اس پر حجت نہ پوری کئے خداوند تعالیٰ تو جانتا ہے۔ کہ کون شخص جنت کے قابل ہے اور کون دوزخ کے لائق لیکن پھر بھی ارشاد کرتا ہے کہ تم یہ نہ گمان کرنا کہ منہ سے تم ایمان لے آئے اور بس جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔ بلکہ ابھی تو تہلہ ہی آزمائش بھوک و خوف و پیاس و قلعہ سے کھائے گی۔ پھر دیکھینگے کہ تم میں سے کون جنت کے قابل ہے۔ اس آزمائش کا فائدہ یہ ہے کہ تزکیہ نفس کا باعث ہونے کے علاوہ یہ دوسرے لوگوں پر حجت بھی قائم کرتی ہے۔ غرضیکہ دیگر لوگوں کا منہ بند کرنے کے لئے یہ حجت قائم کی گئی تھی کہ بعد میں دیگر قراۓتاریہ نہ کہیں کہ اگر ہم سے یہ کہا جاتا تو ہم بھی اس عہدے کو ان شرائط کے ساتھ قبول کر لیتے۔

جواب اعتراض ۳۔ ولیمہ سلطنت و وزیر حکومت دونوں شریع ہی سے نامزد و مقرر ہوتے ہیں۔ ولی عہد تو نامزد ہو جاتا ہے۔ اور وہ شخص جو اصطلاح میں وزیر کیا جاتا ہے مقرر ہو جاتا ہے۔ یہاں وزیر کے معنی اصطلاحی نہ تھے۔ بلکہ بوجہ اٹھانے والے

کے لغوی معنی تھے۔ آنحضرت کا مطلب تھا کہ میرے کام کا بوجھ خلیفہ ہونا چاہتا ہے۔ خلافت کی شرط ہی یہ شرکت امر تھی۔ اور ہوتی ہے۔ جب وہ امری انتہا کو پہنچ گیا اور کامیاب ہو گیا تو پھر اس کے یہ بھی غور کرنے والی بات ہے کہ آنحضرت نے فقط اس پر اکتفا نہیں کی۔ درمیان میں اور آخر وقت بھی اسکا اعلان کیا۔ اور یہ کیا۔ اور مختلف الفاظ میں کیا۔ اور آنحضرت نے خود ہی اس اعتراض کو مٹا دیا۔ یہ اعلان خلافت علی ابن طالب ایک محدود مجمع میں ہوا تھا۔ اگرچہ اس کا اثر کافی جواب دیدیا ہے۔ مندرجہ ذیل روایت ملاحظہ ہو۔

حدیث ثنا ابوبکر بن اسحاق انباؤ
زیاد بن الخلیل القشیری ثنا
کثیر بن الحیثی ثنا ابو عوانہ
عن ابی سلمہ عن عمر بن میمون
عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان
النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال
ایکمرتولانی فی الدنیا والاخرہ
فقال لکل رجل منہما یتولانی فی الدنیا
والاخرہ فقال لاحق مر علی اکثرہم
فقال علی انا اولوہ فی الدنیا والاخرہ
فقال انت ولی فی الدنیا والاخرہ
ہذا حدیث صحیحہ الاسناد۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ تم میں سے کون میری جانشینی دنیا و آخرت میں قبول کرتا ہے۔ آپ نے یہ بات ہر ایک آدمی سے کہی یہاں تک کہ انہی اکثریت کے پاس سے یہ کہتے ہوئے گزرتے ہیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔ لیکن علی نے کہا کہ میں آپ کی ولایت دنیا و آخرت کی قبول کرتا ہوں اس پر آنحضرت نے فرمایا کہ علی تم میرے ولی دنیا و آخرت میں ہو۔ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

الحاکم، مستدرک علی الصمیمین۔ الجزء الثالث۔ معرفۃ الصحابہ ص ۱۳۵

اس اعلان کے سلسلہ میں آنحضرت کی دعائے اولین کو زیرِ نظر رکھنا چاہئے آپ نے دعائے تھی کہ علی کو میرے یعنی رسالت کے کام میں شریک اور بوجھ اٹھانے والا مقرر کر دیتا ہوں

باعلی انت تبارذ متی انت خلیفی فی لمستی یعنی اے علی تم مجھ کو میری میری
مدد و شکر کرو گے اور تم میرے خلیفہ و جانشین میری امت میں ہو۔
القربۃ - مودہ رابعہ -

رعذمتی کے معنی ہیں کہ تم چند بقایا امور رسالت کو نیا بنانا اور کرو گے۔ یہ
نہیں ہے جو باعث تعجب ہو۔ قرآن شریف سے اس کا پتہ چلتا ہے
سُبْحٰی جَاهِدِ الْکَافَرِ وَالْمُنَافِقِیْنَ - (پارہ ۱۱ سورہ توبہ ع ۱۰) ظاہر ہے کہ
بے ساتماب نے کفار سے توجہ کیا لیکن منافقین سے جہاد کرنا ان کے خلیفہ و
جانشین حضرت علی کے ذمہ پڑا۔ واقعات مبارکہ و کسر اصنام کہ ہم بیان کر چکے ہیں
یہ بھی امر نبوت میں براہ راست شرکت کی بین مثالیں ہیں غرضیکہ جناب رسول خدا
نے صاف صاف ارشاد فرمایا۔ انا قاتل علی تنزیل القرآن و علی یقاتل علی
تاویلہ اور ان منکم من یقاتل علی تاویل القرآن کما قاتلت علی تنزیلہ
قبل قال ابوبکر انا هو قال لا قال عمر انا هو قال لا و لکنہ خاصف النعل یعنی علیؑ
یعنی میں لوگوں نے تنزیل قرآن کے لئے اڑا ہوا ہوں اور علیؑ اس کی تاویل پر اڑیگا۔ تم میں سے
ایک شخص ہے جو تاویل قرآن پر اڑے گا جس طرح میں تنزیل قرآن پر اڑا ہوں۔ ابوبکر
نے کہا کہ وہ میں ہوں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ عمر نے کہا وہ میں ہوں۔ آپ نے جواب دیا
نہیں۔ بلکہ وہ جو اس وقت میرا جوتا کاٹھڑا ہے یعنی علیؑ ملاحظہ ہو:-

علی المتقی: کنز العمال الجوز السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۶ و ۲۵۸۵ و ص ۲۹۰ حدیث ۵۹۴ و
ص ۳۹۱ حدیث ۵۹۸ و ص ۳۹۳ حدیث ۶۰۱ و ص ۳۹۶ حدیث ۶۰۳ و ص ۴۰۰ حدیث ۶۱۵ و
۶۱۶ و
احمد بن حنبل: مسند الجوز الخلفاء ص ۳۲ و ۳۳ -

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجوز الثالث ص ۱۲۶ و ۱۲۷ -
ابن حجر مکی: صواعق محرقہ - باب التاسع فصل الثانی الحدیث التاسع عشر ص ۴۴ -
ابن عبد البر: الاستیعاب الجوز الثانی ترجمہ ص ۳۱۵ و ۳۱۶ -
ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ - الجوز الخامس ص ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ -

محمد بن سید علی صالح الامیر: روضۃ النبیہ ص ۱۳۱ حسن علی محدث تفریح الاحباب

سیلمان الخنی: ینایج المودۃ مطبوعہ اسلامبول باب الحادی عشر ص ۵۹ د ۶۰

علی بن بران الدین کلبی: سیرۃ الخلیفۃ - المجزئۃ الثالث ص ۷۵

خصائص نسائی: ص ۹۵ عبید اللہ امرتسری: جمع الملتان ص ۴۴

کمال الدین محمد بن طلحہ: مطالب السؤل - ص ۲۳

اس موقع پر ایک امر کی صراحت ضروری ہے۔ تاکہ ازالہ اوہام ہو جائے

ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ امر نبوت میں شرکت کے کیا معنی ہیں۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ایک رسالت کے دو ٹکڑے ہو گئے۔ آدھی ایک کو مل گئی اور آدھی دوسرے کو مل گئی۔ بلکہ یہ تائیدی شرکت تھی یعنی رسول کی امر رسالت میں خدا کی طرف سے حمایت کے لئے مقرر ہونا اور بطور امر واقعی حمایت اور مدد کرنا تاکہ نائب (علی) کا فعل اصل رسول خدا کا فعل سمجھا جائے۔ اور نائب کے فعل کی ذمہ داری اصل کے اوپر عائد ہو جائے۔ دیگر مسلمانوں نے جو آنحضرت کی مدد کی۔ اس میں اور حضرت علی کی مدد میں ہیں فرق ہے۔

اول تو مسلمانوں نے جہاد کے علاوہ اور کسی امر میں خاص مدد نہیں کی۔ براہ راست امر رسالت میں جب شرکت کی ضرورت ہوئی مثلاً مابہلہ و کسر اہنام تو محض حضرت علی ہی کو شامل کیا گیا۔

دو یہ۔ جہاد کی شرکت امر رسالت کی شرکت کے مختلف ہی جہاں میں شکریوں کی صورت ہوتی ہے اور غنائم کی اُسید۔

سویہ۔ سب سے بڑا اور واضح فرق یہ ہے کہ بجانب اللہ مقرر شدہ نائب کے اوپر ایک ذمہ داری ہوتی ہے۔ اصل کی طرح وہ بھی ذمہ دار ہے۔ اور اصل یعنی رسول اُس کے افعال کا پابند ہے۔ اگر جناب خالد نے مسلمانوں کو قتل کرویا تو رسول خدا فرما سکتے تھے کہ بار الہامیں خالد کے فعل کا ذمہ دار نہیں۔ اگر دُرہ احد کو مسلمانوں نے چھوڑ دیا ہے تو آپ شکست لے لی۔ تو اُس کی ذمہ داری آنحضرت پر عائد نہیں ہوتی دیگر مسلمان

تم ہے۔ یہ انکا اپنا ذاتی فعل تھا۔ خدا بخشے یا نہ بخشے جناب رسول خدا
 ف اس کے جناب علی رضی سے کوئی فعل منافی امر رسالت
 ورنہ ہو سکتا تھا۔ اور یہی ایک بات ہمارے سامنے دعوے کی
 بالفرض محال حضرت علی سے کوئی ایسا فعل سرزد بھی ہو جاتا تو
 حضرت پر عائد ہوتی۔ اسی ذمہ داری کو محسوس کرتے ہوئے
 حلی نے حکومت ظاہری کیلئے تلوار نہیں اٹھائی۔ اور اسی ذمہ داری کو
 سارے ہوئے جناب امام حسین نے اپنے تئیں یزید کے ہاتھ نہیں فروخت کیا
 جیسی ہجرت نہ کی۔ ان ہادیوں کے افعال کے نتائج کا جناب رسول خدا کی طرف عود کرنا
 اور اُسے منسوب ہونا بھی تو مابہ الامتیاز تھا۔ جناب علی اور دیگر عام مسلمانوں کے افعال
 میں یہی وہ ذمہ داری یہی وہ شرکت در امر نبوت تھی جس نے امام حسین کو معاہدے اپنے
 اعزاء و رفقاء کے شہید ہو جانے پر مجبور کیا۔ ورنہ اگر عام مسلمانوں میں سے کوئی اس طرح کے
 افعال میں سے فقط ایک فعل بھی کرتا یعنی محض خود ہی قتل ہو جاتا تو اس پر یہ الزام
 عائد ہوتا کہ تفتیہ کر کے کیوں نہ جان بچائی۔ کیوں خود ہلاک ہوا۔ اور اپنے متعلقین کو
 عذاب میں ڈالا لیکن جس طرح ایسے موقعوں پر جناب رسول خدا کے لئے تفتیکرنا چاہنا
 تھا اسی طرح ان کے نائبوں کے لئے ایسے مواقع پر تفتیکرنا درست نہ تھا یعنی کیسا
 ہی خطرہ ہو۔ جناب رسول خدا یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ میں رسول خدا نہیں ہوں
 اسی طرح ان کے نائب کیسا ہی خطرہ ہو یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ ہم نائب رسول نہیں
 ہیں بلکہ تم ہو۔ یہ اعتراض درست نہ ہو گا کہ امام حسن نے کیوں بیعت معاویہ کی انہوں
 نے بیعت معاویہ نہیں کی بلکہ حکومت ظاہری بوجہ مجبوری کے اُس کے سپرد کی امام
 حسین سے یزید حکومت ظاہری تو طلب ہی نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ وہ ان کے پاس
 ہی تھے۔ وہ تو اپنے تئیں رسول خدا کا خلیفہ جائز منوانا چاہتا تھا۔ اور یہ امام حسین ہانے
 کے لئے تیار نہ تھے۔

عن ابی موسیٰ اشعری قال کنت محمداً ابو موسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں آنحضرت کے

اللہ فی صفۃ العرفۃ اذ نصفۃ العرفۃ معہ
ابوبکر وعمر وعثمان ونفس اصحا
وعلی فالتفت الی ابی بکر فقال یا
ابا بکر هذا الشکراۃ الذیری فی
السماء ووزیری فی الارض یعنی علی
ابن ابیطالب فان احببت ان یتلقى
اللہ وھو عنک راض فارض علیا
فان یتصاھ رضاء اللہ وغضیہ غضب اللہ
سید علی ہدانی، مودۃ القربی، مودۃ السادۃ۔

ساتھ نصف عرفہ کے دن تھا وہ
اس وقت ابوبکر و عمر و عثمان مودہ
علی تھے جناب سوچا کہ ابوبکر
فرمایا کہ اے ابوبکر یہ شخص جس کو تم دیکھ
دنیا و آخرت میں میرا وزیر ہو اگر تم چاہو
اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرو درخشاں ہو وہ
خوش ہو تو تم کو چاہئے کہ علی کو راضی خوش کرو
کیونکہ علی کی خوشنودی خدا کی خوشنودی ہو اور
علی کا غضب خدا کا غضب ہے۔

یہ ہے نبی و رسول کی شان کس موقع پر اور کیسی خوبی کے ساتھ ان مدعیان خلافت
کو متنبہ کیا ہے کہ علی کی خوشنودی و رضائے طالب رہنا اور اس کے غضب سے گریز کرنا۔
جس طرح کہ حضرت علی نے خلافت کے موقع پر ان مدعیان حکومت سے احتجاج کیا ہے
اور اپنا حق بتایا ہے۔ وہ ظاہر کر رہا ہے کہ ان بزرگوں نے خلافت لیکر غضب الہی
مول لیا یا رضائے خدا وندی۔

حدیث انت تبرع ذمتی وانت خلیفتی فی امتی کی صحت کو علماء اہل حکومت
تسلیم کرتے ہیں لیکن چونکہ وہ ان کے دعوے کی قطعاً تردید کرتے ہیں۔ لہذا اس کی توجیہ و
تذلیل کرنے کی کوشش بھی کرتے ہیں چنانچہ علامہ روزبھان کہتے ہیں کہ ہم بھی تو علی کو
خلیفہ رسول مانتے ہیں اگرچہ چوتھے درجے پر۔ یہ تاویل کہاں تک درست ہے۔ ہم خود
ناظرین کی عقل سلیم پچھوڑتے ہیں آیا اس سے خلیفہ بلافضل مراد ہے یا یہ مراد ہے کہ
تین خلیفہ جکا ذکر تک نہیں درمیان میں شامل ہو کر علی چوتھے خلیفہ ہونگے۔ پہلے تین
خلیفہ کیوں نہ مقرر کئے۔ ان کو کیوں نہیں کیا۔ چوتھے خلیفہ کے مقرر کرنے اور بیان
کرنے کی ایسی کیا جلدی تھی۔ اگر تین خلیفہ درمیان میں آنے تھے تو اول تو ان کی ضرورت
ضروری تھی۔ اگر کوئی مرنے والا اپنا وصی مقرر کرے اور کہے کہ انت وصی و ولی تو اس

اینگے کیا آپ کہنے والے کا یہ مطلب سمجھینگے کہ میرے مرنے کے بعد
 میرے ترکہ کا اہتمام کریں گے۔ اور کوئے مخاطب چوتھا وحی اُن کے
 بد پہلے تین وصیوں کا ذکر تک نہیں۔ ایسی رکیک تاویلیں وہ ہی
 کے دعوے کزود ہو گئے ہیں۔

یث ولایت۔

ول الله صلی الله علیہ
 حران علیا صحتی وانا لمن
 علی وھو ول کل مو من من بعدک
 فرمایا جناب سو فائدے کر علی مجھ سے ہوا میں
 علی سے ہوا اور علی میرے بعد سارے مومنین
 کا حاکم و والی ہے۔

آنحضرت کے اُن اقوال میں سے جو امر خلافت پر نص ہیں یہ حدیث ولایت ہے
 مدعا پر نہایت صحیح و صاف و بلا واسطہ طریقہ سے دلالت کرتی ہے۔ یہ حدیث متعدد
 طرق سے فقہ رواد کے ذریعہ سے ہم تک پہنچی ہے اور اسکو بے شمار ثنّین کرام تحقیقین
 عظام و مؤرخین حلام نے نقل کیا ہے۔ اسکی اہمیت کو مد نظر رکھتے ہوئے ہم نے نقشہ مندرجہ
 ذیل میں ان محدثین و مؤرخین کے نام درج کئے ہیں۔ یہ تمام بزرگان مذہب اہلسنت و
 جماعت کے عمائد عظام ہیں۔ اس نقشہ کو مرتب کرنے میں ہم کو کتاب مستطاب جفقات الاثر
 سے بہت مدد ملی ہے۔

نمبر شمار	اساتے مخرجین حدیث ولایت	سن و قتل ہجری	حوالہ جات
۱	ابو داؤد سلیمان بن داؤد طایسی	۲۰۴	مسند ص ۱۱۹ حدیث ۲۶۰ ص ۲۶۱ حدیث ۲۵۲
۲	ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ	۳۲۵	مفہم جلال الدین سیوطی قول علی فی فضائل علی علیہ السلام فی ذکر نزولہ و احوالہ و مناقبہ و فضائلہ و سیف السلول
۳	امام محمد بن محمد بن حنفیہ	۲۴۱	مسند الخزنا لاول ص ۳۳ و الخزنا لاربع ص ۳۳ و ۴۳۶۔ الخزنا لخماس ص ۳۳ و ۲۵۰ و ۲۵۱

نمبر شمار	اسم المؤلفین حدیث و لایث	تقریباً	حوالہ
۱	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سؤۃ الترمذی	۲۰۹	دس ۳۶۱-۱۱۲۱
۵	ابو عبد الرحمن ابن شعیب النسائی	۱۰۰۳	سنن ترمذی۔ تخصیص النسائی فی منہ
۶	حسن بن سفیان ثوری	۳۰۳	تقریب خور و مطبوعہ بنو امیہ
۷	ابو علی احمد بن علی الوصلی	۳۰۷	تقریب ابن تیمیہ بن عبد اللہ الوصلی۔ سنن۔
۸	ابو جعفر محمد جریر الطبری	۳۱۰	تہذیب الآثار۔
۹	غفر بن سلیمان الاطرابلسی	۳۲۲	کتاب فضائل الصحابہ۔
۱۰	سلیمان بن احمد بن احمد ابی الطبرانی	۳۶۰	تقریب محمد صدق عالم در حجاج اہل۔
۱۱	ابو حاتم محمد بن حبان	۳۵۴	تقریب محمد بن ایدین احمد الطبری در مناقب النضرہ
۱۲	محمد بن عبد اللہ بن محمد الحاکم النیسابوری	۳۵۵	مستدرک علی الصحیحین ابن ماجہ الثالث سنن۔ ۱۱۱۸ و ۱۲۸۹ و ۱۳۲۴ و ۱۳۵۵۔
۱۳	احمد بن موسیٰ بن مہدیہ الاصغرانی	۳۱۰	تقریب علی التفتی در کنز العمال۔
۱۴	ابو نعیم احمد بن عبد الاحد بن احمد	۳۳۰	تقریب ابن تیمیہ بن عبد اللہ الوصلی در کتاب الاکتاف
۱۵	احمد بن حسین بیہقی		تقریب خطب غار زم در کتاب المناقب
۱۶	ابو القاسم حسین بن محمد المعروف بخلیف		کتاب محاضرات لا دبار و محاورات الشہر۔
۱۷	ابو بکر احمد بن علی بن ثابت المعروف بخلیف	۳۶۳	تقریب علی التفتی در کنز العمال۔
۱۸	ابو عمرو یوسف عبد اللہ المعروف ابن عبد البر	۴۰۳	الاستیعاب فی معرفة الاصحاب سنن ترمذی علی ۲۱۵
۱۹	مسعود بن ناصر السجستانی	۴۷۷	درایت حدیث و لایث۔
۲۰	ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب المعروف ابن المغازلی۔	۵۸۳	کتاب المناقب۔
۲۱	ابو جعفر خیر بن شہر آشوب بن شہر آشوب بن شہر آشوب	۵۰۹	فردوس الاخبار۔

سند	مخبرین حدیث لایب	حوالجات
	الدیلمی	
	ابی بن ابراهیم انطیخی	کتاب خصائص العلویہ -
۵۵۸	هو شہوار بن شیوہ بن شہوار بن	مسند الفردوس
	شیرویہ الیلمی	
۲۲	ابو المودیر موفی بن احمد المعروف بخرم	کتاب المناقب ۵۶۸
۲۵	ابو القاسم علی بن حسن بن ہمتہ اللہ	موافقات الوعین طوالت تصحیح یوسف بکچی ۵۷۱
	المعروف ابن عساکہ	کفایۃ الطالب شہاب الدین احمد در توضیح الدلائل
		و محمد بن اسمعیل اصلاح الامیر و وفہ النذیرہ -
۳۰۰	ابو جاد بن محمود بن محمد بن حسین بن	بتصحیح سید شہاب الدین در توضیح الدلائل -
	یحیی الصالحی	
۲۷	ابو السعادات مبارک بن محمد المعروف	کتاب جامع الاصول من احادیث الرسول ۶۰۶
	ابن الاثیر الجوزی	
۲۸	عبد الکبیر بن محمد بن عبد الکبیر بن	بتصحیح ملا علی تقی در کنز العمال ۶۳۳
	الفضل قزینی -	
۲۹	عزالدین ابو الحسن علی بن محمد المعروف	اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابہ ۶۳۰
	ابن الاثیر الجوزی	
۳	ابو الربیع حلیمان بن یحیی بن سالم	کتاب الشفاء ۶۳۴
	البیہقی المعروف ابن سبیح	
۳۱	فضیل الدین ابو عبد اللہ محمد بن	کتاب محمد بتصحیح ابراہیم ہاشمی در کتاب
	عبدالواحد المقدسی	الاکتفاء
۳۲	ابو سالم محمد بن طلحہ القرشی	مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول ۶۵۲
۳۳	ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن محمد بکچی	کفایۃ الطالب ۶۵۸

نمبر شمار	اسمائے تحریرین حدیث ثلاث	سنہ قمری	حوا
۳۴	محمد بن ابی حمزہ بن عبد اللہ بن محمد الطبری	۶۹۶	ریاض النضرۃ الجۃ ص ۱۰۱ و ۱۰۲
۳۵	ابراہیم بن محمد الحمیری	۷۲۲	فوائد السطین فی فضائل
۳۶	شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی	۷۴۸	میزان الاعتدال الجوز الاول ص ۱۹
۳۷	محمد بن یوسف الزرندی		نظم در ریاض السطین
۳۸	محمد بن مسعود الکاذرقی		تصحیح شباب الدین احمد در توضیح الدلائل
۳۹	علی بن شباب الدین السعفی	۷۸۶	مودۃ القربی - مودۃ السادۃ
۴۰	سید شباب الدین احمد		توضیح الدلائل
۴۱	شباب الدین احمد بن علی المعروف ابن حجر عسقلانی	۸۵۲	اصحاب فی تفسیر الصحابہ ترجمہ علی فتح البدر شرح صحیح بخاری الجوز الثانی ص ۵۳
۴۲	حسین بن حسین الدین المیبدی	۸۷۰	فوائد
۴۳	جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی	۹۱۱	جمع الجوامع
۴۴	شباب الدین احمد بن محمد القسطلانی	۹۲۳	ارشاد الساری شرح صحیح بخاری
۴۵	عبد الوہاب بن محمد بن رفیع الدین	۹۳۲	تفسیر لوری
۴۶	محمد بن یوسف الشامی		بیل المدنی والارشاد فی سیرۃ خیر العباد
۴۷	شباب الدین احمد بن محمد بن علی بن حجر	۹۷۳	صدائق محرق باب التماس فضل الشافعی حدیث الخامس والعشرون ص ۷۷
۴۸	علی بن حسام الدین بن عبد الملک المعروف علی التتقی	۹۷۵	کنز العمال الجوز السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۰۱ ص ۱۵۴ حدیث ۲۵۵۹ و ۲۵۵۸ و ۲۵۵۷ و ۲۵۵۶ ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۱ و ۲۵۷۹ و ۲۵۷۸ حدیث ۲۶۶۶ ص ۲۹۶ حدیث ۲۶۸۸ و ۲۶۸۷ حدیث

تواہجات	سنہ ھ	زچین حدیث دلائل
۶۰۶۲ حدیث ۳۹۹ - ۶۰۸۱ -		
کتاب العقد النبوی وانسر المصطفوی -	۹۹۰	ید اللہ بن شیخ بن عبد اللہ
نواقص -	۹۹۵	فدوم بن عبد الباقی
کتاب التفتار		ابراہیم بن عبد اللہ البیہقی المعروف صابی
تبرید ابی تریب الاصحاب -		احمد بن محمد بن احمد الحافی
الربعین	۱۰۰۰	جمال الدین عطار الدین فضل اللہ شیرازی
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ -	۱۰۱۳	علی بن سلطان محمد الہودی المعروف قادی
کنز ذالحقائق فی حدیث خیر الخلائق -	۱۰۳۱	عبدالرؤف بن تاج العافین المناوی
صراط سوسی فی مناقب آل النبی -		سید محمود بن محمد بن علی الشیخانی القادری
وسیلۃ المال فی مناقب لآل -	۱۱۳۷	احمد بن فضل بن محمد باکبشر
مقلح النجار، نزار الابرار ص ۲۱		میرزا محمد معتقد خان البغستانی
معارج العلی فی مناقب الرضی -		محمد صد عالم
قرۃ العینین، ازاتہ الخفار		ولی اللہ احمد بن عبد الرحیم
روضۃ المندیہ شرح تحفۃ العلویہ	۱۱۸۲	محمد بن جمیل بن صلاح الامیر بہمانی
اسعاف الراغبین مطبوعہ مصر ص ۱۳۱		محمد بن علی الصبان
وفیۃ المال فی شرح عقد جابر المال -		احمد بن عبد القادر عجمی
سبعۃ مسائل -	۱۲۲۵	سنار اللہ پانی پتی
وسیلۃ النجاة -		مولوی محمد حسین ابن حب اللہ
رسالہ اصول الایمان -		محمد سالم بن محمد سلام الدین فخر الدین بن
		محمد اللہ بن نور اللہ بن ذراحتی
		بن عبد الحق دہلوی -

نمبر شمار	اسماءُ فرعون حدیثِ ثلاث	سُنیہ فاہ	حوالہ
۶۷	ولی التمدن حبیب بن حبیب اللہ		مرآة المؤمنین فی مناقب
۶۸	شیخ سلیمان القندوزی البغی		ینابیح الوہ مطبوعہ اسلامپور
۶۹	مولوی حسن خان بن محمد بن قاسم قاسم کمانی		قول المستحسن فی فخر الحسن

ان سب کتابوں کی عبارات نقل کرنا باعث طوالت ہوگا۔ ہم صرف امام احمد حنبل میں سے چند عبارات نقل کرتے ہیں:-

ثنا لِحَبِيبِ بْنِ حَمْدٍ ثَنَا أَبُو عَوْنٍ ثَنَا أَبُو بَلْجَثْنَا عَمْرُ بْنُ مِيعُونَ قَالَ ابْنُ لُجَّاسٍ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا تَأْتَاكَ تَسْعَةٌ دَهْطَ فَقَالَ يَا أبا عَبَّاسٍ أَمَا إِنَّ تَقُومَ مَعَنَا وَأَمَا أَنْ تَخْلُوْنَا هُوَ لَوْ قَالَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَلْ أَتُومَ مَعَكُمْ قَالَ وَهُوَ يَوْمُئِذٍ صَحِيحٌ قَبْلَ أَنْ يَبْعِي قَالَ فَاثْنَدْنَا فَتَحَدَّثْنَا فَاثْنَدْنَا رَدِي مَا قَالُوا قَالَ فَبِجَاءِ يَنْفُضُ ثَوْبَهُ وَيَقِيلُ أَفْ وَتَفْ وَتَقْعُوَانِي رَجُلٌ لَهُ عَشْرُونَ قَعْوًا فِي رَجُلٍ تَالَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْعَثُ رَجُلًا لَا يَخْزِيهِ اللَّهُ أَبَدًا الْحَبِيبُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ فَاسْتَشْرَفَ لَهَا مِنْ اسْتَشْرَفَ

عمر بن میمون کہتا ہے کہ میں ایک دن ابن عباس کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ اتنے میں نوا آدمی آئے اور انہوں نے کہا کہ اے ابن عباس یا تو تم اٹھ کھڑا ہوا یا بیٹھ چلو یا ان لوگوں کو جو تمہارے پاس بیٹھے ہیں اٹھا کر ہمارے لئے تنگیہ کر دو۔ ابن عباس نے کہا کہ میں تمہارے پاس آتا ہوں۔ یہ ان کے نابینا ہونے سے پہلے کا ذکر ہے۔ وہ اٹھ کھڑے اور آپس میں باتیں کرنے لگے۔ میں نہیں جانتا کہ انہوں نے کیا گفتگو کی تھی میری بین ابن عباس کے پاس آئے اپنے کپڑے بھارتے جلتے تھے اور کہتے جلتے تھے کہ اُن اُن شخص کی یہ لوگ برائی کر رہے تھے۔ جس میں نہایت اعلیٰ و س فضا ل تھے۔ ایسے شخص کو یہ لوگ برا کہتے ہیں کہ جس کی نسبت جناب رسول خدا فرمایا کہ میں ایسے شخص کو علم دیکر لڑائی پر مجبور نہ کروں گا جس کو کبھی خدا نے دلیل نہیں کیا۔ وہ شخص خدا اور اس کے رسول کو دوست

یا ایاہم فی الرجل
کان احداکم
ءو هو ارمدا
فنفقت فی عینہ
بہ ثلاثا فلما عطاها
یصفیہ بنت حمی
بعث فلانا بسورة التوبہ
علیہا خلقہ فاخذھا
منہ قال لا یدھب بہا الا
رجل منی وانا منہ قال
وقال لبنتی عمہ ایکہ یوالمینی
فی الدنیا والاخرۃ قال
وعلی معہ جالس فابوا
فقال علی انا والیک
فی الدنیا والاخرۃ قال
انت ولینی فی الدنیا والاخرۃ
قال فترکہ ثم اقبل علی
رجل منهم فقال ایکہ
یوالمینی فی الدنیا والاخرۃ
فابوا قال فقال علی انا والیک
فی الدنیا والاخرۃ فقال
انت ولینی فی الدنیا والاخرۃ
قال وکان اول من اسلم من

رکھتا ہو۔ لوگوں کے ولیس علم حاصل کرنیکی خواہش
پیدا ہوئی لیکن جناب رسول خدا نے کہا کہ علی
کماں ہے۔ لوگوں نے جواب دیا کہ وہ جلی پڑھے ا
پس رہے ہیں۔ آنحضرت نے جواب دیا کہ کیا تم میں سے
کوئی ایسا نہ تھا جو اٹا پیتا پس علی ائے۔ اُنکی
آنکھیں ان نون میں دکھتی تھیں وہ دیکھ
نہیں سکتے تھے پس آنحضرت نے اُنکی آنکھوں میں
اپنا لہاذب بن لگایا پھر علم کو تین مرتبہ ملایا۔ اور
حضرت عمار کے چلنے کیا پس علی ائے اور فتح حاصل
کی اور صفینت کے کوہ در جناب رسول خدا نے فلان
شخص کو توبہ دیکر بھیجا لیکن اس کے عقب ہی میں علی
بن ابی طالب کو بھیجا پس علی نے وہ سورہ توبہ
اس شخص سے لی۔ جناب رسول خدا نے فرمایا
کہ سورہ توبہ کو پڑھیں لیکن اس میں وہ شخص پڑھتا
ہو جو مجھ سے ہو اور میں اُس سے ہوں۔ آنحضرت نے
اپنے رشتہ داروں کو جمع کر کے اُن سے کہا کہ تم میں سے
کوئی نہ بنا و آخرت میں میری جانشینی و ولایت
عمر کرے گا۔ علی بھی وہاں تھے اُن لوگوں نے انکار
کیا لیکن علی نے کہا کہ میں دنیا و آخرت میں آپ کا
دینی وارث بننے کے لئے تیار ہوں پس جناب
رسول خدا نے فرمایا کہ توبہ والی و وارث دنیا و
آخرت میں یہی جناب سر لکھنا ہر ایک کے پاس
جا کر یہی صلائے عام دیتے تھے اور وہ اٹھا کر لے

لہ اصواتی
ی بمنزلہ
ن موسیٰ الایات
بی انہ لامیغی ان
الا وانت خلیفتی
وقال لہ رسول اللہ
انت ولی فی کل مومن بعدک
وقال سدوا ابواب المسجد
غید باب علی فقال فیدخل
المسجد جنبا و هو طریقہ
لیس لہ طریق غیہ قال وقال من
کنت مولاه فان مولاه علی

دیکھا کہ حضرت فرمایا کہ کیا تم راضی ہو کہ میں تمہاری
نسبت تجھ سے وہی ہو جو ان کو موسیٰ سے تھی اور
جو کہ تم ہی نہیں ہو مناسب ہے کہ میں جنگ پر
عادل اور تم میری جانشینی میں کرو آنحضرت نے
اس سے فرمایا کہ تم میرے بعد ہر ایک مومن کے حاکم
ہو جناب رسول خدا نے تمام صحابہ کے دروازہ
جو مسجد کے طرف تھے بند کر دئے لیکن علی کا دروازہ
کھلا رکھا پس علی حالت جنابت میں مسجد
میں داخل ہوئے تھے اس کے علاوہ اور کوئی
دروازہ کھلے گھر کا تھا جناب رسول خدا نے
فرمایا کہ جس کا میں امی اور حاکم ہوں اس کا یہ
علی حاکم و مولای ہے۔

امام احمد بن حنبل: مسند احمد جلد اول ص ۳۳
عبداللہ بن طبری: ریاض النعمۃ ج ۱ ص ۱۰۷ و ۱۰۸
حدیثنا ابن عساکر حدیثی اجلہم
الکندی عن عبد اللہ بن بکر
عن ابیہ بکر قال بعث رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عثمان
ال بنی علی امہما علی ابن ام طالب و
علی الاخر خالد بن الولید فقال اذا
التقیمت فلی علی الناس ان اذ قد قما
فکل واحد منکم علی
جندہ فلقینا بنی زید من

بریدہ سے منع ہوئے عبداللہ نے روایت کی کہ وہ
کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے بنی کنینہ پر دو
شکرہ کر کے بھیجے ایک کے سرہار علی تھے اور
دوسرے کے سرہار ابوبکر و علی و علی بن ابی طالب
کے شکرہ اس پر جو ان دنوں لشکر کے سرہار
علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب
سے ہر ایک اپنے اپنے لشکر کا حاکم و بریدہ کہتے ہیں

من اجل الیمن فاقتتلنا فظهر المسلمون
 علی المشرکین فقتلنا المقاتلة و
 سبينا الذریة فاصطفی علی امرأۃ
 من السبی لنفسه قال بريدی کتب
 معی خالد بن الولید الی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بغیرہ بذلک
 فلما انیت المنی صلی اللہ علیہ
 وسلم دفعت الکتاب فقری
 علیہ فرأیت الغضب فی وجہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقلت یا رسول اللہ ہلما مکان
 العائد بعنتنی مع رجل ف
 امرتني ان اطعہ ففعلت
 ما ارسلت به فقال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا
 تقم فی علی فان منی وانا منه
 وهو لیکم بعدی وانه منی
 وانا منه وهو لیکم بعدک
 امام احمد بن حنبل: مسند الجوز الخامس ص ۳۵۶

حدیثِ دلالت میں من بعدک (میرے بعد) کا فقرہ خاص طور سے قابلِ توجہ
 اس سے صاف ظاہر ہو کر یہاں نبی کے معنی حاکم کے ہیں۔ دوست کے نہیں ہیں کیونکہ
 حضرت علیؓ دورانِ حیات آنحضرتؐ میں ہی ہر ایک مومن کے اس طرح بھائی تھے جس طرح
 آنحضرتؐ کی وفات کے بعد۔

کردوں لشکر لگئے اور نبیؐ سے لڑائی
 فتح ہوئی جب نے بہت
 بچوں اور عورتوں کو قیدی
 میں سے ایک اپنے لئے منتخب
 میں کہ خالد بن ولید نے ایک نو
 جناب رسولؐ کی خدمت میں دوا کر کے
 میں اس وقت کی شکایت درج کی گئی جب میر
 جناب رسولؐ کی خدمت میں حاضر ہوا تو وہ
 عریضہ آپ کے سامنے پیش کیا میں نے عریضہ
 آپ کو پڑھ کر سنایا گیا میں نے دیکھا کہ آنحضرتؐ کے چہرے
 پر غضب آنا نماز میں ہوئے میں نے عرض کی کہ
 پناہ کا مقام پر کیونکہ آپ نے مجھ کو ایک شخص کے ماتحت
 روانہ کیا اور حکم دیا کہ اس کی اطاعت کروں پس
 میں نے حکم کیا جسکے لئے مجھ کو گیا تھا آنحضرتؐ نے
 فرمایا کہ علیؓ کے بابت بھی جھگڑا نہ کرنا۔ وہ مجھ سے
 ہے اور میں اس سے پہلے اور وہ میرے بعد تم سب کا
 حاکم ہے۔ یہ بات آپ نے بغرض کیا کہ میری فرمائی۔

اے امور کے اس واقعہ سے حضرت خالد بن ولیدؓ کی طبیعت کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ آپ جناب علی رضی کی مخالف پارٹی میں تھے۔

دلیلیسی کے راویان حدیث ولایت ابو عوانہ، ابو بکر عمر بن میمون ہیں۔ بلکہ راویان حدیث ولایت عبدالرزاق، عفان، جعفر بن سلیمان، شک، مطرف، عمران، ابن غیر، اسلم الکندی، یحییٰ بن حمار، عبداللہ بن یزید اور بریدہ ہیں۔ ان کے ثقہ و معتبر موبکا ذکر اس کتاب کے حصہ دوم یعنی کتاب لسان

الرحم میں ملاحظہ ہو۔ جماعت اہل حکومت میں جو تبراہام احمد حنبل اور ان کے مسند کا ہے وہ اظہر من الشمس ہے۔ چارائے میں سے ایک امام ہیں کسی حدیث کا مسند احمد حنبل میں ہونا اس کی صحت کی قطعی دلیل ہے۔ امام احمد حنبل نے اپنے فرزند رشید عبداللہ کو وصیت کی تھی کہ جب سلام میں خستہ پڑے دیکھو اور احادیث رسولؐ اتنی شائع ہو جائیں کہ کذب اصل میں فرق نہ معلوم ہو تو میرے مسند کی طرف رجوع کرنا اور جو حدیث اس میں آئے اس کی صحت میں کبھی شک نہ کرنا ترمذی، وخصائص نسائی میں اس حدیث ولایت کے راویان قتیبہ بن سعید، جعفر بن سلیمان، یزید الرشک، مطرف بن عبداللہ، عمران بن حصیب، واصل بن عبد الاعلیٰ، ابو الفضل، طلحہ و عبداللہ بن بریدہ اور بریدہ ہیں۔ انکی توثیق کیلئے حصہ دوم کتاب ہذا دیکھنا چاہئے۔

بارہ صحابیوں سے یہ حدیث مروی ہو یعنی حضرت علی، حضرت امام حسن، حضرت ابوذر جناب عبداللہ بن عباس، ابوسعید سعد بن مالک الخدری، برابر بن عازب الانصاری، ابولیل بن عبداللہ انصاری، عمران بن حصیب، زید بن اخصب الاسلامی، عبداللہ بن عمر، عمرو بن العاص اور وہب بن جرفہ۔

آنحضرتؐ بار بار متعدد موقعوں اور مختلف مقامات پر اس اعلان صریح کا اعادہ فرمایا ہے۔ جانشینی کا یہ ایک ایسا صانع میرج اعلان ہو کہ جس میں کسی شک و شبہ کی مطلقاً گنجائش نہیں۔ لہذا ارباب حکومت کے مقلدین کے لئے ضروری ہوا کہ اپنا مذہب قائم رکھنے کیلئے کچھ نہ کچھ اعتراض اس علاج کے اوپر کریں چنانچہ انہیں کا

کوئی نہ کوئی عالم اپنی عقل و سمجھ کے مطابق کچھ نہ کچھ غلوں غاں کرتا
اعتراضات کو جمع کر کے مولوی نصر اللہ کلاہی نے اپنی کتاب
تحریر کی۔ اور اُس میں سے سرقہ کر کے شاہ عبدالغزیز دہلوی نے جو
سے فارسی میں ایک کتاب لکھی۔ ہم نے سرقہ کا لفظ اسوجہ سے ہم
تحفہ اثنا عشریہ کو اپنی خاص تصنیف و تالیف بیان کیا ہے اور صواری
عرصہ ہوا کہ اس تحفہ کی دو جہاں اڑ چکی ہیں۔ اور بہت سی کتابیں اُس کی
گئی ہیں۔ جو حق کی تلاش کرنا چاہتا ہے۔ اُسے چاہئے کہ منجملہ دیگر کتب کے بعد
بارہ جلدات۔ جو ابھر بقرہ فی رد تحفہ اثنا عشریہ۔ تشدید المطاعن سے حصص سید
ناصری، تقلیب المکائد، حدیقہ سلطانیہ، طعن الریح، حصصاً طالع صیورم الہیات
حسام الاسلام، نزہۃ اثنا عشریہ وغیرہ کا مطالعہ کرے۔ یہ سب کتابیں فارسی میں ہیں اور
لکھنؤ سے مل سکتی ہیں بفضلہ خفیر کے کتب خانہ میں بھی موجود ہیں۔ حدیثِ ولایت کے
متعلق شاہ عبدالغزیز صاحب اپنے تحفہ میں یہ اعتراض کرتے ہیں:-

حدیثِ موسیٰ۔ روایتِ بریدہ مروفا قال ان علیاً منی وانا من علی وھو ولی
کل موھن من جدی واین حدیث باطل است زیرا کہ در سناد و ادراج قاطع شد و فوجی
است متہم در روایت خود و مجبور اور الضعیف کردہ اند پس بحدیث او احتیاج نتوان کرد نیز
ولی از الفاظ مشترکہ است۔ چہ نہ بھمت کہ اولی بتصرف مراد باشد و نیز غیر مقبول است ثبوت
و ہذب اہلسنت ہمین است کہ دفتہ از اوقات حضرت امیرام مقرر ضلطا عہد بود و بعد از
جناب صلے اللہ علیہ وسلم۔

گویا تین اعتراض ہوئے۔ ۱۔ حدیثِ ولایت روایتِ بریدہ ہے اور اس کے
اسناد میں اعلیٰ وقع ہوا ہے۔ جو متہم بر تشیع ہی اہلسنت و جماعت اُس کی تصنیف
کرتے ہیں۔ لہذا اُس پر احتجاج کی بنا قائم نہیں ہو سکتی (۲) دلی الفاظ مشترک ہیں سے ہی
جس کے کئی معنی ہیں۔ صرف اولی بتصرف ہی اُس کے معنی کیوں لئے جاویں (۳)
بعد سے مطلب بعد منقصہ ہے۔ اہلسنت بھی مانتے ہیں کہ اپنے وقت میں حضرت

امام مقرر فی الطاعت تھے ان میں سے ہر ایک اعتراض کا ہم جواب دیتے ہیں
حضرت شاہ صاحب کس طرح ایمان داری سے بحث کرتے ہیں۔
۱۔ اول۔ قبل اس کے کہ ہم اس اعتراض کا جواب دیں ہم ناظرین کی
طرف منقطع کرتے ہیں۔ جو اس اعتراض کی وجہ سے مقرر ہوتا ہے
الغزیز دہلوی حضرت علی کے حق میں جو کوئی روایت کسی شیعہ کے ذریعہ سے
اس وجہ سے ناقابل قبول ہوتی ہے کہ اس کے سلسلہ رواۃ میں ایک شیعہ
ہے۔ پھر کہیں نہ ہم اسی اصول کی بنا پر یہ قاعدہ مقرر کریں کہ جو روایت حضرت ابو بکر
مروغان کے حق میں ہو وہ ناقابل قبول ہوگی۔ اگر اس کے سلسلہ رواۃ میں کوئی راوی
اہلسنت و جماعت میں سے ہے۔ ہم تو اس قاعدہ کو منظور کرتے ہیں لیکن حضرات
اہلسنت و جماعت خود اس قاعدہ کو جو شاہ عبدالغزیز نے مقرر کیا ہے کبھی منظور نہیں
کریں گے کیونکہ اگر اس قاعدہ کو مان لیا جائے تو حضرات ثلاثہ کے فضائل تو کہاں بخر
نہیں کیا کچھ ثابت ہو جائے۔ اب ہم اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں۔

اس حدیث کے راوی فقط برید ہی نہیں ہیں جیسا ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔ یہ
روایت بارہ صحابیوں سے مروی ہے۔ حضرت علی سے علامہ دہلی نے اس روایت کو
نقل کیا ہے جیسا کہ علی التقی نے کنز العمال البحر السادس صفحہ ۲۵۸ میں
اور میرزا محمد متوفان نے منتہی الانبیاء لکھا ہے۔ یہ داند رعشید تبارک الاقربین
کے نزول کے ضمن میں اس حدیث کو حضرت علی کی روایت سے ابن مردودہ و ملا علی التقی
کنز العمال، اور محمد محبوب عالم تفسیر فہامی نے بیان کیا ہے۔ نیز حضرت علی سے اس
حدیث کو خطیب بغدادی، زبیر بن عباد و عبدالکریم رافعی (کتاب التذوین، زندی
تفہیم مدرسین، وسیطی مجمع البحار، و ملا علی تہقی کنز العمال، میرزا محمد متوفان
منتہی الانبیاء، محمد صدر عالم (معارج العلی)، و عیسیٰ زخیرۃ الملک، و میرزا حسن زمان۔
و قول ستمن فی فخر حسن نے روایت کیا ہے۔ حضرت امام حسن سے شیخ سلیمان
بجلی نے بیابج المودعین نقل کیا ہے۔ حضرت ابوذر جندب بن جنادہ انصاری

سے اس حدیث کو شہدار دیلمی نے مسند الفردوس میں نقل کیا ہے۔
 الوصابی نے کتاب الاکتفا میں تحریر کیا ہے عجب الدین عباد
 طیالسی اور امام احمد حنبل و ابو یعلیٰ نے اپنے اپنے سند میں، حاکم
 میں، ابن عبد البر نے الاستیعاب میں، الخطب خازم نے کتاب
 میں، ابن عساکر نے موافقات وربعین طوال میں، محمد بن یوسف الکلبی
 کفایت اطالب میں، محب الدین طبری نے ریاض النضرۃ میں، سید شہاب الدین
 احمد نے توضیح الدلائل میں، ابن حجر عسقلانی نے اصابہ میں، ابراہیم الوصابی نے
 کتاب الاکتفا میں، سنہوی نے کنوز الحقائق میں، احمد بن الفضل بن محمد باکثیر نے
 وسیلہ المآل میں، میرزا محمد معتمد خان بدخشانی نے مفتاح النجاء و منزل الابرار میں
 شاہ ولی اللہ نے ازاتہ الخفایں اور محمد بن اسماعیل صلاح الامیر نے روضۃ السندیہ
 میں نقل کیا ہے۔ ابوسعید سعد بن مالک النخدری سے حدیث لایت کی نقل کرتی
 نے کتاب النصاب فی العلویین فی ضمن واقعہ غدیر خم، ابو نعیم اصغمانی نے کتاب منازل
 من القہان فی علی میں اور جمال الدین محدث نے ربعین میں نقل کیا ہے۔ براہین
 العاذب الانصاری سے ابو المنظر سمعانی نے کتاب فضائل الصحابہ میں در
 ذیل ذکر حدیث غدیر نقل کیا ہے۔ ابو یعلیٰ بن عبد اللہ الانصاری سے حدیث
 ولایت و الخطب خازم نے کتاب المناقب میں وایت کیا ہے عمران بن حصین
 سے حدیث لایت کو ابوداؤد طیالسی، ابن ابی شیبہ، احمد حنبل، ترمذی، نسائی،
 حسن بن سفیان، ابو یعلیٰ، ابن جریر، یحییٰ بن سلیمان، ابوحاتم بن حبان، طبرانی،
 حاکم، ابو نعیم اصغمانی، ابن المغازی، شیروہ دیلمی، ابوالسعد اوت ابن الاثیر
 البخاری، عزالدین ابن الاثیر، محمد بن طلحہ قرشی، محمد بن یوسف البخاری، محب الدین
 الطبری، ابراہیم بن محمد حموی، ذہبی، زرنندی، سید شہاب الدین احمد، ابن حجر
 عسقلانی، حسن بیہقی، جمال الدین سیوطی، حاجی عبد الوہاب ابن حجر بلا علی
 متقی، مرزا محمد دوم، ابراہیم وصابی، جمال الدین محدث، علی القاری، احمد بن

مرزا محمد بن خشتانی، محمد صدق عالم، شاہ ولی اللہ، محمد بن اسماعیل
 علی حبان، مولوی محمد حسین، محمد سالم، مولوی ولی اللہ کھڑکی
 نے نقل کیا ہے۔ بریدہ بن الحصبیب الاسلمی سے حدیث
 شیبہ احمد بن حنبل، نسائی، مسعود بن ناصر حسبتانی، شیرازی
 ابن سبیح اندلسی، ضیاء الدین حنبل، محب الدین طبری، سیدنا الدین
 حجر عسقلانی، شہاب الدین قسطلانی، محمد بن یوسف شامی، ملا علی قلی،
 یم وصابی، احمد حنفی، شیخانی قادری، میرزا محمد بن خشتانی، محمد صدق عالم، اور
 مولوی ولی اللہ کھڑکی نے نقل کیا ہے۔ عبداللہ ابن عمر سے حدیث دلایت کبریٰ
 علی ہدائی نے مودۃ القربی میں اور عمرو بن العاص سے خطبہ خوارزم نے
 کتاب المناقب میں نقل کیا ہے۔ وہب بن حمزہ سے حدیث دلایت کو شیخ
 سلیمان بلخی نے مینابیح المودۃ میں روایت کیا ہے۔

ابناظرن کو عبدالعزیز صاحب دہلوی کی دیانتداری ایمانداری کا
 اچھا نمونہ ہو گیا ہو گا۔ آپ نے فقط یہ کہہ کر کہ یہ حدیث محض بریدہ سے مروی نقل ہے
 لوگوں کو دھوکہ اور غلط فہمی ڈالنے کی کوشش کی۔ غضب خدا کا خود ان کے
 والد ماجد شاہ ولی اللہ نے اپنی تصنیفات قرۃ العینین وازانۃ الخفا میں اس
 حدیث دلایت کو عمران بن حصین اور عبداللہ ابن عباس سے نقل کیا اور انکی سناد
 میں اہل جنہیں پر کیا حضرت شاہ عبدالعزیز اپنی والد ماجد کی تصنیفات سے بھی ناواقف
 تھے۔ یہ ہٹ دھرمی نہیں تو اور کیا ہے۔ اس اعتراض کی جڑی کٹ جاتی ہے جب
 ہم دیکھتے ہیں کہ کئی روایتوں کے اسناد میں حلیج نہیں ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ حلیج کے واقع ہونے سے کیا کیا خطرے پیدا ہوتے
 ہیں۔ کتب رجال المسند وجماعت میں حلیج کو شیعی خیالات کا آدمی ضرور
 لکھا ہے لیکن دیکھنا تو یہ ہے کہ اس زمانہ میں شیعہ کس کو کہتے تھے۔ حلیج کا
 سنہ وفات ۱۳۵ ہجری ہے۔ ابن حجر عسقلانی متوفی ۷۵۲ھ فتح الباری

شرح صحیح بخاری کے مقدمہ میں لکھتے ہیں :-

والتشیع محبة علی وتقديره علی الصحابة فمن قدمه
وعمره فهو خالف فی التشیع ویطلق علیه رافضی والرافضی
الی ذالک السبب والتصییح بالبغض فقال فی الرقص واناء
الی الدنیا فاشد فی الخلو ترجمہ تشیع صرف یہ ہے کہ علی سے محبت کریں اور
شیعین کے دیگر صحابہ پر انکو ترجیح دیں۔ غالی شیعہ وہ ہے جو حضرت علی کو شیخین پر بھی فضیلت
ہے اسکو رافضی بھی کہتے ہیں۔ اور اگر شیخین پر فضیلت نہ دے تو وہ صرف شیعہ ہے۔ اور اگر اس کے
ساتھ ہی کوئی شیخین پر حق کرے اور ان سے دشمنی رکھے تو وہ غالی رافضی ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ
وہ رجعت امام کا بھی قائل ہے تو وہ غلو رافضی میں بھی شدت کرتا ہے۔

اس تعریف کی رو سے محض شیعہ وہ ہے۔ جو حضرت علی سے محبت رکھتا ہے
حضرات شیخین سے بھی محبت رکھتا ہے اور حضرات شیخین کو حضرت علی پر ترجیح دیتا ہے
غالی شیعہ یا رافضی وہ ہے جو حضرت علی کو شیخین پر بھی فضیلت دیتا ہے غالی
رافضی وہ ہے کہ جو حضرت علی کی محبت کے ساتھ شیخین پر لعنت کرتا ہے اور ان
سے بغض رکھتا ہے۔ شدید غالی رافضی وہ ہے کہ جو اس کے ساتھ رجعت امام کا
بھی قائل ہے۔

شیعیت کی جو تعریف اوپر کی گئی ہے اس کے خود شاہ عبدالعزیز صاحب
تحفہ قائل ہیں چنانچہ اس ہی تحفہ میں حشر میں آپ فرماتے ہیں :-

باید است کہ شیعہ ادلی کہ فرقتیہ و تفضیلیہ در زمان سابق شیعہ ملقب
بودند و چلی خلاہ در واقع و زیدیان و اسماعیلیہ بایں لقب خود را ملقب
کردند و مصدق قباچ و شرور اعتقادی و جمعی گردیدند و فاضل عباس الحق
بابا بل فرقتیہ و تفضیلیہ اس لقب را بر خود پسندیدند و خود را باہل سنت
جماعت ملقب کردند۔ حالاد واضح شد کہ انچہ در کتاب تاریخ قدیمہ واقع می شود۔
کہ فلاح من الشیعہ او من شیعہ علی حالانکہ او از رؤسائے اہل سنت و جماعت است

”الاولیٰ والاسنی عاریتاً شیئاً کثیر من هذا الجنس فلیتنبہ“

بدالواحدین احمد بن الحسین بن عبد العزیز العکبریٰ حضرات اہلسنت
برو موقوف محکمین میں سے ہیں۔ انکا سنہ و وفات ۲۱۵ھ ہجری ہے
ت پر ان کے شیعہ ہونے کی وجہ سے سمعانی نے اعتراض کیا ہے اس کے
ب مولوی حیدر علی اپنی کتاب منتہی الکلام میں لکھے ہیں۔

۱۔ ہذا از کجائت شد کہ تشیع عرفی مراد باشد۔ چہ اطلاق این نقطہ بر مذہب تفضیل نہایت
امیر شیخین در کتب فن پیش اندیش وقوع یافتہ و قرینہ برین معنی نقطہ صحتی است چہ
اکابر علمائے اہلسنت و جماعت مفسرین و متفسرین اہلسنت اختیار و صحابہ کبار ائمہ
نیز گویند بلکہ راۃ کثیرہ و تفسیر نشان می بیند اگر بادت نیاید بقدر رجال اہل مرجع کن و
در باب کرایں مطالب در کتاب مذکور موجود است۔ جائیکہ ترجمہ اہل بن تغلب مشغول
شدہ و مختص مقالہ او جواب و سوال است۔ تقریر سہال آنکہ ابان بن تغلب شیعی بود
بہیں تعدیل و توثیق او باوصف مبتدع بودنش چہ بی شستہ باشد و تقریر جواب آنکہ
بدعت صغرے مانند تفضل مرتضوی شیخین بے تنقیص خدمت صدیق و فاضل در
بسیاری از تابعین متبع تابعین باوصف بدعت و راستی بودہ اگر از روایت شاہ
دست کشند بسیاری از آثار نبوی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم تلف شوند و ہذا در اخذ
روایت از بہنا صرفہ مذکورہ اند و فتلے کا را بان بن تغلب تفضل حضرت امیر است
و ذکر کتب بخلاف اہل بدعت کبرے کہ نفاق و تقیہ شعار ایشان است این قسم اہل
تتقدیر تو تہن نمی کنندہ قابل حجاب نمی پذیرند بلکہ ضال مضل مفتی ہر بدعتی
اس عبارت سے ظاہر ہے کہ اس قسم کا تشیع یعنی مختص جناب امیر کو نہ راست نہیں

پرفضیت میں نہایت متبع تابعین میں تھا جن سے احادیث روایت کی گئی ہیں۔
اگر انکی مرویات کو ان کے اس تشیع کے سبب رد و رد کر دیں تو پھر سنہ ۲۱۵ھ ہجری میں
سے کچھ باقی نہیں رہتا۔ ہاں غلو نفس کو ان لوگوں نے سبب تنقیص سمجھا ہے سو یہ لوگ نفسی
یا غالی رافضی سے روایت ہی اندہ نہیں کرتے۔ اب جو نقل کر رہے ہیں کہ جامع کے حقیقت

کیا تھے اور وہ کس قسم کا شیعہ تھا اس سے تو بہت سے محققین کے
جماعت نے احادیث روایت کی ہیں۔ علامہ ذہبی اپنی کتاب
میں بترجمہ جامع الکندی لکھتے ہیں:-

یقال اسمہ یحییٰ، ردی عن الشعبي و
طبقاتہ وعنه الثوري والقطان ابواسنا
وخلق وثقه ابن معين واسم ابن
عبد الله العجلي..... وقال ابن عدي
شيعي صدوق... وروی اسحاق
بن موسى الکندی عن شريك عن
اجله قال سمعنا ان ماسبا بابكر وعمر
احد الا اقترأ وصات قتيلا قيل مات
سنه خمس واربعين مائه-

ذہبی و میزان الاعتدال۔ المجلد الاول ص ۲۷

تہذیب التہذیب میں ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:-

قال ابن عدي له احاديث ضالحة
ویردی عنه الکوفیون ولم ار له
حدیثا منکر محاد لا لحدیثا لا اسنادا و
لا متنا الا انه یعد فی شیعۃ
الکوفۃ و هو عندی مستقید الحدیث
صدوق وقال شريك عن اجله
سمعنا انه ماسب ابابكر وعمر
احد الامات قتيلا و فقیرا

ابن عدی کہتے ہیں کہ اجماع کی احادیث صحیح ہوتی
ہیں۔ علمائے کوفہ وغیرہم اس سے احادیث مذکور
ہیں۔ اور کوئی منکر یا غلط حدیث اس سے نہیں
ہے۔ صرف یہ ہے کہ وہ شیعان کوفہ میں شمار ہوتا
تھا۔ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ نزدیک و صحیح حدیث
ہیں کہ زبیر الاحمہ آدمی ہے۔ شریک کہتا ہے کہ اجماع
کہتا تھا کہ کسی نے ابوبکر و عمر کو سب و شتم نہیں کیا
لیکن یہ کہ یا تو وہ فقیرین متبلا ہوا یا قتل کر دیا گیا۔

ظاہر ہے کہ اجماع صرف اتنا ہی شیعہ تھا کہ حضرت علی کو برا نہیں کہتا تھا۔ حضرات

کا قاتل تھا۔ اگرچہ یہ کرامات حضراتِ شیعین کی نہ تھیں بلکہ اُن کے
 شیعوں کی جائدادیں ضبط کر کے اُن کو فقیر بنا دیتے تھے اور اُن کو قتل کر دیتے
 تھے۔ سب و ستم کو گناہِ عظیم سمجھتا تھا۔ یہ اعتقاداتِ صاف
 ارجح سنائی غالی تھا۔ ابن حجر عسقلانی جیسے متعصب سنی اُسکو مستقیم
 جانتے تھے۔ وہی نے میزان الاعتدال میں ابان بن تغلب کے
 یہ لکھا ہے :-

ابان بن تغلب کو فی شیعہ تھا لیکن صادق تھا	بان بن تغلب الکوفی شیعہ لکن صدق
اور اُس کی توثیق احمد بن حنبل ابن معین ابو	وقد وثقه احمد بن حنبل ابن معین
حاکم و ابن عدی نے کی ہر وہ شیعہ غالی تھا۔۔۔	وابو حاتم و ابن عدی کان
بدعت و قسم کی ہوتی ہے ایک کو بدعت صغرے	غالی فی التشیع ... البدعة علی
جیسے کہ غلو فی التشیع اور تشیع بغیر غلو کے او	ضربین فبدعة صغرے غلو التشیع
اسکا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ تابعین و تبع تابعین	او کالتشیع بلا غلو ولا تحرق فہذا
میں یہ اکثر پایا جاتا ہے اور ساتھ ہی اُسکے اُن میں	اکثر فی التابعین و تابعیہم مع الدین
دینداری نہ ہو صدق بھی تھا اگر اُن کی بیان کرد	و الورع والصدق فلور حدیث
احادیث کی رو کر دیا جائے تو تمام سنن آثار ہنر یہ	ہو لاء لذلک جملۃ الآثار النبویہ فہذا
غائب ہو جاتے ہیں اور فسادِ عظیم ہو گا۔ بدعت	مفسدۃ مینۃ ثم بدعت کبریٰ کالر فض
کبرے وہ ہر جو فض غلو کامل ہو مثلاً حضرت ابو بکر	الکامل والخلوف والعطائی ابی بکر و
عمر پرست و قسم کرنا پس یہ اس قسم کے لوگ ہیں جن	عمر رضی اللہ عنہما والدعا الے
سے دلیل و حجت نہیں لیا جاسکتی۔	ذلک فہذا النوع لا یجتہد بہم۔

ذہبی: میزان الاعتدال۔ ترجمہ ابان بن تغلب ص ۷۷

درج سے اکابر ائمہ و اجلہ علماء سنیان مثل شعبہ و سفیان ثوری و ابن المبارک
 و ابو اسامہ و یحیی القطان و جعفر بن عون وغیرہم نے روایت کی ہے چنانچہ تہذیب
 الشذیب میں ابن حجر عسقلانی ارجح کے ترجمہ میں لکھتے ہیں :-

اجلحہ بن عبد اللہ بن حبیبہ یقال	ابو جحہ بن عبد اللہ بن جحہ
معاویہ الکندی ابو حبیہ و یقال سمہ	ابو حبیہ معی کہتے ہیں
بشیر و اجلحہ لقب روی عن ابی	تھذا نے ابو اسحاق و
اسحاق و ابی الزبیر و زید بن	عبد اللہ بن بیدہ و شعبر
الاصغر عبد اللہ بن بکر و ابو شعبر و غیرہم	جو اس سے شیعہ سفیان
وعدہ شعبہ و سفیان الثوری و ابی یزید	و ابو اسامہ و یحیی القطان جعفر بن
و ابو اسامہ و یحیی القطان جعفر بن	نے روایت کی ہے۔

ناظرین اکابر علماء سنیہ کا اصول پہلے معلوم کر چکے ہیں۔ جو لوگ حضرت علی کو حضرت ابوبکر و عمر سے افضل سمجھتے تھے وہ ان علماء کے نزدیک شیعان غالی و راشی تھے۔ اور انہی اخذ حدیث نہیں کیا جاتا۔ چونکہ اہل محدثین سنیہ نے اہل حلیہ سے احادیث اخذ کی ہیں لہذا یہی نتیجہ نکلا کہ اہل حلیہ شیعہ غالی یا راشی نہ تھا جن علماء نے اُس سے اخذ احادیث کیا ہو ان میں سے یحیی القطان ہے جو شیخ بخاری ہے۔ اور وہ ایسا متعصب شخص ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام جیسے بزرگ کو صا و اللہ صادق اللہ نہیں سمجھتا۔ چنانچہ سینف اللہ ابن اسد اللہستانی نے اس کو گستاخانہ فقرہ نقل کیا ہے۔ جو اُس نے امام جعفر علیہ السلام کے حق میں استعمال کیا تھا۔ قال یحیی ابن سعید القطان شیخ البخاری اجلحہ فی نفسی شیخاً و یحیی بن القطان شیخ بخاری کہتا ہے کہ میرے دل میں امام جعفر کی طرف سے کچھ شبہ ہے، حالانکہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے نہایت جلیل القدر محدثین نے روایات اخذ کی ہیں۔ امام ابو حنیفہ آپ کی نسبت فرماتے ہیں۔ عن ابی حنیفہ ما دأیت احداً اتقہ من جعفر بن محمد و لسا رأیتہ دخلت من الہیۃ عالم یدخلون لابی جعفر المنصور۔ و تہذیب الکمال فی اسما الرجال (ترجمہ) ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ میں نے جعفر صادق سے زیادہ فقیہ و عالم کوئی نہیں دیکھا۔ اور جب میں اُن کو دیکھتا ہوں تو میرے دل میں اُنکا اتنا رعب و خوف داخل ہو جاتا ہے۔ جتنا بادشاہ وقت جعفر المنصور کے دیکھنے سے نہیں ہوتا۔

یہ بھی بن القطن جیسا شخص ہرگز ارجح سے اخذ حدیث نہ کرتا اگر اُسے
نہی ہونے کا شبہ ہوتا اور اُس پر یہی کیا مختصر ہے۔ امام نسائی و
ابو جلد و اکابر ائمہ حدیث اُس سے اخذ حدیث کرتے ہیں چنانچہ
ابو حنبل نے ارجح سے نقل کیا ہے۔ امام نسائی کا ارجح سے اپنی صحیح
میں کاتب رجال مثلاً تہذیب التہذیب و تقریب وغیرہ سے ظاہر ہے
میں شرائط صحیح احادیث بخاری و مسلم سے بھی زیادہ سخت ہیں۔ چنانچہ
ایسے تذکرہ الحفاظ میں ترجمہ کہتے ہیں:-

ابن ظاہر کہتے ہیں کہ میرے بعد ابن علی الزنجانی سے ایک آدمی کی نسبت سوال کیا۔ انہوں نے اسکی توثیق کی میں نے کہا کہ اس نے تو اس کی تضعیف کی جو سعد بن علی الزنجانی نے جوایا کر کے میرے ہنسائی کی شرائط توثیق راہیوں کے متعلق بخاری وسلم سے زیادہ سخت ہیں۔

في بي: تذكرة الحفاظ.

یہی کلمہ عبدالوہاب بن سبکی اس سلسلے کے متبعین لطیفات شافعیہ کے ہیں
 لکھا ہے۔ لہذا ظاہر ہوا کہ بعض امام نسائی ہی کا حلق سے اخذ حدیث کرنا حلق کی توثیق کیلئے کافی
 ہے۔ اور امام احمد حنبل کے مسند کی جو توقیر و قدر و منزلت حضرات سنیہ کے نزدیک ہے
 وہ اظہر من الشمس ہے کسی حدیث کی صحت کا یہ آخری قطعی ثمر فیکٹ کہ وہ مسند
 احمد حنبل میں موجود ہے۔ اور کسی راوی کی توثیق، صدق ائمہ کے لئے یہ کافی دلیل قطعی
 ثبوت ہے کہ اس سے امام احمد حنبل نے اخذ حدیث کیا ہے۔ لہذا غریبہ لطیفات شافعیہ
 عبدالوہاب سبکی غرضکذا ثابت ہوا کہ حلق کی توثیق علماء کے کلام مشکائیں ابن معین،
 احمد حنبل، عمر بن علی فلاس، احمد بن عبداللہ الحنفی، یعقوب بن یساف، عبداللہ
 ابن نصر الحروف ابن صدیق ابن حجر عسقلانی وغیرہ نے کی ہے اور جامع صحیح ابی داؤد

نزدیکی و نسائی و ابن ماجہ کے روایات میں سے ہے۔ ابوالحاجان
الکمال میں ترجمہ جملہ لکھتے ہیں: قال عباس الدردی عن یحییٰ
عباس الدردی یحییٰ ابن معین سے روایت کرتا ہے کہ جملہ ثقہ ہے، ابن
تہذیب التہذیب میں ترجمہ جملہ لکھا ہے: قال ابن معین صراحہ
ثقہ و قال ہرثمہ و لیس بحدیث بائیں راہ ابن معین کہتے ہیں کہ جملہ صالح و ثقہ ہے اور
اخذ حدیث کرنے میں کچھ نہیں،

محمیٰ ابن معین کا جو درجہ اہل سنت کے نزدیک ہے وہ اس کتاب کے حصہ دوم
یعنی کتاب الاسناد و التراجم میں ملاحظہ ہو۔ عمرو بن قلاس کہتے ہیں کہ جملہ مستقیم
و صدق ہے۔ تہذیب التہذیب ابن حجر عسقلانی - جملہ کی توثیق علیہ اجمالی نے
جمعی کی ہے اور اُس کو ثقہ تسلیم کیا ہے۔ ملاحظہ ہو تہذیب الکمال خری و تہذیب التہذیب
ابن حجر عسقلانی و لآلی مصنفہ جلال الدین سیوطی۔ ابن عدی کی توثیق جملہ کے لئے ملاحظہ ہو
تہذیب الکمال خری۔ ابن حجر عسقلانی جیسے متعصب شخص نے اس کی توثیق کی ہے دیکھو
ان کی تقریب التہذیب۔

جب ناظرین نے معلوم کر لیا کہ جملہ کیسا شیعہ تھا۔ اُس کے اعتقادات کیا
تھے۔ اُس کی توثیق کتنے علماء کرانے کی ہے۔ شیخ صحیح ترمذی و سنن ابی داؤد و
نسائی و ابن ماجہ کے روایات سے۔ اور عظیم الشان علماء نے اُس سے اخذ احادیث کیا
ہے تو اب وہ شاہ عبدالعزیز کے اعتراض پر دوبارہ نظر ڈالیں کہ جملہ شیعہ ہو اور علماء
نے اُس کی تضعیف کی ہے۔ خود ناظرین نتیجہ نکال سینگے کہ تعصب کس طرح آنکھوں پر
پر دہ دال دیتا ہے۔ اس طرح یہ بزرگ لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔
اعتراض ۷۔ یہ اعتراض صاحب تحفہ کے تعصب بہت بڑی ہرمی کی ایک اور

دلیل ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ ولی الفاطمہ شیعہ میں سے ہے۔ اس کے معنی حاکم و ابی
کے بھی ہیں اور دوست نے بھی لیکن اگر آنحضرت کا مقصد دوست سے تھا تو تیرے بعد
کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ کیا آنحضرت کی زندگی میں حضرت علی بن ابی طالب کے دوست نہ تھے

ت اور انکا حق دوستی تو حضرت علی نے آنحضرت کی حیات ہی میں گائی۔
نہ ایک دوسرے کے دوست ہی ہو کر تھے ہیں کیا حضرت ابو بکر
نے دوست نہ تھے حضرت علی میں مومنین کے دوست ہوئے
دجائی اور کیا طرہ اعتبار لگ جاتا کہ آنحضرت نے اس اہتمام کے ساتھ
میں پر بار بار فرما کر حضرت علی کی فضیلت کا اظہار کیا۔ وہ خاص موقعہ بھی
یہی حضرت علی سردار فرج ہیں۔ چند شکری انکی شکایت کرتے ہیں آپ
بہر فرماتے ہیں کہ تم ایک وقت اور ایک موقعہ کی سرداری پر کیا اعتراض کرتے ہو
نہ میرے بعد تم سب کا حاکم و والی قطعی و دائمی ہو گا۔

اعتراض من بعدی کا جملہ صریحاً بعد قریب کا اظہار کر رہا ہے آنحضرت
تو فرماتے ہیں کہ علی میرے بعد ہی مومنین کا حاکم ہو گا۔ شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں نہیں،
ابوبکر و عمر و عثمان تین اشخاص درمیان میں حائل ہونے کے بعد اور زائد انچیس سال
کا عرصہ منقضی ہونے کے بعد حضرت علی حاکم ہونگے۔ یہ طریقہ استدلال حضرت شاہ
عبدالعزیز کے لئے مایہ ناز ہو سکتا ہے عقل سلیم تو مسکرا کر اسکی طرف منہ پھیر لیگی۔
(۳) اعلان اس امر کا کہ یہ تعین خلافت حکم الہی بالائے عرش بھی ہو چکا تھا
ہمارے اس نعرے کی مزید تائید کہ خلیفہ رسول کامعین اور مقرر ہونا خداوند تعالیٰ کے

حکم سے تھا اور ہونا چاہئے تھا۔ مندرجہ ذیل احادیث سے ہوتی ہے۔ ممکن ہے کہ ان احادیث
کو مطالعہ کر کے بہ جھل کے تعلیمیافتہ نوجوان یہ کہیں کہ عرش و بالائے عرش یہ کیا مضحکہ خیز گفتگو
ہے۔ ایسے اعلیٰ تعلیمیافتہ بزرگواروں سے دہرہ دہرہ ہونا ہماری اس کتاب کا مقصد نہیں ہے
ہم تو یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جناب پیغمبر اسلام نے حضرت علی کو اپنا خلیفہ و جانشین حکم
خداوندی مقرر فرمایا۔ اور اس کا اعلان بالصرحت بارہا موقعوں پر متعدد طریقوں سے
کیا۔ ان میں سے ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ سیر معراج کی کیفیت و اندرون حجاب کی
حالت بیان کی جائے۔ جو مسلمان ہیں اور معراج کے قائل ہیں، خواہ جسمانی ہو خواہ
روحانی، انکو تو اس میں کوئی مضحکہ خیز بات نظر نہیں آئیگی۔ اور جو غیر مسلم ہیں اور

عرش و معراج کے قائل نہیں وہ ان امور پر ایمان نہ لائیں۔ بہرہ صد
تو ان کے لئے بھی قائم رہتا ہے کہ پیغمبر اسلام نے علی بن ابی طالب
مقرر کیا اور ان طریقوں سے اسکا اظہار کیا۔

عن ابی الاحمر اے قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ
اسری بی الی السماء نظرت
الی سائر العرش الا لیسن فرأیت
کتاباً فہستہ محمد رسول
اللہ ابداً علی ونصرہ
بلہ
ملانے اپنی سیڑ میں اور قاضی عزی
الشفاء میں ادا کھڑا ہے روایت کی ہے
رسول خداؐ فرمایا کہ شب معراج جب کہ
مے میرے گزیرا تو میں نے ساق عرش الہی پر چڑھا
دیکھی جسکا مطلب مجھ پر یہ کثرت ہے کہ محمدؐ
کا رسول ہے میں نے اسکی تائید نصرت علی کے
ذریعہ سے کی۔

محب الدین طبری: مباحث النفرة الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس من ۱۷۲
علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس من ۱۵۰ حدیث ۲۶۵۹ لغایت ۲۶۶۲
محمد بن صالح الامیر: روضة المندیہ ص ۱۵۰ در ششم شعر۔

من یبدع خلقاً ہامہ قد
شفا قاضی عیاض عبید اللہ امرتسری: ارجع الطالب باب اول من ۴
جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الثاني من ۱۱۹ فی قولہ تعالیٰ ہو الذی
ایداک بنصیرہ وبالہو منین۔

ابن المغازی: کتاب المناقب ابن المغازی۔ الخطب خوارزم: کتاب المناقب۔
شہاب الدین احمد: توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل شاہ ولی اللہ انوار النہار
میرزا محمد بخشائی: مفتاح النجار سعید گازی: مفتاح۔

شیخ سلیمان: بیابح المودۃ۔ مطبعہ اسلامبول۔ الباب الثانی ص ۱۷
یہ حدیث چار صحابیوں سے مروی ہے یعنی ابوہریرہؓ، وہب بن منیر
ابو انجیس اور انس۔

اور حدیث ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ معراج میں جناب رسول
نے نام کو اپنے نام کے ہمراہ چار جگہ لکھا ہوا پایا۔ وہ یہ ہے:-

حضرت علی سے مروی ہے کہ جناب رسول نے فرمایا کہ
اے علی میں نے تمہارے نام کو اپنے ساتھ لکھا ہوا چار
جگہ پایا جب میں شب معراج بیت المقدس پر
پہنچا تو وہاں ایک پتھر پر لکھا ہوا دیکھا کہ نہیں
کوئی خاص اسے مسجد دبر حق کے محمدؐ کی رسول
ہے۔ میں نے اس کو نظر فرمایا کہ وزیر کے ذریعہ سے کی
میں نے جبریل سے دریافت کیا کہ میرا وزیر کون ہے
انہوں نے جواب دیا کہ علی بن ابیطالب جب میں
سعدۃ المنتہیٰ پہنچا تو وہاں بھی یہی لکھا ہوا تھا
میں نے جبریل سے دریافت کیا کہ یہاں زیر کون
مقصود ہے انہوں نے جواب دیا کہ علی بن ابیطالب
جب میں اس سے گزر کر عرش الہی تک پہنچا تو وہاں
بھی اسکی ساقوں پر لکھا ہوا یہی پایا جب میں
جنت میں اُترتا تو اُس کے دروازے پر بھی یہی
لکھا ہوا تھا کہ میرے سوا کوئی حد انہیں ہے
محمدؐ میرا حبیب میری مخلوق میں ہے۔ میں نے
اس کی مدد اس کے وزیر کے ذریعہ سے کی۔
اور اس کی نصرت اُس کے وزیر کے
ذریعہ سے کی۔

منہ قال قال
لی اللہ علیہ وسلم
سماک مقروننا با سے
موطن فالست بالنظر
لما بلغت بیت المقدس فی
معراجی الی السماء وجدت علی
صخرۃ بها لا الہ الا اللہ محمد
رسول اللہ ایدتہ بوزیرہ و نصرتہ
بوزیرہ نقلت کجبریل من دنیہ
قال علی بن ابیطالب فیما انتہیت الی
سعدۃ المنتہیٰ وجدت علیہا فی انا اللہ لا الہ
انا وحداک و محمد من خلقی لک بوزیرہ و نصرتہ
نقلت کجبریل من دیری قال عن بن ابیطالب
فلما جاوزت من سعدۃ المنتہیٰ انتہیت
الی عرش رب العالمین فوجدت مکتوبا علی
قوائمه انی انا اللہ لا الہ الا انا محمد حبیبی من خلق
ایدتہ بوزیرہ و نصرتہ فلما مضت الی الجنة
وجدت مکتوبا علی باب الجنة لا الہ الا انا محمد
حبیبی من خلقی ایدتہ بوزیرہ و نصرتہ

رم، رسول و نائب رسول و خلیفہ مختلف کا آپس میں ایک ہی ہونا۔ ایک قر کے دو
بقے، ایک رخت کی دو شاخیں۔ خلیفہ و نائب و جانشین کی سب بڑی صفت اور

اُسکے جانشین کی ہر ذریت کی واضح ترین دلیل یہ ہے کہ وہ ہر مہر پر
 کہ جس امر کے لئے اُس کی خلافت و نیابت قائم کی گئی ہے اس
 اور اُس کی قائم مقامی کرنے کا اہل ہو جس قدر وہ اپنے اصل
 اس کا استحقاق نیابت سے بجا جائیگا۔ ایک عالم کا نائب یا قائم مقام
 ایک پیمانہ ان کا جانشین اُس کی پہلوانی کے اکھاڑے میں ایک مہر پر
 ہو سکتا۔ ایک ایسا کلیہ ہے کہ جو ثبوت کیلئے کسی دلیل و بحث کا محتاج
 کہ حکماء کہتے ہیں کہ ع میرا شہر خواہی علم پر آموزہ جناب رسول خدا نے
 بہت تجھی طرح واضح کر دیا کہ وہ اعلیٰ ایک ہیں جب ہی تو حضرت علی کو ہم نفس پیغمبر
 ہیں۔ آپ نے بار بار فرمایا کہ میں اور علی ایک ہی نور کے دو ٹکڑے ہیں علی مجھ سے ہے اور
 میں علی سے ہوں جس نے علی سے محبت کی اُس نے گویا مجھ سے محبت کی جس نے علی
 سے بغض کیا۔ اُس نے مجھ سے بٹھس کیا۔ جس نے علی کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی۔
 آئیہ مباہلہ نے اس امر کا قطعی فیصلہ کر دیا۔ جب نفس پیغمبر کی حد کے اندر حضرت علی کو
 داخل کر دیا۔ ہم حیران ہیں کہ ان سے زیادہ اور کون سے واضح اور مؤثر الفاظ ہو سکتے
 تھے کہ جن کے ذریعہ سے آنحضرت ارشاد فرماتے کہ علی میرا خلیفہ و جانشین ہے۔ اور
 صرف وہی میری خلافت کا اہل ہو سکتا ہے۔ آج کل کے تعلیم یافتہ لوگ شاید کہیں کہ
 آنحضرت نے حضرت علی کی جانشینی کی دستاویزی لکھ کر کیوں نہ حضرت علی کو پیری
 ماروں ارشید نے ایسا ہی کیا تھا۔ اپنی جانشینی کے متعلق ایک دستاویز لکھ کر اور میں
 مامون کے دستخط اُس پر کر اگر خانہ کعبہ میں آویزاں کر دی تھی۔ دنیا جانتی ہے کہ اُس
 دستاویز کا کیا حشر ہوا جب عرصہ آرزو و غرضی و نفسانیت کا سمندر لہریں ماتا کہ
 تو اُس کی امواج تلاطم الجھنے کے سگے چار اٹھل کاغذ کا ٹکڑا کیا حقیقت رکھتا ہے جناب
 رسول خدا نے تو وہ طرفیہ اختیار فرمایا تھا کہ جس کے آگے ٹھیکر کوئی چیز ہی نہیں ایک تباہ
 کی گم و ضائع کرنا بہت آسان کام تھا اتنے بے شمار اقوال کو گوگوں کے سینوں میں سے
 زائل کرنا بہت مشکل تھا بہت دیا بہت بہت گھونٹے لیکن پھر بھی جس سے اس طرح

”اوتو اتر کے ساتھ کہا گیا تھا ظاہر ہو ہی گیا۔ ایسے مؤثر الفاظ ایسے عمدہ
 تھے کہ اُن کا دُوب جانا ناممکن تھا۔ اور پھر جناب رسول خدا نے
 جب تم مجھے تحریر لکھنے ہی نہیں دیتے اور صرف تحریر کے ذکر آنے پر تم میرے
 اسب الفاظ استعمال کرتے ہو تو تم میری تحریر کی کیا وقعت کرتے اگر میری
 اسلہ سے دل میں جو تو میرے الفاظ ہی کیا کم ہیں۔ آپ نے اپنے اسرہاء کو نہایت
 دعا قلائد طریقہ سے پورا کیا۔ تاکہ وہ لوگ جو کہنے بھی نہ ہوں اور سارا مطلب بھی ظاہر
 کر دیا جائے۔ لوگوں کے دلوں میں بھی خارا گزرتا تھا کہ بنو ہاشم میں نبوت کیوں نہی اگر اس
 تجویز میں احتیاط سے کام نہ لیا جاتا تو لوگ یہ معلوم کر کے کہ نبوت ہی نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے
 مسلمانوں کی بادشاہت بھی بنو ہاشم میں جاری ہے تو وہ نہرت سے بھی انکار کر دیتے۔ یہ
 وہ ہی لوگ تو تھے کہ جنہیں صرف اسلام پر قائم رکھنے کیلئے بہت سی تدابیر اختیار کیں تھیں
 بہتوں کو مالِ غنیمت ہی میں سے زیادہ حصہ دیا جاتا تھا تاکہ اسلام کے دائرہ کے اندر
 تو رہیں۔ خلافت کی دستاویز تو انکو معلوم نہیں کن باتوں پر آمادہ کر دیتی۔ اور خدا
 کے لئے دستاویز جھک کر دی تھی تو اُسکا کیا حشر ہوا جو اس کا ہوتا۔“

جیسا ہم نے اوپر بیان کیا ہے وہ نائب یا خلیفہ خلافت کے لئے افضل ترین
 اور نیابت کے لئے مستحق ترین ہوتا ہے جو اپنے اصل و متخلف کا نظیر و مثیل ہو بلکہ انکی
 صحابی رسول کا سب سے بڑا استحقاق خلافت یہ تھا کہ وہ نورانیت و علویت و فضیلت
 شجاعت و عبادت و ریاضت و سیادت و تقویٰ و زہد و شدت ایمان میں انکھنرت
 کے دوش بدوش ہوتا کہ آپ کا کام بعینہ اسی طرح چلا سکتا جیسا کہ آپ خود چل رہے تھے
 اور اس طرح تبلیغ امر رسالت و اشاعت دین حق میں آپ کی وفات سے کسی عرج کا
 انقطاع نہ ہو جو حضرت علی علیہ السلام کا مثیل و نظیر رسول صلعم ہوتا اور آپ کی ہر ایک
 صفت ذاتی میں آپ کے ہم روئی ہر ناان الفاظ سے زیادہ اور کن مؤثر و موثر
 الفاظ میں جناب رسول خدا ظاہر فرماتے جن الفاظ میں آپ نے حدیث نور بیان فرمائی۔
حدیث نور۔ ابراہیم بن ابی بکر بن ابی الحسن بن محمد بن حمویہ نے اس حدیث

نور کو فتنہ سازید و متعدد طرق کے ساتھ بیان کیا ہے چنانچہ
فی فضائل الرضی والیبتل واسبطین سے نقل کرتے ہیں

راسلے راو

اخبرنی سید النساء عبدالمجید بن

فخارالموسوی الحافظ قال حدثنا احمد

بن یوسف بن خالد النصبی ببغداد

قال حدثنا الحارث بن ابی سنا المیمی

قال حدثنا داؤد بن المجاہد بن محمد

قال حدثنا قیس بن الریبع عن عباد

بن کثیر عن ابی عثمان السری

عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ

قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم یقول خلقت انا وعلی بن ابیطالب

من نور واحد من بین العرشین

اللہ ویقدرہ قبل ان یخلق اللہ عز

وجل ادم باربعۃ عشر الف سنہ

فلما خلق اللہ ادم تعلقنا اصلاب

الرجال وارضاء النساء الطاہرات

ثم تعلقنا الی صلب عبدالمطلب قمنا

نصفین فجعل النصف فی صلب ابی

عبد اللہ وجعل النصف فی صلب عمی

ابیطالب فخلقت من ذالک النصف خلقت

علی من النصف الآخر

واشتق اللہ تعالیٰ من

سلمان فارسی کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول

خدا کو فرماتے ہوئے کہ میں ادر علی ایک نور واحد

پیدا کئے گئے ہیں جو عرش الہی کے سامنے خلقت

آدم سے جو ڈیڑھ ہزار برس پہلے سے خداوند تعالیٰ

کی تسبیح و تقدیس کرتا تھا جب خداوند تعالیٰ

نے آدم کو پیدا کیا تو ہم مصلاب مردان طاہر

ارحام عورات مطہروں سے منتقل کئے گئے یہی تھا

کہ ہم صلب عبدالمطلب میں منتقل ہوئے وہاں ہم کو

دو برابر حصوں میں تقسیم کیا گیا اس کا ایک حصہ یعنی نصف

صلب عبدالمطلب میں اور دوسرا نصف صلب عمی ابیطالب

میں آیا پس اب اس نصف میں پیدا کیا گیا جو صلب علی بن ابی طالب

اور میرا بھائی علی اس دوسرے نصف میں سے پیدا کیا گیا

صلب ابی طالب میں تھا اور یہی نور خداوند تعالیٰ نے

خاص اپنے ہمراہوں سے مشتق کیا۔ چنانچہ خداوند تعالیٰ

عز وجل المصمود
 علی وافی علی واللہ
 دطمہ وان حسن
 والحسین دکان
 الرسالۃ والنبوة
 اسمہ فی الخلافة والشیعة
 رسول اللہ وعلی سلیف اللہ
 محمود وادریس محمد بن۔ خداوند تعالیٰ علی وادریس
 مبراہی علی ہ۔ خدا فاطمہ میری خیر فاطمہ ہ۔
 خدا حسن ہ۔ میرے دونوں فرزند حسن و حسین
 ہیں۔ مجھے خداوند تعالیٰ نے نبوت رسالت کیلئے
 مختص کیا اور علی بن ابی طالب کو میری خلافت
 کیلئے اور شیعہ کیلئے منتخب کیا پس میں سلی
 الشرا وعلی سلف اللہ ہے۔

سید ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۲

حدیث نور آٹھ صحابیوں سے مروی ہے یعنی حضرت علی، امام حسین، سلمان فارسی
 ابو ذر غفاری، جابر بن عبد اللہ انصاری، عبداللہ بن عباس، ابو ہریرہ اور انس بن مالک ان لوگوں کی نسبت
 کے لئے ہم نے نقشہ ذیل مرتب کیا ہے جس سے ایک نظر میں اس حدیث کی صحت
 کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اس نقشہ کو ہم نے عبقات الانوار حدیث لایفک مرتب کیا ہے

نمبر شمار	اسلمے محمد بن حدیث وہ	ذوات	صحابی و	حوالہ جات
۱	امامین العابدین علی بن الحسین تا بی	۸۲	امام حسین	تصنیع خطب خواندم در کتاب التائب
۲	زاذان ابو مرکنی تا بی	۸۲	سلمان فارسی	تذکرہ خواص الامۃ سید ابن الجوزی کتاب المناقب ابن المغازلی کتاب المناقب الخطب خواندم کفایت الطالب فی سف النجفی
۳	ابو عثمان الرازی تا بی	۹۸	سلمان فارسی	تصنیع محمد بن علی نطنزی در خصائص علیہ
۴	ابو زید محمد بن سلیمان مدرس ماسری تا بی			
۵	عکرم بن عبد اللہ مروی ابن عباس	۱۰۴	عبد بن	تاریخ بغداد خطیب بغدادی عباس کفایت الطالب محمد بن یوسف نجفی

نمبر	اسماء فخرین حدیث نور	تعداد صحابی دای	تراد
۶	ابو عبیده حمید بن ابی حمید تابعی	انس بن مالک	زین الغشی عاصم
۷	امام احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی	۳۱۱ سلمان بنی	مذکره خواص الامه رب
۸	ابو حاتم محمد بن ادیس بن المنذر	۳۷۷ انس بن مالک	زین الغشی فی شرح سوره
۹	عبد الشمن احمد بن محمد بن حنبل	۲۹ سلمان بنی	زوائد مناقب عبد الله بن
۱۰	ابو بکر احمد بن یحیی بن مرویه الاصفهانی	۳۱۰ امام حسین	خطب خوارزم در کتاب المناقب
۱۱	ابو نعیم احمد بن عبد الله الاصبهانی	۱۳۰	
۱۲	ابو عمرو یوسف بن عبد الله المعروف بن علی	۳۶۳	بهیمة الجاسن انس الجاسن
۱۳	ابو بکر احمد بن علی السغدی المعروف خلیل	۳۶۳	علیه بن علی بن یحیی بن
۱۴	ابو الحسن علی بن محمد المعروف بن الخالی	۳۸۳ سلمان بنی	کتاب المناقب
		ابو زغفاری	
		جابر بن عبد الله	
۱۵	ابو شجاع شیخ بن شهر دار الیمی	۵۰۹ سلمان بنی	فردوس الاخبار
۱۶	ابو محمد احمد بن محمد بن علی العاصمی	مفتی علی بن	زین الغشی شرح سوره بلاتی
		انس بن مالک	
۱۷	ابو یوسف محمد بن علی بن ابراهیم النطنزی	سلمان بنی	خصائص علویه
۱۸	ابو منصور شهر دار بن شریه بن شهر دار	۵۵۸ سلمان بنی	فراید السطین ابراهیم بن محمد المحمیدی
	المعروف بن ابراهیم		
۱۹	ابو المید مؤلف بن احمد بن ابی سعید	۵۶۸ امام حسین	کتاب المناقب
	المعروف باخطب خوارزم	سلمان بنی	
		راذیان	
۲۰	نقادین ابی ناعصم علی بن حسین بن	۵۷۸ سلمان بنی	کفایت الطالب محمد بن یوسف المحمیدی
	بهیمة ائمه المعروف بن عساکر		

میزان حدیث نور	میزان صحابی دوی	تراجم احادیث
۱. یونس محمد بن حسین	۱. امام حسین	توضیح الملاح علی حجج الفضائل شهاب الدین
۲. ابن عبد السید المطرزی	۲. امام حسین	فرائد السطین
۳. ابن الحسین بن محمد الخوافی	۳. ابن حشره	شرح دیوان ابوالاعلار
۴. ابن محمد بن عبد الکرم القزوی	۴. ابن حشره	فرائد السطین حموی
۵. ابن ارفعی	۵. حضرت علی	کتاب الکفای و صافی
۶. ابن الرزق سلیمان بن یونس بن سالم السلی	۶. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۷. المعروف بن سح	۷. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۸. محمد بن یوسف بن محمد الکنجی	۸. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۹. محمد بن ابی العباس احمد بن عبد الله	۹. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۱۰. ابن محمد الطبری	۱۰. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۱۱. ابوالمرید ابراهیم بن محمد الحموی	۱۱. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۱۲. شرف الدین محمد بن محمد بن محمود	۱۲. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۱۳. جمال الدین محمد بن یوسف بن محمد الزندی	۱۳. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۱۴. سید محمد بن جعفر الحسینی	۱۴. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۱۵. سید محمد بن یوسف المعروف بکسیر راز	۱۵. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی
۱۶. جمال الدین البخاری المعروف بکسیر راز	۱۶. ابن حشره	کتاب الکفای و صافی

نمبر شمار	اسما کے مجموعہ میں حدیث نور	سورۃ	صحابی ادوی	جواب
۳۴	سید علی بن شہاب الدین البصرانی	۷۸۶	سلمان فارسی	موتہ القریٰ برکت
۳۵	شہاب الدین احمد			توضیح الدلائل
۳۶	ملک محمد شہاب الدین بن شمس الدین بن	۸۳۹		بدیہ ہمدانی جلد ۱
	عمردولت آبادی			سابعہ عشر
۳۷	احمد بن علی بن محمد المعروف بن حجر عسقلانی	۸۵۲	سلمان فارسی	تسبیح القوس فی تحفہ منہ الفرد
۳۸	احمد بن محمد الحامی			تیر الذاب فی بیان تہیۃ الاصحاب
۳۹	ابو یسین بن عبد اللہ اوصابی		حضرت علی د سلمان فارسی	مکتبہ لاقتفا
۴۰	جمال الدین عطاء اللہ بن فضل انڈیشی	۱۰۰۰	عبد بن عباس	امین
۴۱	شیخ بن علی بن محمد بن عبد اللہ	۱۰۳۳		کسر البرہین الحسید الاسرار الہدیہ
۴۲	شیخ محمد الواظظ الروی		سلمان فارسی علی	ریاض الفضائل
۴۳	سید محمد جلال ماہ عالم			تذکرۃ الابرار
۴۴	محمد صدق عالم سبط شیخ ابو الرضا		حفصہ علی سلام	معارج الاعلیٰ فی مناقب المرتضیٰ
۴۵	حسان السند غلام علی آزاد ہلکرامی	۱۱۵۳		شجرہ طیبہ
۴۶	احمد بن ابراہیم			جواہر النفائس
۴۷	شیخ سلیمان بن ابراہیم المعروف خواجگان			نیابہ المودۃ باب لائل سنہ ۱۱۱۱
	بن محمد المعروف خواجہ القندوزی البغنی			

حدیث شجرہ - احادیث وحی صحیح ہوتی ہیں جو ایک دوسرے کی تائید اور
توثیق کرتی ہیں چنانچہ حدیث نور کی مؤید کئی دیگر احادیث ہیں جن میں سے ایک
حدیث شجرہ ہے۔

اخبرنا الحاکم ان یوسف بن خلیل بسن
عبد اللہ الدمشقی لجلیل اخبرنا محمد
ہاکم جمیع من مقام حلب عاتق بن یوسف بن خلیل بن
عبد اللہ دمشقی نے میں فروزی زہر میں اسناد

اسی روایت پر جو درست ہے

طوسی اخبار ابو بصیر

بیل البصری اخبار ابو

سنا اخبارنا کے الفاظ ابو

ن احمد بن یونس البصری

حسین بن ادریس السمری

سنا ابو عثمان طاوون بن عباد

البصری فی البصری حدیثنا فضل

بن جبیر حدیثنا ابو اسحاق البصری قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان الله خلق الانبياء من اشجار

شتمی وخلقني وعلياً من شجرة

واحده قانا اصلها وتل فرعها

وقاطمة لقاحها والحسن و

الحسين شمرها فمن يعلق بغصن من

اغصانها نجا وجاء ومن راعها

هو عبد الله بن عبد الله

بسن الصفا والمروة الف

عام لم يلف عام ثم الف

عام لم يدرك محبتنا كلب

علي منغريه في النادر

نكلى كل لا سلتم عليه اجرا الا

مودة في القرية.

مروی ہوا ابو اسحاق بن عباد کہ جناب رسول اللہ

فرمایا کہ خداوند تعالیٰ نے انبیاء کو مختلف درختوں

سے پیدا کیا پس میں اس درخت کی برگوں میں سے

میں کا تنہی قاطمہ اس کے بھول ہیں اور حسن و حسین

اس کے تنہی ہیں جس نے اس درخت کی برگوں میں

سے ایک شاخ کو کچھ لیا تو اس نے نجات پائی اور

جو ان سے منحرف ہوا وہ گمراہ ہوا اور اگر کوئی

بمذہبہ اصفا و مروه کے درمیان خداوند تعالیٰ

کی عبادت ایک ہزار سال تک کرے اور پھر ایک

ہزار سال تک کرے اور پھر ایک ہزار سال

تک کرے لیکن ہماری محبت اس کے نہیں ہو

نیز خداوند تعالیٰ کو کلمہ کل دروغ میں سے

اور پھر آج یہ آیت تلاوت فرمائی قال لا

استنکم عنہ اجرا الامودة في القرية.

محمد بن یوسف بن محمد النجفی بکفایت الطالب فی مناقب علی ابن ابی طالب

۱۰ سائے راویان ۶

اخبر الشیخان محمد بن سعید بن الموفق
الحائث التیسابوری بیضی دوا برہم
بن عثمان الکاشغری بخصر و علی
قال (اخبرنا الحافظ ابو القاسم علی
بن الحسن الشافعی اخبرنا ابو یعلیٰ
حمزہ بن احمد بن فارس بن
کردس اخبرنا ابو البرکات احمد
بن عبد اللہ بن علی المقرئ اخبرنا
ابو طالب عسکری ابراہیم بن
سعید الزہری الفقیہ اخبرنا
ابوبکر محمد بن عزیب البزار
حدثنا ابو العباس احمد بن موسیٰ
بن زنجریہ القطان حدثنا عثمان
بن عبد اللہ یقول کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بعرفاب
وعلی تجاھ فادعی الی علی فایتنا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقول اذن
منی یا علی فدی منہ علی فقال صنع
خسک فی خمسی یعنی کفک فی کفی
یا علی خلقت ان وانت من شجرة
ان اصلها وانت فرعہ
والحسن والحسین اعصانها
فمن تعلی بغصن منها

عثمان بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا
عرفات میں تھے اور علی انھیں سامنے تھے جناب
رسول خدا نے علی کی طرف اشارہ کیا ہم بھی آنحضرت
نزدیک گئے آپ کے علی سے کہا کہ میرے نزدیک
اؤ علی آپ کے نزدیک ہو گئے تب جناب رسول خدا
فرمایا کہ بنا ہمارے میرے ہاتھ میں دو چنانچہ انھوں
نے ایسا ہی کیا پھر آنحضرت نے فرمایا کہ اے
علی میں دو کھ ایک ہی درخت میں ہیں میں اسکی
جڑ ہوں تم اس کے تنہ ہوں جس جڑ میں اسکی پھلیں
ہیں پس جبر نے اس درخت کے کسی حصہ

نیت یا علی لوان
مراحتی یکنوا
یہ وصلوحتی
کالاوت دعو البضوٹ
اللہ فی النار۔
سعلق رکھا و جنت میں داخل ہوا۔ ای علی گیر
ہرے رنگ اتنے زردے کھیں کہ دھنل ہوئی کے
لانگو ہو جائیں اور اتنی نازیں ڈھیں کہ مثل کدیں کے
نمید ہو جائیں اور تھج سے دشمنی رکھتے ہوں تو خدا کا
انکو دوزخ میں ڈالے۔

اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں، حاکم نے جابر بن عبد اللہ سے مستدرک
می صحیحین کتاب التفسیر میں، ابن المغازلی نے عبد اللہ بن عباس جابر بن
عبد اللہ سے کتاب المناقب میں، ذیلی نے عبد اللہ بن عباس سے فردوس
الاخبار میں، اخطب قرارزم نے جابر بن عبد اللہ سے کتاب المناقب میں، محمد
بن یوسف بن محمود بن الحسن الزندی نے جابر بن عبد اللہ سے درر السمطين میں
شہاب الدین احمد نے جابر بن عبد اللہ سے توضیح الدلائل میں، حسین بیہزی نے
جابر بن عبد اللہ سے فوارح میں، جلال الدین سیوطی نے جابر بن عبد اللہ سے قول
الجلی فی فضائل علی میں، ملا علی قلی نے جابر بن عبد اللہ سے کنز العمال الحکمہ
اساوس ص ۱۵۶ حدیث ۲۵۶ میں، ابراہیم عبد اللہ اوصابی نے حضرت علی و جابر بن
عبد اللہ سے کتاب الاکتفاء میں، جمال الدین محدث نے جابر بن عبد اللہ سے یسین
میں، عبدالرؤف مناوی نے کنوز الحقائق میں، شیخ بن محمد الجعفی نے کنز البراہین
الکسبیہ میں، میرزا محمد مستند خان نے جابر بن عبد اللہ عبد اللہ بن عباس سے منقح
النجاہ میں، محمد صدر عالم نے جابر بن عبد اللہ سے معارج العلی فی مناقب النبی
میں، نظام الدین بلوی نے جابر بن عبد اللہ سے تحفۃ المحبین میں و جہاں صبح تسلیم کے
نقل کیا ہے۔

حدیث خطاب حدیث نور کی موید ایک اور حدیث ہے جس کو ہم ذیل
میں نقل کرتے ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو بیابج المیزۃ مطبوعہ اسلامبول ابواب العشرہ ص ۱۵۶
انباتی مہذب الاممہ ہذا اقل انجنا (اس لئے راہ میں جہنم میں دیکھو)

برہنہ میں اسم محمد علی کی مقارنت۔

آئیے پہلے عالم ارواح میں اقدار گاہ الہی میں مقارنت اسم محمد علی
ت متعدد وہ احادیث متواترہ سے تھما و حجت ثابت ہی چونکہ اتحاد
اسماء بھی لازم آئی بہت سی احادیث متضمن براین معنی پہلے گزر
بی بیان کجائی ہیں۔

راسے راویاں عربی عبارات میں

بن المظفر الفقیہ الشافعی

ہ تعالیٰ بقراءتی علیہ فاترہ

مثله اخبار کمر ابو محمد عبد اللہ

بن محمد بن عثمان المزنی الملقب

بابن الشفا الحافظ الراسطی رحمہ اللہ

نا ابو علی احمد بن علی بن المثنیٰ

الموصلی ناذ کریم بن عیسیٰ الکسانی

نا یحییٰ بن سالمہ نا شعث بن عمر عن

الحسن بن صالح کوہی فی فضل علی

الحسن قیل حدیثی مسعورین کلام عن عطیہ

بن سعید عن جابر بن عبد اللہ

قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم یقول حکوت علی باب الحکمت قیل

قبل ان یخلق اللہ السموات والارض

بالفی عامر محمد رسول اللہ و علی اخو

ابن المغازی کتاب المناقب

جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب

رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا کہ دروازہ جنت

پر ارض دوسل کے خلق ہونے کے دو ہزار

سال قبل سے کھلا ہوا ہے کہ محمد رسول اللہ

ہے اور اس کا بھائی علی ہے۔

حباب خواو زم کتاب المناقب۔

ملک العلماء شہاب الدین دولت آبادی ہدایۃ السعد۔

شہاب الدین احمد توفیق الملائل

عامی عبد الوہاب تفسیر۔

عبد الرحمن صفوری نثر ہنہ الجمالس

عبد الرحمن صفوری نثر ہنہ الجمالس

عبد الرحمن صفوری نثر ہنہ الجمالس

محمد صدر عالم: مناجات الصلح میرزا محمد ابن معتد خاں

محمد ابن اسماعیل ابن صلاح الامیر: ردو فتہ الندیہ ۱۶۳۱ یتشریح شعر۔

وصفاۃ کونہ للمصطفیٰ ثانیانی کل ذکر وہ

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ

علیہ وسلم انہ قال خلق اللہ تعالیٰ

ابا البشر ونفخ فیہ من روحہ النعت

ادم ہیئۃ العرش فاذا فورخت

اشبلح سجدا وکھا قال ادم یارب

ہل خلقت احد ا من طین قبل

قال لایا ادم قال فمن ہولاء الخمسة

الذی اراہم فی ہیئتی وصورتی

قال ہولاء خمسة من ولدک ولولہم

ما خلقتک ہولاء خمسة متفقت لہم

خمسة اسماء من اسمائک ولولہم ما خلقت

الجنة ولا النار ولا العرش ولا الكرسي

ولا السماء ولا الارض ولا الملائكة

ولا الانس ولا الجن فانما المحمود

وهذا احمد فاما العالی وهذا علی

وانا الفاطم وهذه فاطمہ وانا الحسن

وهذا الحسن وانا المحسن وهذا

الحسین لیت بعزتی اندلایا یتخی

احد بشتقال حبة من خردل من یغیر

احدہم الا دخلتہ نار یلا بال ادم

او ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب سر

حیدر خداوند نے ادم کو پیدا کیا اور آپ

تو ادم نے عرش کی داہنی جانب نظر کر لیا

ہیں کیا پانچ نور کی شکلیں سجود کر کے کی حالت میں

عبادت الہی کر رہی ہیں آدم نے بارگاہ رب عزت

میں سوال کیا کہ بارگاہ کیا تو نے مجھ سے پہلے کسی اور

کو مٹی سے پیدا کیا ہے جواب ملا نہیں آدم نے سوال

کیا کہ پھر یہ کون پانچ میری ہی ہیئت صورت

والے ہیں جن کو میں دیکھ رہا ہوں۔ خداوند تعالیٰ نے

فرمایا کہ یہ پانچ تیری اولاد میں سے ہیں اگر یہ نہ پتے

تو میں تجھ کو پیدا نہ کرتا یہ پانچ وہ ہیں جن کے نام ہیں

نے اپنے اسماؤں سے متفق کئے ہیں۔ اگر یہ نہ ہوئے

تو میں نہ پیدا کرتا جنت نہ اعرش نہ کرسی کو اور نہ

آسمانوں کو نہ زمین کو نہ ملائکہ کو نہ انس نہ جن

محمود ہوں۔ یہ محمد بن علی ہوں۔ یہ علی بن فاطمہ

ہوں یہ فاطمہ بن علی اسحاق ہیں حسن بن حسین

ہوں حسین بن محمد بن علی ہوں۔ یہ علی بن فاطمہ

ہوں۔ اگر کسی میں ان کے دانے کے قلیل ترین حصہ کے برابر بھی

انہیں کسی کا بغض ہے تو میں اس کو جہنم میں داخل

کر دیتا ہوں۔ اگر یہ سے لوگوں کو نجات دینا چاہی

ابن المذاہلی: کتاب المناقب پس خداوند تعالیٰ نے ارادہ کیا

سیر زامحمد بن معتمد خان: مقتراح النجا۔ نظری: خصائص علو

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الاول ص ۶۱۰۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم السبکی والقبہ وری الحنفی مہتمی عظیم سہنہ: بیانہ المروۃ

الباب الرابع والعشرون ص ۹۷۔

۱۶۔ اس طرح انبیاء سے رسالت محمدیہ کی تصدیق کے لئے عہد مثنائی
اسی طرح خلافت و ولایت مرقضوی کے لئے اُن سے اسرار لیا گیا۔

خداوند تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَنَآتِيَنَّكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحَيْثُمَا تَوَدُّوا
رَسُولٌ مَعَهُ مِثَاقِي لِمَا مَعَكُمْ لَوْ مَعَيْنٍ بِهِ وَلَمْ تَحْضُرْهُ قَالَ عَافُوهُ لَمَّا أَخَذَتْهُمُ عَلَى
ذَلِكَ أَصْرًا غَافِلِينَ فَأَوْفُوا بِوَعْدِكُمْ وَلَا يَبْرُؤُوا وَالشَّاهِدِينَ فَمَنْ
تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ۔ پارہ ۱۱ سورۃ آل عمران ع ۹۔

ترجمہ: اے نبیوں! کہ جب یہ خداوند تعالیٰ نے انبیاء سے عہد لیا کہ تم کو جو کچھ کتاب و حکمت عطا
کریں اور جسکے بعد رسول آئے جو مانی رسالت کی تصدیق کریں اور لاہوگا۔ تو تم سب اپرا ایمان لانا اور
اسکی تصدیق کرنا۔ نہ کہت کہ۔ اور جو اسے پوچھا کہ کیا تم اس کا اقرار کرتے ہو اور میری سات اس
شرط پر لیتے ہو تو انہیں لے جو ابدیہ کہ تم اقرار کرتے ہو۔ اب خداوند تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ تم سب
اسکے گواہ رہو۔ اور تم بھی تمہارے شاہد ہو۔ پس اس عہد جو ہے اور اسے پھر جائیگا وہ فاسقین میں سے ہوگا۔

یہ امر متفق علیہ ہے کہ یہ آیات جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں
ہیں۔ آپ ہی کی تصدیق رسالت کا عہد ہے۔ انبیاء علیہم السلام سے لیا گیا تھا احادیث
مترجمہ بتاتی ہیں کہ اسی طرح تمام انبیاء سے ولایت جناب امیر المؤمنین کی تصدیق کا عہد
لیا گیا تھا۔

عن ابن جریر: رغبی اللہ عندہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ابوہریرہ سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
میں شب معراج آسمان پر گیا تو وہاں تمام انبیاء علیہم السلام

مری بی لیلۃ المخرج
 فادھی اللہ الی سلمہم
 ۛ فقالوا نحننا علی شہائی
 ۛ وعلی الاقرار بربک والاولا
 بطالب اودده الشیخ
 منی العارف الربانی شرفہ اللہ
 علی الہمد الی فی بعض تصانیفہ
 وقال رداه الحافظ ابو نعیم۔

شہاب الدین احمد: توضیح الدلائل۔

اخبرنا ابو عبد اللہ الحسین بن محمد بن
 الحسین الدیمیزی حدثننا ابو الفتح
 محمد بن الحسین الاذوی الموصلی
 حدثننا عبد اللہ بن محمد بن
 غزو ان البغدادی حدثننا علی بن
 جابر حدثننا محمد بن خالد بن عبد اللہ
 و محمد بن اسمعیل قال حدثننا محمد
 بن فضیل عن محمد بن سہ عن ابراہیم
 عن علقم عن عبد اللہ بن مسعود قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اتانی ملک فقال لای محمد سئل من رسلنا
 من قبلك من رسلنا علی ما بعثوا قال قلت
 علی ما بعثوا قال علی لا یتک ودایۃ علی بن ابیطالب
 الشعلبی: تفسیر ذیل آیہ اذا اخذ اللہ میثاق النبیین الآیہ۔

خداوند تعالیٰ کی طرف سے میری جانب سے بھی ہوئی کہ اسے
 محمد نے پوچھو کہ تم کن امور پر مبعوث ہوئے تھے پس
 انہوں نے جواب دیا کہ ہم مبعوث ہوئے تھے اس شہادت
 پر کہ کوئی معبود نہیں ہوئے خدائے بزرگ و برتر کے
 اور آپ کی نبوت علی بن ابیطالب کی ولایت کے
 بعد اقرار پر اس حدیث کا ذکر شیخ تفسیر عارف
 ربانی علی السہانی نے اپنی متعدد تصانیف میں کیا ہے
 اور نیز حافظ نعیم نے اسکو نقل کیا ہے۔

(اسناد عربی عبارت میں دیکھو)

عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا یا جناب رسول اللہ نے
 کہ میرے پاس فرشتہ آیا اور پیغام لایا کہ اے محمد پوچھو کہ
 ہم نے رسولان سلف کو کس امر پر مبعوث کیا تھا میں نے
 عرض کی کہ ارشاد دہو۔ جواب ملا کہ وہ مبعوث ہوئے
 تمہاری دلیل بن ابیطالب کی ولایت کے اقرار پر۔

الشعلبی: تفسیر ذیل آیہ اذا اخذ اللہ میثاق النبیین الآیہ۔

خطب خوارزم: کتاب المناقب
 شیخ عبد الوہاب: تفسیر نوری و ذیل آیہ تذکرہ بالا آیہ قل لا اسئلكم
 دینی: فردوس الاخبار: علی السہانی: مودۃ القرنی: مودۃ
 شمس الدین محمد بن یحییٰ بن علی الجیلانی نے منہاج میں
 اس حدیث کو مودیکر احادیث کے نقل کیا ہے۔ اس بیت کی شرح میں
 زہر سایہ کہ ادل گشت حاصل و آخر شنیہ کے دیگر مقابل
 آپ فرماتے ہیں:-

”چنانچہ از سرودہ در خوشی حقیقت حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم و نقاط درجات ارتقا
 مشرقی ہوت از نقطہ سائیدہ تعین کامل ظہور یافتہ و تا زبان آنحضرت کہ وقت استوار بود و دیدہ سایہ پناہ
 شد و چون آن خوشی از استواء گذشت و رو بجانب انحطاط و گرد و مقابل ہر شخص از اشخاص نبی یا علیہم السلام
 تیسرے نقطے سے از اولیاء واقع تواند بود چہ در دائرہ و مقابل مجازی ہر نقطہ از نقاط شرقی نقطہ از نقاط غربی
 البتہ عیا شدہ مثل آنکہ نسبت بازمانہ حضرت محمدی علیہ علیہ السلام و جانب نبوت کہ بشا بہ شرق تصویر
 نمودہ شدہ ہیچ نبی مریسل از حضرت عیسیٰ علیہ السلام ازینہ وافی اولی الناس بغیبی ہیں مریہ فائدہ لیس بینی
 و پینہ نبی و از جانب مغرب کہ طرف ولایت است بطور سر ولایت حضرت تفضی گشت کہ ان علیا صنی
 ا نامندہ و مہرولی حل موصی من بعدک۔ و ایضا لکل نبی وصی و وارث و ان علیا وصی و
 وارث و ایضا انا قاتل علی بن ابی طالب و علی قاتل علی بن ابی طالب و علی قاتل علی بن ابی طالب۔ و ایضا
 یا بابک کفی و کف علی فی العدل سواء و ایضا۔ انا مدینۃ العلم و علی بابہا
 فمن اراد العلم فلیأت الباب و ایضا۔ انا و علی من شجرۃ واحدۃ و الناس من
 اشجار شتى۔ و ایضا۔ قسمت الحکمة عشرۃ اجزاء فاعطی علی تسعۃ و الناس جزأ
 واحد و ایضا۔ اوصی من امن بی و صدقنی بولایت علی بن ابی طالب فمن تولاه
 فقد تولانی و من تولانی فقد تولی اللہ و ایضا۔ لما امری بی لیلۃ المعراج فاجتمع
 علی الانبیاء فی السماء فادعی اللہ تعالیٰ انی سلمہ یا محمد عماذا بعثتم فقال بعثنا
 علی شہادۃ ان لا الہ الا اللہ و علی الاقرار بربک و الولایۃ لعلی ابن ابی طالب فبذلک
 ہو بیتنا و الہ مطہرہ اسلام و الیہ اسرار و الحسب و السلام

”و علی مرتضیٰ اس امر کے دو باب ہیں جو حقیق جناب رسول خدا کو
ہیں وہی حقوق جناب علی مرتضیٰ کو حاصل ہیں۔

یٰ بٹالانہ طریق عن

عن عماد بن یاسر وعن ابی

عی قالوا قال رسول اللہ صلی

لہ وسلم حق علی علی المسلمین

والد علی دللہ۔ ایضاً اخرج المحمدي

عن عماد بن ابی ایوب وعن انس

أخرج ابن المغاذلی عن علی قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم یا علی حقیق علی المسلمین حتی

الوالد علی ولدہ۔ وفي المناقب عن علی

بن الحسین عن ابيه عن جده امير المؤمنين

عليهم السلام قال قال رسول الله صلي الله

عليه وآله وسلم ان الله قد فرض عليكم طاعة

ونهاكم عن معصية وفرض عليكم طاعة علي بعد

ونهاكم عن معصية وهو صبي ورائي وهو مني

وانا منه حبه ايسر وبفضله كفر حبه

معصي وبمخضه من غضبي وهو مولى

من انا موله وانا مولى كل مسلم ود

مسلمة وانا وهو ابواؤنا

الامة

موفق فارسی نے تین طرق سے جاہل بن عبداللہ رحمان بن

یاسر ابو ایوب الانصاری سے روایت نقل کی ہے کہ

ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا کا حق مسلمانوں پر

مثلاً ایک حق کے اپنی اولاد پر ہے۔ دوسرے یہ کہ حق

نے عماد ابو ایوب انس سے روایت نقل کی ہے

ابن المغاذلی نے حضرت علی سے روایت کی ہے کہ

کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا کے حق علی علیہ السلام

تساوی ایسے ہے جیسا اولاد پر ہے باپ کا جناب میں

علی بن الحسین کے سلسلے سے حضرت علی سے مروی

ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا کے حق تحقیق نہ لفظ

تساوی اور یہی اطاعت فرض کی ہے اور یہی

نافرمانی سے تم کو منع کیا ہے اور یہی طاعت ہے یہ

علی کی اطاعت تیرے فرض کی ہے اور اس کا نافرمانی سے تم کو

منع کیا ہے اور یہ میرا حق ہے اور اس سے وہ کھینچ کر

اور میں اس سے ہوں۔ علی کی محبت یا اس پر

سے بعض کہتے کہ تم کو اس کا دوست بننا دوست

ہو۔ اس سے بعض نے غدار کہنے والا میرا دشمن ہے وہ

ان سب کا آقا و حاکم ہے چنانچہ آقا و حاکم ہیں۔

اور میں ہر مسلمان کا حاکم و آقا ہوں میں اور علی

اس امر کے دو باب ہیں۔

شیخ سیلان علی نقی تفتندی: منابع المودۃ۔ الجزء الاول باب الحادی والاعوان مکتب مطبوعہ بیروت

طبی: فردوس الاخبار۔ رمادی کنز الدقائق۔ ابن المنان
اخطب خوارزم: کتاب المناقب۔

محب الدین طبری: ریاض النفوس الجزء الثاني۔ باب الرابع۔ نص
مولوی عبیداتھار تری: ارجح المطالب۔ باب چوتھا ص ۵۹۵
ملائے دوم: تاج الدر شرح تصیدہ بردہ در شرح شرح

احل امنہ فی حرد صلت۔ کالیت حل محل الاشبال
شیخ سلیمان قسطنطنیہ کے مفتی اعظم تھے۔ خدا اکا بھلا کرے۔ ان احادیث
جگہ جمع کر کے ان کی تصدیق و توثیق کر دی۔ نے زیادہ اور کیا صاف پیرچہ الفام
ہیں۔ حضرت علی کی اطاعت عطا خداوند تعالیٰ نے امت محمدیہ پر واجب کر دی۔ بعد
کا لفظ ملاحظہ ہو۔ محض فراموشی کہ علی کی اطاعت میرے بعد تمہارے اور پر واجب ہو
ستیفد الہ کے لئے کب بڑھتا کہ علی کی حکومت سے اعراض کر کے اوروں کی اطاعت کا
جو اپنی گردن پر رکھتے۔ وہ نہ نہ ناخلف بلکہ عاق کرنے کے قابل ہو گا جو اپنے باپ کی حکومت
کرنا چاہے۔ واقعی جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ نے امت کی تربیت و پرورش
باپ کی طرح کی تھی اور اس ہی اطاعت کے مستحق تھے۔

۸ جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ کا ایک ہونا۔ ایک جان و دو قالب

اپنی اور علی کی ذات و نفس کو ایک ہی بیان کرنے میں حضرت نے خاص تکرار
تاکید سے کام لیا ہے تاکہ لوگوں کے اوپر بھی طرح واضح ہو جائے کہ محمد علی میں کوئی فرق نہیں
ہے اگر ان میں سے ایک رحلت کر جائے تو دوسرا اس کی جگہ لے سکتا ہے اور اس کا تمام
ہو سکتا ہے بہت سی احادیث اور کئی آیات قرآنی اس پر دلالت کرتی ہیں مایہ مبارکہ
حدیث نور حدیث شجرہ وغیرہ چند مثالیں ہیں۔ کچھ احادیث ہم یہاں تحریر کرتے ہیں:-

(۱) علی رضی اللہ عنہ ولا یودی عنی الا انا و علی۔

ثنا لابی بن ادم و ابن ابی بکر قال۔ اسامہ آہ عربی عبارت میں یہ بھی۔

ثنا اسرائیل عن ابی اسحاق عن

قال الحی بن آدم
- قد شهد
داع قال قال
علی اللہ علیہ
منی وانا منه ولا
ی الا انا وعلی
عبد بنبل: مسند الجوز الثالث ص ۳۳۱ و الجوز الرابع ص ۱۶۵ و الجوز الخامس ص ۲۰۴
سین ابن ماجہ: الجوز الاول ص ۵۱ تبلیخی: نور الابصار ص ۱
علی المتقی: کنز العمال: الجوز السادس ص ۱۵۳ حدیث ص ۲۵۳
ابن حجر مکی: صواعق محرقہ: باب التاسع: فصل الثانی حدیث السادس ص ۱۱۱ و حدیث الثانی
و الثانی ص ۱۱۱ - حاکم: مستدرک علی الصحیحین: الجوز الثالث ص ۱۲
محب الدین طبری: ریاض النفرة: الجوز الثانی: باب الرابع: فصل السادس ص ۱۴۴ - ۱۴۵
ابن کثیر دمشقی: البدایہ و النہایہ: فی التاریخ الجوز السابع ص ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۵۶ - ۲۵۷
شیخ سلیمان بلخی: ینابیع المودة: الباب السابع ص ۵۲ لغایت ۵۶ مطبوعہ اسلامبول -
حسن علی محمدت: تفریح الاحباب ص ۳۱ و ۳۲۹ -
مسند زید ابن علی حدیث ص ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ -
شیخ ولی الدین محمد بن عبد اللہ: مشکوٰۃ المصابیح: باب مناقب علی رضی اللہ عنہ ص ۵۶
عبد الحق محمدت دہلوی: اشعة اللمعات فی شرح مشکوٰۃ جلد چہارم ص ۳۶۶ مطبوعہ بمبئی -
سنی ترمذی: ک ۴۶ ب ۱۹ و ۲۰ - میرزا محمد بن محمد خان بدخشانی: نزل الابرار ص ۱
صحیح بخاری: الجوز الثانی: باب مناقب علی - لغوی: مصابیح السنة: الجوز الثانی ص ۲۵
محمد بن سہیل صلاح الامیر: روضة الندیہ شرح تحفہ علویہ ص ۱۳
محمد صبان مصری: اسفار الراغبین ص ۱۴ جلال الدین سیوطی: جامع الصغیر -
ابن الاثیر: جامع الاصول - البرہسم و صابنی: کتاب الاکتفا

عبدالرؤف سنائی: کتبہ الحقائق فی حدیث خیر الخلائق مولوی ابوالکھنزی: مرآۃ العیالی: ذخیرۃ المآل - محمد بن یوسف الکبخی: کفایت الطالب
احمد بن الشعیب النسائی: کتاب الخصائص سخاوی: مقاصد
سیرۃ الحلیمیہ: الجزر الثالث ص ۷۷ شیخ بن عبدالقادر العبدروس: عقد
محمد بن: وسیۃ الخجاء

رب، من فارق علیاً فارقنی ومن فارقنی فارقہ اللہ عزوجل

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فارق علیاً فارقنی ومن فارقنی فارقہ اللہ عزوجل
ابن عمر سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے علیؑ کو چھوڑا اس نے مجھ کو چھوڑا اور جس نے مجھے چھوڑا اس کو خدا نے چھوڑا
الحاکم: مستدرک علی الصغیین۔ الجزر الثالث ص ۱۲۶

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجزر الثالث۔ باب الرابع۔ فصل السادس ص ۱۹
شیخ سلیمان بنی مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینایع المبرۃ مطبوعہ اسلامیل باب العشرون ص ۹۱
علی التقی: کتبہ العمال۔ الجزر السادس ص ۱۵۷ حدیث ۵۹۲ - خاتم ۲۵۹ -
میرزا محمد ابن معتقد خان بدخشانی: نزل الابرار ص ۲۲ دلیلی: فردوس الاخبار
محمد بن سلیمان صلح الامیر: روضۃ النذیر ص ۹۳

ج۔ من حسد علیاً فقد حسدنی ومن حسدنی فقد کفر

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حسد علیاً فقد حسدنی ومن حسدنی فقد کفر
انس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے علیؑ کو حسد کیا اس نے مجھ سے حسد کیا اور جس نے مجھ سے حسد کیا وہ کافر ہوا
علی التقی: کتبہ العمال۔ الجزر السادس ص ۱۵۷ حدیث ۲۶۶۹ -

(د) من ینقص علیاً فقد ینقصنی

عن بريدة الاسلمی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ینقص علیاً ینقصنی
بریدۃ الاسلمی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے علیؑ کو نقصان کی اور لوگوں کے درجہ کم کیا

ن علیا ینقصنی اس نے میری تنقیص شان کی اور میری درجہ بھگوا کر لیا

۳۴۳

ما عنی فقد اطاع الله ومن عصاکی فقد عصا الله ومن اطاعک

من ومن عصاک فقد عصانی۔

العباس محمد یعقوب ثنا (اسمار رواد عربی ہیں)

یوم بن سلیمان الدبسی ثنا

سید بن اسمعیل ثنا یحییٰ بن

یعلیٰ ثنا بسام الصیدی عن الحسن

بن عمر الفقیہ عن معاویہ بن ثعلبہ

عن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

لعل بن ابیطالب رضی اللہ عنہ من اطاعنی فقد

اطاع الله ومن عصاکی فقد عصا الله ومن

اطاعک فقد اطاعنی ومن عصاک فقد

عصانی۔ ملاحیہ صحیحہ الاسناد الخیر

الحاکم، مستدرک علی الصحیحین۔ الجزرہ الثالث۔ کتاب معرکہ الصحابہ ص ۱۲۸۔

حضرت ابوذر سے مروی ہے کہ جب رسول

خدا نے علی سے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اُس نے

خدا کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اُس نے

خدا کی نافرمانی کی۔ اور جس نے میری اطاعت

کی اس نے میری اطاعت کی۔ اور جس نے میری

نافرمانی کی اُس نے میری نافرمانی کی۔

محب الدین طبری: ریاض النعمۃ۔ الجزرہ الثانی۔ الباب الرابع۔ فصل السادس ص ۱۲۸۔

شیخ سلیمان بنی مفتی عظیم سلطانہ: بیابح المودۃ مطبوعہ اسلامبول الباب الثالث الاچون ص ۱۲۸۔

علی التتبی: کنز العمال۔ الجزرہ السابص ص ۱۲۸۔ حدیث ۲۵۹۱۔

میرزا محمد امین مختار خان بدشتانی: تزل الابرار ص ۱۲۸۔

رومن اذنی علیا فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله

عن عمرو بن شاس الاسلمی کان من عمرو بن شاس الاسلمی جو صحابہ حدیبہ سے ہیں

اصحاب الکحدیبیہ قال خرجت مع علی کہتے ہیں کہ میں علی کے ساتھ نکل گیا تھا۔ بھگوا کر لیا

الی الیہن فجفانی فی سفری حتی جئت
فی نفسی علیہ فلما قدمت اظہرت
شکایتہ فی المسجد حتی بلغ ذلک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلت
المسجد ذات غدا ورسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی ناس من اصحابہ
فلما انی ابدت عیبہ یقول حدی الی النظر
حتی اذا جلست قال یا عمر و اللہ لقد
اذیتی قلت اعوذ باللہ ان اؤذیک یا رسول
اللہ قال بی من اذی علیا فقد اذانی

میں اُن سے کچھ بچ بچا جا
مسجد میں اُسکی شکایت کی جو
دوسرے دن میں مسجد میں داخل
اصحاب کے ہمراہ لوگوں میں اُسے
دیکھا جب میں پہنچ گیا تو جناب رسول خدا نے
فرمایا کہ اے عمر تو مجھ کو تکلیف دینا
میں نے جواب دیا کہ میں خدا سے پناہ مانگتا ہوں کہ آپ کو
ایذا دے۔ آپ نے فرمایا ہاں نے مجھ کو ایذا دی
کیونکہ جس نے علی کو ایذا دی اُس نے
مجھ کو ایذا دی۔

امام احمد حنبلی: مسند الجوز الثالث ص ۴۸۳

علی متقی: کنز العمال۔ الجوز السادس ص ۱۵۱۔ حدیث ۲۵۱۹ و ص ۳۹۹ حدیث ۶۰۸۲۔

ابن جریر: صواعق محرقة باب التاسع فصل الثانی۔ حدیث السادس عشر ص ۳۷

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجوز الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۱۵ و ۹۶۶۔

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجوز الثالث ص ۱۲۲۔ شبلنجی: نور الابصار ص ۵۷

ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ الجوز السابع ص ۳۲۶

ابن عبد البر: الاستیعاب۔ الجوز الثانی ص ۳۴۷ حسن علی محدث: تفریح الاحباب ص ۳۱۳ و ۳۲۱

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامت۔ الباب الثانی فی ذکر فضائل علیہ السلام ص ۲۶

ابو یعلیٰ: مسند ابن صیان ہامی: اسعاف الراغبین ص ۱۲۵

عن مصعب بن ابی وقاص قال

كنت انا ورجالان فی المسجد

فتناول علیاً فقبل رسول اللہ

غضبان اعرف فی وجهه الغضب

مصعب بن ابی وقاص سے فرمایا کہ ایک دن میں

اور دو اور شخص مسجد میں تھے۔ وہ دونوں علی سے

بھگڑ رہے تھے میں جناب رسول خدا غصہ کی

حالت میں تشریف لائے اور غصے کے آثار پر اُن کے

من غضب رسول
یہ وسلم فقال لی
علیاً فقد اذانی
ی: مذکورہ خواص الامم ص ۱۱۱۔

رس من سب علیاً فقد سبنی
مد المومنین ام سلمہ قالت
حت رسول الله صلی الله علیہ و
سلم من سب علیاً فقد سبنی
ام المومنین ام سلمہ سے مروی ہے: کہ میں
کو میں نے جناب رسول اللہ کو کتے بنا کر جس نے
علی کو برا کہا اس نے مجھے برا کہا۔

الحاکم مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث ص ۱۲۱۔
محبدین طبری: ریاض النقرة الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس ص ۱۱۱
ابن جریر: صواعق محرقہ۔ باب التاسع فصل الثاني۔ حدیث الثامن عشر ص ۱۱۱
شبلنجی: نور الابصار ص ۱۱۱
شیخ سلیمان بنی مفتی اعظم قسطنطنیہ: بیابج المودۃ۔ باب السادس ص ۱۱۱
ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ۔ فی التاریخ۔ الجزء السابع ص ۱۱۱
علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۱۱ حدیث ۲۵۲۱ و ص ۱۱۱ حدیث ۲۵۲۲۔

حسن علی حدیث: تفریح الاحباب ص ۱۱۱
امام نسائی: خصائص علیہ ص ۱۱۱
یہ حدیث علاوہ ام سلمہ کے کئی اور صحابیوں سے مروی ہے مثلاً ابن عباس۔
ابو ہریرہ۔ زید ابن خالد وغیرہم۔

رح من احب علیاً فقد احبنی ومن احبنی فقد احب الله ومن
اغضب علیاً فقد اغضبنی ومن اغضبنی فقد اغضب الله عز وجل
عن ام سلمہ قالت اشهد الی معت
رسول الله صلی الله علیہ یقول من
احب علیاً فقد احبنی ومن احبنی
حضرت ام سلمہ کہتی ہیں کہ میں نے شہادت دی کہ رسول اللہ
جناب رسول اللہ نے جس نے علی سے محبت کی اس نے
مجھ سے محبت کی جس نے مجھ سے محبت کی اس نے خدا

تقد احب الله من ابغض عليا فقد ابغضني محبت کی جس نے علی کو بغض
ومن ابغضني فقد ابغض الله عز وجل کیا اور جس نے مجھے بغض

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث ص ۱۳۰ و ۱۳۱۔

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ الباب الرابع فصل السادس

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفة الاصحاب۔ الجزء الثاني ص ۴۴

شلبی: نور الابصار ص ۴۲ و ۴۳۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقة۔ باب التاسع فصل الثاني۔ حدیث السابع عشر ص ۴۴

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۲ حدیث ۱۵۲ ص ۱۵۳ حدیث ۲۶۲۳۔

حدیث ۵۹۹۵ و ص ۱۵۴ حدیث ۲۶۲۲۔

شیخ سلیمان ابن ابراہیم البیہقی: عظیم قسطنطنیہ: ینایح المودة مطبوعہ اسلامبول۔ الباب السادس

ص ۴۴ و الباب العشرون ص ۹۱۔ سلطان بن جوزی: تذکرہ خواص الائمة الباب الثاني ص ۱۴

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جناب سو محمد نے حضرت علی سے فرمایا کہ تم ادا

لعل ابن ابی طالب حبیبك حبیبی میرا دوست اور میرا دوست خدا کا دوست ہے

وحبیبی حبیب الله وعدك تمہارا دشمن میرا دشمن ہے اور میرا دشمن خدا کا

عدو قوی وعدوی عدو الله دشمن ہے۔ ہزار فرمایا ہے اس کے لئے جویر

والویل لمن ابغضك بعدی۔ بعد تم سے بغض کرے گا۔

محب الدین الطبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ الباب الرابع فصل السادس ص ۱۶

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث ص ۱۳۵

شیخ سلیمان مفتی عظیم زکی: ینایح المودة مطبوعہ اسلامبول۔ الباب السادس ص ۴۴ و الباب

العشرون ص ۹۱۔ مرزا محمد ابن معتمد خان۔ نزل الابراہ ص ۳۳ و ۳۴۔

سید علی ہمدانی: سيرة القرني۔ مودة الابرار۔

عن زيد ابن ارقم عن رسول الله زید ابن ارقم کہ فرمایا جناب رسول خدا نے

صلى الله عليه وسلم من احب ان يحبي کہ جو شخص چاہتا ہو کہ میری محبت کیلئے اس کی زندگی

موتی و یسکن الجنتہ اور میری موت کی طرح اُس کی موت ہر اور موت
وعدائی لبی فان اٹھل میں سُکور اُنش ملے جس کا وعدہ میرے خدا نے
جل عرس قصبانہا مجھ سے کیا ہوا اور میرے خود اُس نے اپنے یہ قدرت
لیتول علی بن ابی اگرستہ کیا ہوا تو اسکو چاہئے کہ علی ابن ابیطالب سے
ان لن یخونک من ہدیہ محبت کرے کیونکہ وہ تنگ بھی ہدایت باہر نہ نکالے گا
یدخلکم فی ضلالۃ اور نہ ضلالت میں داخل کرے گا۔

ملی المتقی کثر العمال۔ الجزر السادس من حدیث ۲۵۷ و حدیث ۲۵۸۔

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث والاربعون ص ۱۳۰ و ۱۳۱۔
ینایع الموتی ابی السباع اس عوان سے قلم کیا ہوا ان علیا کرم اللہ وجہہ کفین رسول اللہ صلعم
میرزا محمد بن محمد غلام: تمل الابار ص ۳۲ حلقہ الاولیاء

یہ احادیث نہایت غور سے پڑھنے کے قابل ہیں۔ ہر ایک امر میں خلیفہ کا متخلف
بسیا ہونا اُن سے متراغاف میں نہیں بیان ہو سکتا تھا۔ اویسی بات جاشنی اور خلافت
کے لئے شرط اولین ہے۔ آپ نے نہایت صریح الفاظ میں فرما دیا کہ میرے کام کو علی اسی طرح
کر سکتا ہے کہ جس طرح میں کر رہا ہوں۔ اور علی کے علاوہ کوئی کواکس کام کو پوری نہیں سکتا۔
علی رضی وانا منہ ولای ودی حتی الاانا ادا علی۔ یہ امانت جو خدا کی طرف سے مجھے ملی ہوئی
ہے میرے اور علی کے علاوہ کوئی پوری ہی نہیں کر سکتا۔ آنحضرت نے یہ بھی فرمایا کہ علی
کی اطاعت میری اطاعت ہے۔ اور علی کی نافرمانی میری نافرمانی
کرنے کے برابر ہے۔ اور چونکہ آپ یہ بات بچھلانا مومسالت فرما رہے تھے لہذا آپ
نے فرمایا کہ علی کی اطاعت خدا کی اطاعت ہے۔ اور علی کی نافرمانی کرنا خدا کی نافرمانی
کرنے کے برابر ہے۔ ہم حیران ہیں کہ ان سے زیادہ مشرح و مفصل اور کہنے سے الفاظ ہو سکتے
تھے۔ یہ بات امت کے ذہن نشین کرانے کے لئے کہ علی اس امر میں میرا جانشین ہو
اگر تم اس بات پر علی سے حسد کرو گے تو وہ مجھ سے حسد کرنے کے سوا دھرم ہوگا۔ اور
تم علی کو چھوڑ کر کسی اور کی طرف جاؤ گے تو وہ گویا میرا چھوڑنا ہوگا یعنی تم جاؤ مستقیم

سے ہٹ جاؤ گے۔ دنیا نے دیکھ لیا کہ آنحضرت کی پیشین گوئی جو کس طرح حرف بکری ہوئی علی کو چھوڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ علی کو تو چھوڑا ہی تھا جسدا طہر رسول کو بھی بے غسل یکن ساتھ کارکنان تضاد قدر نے جتا دیا کہ دیکھو جو علی کو چھوڑ گیا اس کے لئے ضروری ہو جائیگا۔ اور جادہ مستقیم تو ایسا چھٹا کہ تیرہ سو برس سے بھٹکتے ہو صراط مستقیم نظر نہیں آتی۔ ع ایک لحظہ غافل شتم و صد سالم راہم دور شد۔ (۹) محبوب محبوب خدا کا درجہ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

محبوبیت: قرب خداوندی بھی قربت کا ماہ نامیاز ہے۔ لذائی کے جانشین و نائب کے لئے ضروری ہے کہ اسے اس نعمت میں سے بھی حصہ وافر ملا ہو۔ ظاہر ہے کہ وجہ محبوبیت زہد و اتقا و عبادت و طاعت ہوگی۔ ان اکرمکم عند اللہ اتقکم بیشمار احادیث ہیں جن سے ثابت ہے کہ خدا و رسول کے نزدیک محبوب ترین خلق جناب علی مرتضیٰ تھے۔ بہت سی احادیث ہم پہلے نقل کر چکے ہیں جن سے ظاہر ہے کہ علی سے محبت کرنا خود جناب رسول خدا سے محبت کرنا ہے۔ خود جناب عائشہ حضرت علی کی نسبت فرماتی ہیں کہ کان احب الناس الی رسول اللہ یعنی حضرت علی کو جناب رسول خدا تمام دنیا میں سب سے زیادہ عزیز رکھتے تھے اور وہ آنحضرت کے محبوب ترین خلق تھے۔ ملاحظہ ہو:-
علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس متن: حدیث ۶۰۹۴ و متن: حدیث ۱۳۰۰۔
ابن جریر: صواعق محرقہ۔ باب التاسع۔ فصل الثانی۔ حدیث دوم: ۴۔

حسن علی محدث: تفریح الاحباب۔ معترجمہ ص ۲۴۵

ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ۔ الجزء السابع ص ۳۵۲
خصائص نسائی۔ عن نعمان بن بشیر۔ سنن ترمذی:

شیخ سلیمان بن ابراہیم مفتی عظمیٰ قسطنطنیہ: بیابح المودۃ مطبوعہ اسلامبول: اسفان الراغبین ص ۱۴۱
عبداللہ بن طبری: ریاض النقرۃ۔ الجزء الثانی۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس ص ۱۶۱
حب علی: حب علی کا جو بیضہ مسلمانوں کے اوپر اسلام میں قائم کیا گیا ہے اس سے

نزالت بارگاہ یرودی میں اچھی طرح ظاہر ہوتی ہے یہاں تک کہ اس کو
لیا ہے۔ اور فیصلہ کر دیا گیا ہے کہ جس شخص میں حب علی نہیں ہے

وصلی اللہ علیہ و جناب سونہ خدائے علی بن ابیطالب فرمایا کہ نہیں
بن ابی طالب لا یحبک الا دوست کیسا تھکا لیکن مومن اب نہیں تھکے سے
یغضبك الا منافق۔ بعض رکھیکے لیکن منافق۔

مدخل: بند الجزر الخامس ص ۳۵۹ و ۳۵۸۔

علی المتقی: کنز العمال الجزر السادس ص ۱۵۲ حدیث ۲۵۰۲ و ۲۴۹۶ و ۳۹۲ حدیث ۶۰۲۲۔

محب الدین طبری: ریاض النضرۃ۔ الجزر الثانی۔ باب الرابع۔ الفصل التاسع ص ۲۱۴

میرزا محمد ابن معتقد خان: نزل الابرار ص ۲۳

صحیح مسلم: کتاب الایمان۔ الجزر الاول ص ۱۷ مطبوعہ مصر عرب الباب الدلیل۔ علی ان حب الانصار

و علی من الایمان۔ ابن حجر عسقلانی: فتح الباری۔ الجزر السابع ص ۵

حسن علی محدث: تفریح الاحباب ترجمہ ص ۳۱۱۔ محمد بن احمد الدہلی: تذکرۃ الحفاظ الجلد الاول ص ۵

شیخ سلیمان ابن ابیہم البیہقی: عظیم سلطنتیہ: بیایع المودۃ الباب الرابع والاربعون ص ۳۳

شیخ یوسف بن یسین: حکمت الحق فی بیروت، اشرف المودۃ لآن محمد ص ۱۱ سنن ابن ماجہ الجزر الاول ص ۵۵

شیخ عبدالحق محدث دہلی: اشعۃ الساعات فی شرح مشکوٰۃ مطبوعہ بیروت ص ۳۶ جلد چہارم

شہنشی: نور الابصار ص ۳ شمس الدین الجزری: اسنی المطالب ص ۵

شیخ ولی الدین محمد بن عبداللہ: مشکوٰۃ المصابیح باب مناقب علی ص ۵۵

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و جناب سول خدائے فرمایا کہ جو مومن ہو گا وہ

وسلم لا یمض علیاً مومن ولا علی سے بعض نہیں رکھیکے گا اور جو منافق ہو گا وہ

یحبه منافق۔ علی سے محبت نہیں کریگا۔

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری شرح صحیح بخاری۔ الجزر السابع ص ۵

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزر السادس ص ۱۵۲ حدیث ۲۵۰۲ و ۲۴۹۶ و ۳۹۲ حدیث ۶۰۲۲۔

شمس الدین الجزری: اسنی المطالب مدۃ سبط ابن الجزری: تذکرہ خواص
محمد بن اسماعیل صلح الامیر: روضۃ النیدۃ

شیخ سلیمان مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینابج المردۃ - الباب السادس ص ۴۰۸
شیخ ولی الدین محمد بن عبد اللہ شکرۃ المصانج باب مناقب علی - الفصل الثالث
امام بخاری: مصابح المستتہ - الجزء الثاني ص ۱۴۵ -

عن جابر بن عبد اللہ و جابر بن عبد اللہ و ابو ذر
ابی ذر صاکتا نعرف المناقبین: میں ہم منافقین کو صرف بغض علی ابن ابی طالب
علی عہد رسول اللہ الا بغضہم علیا - شناسخت کرتے تھے۔

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب الجزء الثاني ترجمہ علی بن ابی طالب ص ۳۱۵ و ۳۱۶ -
سبط ابن الجزری: تذکرہ خواص الامتہ - الباب الثاني ص ۱۱۱ عن ابی الدرداء -

احمد بن حنبل: مسند الجزء الاول ص ۴۰۸ و ۴۰۹ - الجزء الخامس ص ۳۵۹ و ۳۶۰ و الجزء السادس ص ۲۹۲
محمد بن ابی طیب: ریاض النقرۃ - الجزء الثاني - باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۵ - باب الخ
فصل السادس ص ۱۲۵ و ۱۲۶ -

ابن جریر: صواعق محرقۃ - باب التاسع فصل الثاني - حدیث الثامن ص ۱۱۱ و حدیث الثاني و الثالث
ص ۱۱۱ حدیث السابع عشر ص ۱۱۱ -

شبلنجی: نور الابصار ص ۴۲ و ۴۳ - الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱

علی التقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۳۹۰ حدیث ۵۹۴

محمد بن حبان: ماکی: ۱۰ سعاف الراغبین ص ۱۴۴ -

شیخ سلیمان مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینابج المردۃ - الباب السادس ص ۴۰۸ -

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے
صلی اللہ علیہ والہ وسلم فرمایا: اجماع الناس کہ اگر لوگ حب علی ابن ابی طالب پر جمع ہو جائے
علی عیب علی بن ابی طالب لیسما خلق اللہ انصار تو خداوند تعالیٰ دوزخ کو پیدا نہ کرتا۔
و خطب حوازمہ کتاب المناقب -

قسط طینیہ: ینا بیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول الباب ثانی والا ربعون ۱۲۵۰

ایک قال قال رسول
انس بن مالک سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا
وسلم حب علی
نے کہ حب علی ایک ایسی نیکی ہے جس کے ساتھ کوئی
سنہ و بعضہ
برائی نقصان نہیں پہنچا سکتی اور بغض علی ایسا
مناہ ہے کہ اسکی مر جوئی میں کوئی نیکی فائدہ نہیں دے سکتی۔
ما حسنة۔

یعنی عظم قسط طینیہ: ینا بیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول الباب العشرون ص ۹۱ و ابواب
الاربعون ص ۱۲۵۔ خطب خوارزم: کتاب المناقب۔

جابر بن عبد اللہ الانصاری
قال قال رسول الله ص
اللہ علیہ وسلم لعلی بن
ابی طالب یا علی لو ان امتی
صداموا حتی یکونوا کاطنابا
وصلوا حتی کانوا کالاناء ثم
الغضوب لا کبھر اللہ علی جوہم فی النار
جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے
علی رضی عنہ سے فرمایا کہ اے علی اگر میری امت نہ
متموثر رکھتے رکھتے سوکھی ہوئی ٹہنڈی طرح
منغنی ہو جائے اور نماز پڑھتے پڑھتے سیکھی
لکڑی طرح بن جائے لیکن اسکے دل میں تیر بطون
سے بغض ہو تو خداوند تعالیٰ اس کو گواہ بندھے
منہ جہنم میں ڈالے گا۔

حمیدی: فرائد السمطين۔ شیخ سلیمان السبکی: القندوزی مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینا بیع المودۃ۔

مطبوعہ اسلامبول۔ الباب العشرون ص ۹۱ و باب الرابع والا ربعون ص ۱۲۵۔

قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم منین
علی حب ال محمد مات شہید الا و
من مات علی حب ال محمد مات مغفور
لہ الا من مات علی حب ال محمد مات تائب الا و
مات علی حب ال محمد مات مومن مستحل
الایمان الا من مات علی حب ال محمد
بشر و ملک الموت بالجنة نعم منکر و نکیر
فرمایا جناب رسول خدا نے کہ خیرا رہو جاؤ جو شہید
حب آل محمد پر مرے گا وہ شہید مرے گا۔ خیرا رہو جو حب
آل محمد پر مرے گا اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے
خیرا جو شخص حب آل محمد پر مرے گا اسکی توبہ قبول
ہوگی۔ خیرا جو حب آل محمد پر مرے گا وہ مومن کامل
الایمان سمجھا جائے گا۔ خیرا جو شخص آل محمد کی محبت
پر مرے گا تو اسکو ملک الموت اور پھر منکر و نکیر مت

الا ومن مات علی حب آل محمد یزف
 الی الجنة کما یزف العروس الی
 بیت زوجها الا ومن مات علی حب
 آل محمد فسخ له فی قبره با بان
 الی الجنة الا ومن مات علی حب
 آل محمد جعل الله قبره مزار
 ملائکة الوجهة الا ومن مات علی
 حب آل محمد مات علی السنة
 والجماعة الا ومن مات علی بغض آل
 محمد جاء یوم القيامة مکتوب
 باین عینیه ايس من صمة الله
 الا ومن مات علی بغض آل محمد
 مات کافراً الا ومن مات علی
 بغض آل محمد لم یسمع من الجنة.

کی خوشخبری دیں گے۔ خبر
 آل محمد پر مرگیا وہ جنت کی
 جائگہ جس طرح دلین اپ
 جاتی ہے۔ خبردار ہو جاؤ جو شخص
 مرگیا تو خداوند تعالیٰ اس کی قبر میں
 جنت کی طرف کھیلے گا۔ خبردار ہو جاؤ۔
 آل محمد پر مرگیا اس کی قبر کو خداوند تعالیٰ ملائکہ
 کی زیارت گاہ بنائے گا۔ وہ سنت رسول و جماعت
 مومنین پر مرگیا خبردار ہو جاؤ۔ جو بغض آل محمد
 رکھتا ہو امریکا تو روز قیامت اس کی پشانی پر
 لکھا ہو گا کہ یہ جنت خداوندی سے دور ہے۔
 خبردار جو بغض آل محمد پر مرگیا وہ کافر مرگیا خبردار
 جو بغض آل محمد پر مرگیا تو وہ جنت کی خوشبو
 تک نہیں سونگھے گا۔

امام جار الله محمد بن عمر از قمی۔ تفسیر کشف البراءات فی ص ۳۹۹ تفسیر ترمذی۔ الترمذی بابہ سورہ شوریٰ
 شیخ سلیمان بن ابراهیم البیہقی حنفی مفتی عظمیٰ سطنطنیہ: ینابیح المودۃ مطبوعۃ اسلامبول الباب الثانی ص ۲۰
 شیخ یوسف بن اسماعیل البہانی فی تفسیر حکمتہ العتوق فی البیروت: الشرف الموبد لآل محمد ص ۲۰ وھ۔
 شبلیخی: نور الابصار ص ۳۰

اس امر واقعہ سے کسی کو انکار نہیں کہ حضرت علی آل محمد اور اہلبیت رسول میں
 شامل ہیں۔ ملاحظہ ہو:۔

شیخ عبدالحی محمد دہلوی: اشعة اللمعات جلد چہارم ص ۳۰۔ علامہ شبلیخی: نور الابصار ص ۲۰
 محمد بن عمر از قمی: تفسیر کشف البراءات فی ص ۳۹۹۔
 شیخ یوسف بن اسماعیل: الشرف الموبد لآل محمد ص ۲۰ لغایت ۸

المشیرازی: کتاب الامتحان مطبوعہ مصر ص ۵۔

لمی: احیاء المیت بر حاشیہ کتاب الامتحان ص ۱۱۱۔

فتح الباری: الجزر الساج ص ۱۔

بسی: عظیم قسطنطنیہ: بیابح المودۃ: الباب الثانی و الثلاثون ص ۱۱۱ و الباب الثالث

ن ص ۱۰۹۔

اس مضمین کو زیادہ تفصیل کے ساتھ ہم نے اس کتاب کے بارے میں بیان کیا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعلی بن ابی طالب لولاک یا علی ما
فرمایا جناب رسول خدا نے علیؑ کو کیا علیؑ اگر
تم نہ ہوتے تو میرے بعد زمین بھیل جاسکتے
عزت المؤمنین من بعدی۔
یعنی تمہاری محبت میں کی شانست ہوگی

علی المتقی: کنز العمال: الجزر الساج ص ۱۱۱۔

محب الدین الطبری: ریاض النعمۃ: الجزر الثانی: باب الرابع: فصل السادس ص ۱۔

قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لعلی بن ابی طالب
حبیبک ایماں و بغضک نفاق
و اول من یدخل الجنة محبا
و اول من یدخل النار بغضا
طوبی لمن احبک و صدق فیک و
دلیل لمن ابغضک و کذب فیک۔
فرمایا جناب رسول خدا نے علیؑ کو ایسا
سے کہ علیؑ تیری محبت ہی کا نام ایمان ہے
اور تیرا بغض نفاق ہے۔ جو بہشت پہلے جنت
میں داخل ہوگا وہ تیرا محب ہے۔ جو جہنم پہلے
دورخ میں داخل ہوگا وہ تیرا دشمن ہے اور
جنت سے بغض رکھنے والا ہے۔ خوشی ہو گئی
لے جو تجھ سے محبت رکھتا ہے اور تیری نفرت
کرتا ہے۔ اسوس ہے اس کیلئے جو تجھ
دشمنی رکھتا ہے اور تجھ سے نفرت رکھتا ہے۔

۱۲۸ و ۱۳۵ و ۱۳۸۔

شعبہ: نور الابصار ص ۱۳۵۔

محب الدین الطبری: ریاض النعمۃ: الجزر الثانی: باب الرابع: فصل السادس ص ۱۔

علی المتقی: کنز العمال: الجزر الساج ص ۱۱۱۔

قال رسول الله صلى الله عليه
 لعلي بن ابي طالب من افضلك
 اماته الله ميتة الجاهلية
 حوسب بعمله في الاسلام
 علي التقي: كنز العمال - الجزء السادس ص ۱۵۴ حدیث ۲۵۵۳ و ص ۱۵۵ حدیث ۲۱۲۴ -

محب الدين طبري: رياض النقرة - الجزء الثاني - باب الرابع - فصل السادس ص ۱۶
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عزاء صحيفه تالمومن جب علي ابن ابي طالب
 علي التقي: كنز العمال - الجزء السادس ص ۱۵۴ حدیث ۲۵۱۸ -
 محمد بن اسماعيل صلاح الايسر: روضة النديه ص ۱۵۴

شيخ سليمان لمحي مفتي اعظم قسطنطينية: ينابيع المودة مطبوعه اسلامبول الباب الثاني والاربعون ص ۱۲۵
 في الاصاب يحيى بن عبد الرحمن
 الانصاري قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول من احب
 عليا في حياته وبعد موته كتب
 الله له الامن والامان -
 لکھ دے گا۔

شيخ سليمان لمحي مفتي اعظم قسطنطينية: ينابيع المودة مطبوعه اسلامبول الباب الثاني والاربعون ص ۱۲۴
 علي التقي: كنز العمال - الجزء السادس ص ۱۵۴ حدیث ۲۰۹۵ -

قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هذا اجدر ثيل خيبري ان
 السعيد حتى السعيد من
 احب عليا في حياته وبعد موته
 فرمايا جناب سول خدا نے کہ یہ جبرئیل اچھی
 مجھے خوب رہے ہیں کہ سعید ترین شخص ہے
 کہ جو علی سے اچھی زندگی میں اور بعد از موت
 کے مجتہد کرتا ہے اور شرفی ترین وہ شخص ہے کہ جو اچھی

کا، الشقی من بغض
زندگی میں اور ان کی موت کے بعد اُسے
بغض موت۔ بغض کتنا ہے۔

ل۔ الجزر السادس منک حدیث ۹۰۹۵

بنابرہم البی: ینایج المودة مطبوعہ اسلامبول الباب الثالث الرابع منک

حول الله صلى الله عليه
ما یا جناب سونگدائے کہ جب تیا کے دن
مرا ذاجم الله الاولین و
نذاوند تعالیٰ اولین و آخرین کو جمع کرے گا جو جہنم
آخرین یوم القیامة و نصب
کے اوپر صراط قائم کیا جائیگا تو کوئی شخص
الصراط علی جس جہنم ماجاها احد حتی کا
اُس پل کو عبور نہیں کرے گا جب تک اس کے
معه براءة بولایت علی بن ابیطالب
پاس نب علی کا پروانہ راہداری نہ ہوگا۔

محب الدین الطبری: ریاض النفرة۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۵۲۔

شیخ سلیمان بن ابرہیم مفتی عظم قسطنطنیہ: ینایج المودة مطبوعہ اسلامبول الباب السابع والثلاثون ص ۱۳۰۔

عن معجلہ عن ابن عباس قال قال
ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول
النبي صلى الله عليه وسلم علی بن
خدا نے کہ روز قیامت علی بن ابی طالب
ابن طالب علی الحوض لا یدخل الجنة
حوض کوثر پر ہونے کوئی شخص جنت میں نہ
یوم القیامة الا من جاء بحوز
نہ ہو سکے گا جب تک کہ اس کے پاس علی
من علی بن ابی طالب۔
کی طرف سے اجازت نامہ نہ ہوگا۔

محب الدین الطبری: ریاض النفرة۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۵۱
ابن المعاذی: کتاب المناقب۔ ابن الساک: الموافقة۔

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه
عبادہ بن الصامت سے مروی ہے کہ ہم اپنی اولاد
قال كنت ببؤا دلا دنا جوب علی ابن
کی جانچ جب علی سے کرنے تھے جس میں
ابی طالب رضي الله عنه فاذا داينا احدهم لا
ہم بغض علی پاتے تھے تو ہم کہہ دیتے ہو جانا
یحییٰ علی بن ابیطالب لکن انہیں منوانہ بنید
تھا کہ وہ مولانا ہے۔
رشدۃ۔

محب الدین طبری: زیاض الغرۃ الجزء الثانی۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس۔
شمس الدین الجزیری: اسنی المطالب ص ۹۰۔

اخبرنی شہر دار اخبرنی ابو الفتح

راسائی رادمان عربی

عبدوس بن عبد اللہ بن عبدس

الہمدانی حدثنی الشیخ ابی طاهر

حسین بن علی بن سالمہ حدثنی الفضل

بن عباس حدثنی ابو عبد اللہ محمد

بن سہیل حدثنی عبد اللہ بن محمد

البلی حدثنی ابی عن نید بن علی

ابن الحسین بن علی بن ایطاب

عن ابیہ عن جلد عن علی بن ایطاب

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه

قال لعلی یا علی لو ان عبد اعتمد

اللہ عز وجل مثل ما قام نوح

فی قومہ دکان لہ مثل احد

ذہباً فانفق فی سبیل اللہ وہار

فی عمر حین حج الف عام علی قدیم

لشعر قتل سین الصنفاء والسروہ

مظلم ما ثل لعلو اللک یا علی لم یثم

راشد الجحمت ولم یبد خلها

حضرت علی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب سو فخر
نے کہ اے علی اگر کسی شخص نے خداوند تعالیٰ کی
عبادت اتنے عرصہ تک کی کہ جتنی مدت حضرت
نوح اپنی قوم میں رہے اور اس کے پاس ہوتا کہ وہ
احد کے وزن کے برابر تھا جو اس نے سارا راہ
خدا میں خرچ کر دیا۔ اور اس کی عمر اتنی بڑی ہوئی
کہ اس نے پانچ سو ایک ہزار حج کئے اور صرف
مردہ کے درمیان بظلم قتل کر دیا گیا، لیکن اگر
اس کے دل میں تیریز محبت نہیں ہو تو وہ کبھی
جنت کی خوشبو نہ سونگا کیلئے اور نہ جنت میں داخل ہوگا

ابو المودب یوسف بن احمد المعروف بکتاب المناقب۔

جلال الدین سیوطی: احیاء المیت ریاضیہ کتاب الامتحان ص ۱۱۱ الحدیث الحادی عشر۔

سید علی ہمدانی: مودۃ القرنی۔ مودۃ السادس۔

ہم الملکی مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینا صبح المودۃ الباب الی دس و اخیسون ص ۱۵۲
استہجری۔

۷۔ جب علی کی برکتیں اور اس کے فضائل معلوم کر لے۔ ایک انسان
۷ کا دعویٰ کرتا ہے۔ عمر بھر عبادت خدا کیا کرے۔ ہر سال پاپیادہ حج
برس عائر اللہ کے سامنے مظلوم قتل کر دیا جائے لیکن اگر علی سے بغض رکھتا
ہے۔ جس کی خوشبو تک نہیں سونگھے گا۔ جب علی وہ کسوٹی ہے جس سے ایمان و
عرجانچے جلتے ہیں۔ انسان میں بہت سی برائیاں ہوں صرف جب علی کے ہونیے
سب دھل جاتی ہیں۔ اور بہت سی اچھائیاں ہوں بغض اگر ہے تو سب اکارت جاتی
ہیں۔ اگر علی نہ ہوتے تو مومن و منافق کی تمیزی نہیں کیا جاسکتی۔ وہ ولد الزنا ہے جو
اپنے دل میں بغض علی رکھتا ہے۔ جنت میں صرف وہی شخص داخل ہو سکیگا جس کے پاس
جنت میں داخل ہونے کے لئے علی کی طرف سے اجازت نامہ ہوگا۔ غرضیکہ کلید در
جنت محض ایک ہی ہے اور وہ جب علی ہے۔ اس سے پہلے چلتا ہے کہ خداوند تعالیٰ
کی بارگاہ میں علی کی کس قدر قدر و منزلت ہے۔ اب یہاں ہر ایک کے دل میں
یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ آخر اس کی وجوہ کیا ہے۔ یہ ساری باتیں عقل سلیم کے معیار پر
بھی پوری اترتی ہیں۔ یا فقط عقیدت کی ڈبیا ہی میں بند ہونے کے قابل ہیں۔ ہکا
جواب ہم دیتے ہیں۔

جنہوں نے عہد نبوت کے واقعات پر ٹھنڈے دل سے بغیر تعصب اور
ہٹ دھرمی کے غور کیا ہو انکو اچھی طرح سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اسلامی حکومت محض حضرت
علی کی تلواریں قائم کی تھی۔ اور محض حضرت علی ہی اسلام کی قومی زندگی کے باعث تھے
اگر علی نہ ہوتے تو نہ اسلام شائع ہوتا اور نہ اسلامی حکومت قائم ہوتی۔ بلکہ اس بحث
کا یہ جواب درست نہ ہو گا۔ خدا کی قدرت بڑی ہے علی نہ ہوتے تب بھی وہ اپنے اسلام
کو فروغ دیتا۔ اور اپنی حکومت کو دنیا میں قائم کرتا کیونکہ یہ تو ہم بھی مانتے ہیں کہ خدا کی
قدرت سے سب کچھ ہو سکتا ہے۔ اگر وہ چاہتا تو بغیر بھی بھیجے کی ضرورت نہ تھی۔ مگر

کافری نہ ہوتا لیکن وہ تو مسبب الاسباب ہے۔ اپنی قدرت کا مظاہرہ ہی کے ذریعے کرتا ہے۔ اگر علی نہ ہوتے تو خدا کوئی اور مسبب پیدا کر دے۔ جب سے اسلام اور اسلامی حکومت قائم ہو جاتے اور اُس وقت ہم یہ شخص یا وہ مسبب حکومت الہیہ اور اسلام کا باعث ہوا۔ چونکہ اب خدا کو وہ مسبب بنایا لہذا ہم کہتے ہیں کہ حضرت علی اُس کے باعث ہوئے۔ یہ ہم

بھی درست نہ ہو گا کہ اس طرح علی کی منزلت رسول سے بڑھ جاتی ہے۔ فرض کہ میں ایک ایسا گھوڑا ایجاد کرتا ہوں جو ہوا میں اُترتا پھرتا ہے۔ جہاں اُس کا سوار چاہتا ہے وہاں اُتر جاتا ہے۔ لیکن میرا دوست زید میرے اس گھوڑے کو دنیا کے مالک میں رواج دیتا ہے۔ اور اُس کی وجہ سے اس گھوڑے کا استعمال تمام دنیا میں رائج ہو جاتا ہے۔ اب فرمائیے کہ اس ایجاد کی وجہ سے فضیلتِ منزلت میری زیادہ ہے یا زید کی۔ ظاہر ہے کہ جو فضیلت کا وجہ میرا ہے اس تک نہ نہیں نہیں پہنچ سکتا۔ غرضیکہ نتیجہ نکلا کہ مسلمانوں کی ہستی اور حکومت اسلامیہ کے قیام کے باعث حضرت علی ہوئے۔ انصافاً اور اخلاقاً ہر مسلمان کا فرض ہے کہ حضرت علی کو اس نعمت کا باعث سمجھے اور اگر اجر دے سکتا ہے تو اس کی ساری عبادت اُکارت جائیگی اگر حضرت علی کو وہ اجر نہیں دیتا جس طرح اس عابد و زاہد کی نمازین اور عبادت مضائع ہو گئی جس نے دوسرے کی جائیداد ناجائز طریقہ سے بغیر اُس کی قیمت دے ہوئے کھانا بنا کر اُس میں وہ عبادت کی ہے۔ قرآن شریف ہم کو بتاتا ہے کہ جناب رسول خدا کی رسالت کا اجر اُن کی آل کی محبت ہے۔ جس آل کے راس نہیں حضرت علی ہیں۔ جو شخص یہ اِجرا دے نہیں کرتا وہ آنحضرت کے اسلام کے منافع سے متمتع ہونیکا مستحق نہیں ہے۔ اور اگر اس شخص کے دل میں اپنے محسن یعنی علی کا بغض ہے تو انصافاً عقلاً اور اخلاقاً اُس کی عبادت اُسے فائدہ نہیں پہنچا سکتی۔ کیونکہ جس نے اُس کو عبادت کرنے کے قابل بنایا اور جس نے وہ حالات پیدا کر دیے جن میں یہ شخص عبادت کر سکتا ہے اُس کے حق کو یہ نام کا عابد نہیں پہچانتا۔ والدین کے حقوق کو نہ ادا

باقی کتنی ہی عبادت کہے کتنا ہی روپیہ راہ الہی میں خرچ کرے کچھ اس
اور اس کی ساری عبادت رائگان جائیگی۔ وجہ ہی ایک ہے۔
کی عبادت و سخاوت کرنے کی طاقت اور استطاعت کے باعث
الذین ہیں۔ وہ نہ ہوتے تو یہ بھی نہ ہوتا۔ جب ہی توجہ اب سول خدا نے
اب اور علی اس امت کے دو باب ہیں۔ جو والد کے تحقیق اولاد پر ہوتے
ہی علی کے حقوق اس امت پر ہیں۔ دیکھا کس طرح صحیح احادیث ایک دوسرے
کی تائید اور توثیق کرتے ہیں +

حب علی علامت ایمان اور بغض علی علامت کفر و فساد کیوں ہیں اس کی
وجہ بھی ہم بتاتے ہیں۔ ان احادیث کے سمجھنے کے لئے اس زمانے کے حالات کی واقفیت
ضروری ہے۔ جہانگیر حضرت علی سے بغض رکھنے کا تعلق ہے اس زمانہ میں سات قسم
کے لوگ تھے۔ ایک وہ جن کے عزیزوں اور دوستوں کو حضرت علی نے جہاد میں
قتل کیا تھا۔ اور ان کی تعداد کم نہ تھی۔ تمام اسلامی جہاد و کبابہ حضرت علی ہی پر
پڑتا تھا۔ اور وہ راہ خدا میں شمشیر بکھت تھے۔ دوسرے وہ لوگ تھے جو ان کو مرنے
زیر اثر اور ان کے موالی تھے جن کے رشتہ داروں اور دوستوں کو علی نے قتل کیا
تھا۔ عرب کا کینہ مشہور ہے۔ یہ لوگ سب کچھ بھول جائیں قتل کو نہیں بھولتے تیسرے
بنو امیہ تھے۔ یہ سارا قبیلہ حضرت علی سے منحرف تھا۔ قہر و کیش بجان درویش جب
کچھ چارہ نہ دیکھا تو جناب رسول خدا کی رسالت پر ظاہری طور سے ایمان لے آئے
لیکن دل میں وہی کفر سمجھا رہا تھا۔ وہ جانتے تھے کہ یہ علی ہی کی تلوار تھی جس نے
ان کے سردار ابو سفیان کی ساری امیدیں خاک میں ملا دی تھیں اور انہیں مکہ کی
سرداری سے محروم کر دیا تھا۔ بنو امیہ ایک لمحہ کیلئے یہ نہیں بھول سکتے تھے۔ اور
نہ بھولے۔ چوتھی جماعت ان لوگوں کی تھی جو مختلف قبائل سے تعلق رکھتے تھے
لیکن بنو امیہ کے دوست اور ان کے زیر اثر تھے۔ پانچویں قسم کے لوگ نہایت
گہری چال والے تھے۔ اور ان کا اثر علی کی مخالف ہر ایک جماعت پر تھا اور بڑھتا

جاتا تھا یہ وہ لوگ تھے جنکی نظریں آنحضرت کی برصغری ہوئی حکومت و سلطنت کو
 خلافت و جانشینی پر مبنی ہوئی تھیں۔ آنحضرت کی نبوت میں دیناوی حکومت
 یہ تو وہ جانتے تھے کہ امر رسالت کی شرکت و جانشینی کے تو وہ قابل نہ تھے اور
 مل سکتی تھی۔ لیکن اس کو بھی وہ نظر انداز نہیں کر سکتے تھے کہ دنیا کی حکومت
 ان کی کوششوں کی کامیابی کے امکان کے اندر ہے۔ لہذا انہوں نے حکومت
 عمدہ نبوت سے ایک علیحدہ شاخ ظاہر کرنے کی کوشش کی۔ اور لوگوں میں اس خیال
 اچھی طرح پھیلا با کہ حکومت دنیاوی کا تعلق آنحضرت کی رسالت سے نہیں ہے۔ جناب صل
 خدا کے جو احکام و روز و نماز وغیرہ کے متعلق تھے۔ انکی غائر تعمیل کرنے سے نہ توہ انکار
 کر سکتے تھے اور نہ انکار کیا۔ اپنے دل میں احکام کو غیر ضروری سمجھتے تھے لیکن یہ بھی جانتے
 تھے کہ سنانوں میں ہے، انکو دھوکہ دینے، اور انکی حکومت پر قبضہ کرنے کیلئے ان احکام
 کی ظاہری تعمیل ضروری اور مفید ہے لیکن جب اپنی رحلت کے قریب جناب رسول خدا نے
 اپنی جانشینی اور خلافت کیلئے ایسے اہل اہمیت کثرت سے کہنے شروع کئے جو انکی ساری
 امیدوں پر پانی پھیرتے تھے اور انکی عمر بھر کی کوششوں کی تکمیل کے منافی تھی تو پھر چپ
 رہنا انکے لئے خود کشی کے نتیجہ تھا۔ آنحضرت نے اس امر کے اظہار میں کسی شک و شبہ
 کی گنجائش نہ چھوڑی تھی کہ آپ نے اپنا خلیفہ و جانشین حضرت علی کو نامزد کر دیا ہے
 لہذا حضرت علی ان کی آنکھوں میں ٹھنکتے تھے۔ خدا کے انکار کو دل میں چھپا سکتے تھے۔
 رسول کے بغض کو اپنے سینوں میں پنہاں کر سکتے تھے لیکن علی کے بغض کو کون چھپاتے
 ان رسول خدا کے سامنے تو نہیں ظاہر کرتے تھے لیکن لوگوں میں تو نہیں چھپا سکتے تھے۔
 اسے چھپانے کا مطلب تو یہ تھا کہ خاموش ہو کر بیٹھ جاتے۔ اور علی کی طاقت اور انکے دائرو
 اثر و وسعہ کو وسیع و منکرم ہونے دیتے لیکن ایسا کرنے سے انکی زندگی کا مقصد اعلیٰ فوت
 ہوتا تھا۔ لہذا اس کو ظاہر کرنا پڑا لیکن بہت جہت و پیاد کے ساتھ۔ یہ کہنا کہ سفید بنی ساعدہ کا
 اجتماع اور اس کی سلسل کا میا بی محض ایک فوری جذبہ پنچہ تھی۔ تمام تاریخ کے تجربوں
 اور سبقوں سے اعراض و اغماض کرنا ہوگا۔ اسباب ان انقلاب عظیم جو بانی اسلام و حکومت کے

نہ ہشتات کے خلاف تھا محض ایک وقتی جذبہ کی وجہ سے کامیاب نہیں ہو سکتا
 س کے لئے پہلے سے مصلح جمع شدہ موجود نہ ہوئے۔ وقتی جذبہ محض
 کا ناسخ ہے۔ بارود ہوگا تو جلیگا۔ در نہ نہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ جیسا حضرت
 میں فرمایا کہ حضرت ابوبکر کی ہیئت ایک ناگانی آفت تھی۔ جہاں تک خاص فعل
 اور حضرت ابوبکر کی شخصیت کا تعلق ہے وہ ایک فوری عمل تھا۔ حضرت عمر نے
 مدی سے حضرت ابوبکر کا ہاتھ پکڑ لیا اور بیعت کر لی۔ اور لوگوں نے بھی فوراً اُدھر رخ کر لیا
 وہ اگر ابوعبیدہ بن الجراح کا اتھیر پکڑ کر اسی طرح کر لیتے تو خلیفہ اول ابوعبیدہ بن الجراح ہوتے
 لیکن یہ کہنا کہ وہ اجتباع اور لٹکی آئندہ کامیابی محض ایک فوری جذبہ کا نتیجہ تھے خلاف
 واقعات و خلاف تجربات تاریخہ ماضی و حال ہوگا۔ اس جماعت نے جس کے دل میں غاشبی
 رسول کے خیالات گزر رہے تھے شروع ہی سے اپنے ارادہ کو عملی جامہ پہنانا شروع کر دیا
 تھا۔ اور علی کے خلاف سازشیں کر رہے تھے۔ اول تو تھقیس نہت سطح کی حکومت اس
 سے عظیمہ ہے اور دوسری شے ہے۔ گویا نبوت کامل میں سے ایک ٹکڑا توڑ لیا۔ پھر لوگوں
 میں یہ خیالات پھیلانے شروع کر دیئے۔ کہ ایک ہی خاندان میں نبوت و خلافت کا
 اجتماع آسکے دیگر قبائل سے بہت زیادہ بلند کر دیا گیا اور سادعرب اسکی خلائی میں چلا جائیگا
 یہ ایک ایسی بات تھی جو سب کے دلوں کو چھیتی تھی۔ خاندانی رشک جسے عرب کا خاصہ
 تھا۔ ہذا رفتہ رفتہ ایک گروہ کشیر علی کے خلاف ہو گیا پھٹی قسم کے وہ لوگ تھے جو انکے
 زیر اثر اور انکے دوست تھے۔ ساتویں جماعت ان یہودیوں نصرانیوں اور منافقوں
 کی تھی جو مسلمانوں کے ان خیالات سے فائدہ اٹھا کر اس بات پر زور دیتے تھے کہ دیکھو
 محمدؐ تو اپنے خاندان میں حکومت والی قرار دینا چاہتے ہیں۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اس
 جماعت میں بہت سے مسلمان بھی شامل تھے۔ اور امیدواران حکومت کو یہ بہت اچھا
 آکر کاربائندہ لگتا تھا۔ رفتہ رفتہ بہت سے مسلمان انکے ہمنیال ہو گئے۔ دراصل حضرت
 علی کی ہر ایک مخالف جماعت یہی خیالات کھیتی تھی اور ان خیالات کو شائع کرتی تھی۔
 یہ ظاہر ہے کہ جو خیالات ان ساتویں قسم کے لوگوں میں رائج تھے وہ ایمان اسلام

کے منافی و مخالف تھے۔ اور اسی وجہ سے حب علی کو جزو ایمان و قرار دیا گیا۔ اس سے دراصل اُن کے اصل ایمان کا امتحان ہوتا تھا۔ مصطفیٰ کو واقعی خدا کا رسول سمجھنا ہے اور اُن کے ہر ایک حکم جانتا ہے اور کون ہے جو دولت و وجاہت دنیا کو اختیار کر کے چون و چرا کرتا ہے۔ اور اُن کی تعمیل سے سربازی کرتا ہے۔ ایسی کے معاملہ میں کو محک امتحان قرار دیا تھا۔ خدا کی خدائی سے تو اُس نے بھی انکار نہیں۔

اس وجہ سے یمن کا مابہ الامتیاز بھی کہ اس سے ظاہر ہوتا تھا کہ علی سے محبت کہہ رسول خدا کے ہر ایک حکم کی اطاعت کرنے کیلئے تیار ہے۔ آنحضرت کو واقعی رسول خدا سمجھتا ہے۔ اُن کے احکام کو خدا کی طرف سے جانتا ہے۔ نفسانیت اور مرضِ آز کو درمیان میں نہیں لاتا۔ جو طرزِ حکومت اسلام میں جنابِ رسول خدا اسلام و مسلمانوں کے مفاد کے لئے قائم کرنا چاہتے ہیں۔ اُس میں اُن کا مدد و معاون ہے۔ اس طرزِ حکومت کے خلاف جن لوگوں میں جذبہ پیدا ہوا ہے اُن سے علیحدہ ہے بمقصد رسالت محمدی کی تکمیل میں کوشاں ہے علی سے بغض رکھنا اس وجہ سے علامتِ نفاق بھی کہ اُس سے ظاہر ہوتا تھا کہ شیخ جنابِ رسول خدا کے ملہم من اللہ ہونے میں شک رکھتا ہے رسول خدا پر اعتراض کرتا ہے۔ اُن کے احکام کو قابلِ اطاعت نہیں سمجھتا۔ جانتا ہے کہ جناب رسول خدا نفسانیت و خود غرضی کی وجہ سے اپنے خاندان میں حکومت دائمی قائم کرنا چاہتے ہیں۔ نبوت کے ایک جزو اعظم یعنی حکومت پر خود قبضہ کرنا چاہتا ہے۔ دین اسلام کی تکمیل میں ہکا بھکا ہیں پیدا کرتا ہے جب علی سوجہ سے محک امتحان بنی کہ وہ ایک طرف اور دنیا کی زینت و آرائش دولت و سرِ لطیف ایک دوسرے سے متضاد ہیں اس زمانہ میں بھی جب علی محک امتحان ہے۔ کیونکہ وہ پیدا ہی نہیں ہو سکتی جب تک ایمان کامل نہ ہو۔ وہ بزرگوار جو اپنے رئیس شیعان علی کہتے ہیں۔ اس خیال میں مست ہیں کہ ہم میں حب علی ہے۔ لہذا ہم کو پروا نہ رہا رہی حبتِ ملا ہوا ہے۔ غافل یہ نہیں جانتے کہ محض زبان سے خدا پر ایمان لانا تو کافی نہ ہوا۔ بلکہ اُن کے ایمان کی جانچ کے لئے امتحان

نہاں سے حب علی کسنا کیونکہ کافی ہو گا۔ محبت کی پہلی منزل بخودی
 شش آئے ہوئے معشوق کے اور کچھ نظری نہیں آتا۔ یہ ہم
 سری منزل ہے تیسری منزل فنا فی المحبوب کی ہوتی ہے۔ یہ بالکل
 بان علی تو پہلی منزل سے کوسوں دور ہیں۔ دعویٰ کس بات کا کرتے ہیں
 تھیل ہے۔ اگر فرض ہے اور عمر نے یاری کی تو انشاء اللہ ہوتا ہے کہ
 اس کو کہتے ہیں۔ ہاں اگر اس ہماری نامکمل محبت کو موقوت قبول کر لیں تو یہ بھی
 مایہ دیا دلی سے بعید نہ ہو گا۔ زبانی دعویٰ ہی سہی۔ کم سے کم بغض علی تو دل میں نہاں
 نہیں رکھتے۔ اُن کے دشمنوں کو برا تو سمجھتے ہیں محبت کا ایک درجہ تو یہ بھی بگاڑ دیتی ہے۔
 یہاں ایک نہایت لطیف نکتہ ہے۔ حب رسول کو محک امتحان نہ ہو اور حب
 علی ہو۔ اس کی کیا وجہ۔ اس کی یہ وجہ ہے کہ حالات و واقعات ایسے آئے تھے کہ
 حب علی و حب دنیا و دنیا میں عصیان خدا و نبی مضر تھا دو مخالف سمتوں میں
 چلے گئے تھے۔ علی سے محبت کرنے سے حکومت سے لڑنا دھونا پڑتا تھا۔ حب رسول
 میں یہ بات تھی۔ آنحضرت کی زندگی میں حصول حکومت کا سوال ہی نہیں اٹھ سکتا تھا
 لہذا منافقین بھی آنحضرت سے ظاہری اطہار محبت کر سکتے تھے لیکن علی سے منافقانہ
 اُلفت بھی نہ کر سکتے تھے۔ فدک چھین لیا۔ خلافت پر بھی خود قبضہ کر لیا کس منہ سے
 کہتے کہ باوجود ان تمام باتوں کے تم ہمارے محبوب ہو۔ اور میں تم سے عشق ہے۔
 حجۃ اللہ جناب رسول خدا ﷺ کے ذریعہ سے وہ کام لیا جو بڑے بڑے
 تفصیلی جلوں سے نہ ادا ہو سکتا تھا۔ اُن میں سے ایک لقب جو حضرت علی کو اپنے
 دیا وہ حجۃ اللہ تھا۔ اس لقب سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بارگاہ ایزدی میں حضرت علی کی کیا
 منزلت ہے۔

عن ابن مالک قال رایت رسول اللہ جالساً مع علی فقال انا و هذا
 حجة اللہ علی امتی يوم القيامة
 انس ابن مالک کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ
 کو علی کے ساتھ بیٹھے دیکھا اور آنحضرت
 نے فرمایا کہ میں اور یہ علی صدیقی محبت میری امت

عند اللہ۔ پرتیامت کے دن ہو۔

سید علی ہمدانی: مودۃ القربی، مودۃ الرابع۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم البلیغی مفتی اعظم قسطنطنیہ: بیابیع المودۃ مطبوعہ اسلا

۵۵۔ الباب السادس والخمسون ص ۲۴ و ۲۵ الباب الحادی وال

دہمی: فردوس الانصار عبد الرؤف سنادی: کنوز الدقائق۔

علی المتقی: کنز العمال۔ البحر السادس ص ۵۸ حدیث ۲۶۳۲۔

محب الدین طبری: ریاض النضرۃ۔ البحر الثاني۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۹

تفسیر النار والجنة۔ یہ بھی نہایت پر معنی لقب ہے جو امر واقعہ کی
بہت اچھی تشریح کرتا ہے۔

عن حذیفہ قال قال رسول اللہ حذیفہ بیان کرتے ہیں کہ فرمایا جناب سو فیضانے

یا علی انت تسمی النار والجنة۔ کہ اے علی تم جنت و دوزخ کو تقسیم کر نیو گے ہو

علی المتقی: کنز العمال۔ البحر السادس ص ۲۴ حدیث ۲۱۱۲۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثاني ص ۵۵

محب الدین طبری: ریاض النضرۃ۔ البحر الثاني۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۹ و ۲۰

علامہ شیخ سلیمان ابن ابراہیم البلیغی والقندوزی خفی مفتی اعظم قسطنطنیہ

اپنی کتاب بیابیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول ص ۱۳۳ ہجری میں ایک مکمل باب یعنی

الباب السادس عشر اس حدیث کی توثیق و تصدیق پر لکھا ہے اسکا عنوان یہ ہے

فی بیان کون علی علیہ السلاہ تسمی النار والجنة یہ باب صفحہ ۸۳ سے شروع

ہوتا ہے اور صفحہ ۸۶ پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں فاضل بولنے کے تمام صحیح احادیث کو توثیق کی گئی

ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ اس سے جناب علی مرتضیٰ کی منزلت و رفعت کا اندازہ ہوتا ہے

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس باب کو ہم یہاں نقل کر دیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اسناد الخوارزمی الملکی موفق بن احمد الخوارزمی الملکی نے اپنی اسناد کے

بسم اللہ عن زافر عن ابن عمر قال سانحہ عبداللہ بن عمر سے روایت کی کہ فرمایا

علیہ وسلم علی
مت یوفی بک
نور و علی اسک
نورہ و کا حفظ
الموقف فیما فی
من عند اللہ جل جلالہ
- پی محمد رسول اللہ
فہول ہا انا ذینادی المناذی
ادخل من احبک الجنة و
ادخل من عادک فی النار انت
تسیم الجنة .
اخرج ابن المغازی فی الشافعی سنن
عن ابن مسعود قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی
انک تسیم الجنة والنار انت تفرج
باب الجنة وتدخلہا احبا بانک بغیر حسنا
وفی جواہر العقار ابن ذرہ اخرج
الدرا قطنی عن ابی الطفیل عامر بن
واثلما کنانی ان علیا قال حدیثا
طویل فی الشوری و فیہ ان قال لا ہل
الشوری فانشد کہ یا اللہ ہل فیکم
احد قل لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم انت تسیم النار والجنة غیر

جناب رسول خدا نے حضرت علی سے کہ اعلیٰ
جب قیامت ہوگی تو اس دن تمہارے واسطے
ایک نور کا تخت رکھا جائیگا۔ تم اس پر لے جاؤ گے
اور تمہارے سر پر ایک تاج ہوگا جو اپنے نور سے
منور ہوگا۔ اُس میں ایسی تیز روشنی ہوگی کہ اسکی
چمک چوند سے اہل جہنم کی آنکھیں خرم ہو جائیں گی
پھر خداوند تعالیٰ نے حضور سے ندا آئی کہ محمد رسول
اللہ کا وحی کہاں ہو تم پر اب دے گے کہ میں بیان
ہوں پس ایک منادی کریم الاذکار نکلا کر اپنے
دوستوں کو جنت میں اور اپنے دشمنوں کو جہنم میں
داخل کر دے گا کہ تم جنت و دوزخ کو تقسیم کر چکے
ہو۔ ابن المنازلی شافعی نے اپنے ہناد کے ساتھ
ابن مسعود سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ فرمایا
جناب رسول خدا نے کہ اے علی تم تقسیم النار والجنة
ہو۔ تم جنت کے دروازہ کو کھولو گے اور اس میں
اپنے دوستوں کو بغیر حساب کے داخل کرو گے۔
جو اہل العقیدین میں سے تھے نے ابی الطفیل عامر
بن واثلما کنانی سے روایت کی ہے کہ مجس شہر
میں جناب علی رضی نے ایک طویل گفتگو فرمائی
اور اس میں اہل شوری سے کہا کہ میں تم کو خداوند
تعالیٰ کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ کیا تم میں میرے
سوا کے کوئی اور ہے جسکو جناب رسول خدا نے
تسیم النار والجنة کہا ہو میرے کہا کہ تم میرا آپ کے

قالوا اللهم لا۔

سوائے کوئی اور نہیں ہے۔

اخرج الحموي في كتابه
فوائد السمعطين عن أبي سعيد الخدري
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول اذا سئلتم الله عزو
جل فاسئلوه لي الوسيلة فسئل
عنها فقال هي درجة في الجنة و
هي الف مراقبة ما بين المراقبة
الى المراقبة بسير الفرس الجواد شهرا
مراقبة زبرجد الى مراقبة لوء لواء
مراقبة يا قوت الى مراقبة زهره
الى مراقبة مرجان الى مراقبة
كافور الى مراقبة عنبر الى مراقبة
بلجوج الى مراقبة نور دھکذا
من انواع الجواهر نفی في
بين درجات النبیین کا فقر
بين الكواكب نینادی للمنادی
هذه درجة محمد خاتم
الانبياء ونايو مئذ متر ذبيطة
من نور علی راسی تاج الرسالة
واھليل الكرامة وعلی بن ابي طالب
امامی وبيده لوائي دھر لواء
الحمل مكتوب عليه لا اله الا الله

حموي نے اپنی کتاب

میں ابو سعید الخدري سے روای

جناب سو خدا نے کہ جب تم خدا و

کوئی سوال کرو تو تم اس سے میرے واسطے

طلب کرو۔ آپ سے دریافت کیا گیا کہ وہ کہ

آپ نے فرمایا وہ ایک درجہ ہے جنت میں

اور وہ ایک ہزار نینے کا ہے۔ ایک نینے سے

دوسرے زینت تک اتنا فاصلہ ہے کہ جتنا ایک

اصیل گھوڑا ایک مینے میں طے کرتا ہے۔ زبرجد کا

زینہ۔ اس کے بعد برقی کا زینہ۔ اس کے بعد یاقوت

کا زینہ۔ اس کے بعد زمر کا زینہ۔ اس کے بعد یاقوت

کا زینہ۔ اس کے بعد کافور کا زینہ۔ اس کے بعد بلجوج

کا زینہ۔ اس کے بعد نور کا زینہ۔ اس کے بعد کافور

اور اس کے بعد نور کا زینہ ہے۔ گویا یہ ایک کیڑی

بہتے اقسام کے جو اہر کی جی ہوئی ہے

اور یہ انبیاء کے درجوں کے درمیان میں انبی

ہے کہ جیسی ستارے کے درمیان میں قمر پس منادی

نذکر کیا کہ یہ محمد خاتم الانبیاء کا درجہ ہے۔ او میں

اسدن ایک نذر کی چادر اور اس سے ہونگا میرے

سر پر رانت نکراست کا تاج ہوگا اور علی بن ابی

سے آئے ہونگے۔ اور میرا وار حمانے آئے ہوں

ہوگا۔ اس لواء محمد پر کھما ہوا ہوگا کہ سوائے تو کے

ہے علی ولی اللہ و
 بحین الغائرون
 بعد علی دجنتہا
 فی بدرجۃ ویدہ
 فی یومئذ رسول و
 رصید و لا تنہیل ولا
 من الارفعوا اعدہم یظہرون
 الینا ویقولون طوبی لہذین
 العبادین ما اکرہم اللہ علی
 فینادی السنادی یسمع ندائہ
 جمیع الخلائق ہذا حبیب اللہ
 محمد و ہذا ولی اللہ علیائی
 رضوان خازن الجنۃ فیقول امرنی
 ربی ان اتیک بمغاتیم الجنۃ
 فادفعھا الیک یا رسول اللہ
 فاقبلھا انا فادفعھا الی امی علی
 ثم یراتی مالک خازن النار
 فیقول امرنی بلی ان اتیک بمقاتل
 النار فادفعھا الیک یا رسول
 اللہ فاقبلھا انا فادفعھا الی
 امی علی فیقف علی علی عجزہ جھنمو
 یاخذ زمامہا بیدہ وقد علا
 زفرہا و انتہرھا فتنادی جھنمویا

اور کوئی معجزہ نہیں کہ محمد خدا کا رسول ہو اور علی
 خدا کا ولی ہے۔ علی کے دست فلاح پانہوالے
 اور فائز ہیں۔ یہاں تک کہ میں بے اونچے درجہ
 پر ہوں گا۔ اور علی مجھ سے صرف ایک درجہ نیچے ہو گا
 اور اس کے اقدس میرا علم ہو گا پس اسدن کوئی
 رسول نبی یا صدیق یا شہید یا مرید نہ ہو گا کہ
 یہ کہ وہ ہمارے طرف دیکھ رہا ہو گا اور وہ کہہ رہے ہوں
 کہ مبارک خوشی ان دونوں بندگان خدا کیلئے
 خدا نے تمہاری بزرگی انکو دی ہے پس منادی ندا کرے گا
 کہ تمام خلائق اس اواز کو سنیں کہ یہ محمد حبیب
 خدا ہیں اور علی ولی اللہ ہیں پس رضوان خزانہ
 دار جنت آئینا۔ اور کہے گا کہ مجھے میرے خدا نے
 حکم دیا ہے کہ میں جنت کی کنجیاں آپ کے حوالہ
 کر دوں۔ یہ یعنی جنت کی کنجیاں میں پس
 میں انکو لے لوں گا اور اپنے بھائی علی کو دیدے گا
 پھر مالک خزانہ دار دوزخ آئینا۔ اور کہے گا کہ
 مجھے میرے خدا نے حکم دیا ہے کہ میں جہنم کی
 کنجیاں آپ کے حوالہ کر دوں۔ یہ یعنی جہنم کی
 کنجیاں میں پس میں انکو میرے اپنے بھائی
 علی کو دیدے گا پس علی جہنم کے کنارے پر کھڑے
 ہو کر اس کی زمام اپنے اقدس پر پڑھیں گے جہنم
 کا زور بند ہو گا اور اس کی گری تیز ہو گی۔
 جہنم ندا کرے گا کہ اے علی مجھ کو چھوڑ دو۔ ورنہ

علی ذرئی فقد اطفأ نورک لہبی
فیقول لہا علی ذری ہذا ولہی
وذرئی ہذا اعدوی فلجہنم
یومئذ اشد مطاوعة علی
فہما یا مرہایہ من رق
احدکم لصاحبہ ولذلک کان
علی قسیم النار والجنة .

ایضاً . اخرج ہذا الحدیث
صاحب کتاب المناقب عن جعفر
الصمدی عن ابائہ علیہم
السلام ان امیر المومنین
علی علیہ السلام قال علی المنبر
فی الخطبة وسمی ہذہ خطبة الوسيلة
وفی التفسیر المنسوب الی الائمة
من اهل البیت ان النبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم قال یا علی انت قسیم الجنة
والنار تقول للنار ہذا الی ہذا لک .

وعن ابی بصیر عن الباقر عن امیہ
عن جدہ عن امیر المومنین علیہم
السلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کیف بک یا علی اذا
وقفت علی شفیج جہنم وقد صد
انصرأ طوقلت للناس جوزاً وقلت

تمناؤ فی ربی شعلوا
اوس کے کھینکے کہ اسکو
ہے اور اسکو نے لے

جہنم علی کی اطاعت میں
وہ کہہ چکا۔ وہ علی کا ایسا مطیع ہوگا
سے کوئی اپنے دوست کیلئے ہوتا ہے
اس وجہ سے علی قسیم النار والجنة ہیں۔

اسی طرح اس حدیث کو کتاب المناقب
کے مریف نے امام جعفر صادق سے اور انہوں
نے اپنے آباؤ ارام علیہم السلام سے روایت کیا
ہے کہ ایک دن حضرت علی نے منبر کو نہر یہی
حدیث اپنے خطبہ میں بیان فرمائی اور اس خطبہ
کو خطبہ وسیلہ کہتے ہیں۔

تفسیر ائمہ اہلبیت سول میں منقول ہو کر
فرمایا جناب سول خدا نے کہ اے علی تم قسیم النار
والجنة ہو اور تم دوزخ سے کہو گے کہ یہ آدمی
تیرے لئے ہے اور یہ میرے لئے ہے۔

ابو بصیر امام محمد باقر سے اور وہ اپنے آباؤ
طہرین سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا جنت
رسول خدا نے کہ اے علی وہ کیا حالت ہوگی
کہ جب تم جہنم کے کنارے پر کھڑے ہو گے بل
صراط تیار رہے گا اور تم لوگوں سے کہو گے کہ تم کو
اجازت ہے گزرنا۔ اور جہنم سے کہو گے کہ یہ میرے

ذالى وهذ الله.

لے ہے امدیہ تیرے لے۔

ما تبق عن محمد بن جمران
الصادق فی تفسیر القیام
بن کفار عنید قال اذا کان
القیامة وقف محمد صلی الله
علیه وسلم علی علیه السلام علی الصراط
وینادی منادیا یا محمد یا علی القیام
فی جھنم کل کفار بنیوتک یا هم و
عنید بولایتک یا علی.

اور کتاب المناقب میں محمد بن جمران نے
جعفر صادق سے تفسیر آریزیرہ القیام فی جھنم
کل کفار عنید۔ یہ روایت راجع ہے کہ جب قیامت
کا دن ہوگا جناب محمد مصطفیٰ و حضرت علی رضی
علہما عنہما کھڑے ہونے اور ایک منادی ندا کرے گا کہ
اے محمد علی تم دونوں ہر ایک شخص کو دوزخ میں
والد جوئے محمد تباری نبوت کے اور اے علی تباری
ولایت کے انکار کرتا تھا۔

وعن جعفر الصادق عن ابائه
عن علی علیہم السلام عن النبی صلی
الله علیہ والہ وسلم قال اذا جمع
الناس فی صعید واحد کنت انا
وانت یا علی یومئذ عن یمین العرش
ثم یقول رب تالی ذلك القیام جھنم
من انقض کمما وکذبکم ایضا روی عن
ابی سعید الخدری نحوه.

جناب جعفر صادق نے اپنے آبا کررام سے
اور انہوں نے حضرت علی سے نقل کیا ہے کہ فرمایا
جناب رسول خدا نے کہ جب مشرکے دن رب
لوگ ایک جگہ جمع ہو گئے تو میں اور اے علی تم
عرش کی دہنی طرف ہونے۔ اسوقت خداوند
تعالیٰ مجھ سے اور تم سے فرمایا گا کہ تم دونوں اپنے
دشمنوں اور اپنے حق سے منکرین کو دوزخ میں
والد۔ یہی روایت ابو سعید الخدری سے مروی ہے۔

واخرهم صاحب الایعین عن یحییٰ
بن محمد الغضی ان بعض الفقہاء من اهل
الکوفة جاء عند الاعمش فی مرضه و
قالوا له انک کنت تحدت فضائل علی
فلا تحد ثها من بعد قال الاعمش استغفر
فاستدہ فقال حدثنی ابو المتوکل

اور یزید بن الیعین نے اسحاق بن محمد سے
روایت کی ہے کہ چند فقہاء کو وہ اعمش کے پاس پہنچی
مرض کی حالت میں آئے اور کہا کہ تم علی کے فضائل
بیان کیا کرتے تھے پس آئندہ تم علی کے فضائل نہ بیان
کرنا۔ اعمش نے کہا کہ مجھے سہارا دیکر بٹھا دو چنانچہ
انکو بٹھا دیا گیا۔ انہوں نے کہا کہ مجھ سے المتوکل

الناسی عن ابی سعید الخدری قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم اذا کان یوم القیامۃ
قال اللہ تعالیٰ وعلی بن ابیطالب
ادخلا النار من ابغضکم اواخلا
الجنتۃ من احبکم اذ ذلک
قوله تعالیٰ والقیل فی
جہنم کل کفار عنید
ای کفار سنوتی وعنید عن
اطاعة علی۔

وفی المناقب عن ابی الطغیل
عاصم بن وائلہ وھو اخ من مات من
الصحابۃ بالافتاق عن علی رضی اللہ
عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم علی انت وصی حربی و
سلمک سلمی وانت الامام و ابوالائمۃ
الاحکم عشر الذین ہم المطہرون
المعصومون ومنہم المہدی الذی
یسلا علی الارض قسطاً وعدلاً
فویل للبغضیہم یا علی لو ان
رجلاً احبک وادلک فی اللہ
لحشرہ اللہ معک ومع اولادک
وانتم معی فی الدرجات العلی

الناسی نے ابوسعید خدری
ابوسعید الخدری نے بیان
نے کر دیا تیا مت خدا
سے کیسا کہ تم دونوں اپنے
اور اپنے دوستوں کو جنت میں

سے قرآن شریف میں خداوند تعالیٰ
القیانی جہنم کل کفار عنید یعنی تم
جہنم میں کفار عنید کو ڈالو۔ کفار سے مطلب

لوگ ہیں جو میری نبوت کے منکر ہیں عنید وہ ہیں
جو علی کی اطاعت سے روگردانی کرتے ہیں۔

من مناقب ابی الطغیل عاصم بن وائلہ
جنہوں نے تمام صحابہ میں رب کے بعد اتنا قال کیا۔
حضرت علی سے ایک روایت مروی ہے کہ فرمایا
جناب رسول خدا نے کہ اے علی تم میرے
وصی ہو۔ جو تم سے لڑائی کر لے وہ مجھ
سے لڑائی کرتا ہے۔ جو تم سے صلح پر ہے وہ مجھ سے
صلح پر ہے تم خود امام ہو اور گیارہ اماموں کے
باپ ہو جو کہ ظاہر و معصوم ہیں۔ ان میں ہی سے
مدی آخر زمان ہیں جو زمین کو عدل و انصاف سے
بھر دیئے گئے ہیں اے پرہیزگار دشمن پر اعلیٰ
اگر کوئی شخص خدا کے لئے تم سے اور تمہاری اولاد
و دوستی کرے گا تو اسکا مشر خداوند تعالیٰ تمہارے اور
تمہاری اولاد کے ساتھ کرے گا۔ اور تم میرے ساتھ

سیم الجنة و
راخل محبيلك الجنة
النار

عیون الاخبار میں ابی
ملت الہدی قال قال المامون
صلی الرضا بن موسیٰ النکاظم علیہما
السلام اخبرنی عن جدك امیر
المومنین علی علیہ السلام بائی وجہ
تسیم الجنة والنار فقال لہ الرضا
الم تر عن اباک عن عبد اللہ بن
عباس انہ قال سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول جب علی
ایمان وبغضہ کفر فقال بلی فقال الرضا
لما کانت الجنة للمومن والنار للکافر
فقسمتہ الجنة والنار اذ کان علی حہ
وبغضہ فهو تسیم الجنة والنار فقال
المامون لا بقائی اللہ بعدک انک
وارث جدک رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ قال ابو الصلت لہ
انصرف الرضا علیہ السلام الی
منزلہ قلت لہ جعلت فداک یا
ابن رسول اللہ ما احسن ما اجبت
بعامیر المومنین فقال یا ابو الصلت

بلند درجہ میں تھو گے۔ اے علی تم جنت و نرغ
کو تقسیم کرنے والے ہو۔ اپنے دوستوں کو جنت میں
اور اپنے دشمنوں کو نرغ میں ڈالو گے۔

عیون الاخبار میں ابی الصلت الدروی سے
منقول ہے کہ کہتا ہے کہ خلیفہ مامون نے امام علی رضا
بن موسیٰ کاظم علیہما السلام سے دریافت کیا کہ
بتاؤ تمہارے جد امیر المومنین علی کس طرح
تسیم النار والجنة ہیں جناب امام رضا نے جواب دیا
کہ کیا تو نہیں سمجھتا کہ تیرے آباؤ اجداد نے عبد اللہ
ابن عباس سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ
میں نے جناب رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا کہ جب
علی ایمان پر اور بغض علی کفر ہے۔ اس نے جواب دیا
کہ اہل سنا ہے جناب امام رضا نے فرمایا کہ جنت
مومن کیلئے ہے اور نرغ کا فرکیلئے ہو کہ پس
جب جنت و نرغ کی تقسیم علی کی محبت و عداوت
کی بنا پر ہوگی تو علی تسیم النار والجنة ہوئے۔ مامون
اس پر پھڑک اٹھا اور کہا کہ خدا مجھے بتائی کہ
آپ کے بعد آپ واقعی اپنے جد رسول خدا
کے وارث ہیں۔ ابو الصلت کہتا ہے کہ سب
میں امام رضا کے دولت خانہ پر کیا تو میں نے
اُسے کہا کہ میں آپ پر فدا ہوں۔ یا ابن رسول
اللہ آپ نے مامون کو خوب چھاجا دیا۔ آپ نے
فرمایا کہ اے ابو الصلت یہ جو آپ نے سنا تھا

انما کلمتہ من حیث ہو ولقد سمعت
ابی یحییٰ عن ابائہ عن علی علیہم
السلام انہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ یا علی انت
تسیم الجنتہ والنار یوم القیامۃ
نقول للنار هذا وهذالك۔

ایضاً فی جوابہما العقیدین قال
الحاکم حفظہما الدین الزندی
المدنی قال السامون لعلی الرضا
اخبرنی عن جدک امیر المومنین
علی بابی جہ قسیم الجنتہ والنار ثم سئل لیل
المذکور الی اخرہ فقال وهذالك۔

وفی الشفاء فی باب المعجزات
فیما اطلعه علیہ من الغیب ان
علیاً تسیم الجنتہ والنار بدخل
اولیاءہ الجنتہ واعدائہ النار۔

ومما ینسب الی امام الشافعی
علی حبہ حننہ تسیم النار والجنتہ
وصحی صطفیٰ اخفا امام الانس الجنتہ
اخبرہ مرقی بن احمد عن الحسن البصری عن
عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ یقع علی علی
القرص من وجبل قد علا علی الجنتہ وفوقہ

ورنہ میں نے اپنے والد بزرگوار
سے حضرت علی کی یہ روایت
سنا ہے کہ فرمایا جناب رسول
علی تم قسیم النار و الجنتہ ہو۔
سے کہو گے کہ یہ شخص تیرے لئے
میرے لئے۔

اسی طرح جو اہل العقیدین میں
جاہل الدین الزندی نے روایت بیان کی کہ
مامون نے امام رضا سے عرض کی کہ آپ کے
جد بزرگوار علی رضی اللہ عنہ کس طرح قسیم النار و الجنتہ
ہوئے۔ آپ نے وہ جواب دیا جو اوپر درج ہو چکا
آخر یہ ہے کہ میرے لئے ہوا درود تیرے لئے۔
کتاب الشفاء باب المعجزات
میں یہ کہ علی علیہ السلام قسیم النار و الجنتہ ہیں اپنے
دوستوں کو جنت میں اور اپنے دشمنوں کو دوزخ
میں بیٹھنے کے بعد امام شافعی کے متعذر میں
موفق بن احمد نے حسن بصری سے ابن مسعود
کی روایت بیان کی کہ فرمایا جناب رسول اللہ
کہ جب ذر قیامت ہوگا علی فردوس پر بیٹھ جائیں گے
فردوس جنت کے اوپر ایک پہاڑ ہے اور اس کے نیچے
اد پر خداوند تعالیٰ کا عرش ہے اور اس کے نیچے
سے اس جنت نکلتی ہیں اور باغ و بہاریں پھیل جاتی
ہیں وہاں علی کسی نور پر بیٹھے ہوئے اور ان کے

ن من سفحہ یقفون
نراق فی الجنان علی
نورہ یجری بین ین
صراط الامم سندر
اهل بیتہ فیہ خلحہ
نائب عن مقاتل بن
عن جعفر الصادق عن
باشہ عن علی بن ابی طالب
رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ والہ وسلم یا علی انت
منی بمنزلہ شیت من ادھر بمنزلہ
سامن نوح و بمنزلہ اسحاق من ابراہیم
کما قال تھا وصی ابراہیم بنیہ یعقوب
الایہ و بمنزلہ ہارون من موسی و بمنزلہ شمعون
من عیسی و انت صبی و ادنی و انت اقرب
سما و اکثرہم علماً و ادقہم علماً و اشجعہم
قلباً و اوفاهم کفلاً و انت امام امتی تقیم الحجة
و النایب حبیبک یعرف الابرار من المنجار
و یلین المؤمنین المناقبین الکفار
گروہ اہل حکومت کے امام جناب شافعی علیہ الرحمہ نے ان احادیث اور نکتے
مثلاً و غیر احادیث کی بنا پر چند امور واقعی کو اس طرح منقول فرمایا ہے :-
تقسیم النار والجنة
امام الانس والجنۃ
علی حجتہ الجنة
وصی المصطفی حقا

آگے تسنیم جاری ہوگی۔ صراط پر سے صرف
وہی لوگ گزر سکیں گے جن کے پاس حب علی
اور اولاد علی کی سند ہوگی پس وہ اپنے
دوستوں کو جنت میں اور اپنے دشمنوں
کو دوزخ میں ڈالیں گے۔
اد مناقب میں مقاتل بن سلیمان سے جاتا
علی رضی کی یہ روایت جو امام جعفر صادق کو
انکے آباؤ اجداد سے پہنچی تھی درج کر فرمایا جاتا
رسول خدا نے کہ علی تم مجھ سے ایسے تم جیسے آدم
سے شیت و نوح سے سام اور ابراہیم سے یحییٰ
تھے جیسا کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔ وصی
ابراہیم بنیہ الایہ اور جیسے موسیٰ سے ہارون
اور عیسیٰ سے شمعون تھے۔ اور تم میرے وصی اور
میرے وارث ہو اور ان بھیوں میں سے تم دین
علم و حلم و شجاعت و سخاوت میں افضل بہتر ہو
تم میری امت کے امام ہو و تقسیم النار والجنة ہو
نیک بندے فاجروں سے نبی محمد کے ذریعہ سے
پہچانے جاتے ہیں اور میری محبت کی وجہ سے
مومنین منافقین و کفار میں تمیز کرجاتی ہے۔
امام الانس والجنۃ

رقبہ، علی کی محبت گناہوں یا دوزخ کی آگ کے خلاف ایک سپر ہے۔ علی،
تقسیم کرنے والا ہے۔ محمد مصطفیٰ کا واقعی وصی اور جن دانس کا امام ہے۔
ان اشعار کا امام شافعی کا بیڑا مسلمہ ہے۔ ملاحظہ ہو۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم البیہقی مفتی اعظم قسطنطنیہ: مینایج المردۃ مطبوعہ اسلامبول
باب السادس عشر ص ۷۱۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ البحر الثانی۔ باب الرابع فصل الثامن ص ۷۱۔
محمد بن سہیل صلاح الامیر: روضۃ الندیہ ص ۱۵۳ و ۱۵۵۔
نور الدین سمودی: جواہر العقیدین۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال ابن عباس کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی سے فرمایا کہ قیامت کے روز تم اے
لعلی انت امامی یوم القیامۃ تنفذ علی میرے آگے آگے ہو گے مجھ کو اور احمد دیا
الی لواء الحمد فادفع الیک انت جائیگا۔ وہ میں تمہارے والد کرد گا تم کو گوگو
تذود الناس عن حیضی میرے عوض سے ہٹاؤ گے اور ہٹکاؤ گے۔

علی المتقی: کنز العمال۔ البحر السادس ص ۱۱۵ حدیث ۶۱۱۶ و ۶۱۱۹ و ۶۱۲۰
الحاکم بسند رک علی اصحیحین۔ البحر الثانی ص ۱۳۵۔

عبد اللہ امرتسری: راجح المطالب باب چہارم ص ۷۶ و ۷۸۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم البیہقی مفتی اعظم قسطنطنیہ: مینایج المردۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۰۰ھ
الباب الرابع والاربعون ص ۱۳۲۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ البحر الثانی۔ الباب الرابع الفصل الثامن ص ۷۱
فقہ قسیم النار والجنة کو سنکر حضرات دہا بیہ اور اُن کے پیچھے صحابہ غلر
آنش ہو کر اعتراض فرماتے ہیں کہ اب خدا کے لئے کیا کام رہ گیا۔ جب علی رضی
ہی نے جنت و دوزخ کو تقسیم کر کے رکھ دیا۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ درست ہے تو میں نے
مشر خداوند تعالیٰ تو معطل ہو گا اور خدا کی حضرت علی ہی کرے گا۔ اس طرح چننا و معقول

ہیں نامعقول ظاہر کرنے کی کوشش کر کے یہ لوگ اپنے مخالفین
 پہ دباغہ ڈالتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اہل اسلام میں یہ فرقہ ایسا ہے جو
 مال کی وحدانیت مطلق کا قائل نہیں۔ اور خدا کے ساتھ علی و حسنین
 ؑ۔ ان حضرات کا یہ خیال محض اُن کو ہی خوش کر سکتا ہے۔ دوسرے کو
 دیکھتا۔ اصلی نقص اس کی وحدانیت میں تو یہ ہے کہ اسکی ذات کے
 حلق جسامی منسوب کیا جائے مثلاً جیسے یہ بزرگوار کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ کے
 دور مانگیں میں جب روز قیامت دوزخ کی تیزی برستی ہی جائیگی اور جل من
 هنارید کی آواز ختم ہی نہ ہوگی تو خداوند تعالیٰ اپنی ٹانگ دوزخ میں ڈال دیگا۔ ہر وقت
 اسکو تسلی ہو جائیگی۔ علی کا قسیدہ النار والجنة ہونا اسکی وحدانیت میں راجح نہیں ہوتا
 معلوم سے نامعلوم کی طرف چلو کیونکہ یہی اصلی قاعدہ محسوسات کے ذریعہ سے علم حاصل
 کرنے کا ہے۔ آخرت کا عشرستان ابھی کسی نے نہیں دیکھا لیکن نیا کا نظام ہماری آنکھوں
 کے سامنے ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان اصحاب نے اُس دنیا کا کہ جس میں وہ رہتے ہیں ابھی
 طبع مطاعہ نہیں فرمایا۔ اگر یہ بزرگوار اس دنیا کو بھی ایسی ہی سطحی نظر سے دیکھتے کہ جو
 سطحی نظر انہوں نے میدانِ محشر پر ڈالی ہے تو یہاں بھی خدا کو محض ہی دیکھتے اور جو
 خدا کا اُپل ہے وہ میدانِ حشر میں کیونکر یک بیک کا رکن ہو جائیگا۔ وہ خود ہی تو فرماتا
 ہے کہ لَنْ تَجِدَ الْيُسْتَبِيَّةَ اللّٰهَ تَبْدِيلاً۔ جیسا ہے ویسا ہی جب ہوگا۔ خداوند تعالیٰ میں
 کوئی تبدیلی تو ممکن نہیں یہاں بھی تو ہم دیکھتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ خالق تو کمالا ہی لیکن
 انسانوں اور حیوانوں کی موجودگی اور بہت سی کاسبب براہ راست اُن کے ماں باپ ہوتے
 ہیں۔ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم کشتی کو پانی پر چلاتے ہیں اور نیکو کشتی میں اور صر سے
 اُدھر لے جاتے ہیں ہم زمین کو بارش سے زندہ کرتے ہیں۔ دانہ سے درخت پیدا کرتے
 ہیں اور رات سے دن اور دن سے رات نکالتے ہیں۔ ہم تمہاری قسمت کا اندازہ
 کرتے ہیں اور ذریعہ تقسیم کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ لیکن ہم ان ظاہری آنکھوں سے کیا دیکھتے
 ہیں۔ یہ دیکھتے ہیں کہ ہر ایک انسان و حیوان اپنے ماں باپ کے ذریعہ سے پیدا ہوتا ہے

کشتی کو انسان بنانا ہے اور وہ پانی پر اُن قوانین کے ماتحت چلتی ہے۔
 رائج ہیں۔ زمین پر بارش بھی قوانینِ فطرت کے مطابق ہوتی ہے۔
 کر کے انسان غلہ اور پھل پیدا کرتا ہے۔ دن رات کا ہونا شمس و
 موقوف ہے۔ خداوند تعالیٰ روزانہ سویرے کو دھکیل کر خود نہیں لاتا کبھی
 کہ خدا کھڑا ہوا خود تمہاری کشتی کو چلا رہا ہے۔ یا انسان کو اُن کر پیدا کر رہا۔
 ایمان ہے کہ ہمارا رازق خداوند تعالیٰ ہے۔ اور ہمارے سچ و راحت کا
 اس کی مشیت مطلق ہے لیکن تاہم ہم دنیا میں دیکھتے ہیں کہ تقسیمِ رزق و تقدیر سچ و
 راحت دوسرے انسانوں ہی کے ذریعہ سے ہوتی ہے۔ خدا خود تو اُن کر اٹھا دال
 نہیں بانٹتا پھر تا۔ پھر کریں یہ سب افعال خداوند تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کئے
 صرف اسوجہ سے کہ اُس کے ارادہ کُن نے مادہ کو پیدا کر کے ایسے قوانین مرتب کئے
 ہیں کہ خود بخود اُن کے ماتحت انسان و حیوانات و جمادات شمس و قمر و زمین
 ستارگان و سیارگان ایسے فعل کرتے ہیں یا اپنے فعل کئے جاتے ہیں جن سے وہ سب
 نتائجِ ظہور پذیر ہوتے ہیں جبکہ خود اپنے طرف منسوب کیا ہے مطالعہ فطرت میں
 سنت الہیہ کے ادراک کی طرف لے جاتا ہے۔ اور اُس سنت الہیہ کو ہم اس منہج
 پر پالتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ خود اپنے ہاتھ سے کام نہیں کرتا۔ اُس کے ارادے سے
 دیگرے سبب و ذرائع ہی کام کرتے رہتے ہیں اور دوسرے لوگوں سے وہ اپنی مشیت
 پوری کرتا ہے۔ رسول کے پاس وحی بھی لیکن مانگ کے ذریعہ سے۔ رسول سے کام کیا
 اس طرح کہ کبھی درخت کو گویا کر دیا کبھی ہوا میں سے آواز آنے لگی کبھی اُس نے خواب
 دیکھ لیا۔ انسان کو راہِ راست و کمائی پیغمبروں کے ذریعہ سے اور وہ بھی انسانی طریقہ
 کے مطابق۔ ورنہ اگر خداوند تعالیٰ براہِ راست عمل کرنا چاہتا تو صرف ایک ارادہ کافی تھا۔
 اور پھر کوئی متنفس شرک و کفر نہ کرتا پیغمبروں کو بھی مافوق العادت طاقت دیکر لوگوں کو معروب
 نہیں کیا پیغمبروں کو بھی قوانینِ فطرت ہی کے مطابق عمل کرنا پڑا۔ ورنہ اگر خدا چاہتا
 تو جو شخص پیغمبر کی مخالفت کرتا وہ فوراً مر جاتا یا اندھا ہو جاتا۔ یا اُس میں پیغمبر کی مخالفت

نہ پیدا ہوتا تو پھر اس عطا نصیحت کی ضرورت ہی کیوں ہوتی حضرت
 سے چیرے جاتے۔ حضرت ابراہیم کیوں آگ میں ڈالے جاتے جناب
 میں کفار عرب کے اتنے صدمے پہنچتے۔ اسی طرح اچیران حشر میں لوگوں کو چھٹ
 راپنے اپنے ٹھکانوں پر بھیجنے والا کوئی شخص ہو جو خداوندی کے ماتحت کام
 ہو تو کیا بعید از عقل ہے۔ بلکہ یہ تو عین اس نظام کے مطابق ہے کہ اگر جو عقل ہم میں
 رکھتے ہیں۔ یہاں تو خداوند تعالیٰ نے اپنے تئیں انسان کی نظر سے چھپا کر رکھا ہوا
 ہے۔ وہاں کیا وہ آئندے دیمان میں آن کر خود کی جہنم میں دھکا دے گا اور کیا ہاتھ پیر
 جنت میں لے جائیگا۔ اگر میدان حشر میں نادبی کرنے والا یا میزان عدل نصب کر نہ والا
 کرتی ہو گا تو وہ کوئی اور ہی ہو گا۔ یہ ناممکن ہے کہ خداوند تعالیٰ کی آواز کوئی سن سے
 یا اس کو دیکھ سکے۔ آواز کان میں سنانا یا صورت کا آنکھوں میں آننا یا طلب
 رکھنا ہے کہ شے سموع یا منظور کو سامع یا ناظر نے اپنے اندر لے لیا۔ اور ظاہر ہے
 کہ چھوٹی شے میں جبری شے نہیں سماسکتی تو نتیجہ نکال کر شے سموع یا منظور بھٹی ہوئی
 سامع اور ناظر سے۔ خداوند تعالیٰ کو آنکھوں سے دیکھنے کا یہ مطلب ہو کہ خدا انسان
 سے کم ہے۔ جب ہی تو اس میں سگایا۔ معترض یہ کہیگا کہ پہاڑ سمندر باغی یہ سب
 انسان سے بڑے ہیں لیکن انسان انکو دیکھتا ہے۔ اس کے دو جواب ہیں۔ اول تو
 یہ کہ یہ چیزیں ایک حد تک بڑی ہیں۔ ان کی عظمت خود وہ ہے۔ خدا کی صفت یہ ہے
 کہ وَ سِعَةُ كُرْسِيِّهِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ۔ اور ان چیزوں ہی کو اس کے بعد وہ
 عظمت رکھنے کے سارے کا سارا کوہ مہا یہ تو ہماری نظریں ایک غمہ نہیں آجاتا
 پرے دریائے اندس کو تو ہم ایک نظر میں نہیں دیکھتے۔ ہم آئے ٹکڑے ٹکڑے دیکھتے
 ہیں۔ تو کیا ہم خداوند تعالیٰ کے بھی اس طرح ٹکڑے کیسے۔ دوسرا جواب یہ کہ اگرچہ
 یہ چیزیں انسان سے بڑی ہیں لیکن انسان ان کو دیکھتا ہے۔ جی انکھ لے پر دے
 پرے لینے کی قابلیت ہے۔ جب انسان کی آنکھ کے اندر آتے ہیں تو پھر نے من کر
 آتے ہیں تو کیا خداوند تعالیٰ پر بھی انسان اس طرح غالب انکو دیکھ سکے۔ جی انکھ لے پر دے

کے پرے پر بٹھا لگا جب تک انسان انسان ہے اور خدا خدا
ناممکن ہے۔ خواہ کارزار دنیا ہو خواہ عرصہ قیامت۔ وہ نق
وعدہ قرآن شریف میں کیا گیا ہے وہ جسمانی رویت نہیں ہے وہ ایہ
بیعت رصدا ان کے موقعہ پر ارشاد ہوا تھا۔ بے اللہ فوق ایہ دہر
کا ہاتھ نظر آتا تھا۔ جواب آخرت میں خدا کا چہرہ نظر آئے گا۔

پیشیت الہیہ ہے کہ ایسا اُس نے کیوں کیا۔ اور نیا کیوں نہ کیا۔
چون دھرا کی مجال نہیں اور نہ ضرورت۔ اور جس طرح بھی ہوتا اس کے مقابلہ میں سوال ہے
تھا کہ ایسا کیوں ہوا اور کیا کیوں نہ ہوا۔ غور کرو۔ آخر کوئی ذات تو ہوگی جو لوگوں کو دوز
جنت میں بھیجے گی۔ خداوند تعالیٰ خود تو آنکر یہ کام نہیں کریگا۔ خود تو وہ کرے جس کے کا
کرنے والے موجود نہ ہوں۔ یا اُس میں دوسروں سے کام کرنے کی قدرت نہ ہو۔ غالباً
یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ خدا خود تو نہیں آئیگا لیکن اس کے فرشتے اُن کو لوگوں کو جنت و دوزخ
میں لے جائیں گے، اگر اس کام کی استعداد و قابلیت ملائکہ میں ہے تو کیا اس طاقت و
استعداد و اولیٰات کا اسکاں سجد ملائکہ میں نہیں ہو سکتا۔ اب صرف فرق اتنا رہ گیا کہ
آپ ملائکہ کو قسیم النار و اجنتہ کہتے ہیں اور ہم سجد ملائکہ یعنی علی ابن ابی طالب کو۔
اور اگر آپ یہ کہیں کہ فرشتے تو خداوند تعالیٰ کے احکام و ارشادات کے مطابق
لوگوں کو جنت و دوزخ میں لے جائیں گے تو ہم کب کہتے ہیں کہ علی خدا کی مرضی
حکم کے خلاف یہ کام کریں گے۔
لو اور محمد۔

ابوسعید الخدردی سے امام احمد حنبل نے بیان کیا کہ
نقل کیا کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ علی ہیں
پانچ باتیں ایسی ہیں جو میرے نزدیک دنیا کی
تمام چیزوں سے زیادہ پیاری و محبوب ہیں! اول
تو یہ کہ وہ خدا کے سامنے مجھ پر تکیہ لگائے رہے گا

اخر جہ احمد عن ابی سعید الخدردی
قال قال رسول الله في علي
خمس امر احب الي من الدنيا
وما فيها اما واحد فهو
تكا في بين يدي الله عز و

غ من الحساب واما
لواء الحمد بیدہ
ولده تحته واما الثالث
وحفرة حوضی یسقی من
ن من امتی واما الرابعة
سائر عورتی و مسطی الی دبی عز
وجل واما الخامسة فلیست اختی علیہ
ان یرجعہ زانیاً بعد احصان ولا کافراً
بعد ایمان۔

یہاں تک کہ وہ حساب سے فارغ ہو۔ دوسرے یہ کہ
روز قیامت لواءِ حمد اسکے ہاتھ میں ہوگا۔ آدمؑ
اولاد آدمؑ سب اسکے نیچے ہونے تھے تیسرے یہ
کہ میرے حوض کے کنارے پر کھڑا رہیگا اور جسکیہ
میری امت سے چاہیگا پانی پلائیگا۔ چوتھے یہ کہ
یہ میرا ستر ڈھانپنے والا اور مجھکو خدا کے پیار والا
ہے۔ پانچویں یہ کہ مجھے اسکا فوف نہیں کہ وہ
عفت کے بعد زانی اور ایمان کے بعد
کافر ہو جائے۔

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۵ حدیث ۸۳۲۵ ج ۳۔ حدیث ۶۰۹۲ و ۶۰۲
حدیث ۶۱۱۳ و ۶۱۱۵ و ۶۱۱۶ ج ۳۔ حدیث ۶۱۱۶۔

محب الدین الطبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فیصل الساس ص ۱۹۱ و ۲۰۱ و ۲۰۳
شیخ سلیمان البیہقی مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینایج المودة مطبوعہ سلاسل ۱۳۰۱ ہجری۔ الباب الرابع
والا دیون ص ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴ الباب الخمسون ۱۲۲ و ۱۲۳۔
محمد بن اسمعیل صلاح الامیز: روضة الندیہ ص ۱۵۱۔

قصر فی الجنة۔

عن حذیقة قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ
وسلم ان الله اتخذ فی خلیلا کما اتخذ ابرہیم
خلیلاً وان قصری فی الجنة وقصر ابرہیم
فی الجنة متقابلاً وقصر علی
بن ابی طالب ین قصری وقصر
ابراہیم فوالله من حبیب ین
خلیلین۔ اخرجه ابو الخیر الحاکمی

ابو الخیر حاکمی نے حدیث سے روایت کی ہے کہ فرمایا
جناب رسول خدا نے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی اپنا
خلیل بنایا جیسا کہ ابراہیمؑ کو بنایا تھا اور جنت میں
میرا قصر قصر ابراہیمؑ کے مقابل میں ہوگا اور علیؑ بن
ابی طالب کا قصر میرے اور ابراہیمؑ کے قصر کے
درمیان ہوگا پس کیا اچھا ہوگا ایک حبیب و
خلیل کے درمیان۔

محب الذین طبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فصل السادس
 علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۱ حدیث ۲۶۰۶ و ۲۶۰۷۔
 حسن علی محدث: تفریح الاحباب بترجم حامل المتن ص ۳۱۲۔

محمد بن اسماعیل صالح الامیر روضۃ النذیر ص ۱۳ طبرانی: معجم الکبیر
 تسلیم الملک علیہ۔

قال احمد فی الفضائل حدثنا
 (سائے راویان عربی میں)

عبد الله بن سليمان بن الاشعث

حدثنا اسحاق بن ابراهيم

حدثنا سعيد بن الصلت

حدثنا ابو جارد السرخي عن

ابى اسحاق الهمداني عن الحرث

عن علي عليه السلام قال لما كانت

ليلة بدر قال رسول الله من يستيقظ

لنا من السماء فاحجم الناس قال

فقتل فاحتضنت قبره ثمر

اميت قلباً بعيد النعم ومظلم

فالحمد لله الذي افاض على جبرئيل

وميكائيل واسرافيل تاهبوا النضرة

محمد صلي الله عليه وسلم وعز فخطوا

من السماء لهم ودی يذلل من يجمع

فلما جاءوا القليب وقفوا وسلموا اعلى

اكراماً وقظماً وذكره ارباب المغازی

علامه بطران الحوزی: تذکرہ خواص الائمة الباب الثانی ص ۱۵۱

امام احمد بن حنبل نے حضرت علی سے روایت نقل کی ہے
 آپ فرماتے ہیں کہ جب شب بدر میں تُوّا غصرتے
 فرمایا کہ ہے کوئی جہیں پانی لا کر پلائے لوگ پانی
 کی تلاش کے واپس آگئے پھرتے اپنا مشکیزہ
 بخل میں لیکر ایک اندھیرے اور گہرے کنوئیں کے
 میں آیا اور اس میں اُترا۔ اللہ تعالیٰ نے جبریل و
 میکائیل و اسرافیل کو حکم دیا کہ تم جا کر محمد و اس کے
 لشکر کی مدد کرو۔ وہ بڑے اور اُسکے پردوں کی
 آواز ایسی تھی کہ سننے والے کو ڈرا دیتی جب یہ
 سب ملا کہ اس کنوئیں کے پاس پہنچے تو انہوں نے
 نیکو و تعظیم و تکریم سلام کیا۔ ارباب مغازی نے
 اس واقعہ کو تحریر کیا ہے۔

ب: روضۃ الندیہ تشریح شعر

نلتق الهام وقد همار في الشقوة من الشقيا

الاجاب مترجم ص ۳۲۲۔ مینابج المودة۔ الباب الاربعون ص ۱۲۲

ث ط ير

جدا رسول خدا کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہ ہوتا تھا۔ معمولی باتوں سے عظیم الشان
لمہ لگتے تھے۔ واقعہ تو بہت معمولی تھا۔ ایک عورت نے عمدہ بھنا ہوا گوشت
کی خدمت میں پیش کیا۔ عام حالات کو مد نظر رکھ کر تو یہ ہونا چاہئے تھا کہ آپ کو وہ
آپا تھا۔ اپنے بچوں یعنی حسنین علیہما السلام کے پاس بھی تقویٰ ڈالسا بھیجا دیتے۔ بچے
ایسی چیزوں کے بہت شائق ہوتے ہیں۔ لیکن آپ نے علی کو بولایا، دینی
بھیج کر نہیں بولایا۔ بلکہ خداوند تعالیٰ کی معرفت بولایا۔ اور یہ کہ کس کو بولایا کہ بارالہا جو
شخص تیری بارگاہ میں محبوب ترین ہوا اسکو بھیج دے۔ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان
اکدمکہ عند اللہ اتفاقہ۔ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں عزت و بزرگی و عظمت کا
معیار تقویٰ ہے۔ خداوند تعالیٰ کی محبت کا وہی شخص سب سے زیادہ اہل ہو گا جو
سب سے زیادہ تقویٰ ہو گا۔ اور جو سب سے زیادہ متقی ہو گا وہی سب سے زیادہ خلافت
رسول کا مستحق ہو گا۔ ملاحظہ فرمایا کیسے مختلف اور کیسے عمدہ طریقوں سے جناب رسول
خدا نے امت کے ذہن نشین کرنا چاہا کہ خلافت سید المرسلین علی سے زیادہ دیکھائی اور شخص
مستحق نہیں ہے۔ اس طیر مشیدی کا واقعہ اخطب خوارزم اپنی کتاب المناقب
میں اس طرح لکھتے ہیں:-

اخبرنا الشيخ الزاهد ابو الحسن علي بن احمد
 العاصمي الخوارزمي قال اخبرنا القاسم بن ابي اسحق
 القاضي اسمعيل بن احمد واعطاء بن حنبل
 والدي ابي بكر احمد بن الحسن الديلمي قال
 اخبرنا ابو الحسن بن محمد بن علي الرودباري

راويان را شيخ الزاهد ناظر ابو الحسن علي بن احمد
 العاصمي را شيخ القضاة اسمعيل بن احمد (٣٠)
 ابو بكر احمد بن الحسين الديلمي (٣١) ابو علي الحسين بن
 محمد بن علي (٣٢) ابو بكر محمد بن مهدي بن عباس بن
 سنان الرازي (٣٣) ابو القاسم الرازي (٣٤) هيد شه

قال اخبرنا ابو بکر بن مہرید بن عباس بن سنا
الرائی قال حدثنا عبید اللہ بن موسیٰ
قال اخبرنا اسمعیل الازرق عن انس
بن مالک قال اھک رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم طیر فقال اللھم ائمتنی باخلفک
الیک یا کل مع من ہذا الطیر فقلت للھم
اجعلہ رجلا من الانصار فجع
علی فقلت ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم علی حاجۃ
قال فذہب ثم جاء فقلت
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم علی حاجۃ قال فذہب
ثم جاء فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ائمتنی ففقت ثم
دخل فقال ما حبسک یا علی
قال ہذا اخرثلث کرات
یرد فی النسیز عر انک
علی حاجۃ قال ما حملک
علی ما صنعت یا انس قال
دعاک فاحببت ان یرد فی
رجل من قومی فقال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ان الرجل
قد یحب قومه۔

بن موسیٰ (۱) اسمعیل
بن مالک۔

انس بن مالک کہتے

خدا کی خدمت میں ایک بھ

پیش کیا گیا۔ اس وقت آنحضرت

کے خدا جو شخص تمام مخلوق میں تیرا م

ترین ہو اسکو اس وقت میرے پاس بھیج

تا کہ میرے ساتھ یہ طیر کھائے۔ اس کہتے ہیں کہ یہ

سکر میں نے اپنے دل میں کہا کہ اے خدا وہ

شخص نصیب سے کوئی ہوئے۔ اس وقت علی

تشریف لائے میں نے انہیں ماننے کی خاطر کہا

کہ جناب رسول خدا کا میں مشغول ہیں علی چلے گئے

لیکن پھر آگئے میں نے پھر یہ کہہ کر کہا کہ آنحضرت

کا میں مشغول ہیں علی دلپس چلے گئے لیکن

پھر آگئے۔ اس وقت انہی آہٹ میں جناب رسول

خدا نے مجھ کو حکم دیا کہ دروازہ کھول دے بیٹے

کھول دیا اور علی اندر گئے تو آنحضرت علی نے پچھا

کہ اے علی تم آتی دیکھو کیسے رہے۔ انہوں نے

جواب دیا کہ یہ میری فخر کی بات ہے۔ ہر دفعہ

انس کتنا تھا کہ آپ کا میں مشغول ہیں آنحضرت

نے مجھ سے پوچھا کہ تو نے یہ کیوں کیا میں نے عرض

کی کہ میں نے آپ کی دعا سنی تھی میں ہوتا تھا کہ

میری قوم میں سے کوئی آئے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ

نا جعفر بن سلیمان

عہ بن مثنیٰ ثنا

انس عن انس قال

سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وی فقال رسول اللہ صلی

تہ علیہ وسلم اللہم ائتنی لاجب

ملکک الیک یا کل معی من هذا

طیر فقال عائشة اللہم اجعلہ

ابی و قالت حفصہ اللہم اجعلہ

ابی قال انس فقلت انا اللہم

اجعلہ سعد بن عبادہ قال

انس سمعت حرکۃ الباب فاذا

علی فقلت ان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم علی حاجۃ فانصرف

ثم سمعت حرکۃ الباب فسلم علی

نعم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صوتہ فقال انظر من هذا فخرجت

فاذا علی فجلت الی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ فقال لئن

لما ذنت لہ فدخل فقال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم اللہم والی اللہم والی

ابو یعلیٰ: سند۔

یہ شخص حق سے نہیں بلکہ اپنی قوم سے محبت کرتا ہے

عبداللہ ابن انس اپنے والد انس بن مالک سے

روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ جناب رسول خدا کی

خدمت میں بھنا ہوا طائر بدیش پیش کیا گیا آپ نے

بارگاہ اعلیٰ میں عائی کر ایذا اسوقت اُس

شخص کو میرے پاس بھیج جو تمام خلق میں سے تیرا

محبوب ترین ہو تاکہ وہ میرے ساتھ اس طعام

میں سے کماے۔ یہ سنا کر حضرت عائشہ نے کہا کہ یہ

خدا میرے باپ کو بھیج اور حفصہ نے کہا کہ ایذا

میرے باپ کو بھیج۔ اویس نے کہا کہ ایذا سعد بن

عبادہ کو بھیج۔ انس کہتے ہیں کہ اتنے میں نے

دروازہ پر آہٹ محسوس کی اور حضرت علیؑ کی

واپس آیا ہوا پایا۔ انہوں نے سلام کیا میں نے

جواب دیا کہ رسول خدا کا من مشغول ہیں پس

علی واپس چلے گئے پھر میں نے دروازے پر

آہٹ سنی۔ علی نے سلام کیا۔ رسول خدا نے ابی

آواز سنی اور مجھ سے کہا کہ دیکھو کون نہیں ہیں

باہر گیا اور دیکھا کہ علیؑ موجود ہیں۔ میں نے آنحضرت

کو اطلاع دی۔ آپ نے فرمایا کہ انہیں اندر بلاؤ میں

بلا لایا۔ علیؑ داخل ہوئے۔ جناب رسول

خدا نے بہت خوش ہو کر علیؑ کو طعام

میں شریک کر دیا۔

مورخ مسعودی اپنی کتاب مروج الذهب میں کیا اچھ

والاشیاء اللہی استحق بہا اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل
فی السبق الی الایمان والہجرۃ
والنصرۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم والقریبی منہ واتقاہ و
بذل النفس والعلو بالکتاب و
التزویل والجهاد فی سبیل اللہ و
الورع والزہد والقضما والحکم و
العقۃ والعلم وکل ذلک لعل رضی اللہ
عنہ منہ النصب الا فراد الخط الاکبر
الی ما یقعربہ من قول رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حین
اخی بہین اصحابہ انت
اخی وھو صلی اللہ علیہ وسلم
لاضدادہ وند وقولہ صلی
اللہ علیہ وسلم انت منی
بمنزلۃ ہارون من موسی
الا انہ لانسبی بجدی وقولہ
علیہ السلام من کنت مولاً فعلی
مولاً واللہم وال من والاہ
وعاد من عادہ وادعائہ و
علیہ السلام قد قدم الیہ السطر

وہ مورخ کی وجہ سے جز
نفیست کے متقی ہوتے تھے
تجربہ رسول خدا کی نصرت
تساعت، اپنی جان کو رسول خدا کے
قرآن اور اس کی منزل کا علم جمادی میں
زہد و ورع، شہادت فیصلہ کرنا کی قابلیت جنت
عفتہ اور حسم علی ابن ابیطالب کو ان سب
امور میں سے تمام صحابہ سے زیادہ قصہ خواہ
تھیں
اور تمام دیگر صحابہ سے وہ ان
امور میں افضل تھے جیسے اصحاب رسول خدا کے
ان اقوال سے ظاہر ہوتا ہے جب جناب رسول خدا
نے سلاؤنیں معینہ اخوت جاری کیا تو علی سے
فرمایا کہ تم میرے اخی ہو۔ ۱۰۔ ظاہر ہو کہ جناب رسول
خدا کا نظیر و مثل میرے علی کے اور کوئی شخص
نہ تھا۔ اس طرح بقول کہ میرے ساتھ وہی منزلت
رکھتے ہو جو ارکون موسی سے تھی سوئے اس کے
کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئیگا۔ اور نیز کہ کیا قول
کہ جکا میں مولا ہوں اس کا علی مولا ہی خداوند است
کہ اسکو جو علی کو دوست رکھنے اور دشمن رکھ
اسکو علی کو دشمن رکھے اور نیز کہی و مالک حبیبی
حدیث میں جہاں یہاں پیش کیا گیا خداوند

اَلَا اَحِبُّ خَلْقَكَ اِلَيْكَ

مِنْ هَذَا الطَّائِفَةِ

عَلَيْهِ عَلَيَا السَّلَام

سِرِّ الْحَدِيثِ . فَيَسْأَلُ

مَنْ فَضَائِلُهُ وَمَا اَجْمَعُ

بِهِ مِنَ الْخِصَالِ مِمَّا تَقَرَّرَ فِي غَيْرِهِ اَنْتَهَى .

اسوقت اس شخص کو میرے پاس بھیج جو تیری تمام
خلق میں تجھ کو سب سے زیادہ محبوب ہو تاکہ وہ میرے
ساتھ یہ طائر لے کر آئے پس علی علیہ السلام نے فرمود
تاکہ پس یہ اور ایسے نیکو فضائل ہیں جو کسی اور
صحابی میں جمع نہیں ہوئے اور علی میں بڑا کم سب
موجود تھے .

علی بن الحسین بن علی السعوی : مَرَجَ الدَّرْبَ الْجُرْدَانِيَّ بَعْدَ ذِكْرِ قَتْلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ص ۲۴

راسائے راویاں عربی میں دیکھو .

حَدَّثَنِي أَبُو عَلِيٍّ الْكَافُظُ أَنَّهُ سَمِعَ

عَبْدَ اللَّهِ مَعْمَدَ بْنَ أَحْمَدَ بْنَ

إِيُوبَ الصَّغَرِ وَحَمِيدَ بْنَ يَسْعَانَ

بْنَ يَعْقُوبَ الزُّبَايَةَ قَالَا سَمِعَا

مَحْمَدَ بْنَ أَحْمَدَ بْنَ عِيَّاضَ

بْنَ أَبِي طَيْبٍ ثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ عَنْ

سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قَالَ كُنْتُ إِحْمَدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ مَرَّ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَمَّ مَشْوًى

فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْتَفْنِ بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ

يَا كُلُّ مَعَى مِنْ هَذَا الطَّائِفَةِ قَالَ فَقُلْتُ

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ

فَجَاءَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ

إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَيْرٍ

انس بن مالک سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں
جناب رسول خدا کی خدمت کیا کرتا تھا یا کہ نہ
استغفرت کے منہ سے ایک جھناہو اٹھا اور پیش کر گیا
تو آپ نے دعا مانگی کہ اے خدا اسوقت میرے ہزار
اس طائر کو خوش کر دینے کے لئے اس شخص کو بھیج جو
تمام عالم میں تجھ کو محبوب ترین ہو . اس کہتے ہیں
کہ یہ دعا ان کیس نے کہا کیا اللہ انصاریاں ہے
کسی کو یہ عزت بخش لیکن نور بن علی آگئے میں نے
انہیں اور میرے اوپر ہی کہہ دیا کہ استغفرت تو کامل
شنوئی ہے

ثم جاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح من خاف رسول الله صلى الله عليه وآله وسامع له صلى الله عليه فقال ان هذه اخلاصات كرات برودني انس يزعم انك على حاجة فقال ما حملك على ما صنعت قففت يا رسول الله سمعت دعائك فاحببت ان يكون رجلا من قومي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل قد يحب قومه ههنا احديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد رواه عن انس جماعة من اصحابنا زياد بن علقمة ثلاثين نفسا ثم صحت الرواية عن علي وابي سعيد الخدري وسفيان وفي حديث ثابت البناني عن انس زياد بن علقمة كما حدثنابه الثقة المامون ابو القاسم الحسن بن محمد بن الحسين بن المفضل بن محمد بن الفضل بن علي بن خالد السكوني بالكوفة من اهل كتابه ثنا عبيد بن كثير العامري ثنا عبد الرحمن بن دبب بن حمد ثنا ابو القاسم ثنا محمد بن عبد الله

پھر دوبارہ علیؑ آئے آنحضرتؐ فرمایا کہ روزہ کھو۔ پاس آگئے۔ آنحضرتؐ اتنی دیر کہیں کی علیؑ نے تیسری دفعہ بھی لیکن انسؓ کر دیتا تھا کہ آپؐ کام میں مشغول تھے مجھ سے فرمایا کہ تو نے یہ کیا کیوں کیا۔ جو اب دیکھ کر رسول خدا میں نے آپؐ کی دعائیں تو میرے دل میں خوش پیدا ہوئی کہ انصاری سے کوئی شخص آئے جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یہ شخص اپنی قوم کی محبت میں گرویدہ ہے۔ حاکم کہتے ہیں کہ یہ روایت شرط البخاری سلم کے مطابق صحیح ہے اور انس بن مالک سے صحابہ کی ایک جماعت کثیر یعنی تیس اصحاب نے اسکو بیان کیا ہے اور یہ روایت حضرت علیؑ وسفيان وسعيد خدري سے بھی مروی ہے ما وجوزايت انس سے ثابت النہانی نے کہا۔ ہمیں کچھ الفاظ زیادہ بھی ہیں جیسا کہ ہم سے نہایت ثقہ شخص نے ابو القاسم حسن بن محمد بن حسین بن اسماعیل بن محمد بن الفضل بن علی بن خالد الکوفی نے کوذریں اپنی اصل کتاب سے بیان کیا۔ وہ روایت ثابت النہانی کے ذریعہ سے طرح ہے ثابت النہانی کہتے ہیں کہ ایک روز انس بن مالک بیمار تھے۔

یومئذنا عبد اللہ بن عمر بن
تال ثنا ابراہیم بن ثابت
رضی اللہ عنہ شاکیا فاتاہ محمد بن
ج یعہد فی اصحابہ بنی الحارث
روا علیا رضی اللہ عنہ فتقصہ محمد
بن الحجاج فقال انس من هذا اقد
فاقدہ فقال یا ابن الحجاج اراک
تنقص علی بن ابی طالب والذہ
بعث محمدًا صلی اللہ علیہ
وسلم بالحق لقد کنت خادم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین
یدیه وکان کل یوم یخدم
بین ین رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم غلام من ابناء النضہ
وکان ذالک الیوم یومئذنا
ایمن مولاة رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بطبر فوضعتہ بین
ین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ام ایمن هذا
الطائر قالت هذا الطائر اصبت فنضت لک فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللهم عني يا
خلقتک الیک والی یا کل معی من هذا الطائر

ان کی عیادت کو محمد بن الحجاج کے چند دوست
اور بھی بیٹھے تھے۔ آپس میں گفتگو ہونے لگی تھیں
کہ حضرت علی کا ذکر درمیان میں کرے۔ محمد
بن الحجاج نے کچھ بات ان کی شان گھٹانے
کی غرض سے کی۔ اس پر انس نے کہا
کہ مجھے جفا دو۔ چنانچہ ان کو جفا دیا گیا۔
انہوں نے کہا کہ اے ابن الحجاج میں نکیتا
ہوں کہ تم ملی کی تقیص شان کرتے ہو۔ زانیہ
قسم ہے اس ذات کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق
ساقہ صیوت کیا کہ ایک دن میں جناب رسول
خدا کی خدمت کر رہا تھا اور حاضر تھا طریقہ یہ
تھا کہ انصاف کے لئے باری باری سے آنحضرت
کی خدمت میں بغرض خدمت گزار سی حاضر ہوا
کرتے تھے اور اس دن میری باری تھی۔ پس
ام ایمن آئیں اور ایک طائر لاکر آنحضرت کے
پیش کیا۔ آنحضرت نے دریافت کیا کہ اے ام
ایمن یہ کیسے لائی ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ طائر
میرے لاکھ لگا پس بیٹے آپ کے لیے تیار کیا۔ پھر
آنحضرت نے بارگاہ الہی میں دعا کی کہ یا ام ایمن
میرے ساتھ اس طائر کے کانٹے کے ایک ایسے
شخص کو بھیج جو نائی عالم میرا اور میرا محبوب
ترین ہو۔ پس اتنے میں درو ایک کوسے کے ٹھکانے
آنحضرت نے فرمایا کہ اس جا کر دیکھو کون ہے۔

وضرب الباب فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يا انس انظر من على
 الباب فقلت اللهم اجعله رجلا من
 الانصار فذ هبت فاذا عليٌّ بالباب
 قلت ان رسول الله صلى الله عليه و
 سلم على حاجة فجلت حتى قسمت معاً
 فلم البث ان ضرب الباب فقال يا
 انس انظر من على الباب فقلت اللهم
 اجعله رجلا من الانصار فذ هبت فاذا
 عليٌّ بالباب قلت ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على حاجة فجلت حتى
 قسمت معاً فلم البث ان ضرب الباب
 فقال يا انس انظر من على الباب فقلت
 يا انس فادخله فليست باول
 رجل احب قوم له ليس هو من
 الانصار فذ هبت فادخلت علياً
 فقال يا انس قد ب اليه الطير
 قال فوضعته بين يدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاكلا
 جميعاً قال محمد بن الحجاج
 يا انس كان هذا اجمعهم منك
 قال نعم قال اعطى بالله عهداً
 ان لا انتقص علياً بعد معاً

اسوقت میں نے دل میں
 میں سے ہو۔ میں گیا تو
 پر علی ہیں میں نے اُسے کہ
 مشغول ہیں اور اپنے معاً
 پھر دوبارہ دروازہ کھٹکھٹایا
 فرمایا۔ اے انس دیکھو دروازے پر
 پھر میں نے دل میں دعا مانگی کہ یا اللہ
 میں سے ہو۔ میں دروازہ پر چل گیا تو پھر علی کو پہنچا
 اور پھر میں نے اُسے کہ کیا آنحضرت کو کام پڑ
 مشغول ہیں۔ اور یہ کہہ کر اپنے مقام پر واپس لگا گیا
 لیکن تعویذی دیر بھی نہیں ہوئی تھی کہ پھر دروازہ
 پر کھٹکھٹا ہٹ ہوئی۔ اسوقت آنحضرت نے
 فرمایا کہ اے انس جاؤ اور اسکو آئے دو۔ تو یہ شخص
 نہیں جس نے اپنی قوم سے محبت کی ہو لیکن یہ
 شخص انصاریں سے نہیں جو میں گیا اور
 علی کو داخل کیا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ علی کے آگے
 طائر رکھ دو۔ انس کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت کو اور
 علی کے آگے وہ طائر رکھ دیا امدان دونوں نے
 وہ سارے کا سارا کھا لیا۔ یہ سننے کے بعد محمد بن
 الحجاج نے کہا کہ اے انس کیا یہ سب کچھ تمہارے
 روزِ برپیش آیا۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ اسے محمد بن
 الحجاج نے کہا کہ میں خداوند تعالیٰ سے عہد کرتا
 ہوں کہ آج کے بعد میں کبھی علی کی انتقصی شان

اھراحدلینتقصہ نہیں کر دینگا اور اگر کسی دیکھ کر کچھ نہ سمجھ سکے تو اس کی تائید میں
بہ۔ نشان کرنا جو میں شخص کو بھلاؤنگا اور کسی کو برا نہ کہوں گا

یمین۔ الجزر الثالث۔ کتاب عزہ الاما صاحب۔ ترجمہ علی بن ابیطالب ص ۱۳۳

بن جریر الطبری، ابو عبد اللہ الحاکم، ابو بکر احمد بن محمد بن یحییٰ بن مردویہ
، مہدی بن حماد، حافظ ابو طاهر محمد بن احمد بن علی بن حمدان اور علامہ نسیمی
س کتاب میں محض حدیث طبری کی توثیق و تصدیق میں تحریر کی ہیں۔ اور انہیں
کے جملہ طرق کو جمع کیا ہے۔ چنانچہ ابن کثیر شامی اپنی تاریخ میں حدیث
در میں لکھتے ہیں:-

در جمع الناس فی هذا الحدیث	لوگوں نے خاص اس حدیث طبری کی تصدیق و توثیق
مصنفات معروۃ منهم ابوبکر	میں موجود کتابیں تحریر کی ہیں انہیں سے ابوبکر
بن مردویہ والحافظ ابو طاهر	بن مردویہ و حافظ ابو طاهر محمد بن احمد بن حمدان ہیں
محمد بن احمد بن حمدان	جیسے کہ اس کے شیخ ذہبی نے بھی تحریر کیا ہے اور
ذہب و ابن شیحہ الذہبی و ابی یوسف	انہیں سے میں نے ایک کتاب دیکھی جس میں حدیث
مجلد فی جمع طرقہ و الفاظ ابو جعفر	طبر کے طرق الفاظ جمع کئے گئے تھے اور وہ
محمد بن جریر الطبری المعتمد	کتاب ابو جعفر محمد بن جریر الطبری کی
التاریخ۔ انتہی۔	تالیف تھی۔

علاء الدین ابو الفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر الشامی، الہدایۃ والنہایۃ ابو السامع ص ۳۳
یہی بات ہے کہ ابن کثیر شامی نے اتنا اعتراف کیا اور اس حدیث کے
کثرت طرق و اسناد کے ماننے پر مجبور ہو گئے۔ انہوں نے خود اس حدیث کو بہت سے
طرق سے نقل کیا ہے۔ یہ صاحب موبہ کیا ہیں اچھے غلطے مناظر ہیں۔ انکی تاریخ
ایسے امور پر مناظرہ کی کتاب معلوم ہوتی ہے۔ انکا یہ اعتراف بہت وقعت رکھتا
ہے۔ ابو عبد اللہ الحاکم نے ایک متل کتاب حدیث طبر کے جمع طرق میں تحریر کی ہے
اور اس میں ثابت کیا ہے کہ ۶۸۰ اشخاص نے حضرت انس سے اس حدیث کو روایت

کیا ہے چنانچہ محمد بن یوسف الکجی اپنی کتاب کفایت الطال
کرتے ہیں:-

وحدیث انس الذی صدقہ فی اول الباب خرجه
الحافظ النیسابوری عن ستہ وثمانین رجلاً کلہم ردوہ عن ا
لترتیبہم علی حروف المجرم۔

ابراہیم بن ہدیہ ابوہدیہ، ابراہیم بن مہاجر ابو اسحاق
اسمعیل بن عبد اللہ بن جعفر بن ابیطالب، اسماعیل بن عبد الرحمن السمر
اسمعیل بن سلیمان المغیرہ الارزق، اسماعیل بن دروان، اسماعیل بن
سلیمان، اسماعیل بن غیر منسوب من اهل الکوفۃ، اسماعیل بن سلیمان
القیسی، اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ، ابان بن ابی عیاش ابو اسمعیل
بسام الصیرفی الکوفی، برزہ بن عبد الرحمن، ثابت بن اسلم البستانی، ثمال
بن عبد اللہ بن انس جعفر بن سلیمان النخعی، حسن بن ابی حسن البصری
حسن بن الحکم البجلي، حمید بن تیرویہ الطویل خالد بن عبید ابو عصام
زبیر بن عدی، زیاد بن محمد الثقفی، زیاد بن شروان، سعید بن المسیب
سعید بن مسیرۃ الکبریٰ۔ سلیمان بن طرخان القیمی، سلیمان بن مہر
الاعش، سلیمان بن عامر بن عبد اللہ بن عباس، سلیمان بن الحجاج
الطائفی، شقیق بن ابی عبد اللہ، عبد اللہ بن انس بن مالک، عبد الملك بن
عمیر، عبد الملك بن ابی سلیمان، عبد العزيز بن زیاد، عبد الاحی بن
عامر الثقلبی، عمر بن ابی حفص الثقفی، عمر بن سلیم البجلي، عمر بن اعلی
الثقفی، عثمان الطویل، علی بن ابی رافع، عامر بن شراحیل الشعبي، عمران
بن مسلم الطائی، عمران بن ہثیم، عطیہ بن سعد العوفی، ہباج بن عبد الصمد
عیسیٰ بن ظہمان، عمار بن معاویہ الدہنی، فضیل بن غزوان، قتادہ
بن دعامة، کلثوم بن حابر، محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابیطالب

زہری، محمد بن عمرو بن علقمہ، محمد بن عبد الرحمن
 بن خالد بن المنتصر الثقفی، محمد بن سلیم، محمد بن خالد
 حجاجہ، مطہر بن خالد، محلی بن ہلال، میمن بن ابی
 منصور، مسلم الملاحی، مطہر بن طہمان الوراق، میمن
 بن مسلم بن کیسان، میمن بن جابر السلسلی، موسیٰ بن عبد اللہ
 مصعب بن سلیمان (انصاری)، نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر، نافع
 زہل بن سوید، یحییٰ بن سعید الانصاری، یحییٰ بن ہانی، یوسف
 بن ابراہیم، یوسف ابو شیبہ، وقیل ہما واحد، یزید بن سفیان، یعلیٰ
 بن مرہ، نعیم بن سالم، ابو الہتک، ابو ملیح، ابو داؤد السیعی، ابو حمزہ
 الواسطی، ابو حذیفہ العقیلی، رجل من آل عقیل، شیخ غیر منسوب۔

ترجمہ۔ حدیث طبر کو جسکا ذکر میں نے باب اول میں کیا ہے۔ حاکم ابو عبد اللہ
 النیسابوری نے چھیاسی اشخاص سے نقل کیا ہے۔ اور ان سب نے اس حدیث کو اس
 بن مالک سے روایت کیا ہے۔ ان کی ترتیب معروف معجم کے مطابق یہ ہر اس کے
 آگے اصلی عربی عبارت میں ان چھیاسی اشخاص کے نام ہیں،

طراز المحمڈین ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مردویہ الاصبہانی نے بھی ایک
 خاص کتاب حدیث طبر کی تصدیق و توثیق میں لکھی ہے چنانچہ ابن حجر عسقلانی اپنی
 کتاب لسان المیران میں ابراہیم بن ثابت القصار کے ذکر میں لکھتے ہیں :-

قرجہم حدیث الطبر ابن مردویہ حدیث طبر کے مرق ابن مردویہ وہ اکرم و عذ کی ایک
 و الحاکم و جماعہ و احسن شی منہا طریق جماعت کثیر نے جمع کیے ہیں اور سب اچھا سد
 أخرجه النسائي في الخصائص رواه كاه و بن جني في الخصائص میں لکھا ہے۔

ابن تیمیہ اپنی کتاب منہاج میں لکھتے ہیں :-

قال المحقق ابو موسى المكي و راجع غير واحد ابو موسیٰ مدنی کہتے ہیں کہ بہت علما نے حدیث
 من الحفاظ طرق حدیث طبر لا اعتبار والمختار طبر کے مرق ابو عبد اللہ و معرفت کے جمع کیے ہیں

کالحاکوا انیساکورنی ابی نعیم وابن جریر و ابن حاکم انیساکورنی ابی نعیم
واقعة حدیث طبر کو کم سے کم نہ محدثین و مورخین نے کیا
توثیق و تصدیق کی ہے۔ جن میں سے ایک امام ابو حنیفہ نغان
ہیں جیسا کہ اسد الغایہ ابن الاثیر میں درج ہے چند کتابوں کے
میں درج کرتے ہیں:-

ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی متوفی ۲۵۵ھ: سنن ترمذی۔

ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ: زاد عبد اللہ خود۔

ابو عبد الرحمن احمد بن علی بن شیبہ النسانی ۳۱۰ھ: کتاب الخصائص۔

ابو یعلیٰ احمد بن علی بن المشی متوفی ۳۰۵ھ: مسند۔

ابو جعفر محمد بن حبیر الطبری متوفی ۳۲۰ھ: مجلد جمع فیہ طرق ہذا الحدیث۔

ابو عمر احمد بن محمد عبدہ القرطبی متوفی ۳۲۸ھ: کتاب البندیہ۔

علی بن الحسین بن علی السعوی متوفی ۳۲۵ھ: مزج الذہب الجوزاثنی بعد ذکر مقتل علی علیہ السلام ۳۳

ابو الحسن علی بن عمر بن احمد الدارقطنی متوفی ۳۸۵ھ: کتاب العلل۔

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم متوفی ۴۰۵ھ: مستدرک علی الصحیحین الجوزاثنی کتاب المعرفة

ص ۱۳۱: ۱۳۲۔

ابو کبیر احمد بن موسیٰ بن مردویہ متوفی ۳۸۵ھ: کتاب جمع فیہ طرق ہذا الحدیث۔

ابو نعیم احمد بن عبد اللہ متوفی ۴۲۳ھ: حلیۃ الاولیاء و کتاب الطیر۔

ابو کبیر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی متوفی ۴۶۳ھ: تاریخ بغداد۔

ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب الجلابی المعروف ابن المعاذی متوفی ۴۸۳ھ: کتاب المناقب

محمی السنۃ ابو محمد الحسین بن مسعود بن الفرار البغوی ۵۱۵ھ: المعانیج السنۃ الجوزاثنی ۵۱۵

ابو المہدی موفقی بن احمد المعروف الخطب خوارزم متوفی ۵۶۵ھ: کتاب المناقب۔

ابو القاسم علی بن الحسن بن ہبۃ اللہ المعروف ابن عساکر ۵۷۵ھ: تاریخ ابن عساکر۔

مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم المعروف ابن الاثیر الجوزی متوفی ۷۲۸ھ: جامع الاصول۔

محمد بن عبد الكريم المعروف ابن الاثير متوفى ٦٣٠هـ: اسد الغابة في معرفة اصحابه -
 زبي متوفى ٦٥٠هـ بحري: مطالب السؤل في مناقب آل الرسول -
 خفرو وسف بن قز علي سبط ابن الجوزي ٦٥٢هـ بحري: تذكره خواص الامم ٥٣٤ -
 غف بن محمد الكنجي متوفى ٦٥٠هـ بحري: كفايت الطالب في مناقب ائمة المؤمنين علي بن ابي طالب
 ابن احمد بن عبد الشين محمد الطبري متوفى ٦٩٢هـ بحري: رياض النفرة الجوزي الثاني - الباب
 ج - فصل السادس من ١٦١، فصل التاسع من ٢١٤ -

ابراهيم بن محمد الحموي ٦٢٤هـ: فرائد السمطين -

ولي الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله مشكوة المصابيح مطبوعه نقيبائى ٥٣٤هـ باب مناقب علي
 شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبي ٦٢٨هـ: تذكره الحفاظ -

ميزان لا عقل الجوزي ١٩٠هـ ترجمه بن علي بن ابي
 محمد بن يوسف الزيندي متوفى ٥٥٢هـ: درر السمطين -

ابن حبيب عسقلاني متوفى ٥٥٢هـ بحري: لسان الميزان -

علي المتقي ٥٩٠هـ بحري: كنز العمال - الجوزي السادس من ٦١٣٠ و ٦١٣٢ و ٦١٣٣ -

ميرزا محمد بن محمد خان البغدادي: مقتراح النجا -

محمد بن اسمعيل بن صلاح الامير متوفى ١٠٩٢هـ بحري: روضة النديه ٥٣٤ و ٦٣٥ -

مولوي حسن علي محدث: تفيريح الاجاب مترجم حامل المتن ٥٣٥ -

سليمان بن ابراهيم بن محمد البلخي القندوزي مفتي اعظم قسطنطينية ١٢٠٠هـ بحري: ينابيع المودة مطبوعه
 اسلامبول - الباب الثامن في ذكر حديث الطير المشوى ٥٣٥

شيخ عبد الشين محمد بن هارم كتاب الاتحاف بحب الاشراف ٥٣٥

محمود بيان: اسعاف الراغبين بر حاشيه نورا لاجلار ٥٣٣

شيخ عبد الحق محدث ديلوي: اشعة اللغات جلد چهارم ٥٣٦ -

عادل الدين ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير الشقي متوفى: البداية والنهاية في التايخ

الجوزي السابع ٥٣٥ و ٣٥٢ و ٣٥١ و ٣٥٠ -

حدیث طیر سے کیا نتیجہ نکلتا ہے ہم خود شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کا ذکر کر کے کہتے ہیں:-

”وایں حدیث دلالت دارد بر آنکہ علی قرضی رضی اللہ عنہ احب فر خدا وشارحال براں رفتہ اند“

توجہ۔ اس حدیث سے نتیجہ نکلتا ہے کہ حضرت علی خداوند تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین خلق تھے۔ اور شارحال حدیث نے یہی نتیجہ نکالا ہے۔
اشتمع اللغات جلد چہارم ص ۳۶۹۔

غرضیکہ یہ امر ثابت دے گا کہ حدیث طیر کی صحت شک و شبہ سے بالا ہے۔ اگر کوئی ہٹ دھرمی کرے تو اسکا علل نہیں۔ اس حدیث پر غور کرنے سے متلح نکلتے ہیں۔ ان میں سے چند کا ذکر ہم ذیل میں کرتے ہیں:-

(۱) جیسا کہ عبدالحق محدث دہلوی تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں حضرت علیؑ تمام خلق میں خداوند تعالیٰ کے محبوب ترین ہستے تھے۔

(۲) حضرت علیؑ کے خلاف ہمیشہ ایک نہ ایک جماعت رہی ہے جو خواہ مخواہ اپنی تنقیص نشان کے درپے تھی۔ اور آپ کی عظمت و علوم و تربت کو دیکھ کر خوش نہیں ہوتی تھی۔ اُس کا اثر اُن کوں اور بچوں تک میں پھیلا ہوا تھا۔ آنحضرتؐ کی دعا کے مطابق حضرت علیؑ کو آتا دیکھ کر اس خوش نہ ہوئے اور کذب میرج کے مرکب ہوئے۔ کوشش یہ تھی کہ حضرت علیؑ کی علوم و تربت لوگوں پر ظاہر نہ ہو۔

(۳) اس جماعت کے راس رئیس وہی حضرت ابوبکر و عمر تھے۔ چنانچہ ان دونوں کی صاحبزادیوں نے ان کے اکیسے خواہش ظاہر کی اور اپنے اپنے باپ کو حضرت علیؑ کی بجائے دیکھنا چاہا۔

(۴) اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ دونوں مخدرات عصمت ہمیشہ ان معاملات میں اپنے اپنے والد بزرگوار کی اندک سیلے تیار رہتی تھیں معلوم ہوتا ہے کہ شرف ہی سے اور ہمیشہ اُس جماعت کی یہ کوشش رہی ہے کہ اُن نبیوں کے

نہجِ برہائیں اور اپنے مقاصد میں ان سے مدد لیں۔

سُطائر میں سے آنحضرت علیؑ کو کھلانا چاہتے تھے تو کسی آدمی کے ذریعہ
لیکن خدا کے ذریعہ سے انکو بلانے میں ایک خاص بات تھی۔ مدعا یہ
است کہ معلوم ہو جائے کہ خدا اور رسول خدا کا محبوب ترین شخص کون ہے۔
روئے خدا خلافت محمدیہ کا مستحق کون ہے۔

حدیثِ رایت

جناب علیؑ رضی اللہ عنہ کے محبوب خدا اور رسول ہونیکو جناب رسول خدا نے بار بار ارشاد
فرمایا ہے۔ اور نہایت تاکید کے ساتھ تصریح فرمائی ہے کہ تمام امت میں صرف حضرت
علیؑ ہی خدا و رسول خدا کیلئے محبوب ترین ہستی تھے۔ حدیثِ طبرؑ آپؑ سُن چکے ہیں۔
حدیثِ ایت یہ ہے کہ جب جنگِ خیبر میں دیگر اصحاب کو اطرائی پھیچا کر ان کے غرار کے
ذریعہ سے لوگوں پر آشکارا فسر مل چلے کہ یہ لوگ نصرتِ اسلام کیلئے کتنے یانی میں
ہیں اور اپنی جان کو محمدؐ اور خداؑ کے محبوب تر سمجھتے ہیں تو آپؑ نے مندرجہ ذیل
کلمہ فرما کر دوسرے دن صبح کو علمِ شکر علیؑ کے حوالے کیا:-

امّا و اللہ لا عظیم الرایۃ	قسم خدا اعلیٰ میں یہ علم ایک ایسے شخص کو دنگا جو
خدا ورجلا یحب اللہ	خدا و رسول خدا کو دوست رکھتا ہو۔ راجحیؑ
و رسولہ و یحبہ اللہ	کو خدا و رسول پر ترجیح نہیں دیتا، اور خدا و رسول خدا
و رسولہ کذا و غیر	اسکو دوست رکھتے ہیں۔ وہ بہت جری میدان
فرار یاخذہا عنوۃ	جنگ میں ثابت قدم بننے والا ہو اور اپنی طرح بھگوتا
	نہیں۔ وہ اس قلم کو سختی سے نہجِ کریمؐ

اس واقعہ اور اس حدیث کو تقریباً تمام مورخین و محدثین نے ان ہی
الفاظ میں بیان کیا ہے۔ جس سے اس کی صحت میں کوئی شک و شبہ باقی نہیں
رہتا چنانچہ کتب کے حوالے ہم ذیل میں درج کرتے ہیں:-

تاریخ الامم والملوک طبری الجوزا اثر ص ۹۲ تاریخ الکامل لابن اثیر الجوزا اثر ص ۳۲

سیرۃ ابنی ہشام، الجزر الثانی ص ۳۸۶ تاریخ ابی ہف

البدایۃ والنہایۃ فی السایخ لابن کثیر شامی الجزر الرابع ص ۱۳۵ و الجزر اول

اردو ترجمہ تاریخ ابن خلدون جلد سوم ص ۱۴۰ سیرۃ ابنی شامی

تاریخ روضۃ الاحباب ص ۳۸۵ تاریخ الخمیس حسین زیار کبری ۱۔

شرح زرکانی علی مواہب اللدنیۃ قسطلانی الجزر الثانی ص ۲۲۳۔

صحیح بخاری کتاب الجہاد ص ۵۵۵ باب ۱۰۲ و ۱۰۱ و ۱۰۳ کتاب فضائل اصحاب

کتاب ۶۳ المغازی باب ۳۸ تاریخ حبیب السیر جلد اول جزو سوم ص ۵۳۔

تاریخ ابن عساکر حصۃ تہذیب ترجمہ علی ابن ابی طالب۔

صحیح مسلم کتاب ۳۲ الجہاد حدیث ۱۳۲ کتاب فضائل الصحابہ حدیث ۲۲ لغایت ۲۰۔

سنن ترمذی کتاب ۲۱ المناقب باب ۲۰۔

مسند امام احمد حنبل۔ الجزر الثانی ص ۳۸۳ الجزر الثالث ص ۱۸۹ الجزر الرابع ص ۵۵

الجزر الخامس ص ۳۲۳ و ۳۵۳ و ۳۵۵ و ۳۵۶۔

طبقات ابن سعد ج ۲ ق ۱ ص ۸۰ و ۸۱ مسند الطیالسی ج ۲ و ۳ حدیث ۱۸۹ و ۱۸۸ و ۱۸۷

مغازی الواقعی ص ۲۴۱ تاریخ حبیب السیر جلد اول جزو سوم ص ۵۳

محمد الدین احمد طبری: ریاض النضرۃ الجزر الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۸۳۔

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب۔ الجزر الثانی ص ۴۳۳۔

الحاکم مستدرک علی الصحیحین۔ الجزر الثالث کتاب معرفۃ الصحابہ ص ۲۲ کتاب المغازی ص ۳۳

ابن جریر: صواعق محرقة۔ الباب التاسع فصل الثانی۔ حدیث الثانی ص ۴۳

ابو القاسم عبدالرحمن بن عبداللہ بن احمد بن ابی الحسن متوفی ۳۵۵ ہجری۔ کتاب وضرر لاف

الجزر الثانی ص ۲۳۹۔

ملا معین کاشغری: معارج النبوة۔ رکن چہارم۔ باب دہم وریان قانع سال مفتاح ص ۱۲۲ مطبوعہ

شاہ عبدالحق محدث دہلوی: مدارج النبوة جلد دوم ص ۳۲۳ و ۳۲۴۔

شیلنجی: نور الاحبار ص ۴۳

ابوحنیفہؒ کا عظیم قسطنطنیہ: ینا بیچ المروۃ مطبعہ سلاسل ابی الساس ص ۳۲
عبدالعسیٰ: بفتح الاحباب مترجم ص ۳۲۔

رضوی ص ۳۲ شمس الدین محمد بن محمد الجوزی: آسنی الطالب ص ۳۲
فصائل ص ۱۱۔ علی التقی: کنز العمال الجوزی ص ۳۲ حدیث ۳۲۵

۸۰۰ خواص الامۃ ص ۱۵ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الفتن فی مناقب علی بن ابی طالب ص ۵۶۳
مسند حافظ شاہ محمد علی حیدر: سیرۃ العلویہ ص ۲۳۵

مدین عینی: عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد ۶ ص ۶۳۲۔

موفق ابن احمد اخطب خوارزم: کتاب المناقب ص ۱۰۲۔

محمد بن طلحہ الشافعی: مطالب السؤل ص ۱۵ سنن ابن ماجہ: الجوزی الاوّل ص ۵۸ و ۵۹۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی: اشعۃ اللغات شرح مشکوٰۃ جلد چہارم ص ۳۶۔

محمد صبان: اسعاف الراغبین ص ۱۳۱ ابن حجر عسقلانی: فتح الباری الجوزی ص ۵۸ و ۵۹
امام بغوی: مضامین السنۃ الجوزی ص ۲۴۵۔

شیخ یوسف بن اسماعیل: شرف الموبد ص ۵

علی بن برہان الدین: سیرۃ الحلبیہ۔ الجوزی الثالث ص ۴۳ و ۴۴ و ۴۵۔

اب ہم چند استباسات نقل کرتے ہیں۔ ابن ہشام کی سیرۃ النبی جو مختص
ہے ابن اسحاق کی کتاب سے آنحضرت کی سب سے پہلی موجود تاریخ ہے۔ اور نہایت
معتبر کتب تواریخ میں سے شمار کی جاتی ہے۔ اس کے صفحہ ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸
سے مندرجہ ذیل عبارت ہم نقل کرتے ہیں:-

قال ابن اسحاق وحدثنی بربیعہ بن	ابن اسحاق کتابہ کہ مجھ سے بیان کیا ربیعہ بن سفیان
سفیان بن فدۃ الاسلمی عن ابیہ عن	بن فردۃ الاسلمی نے اور اس سے بیان کیا قتادہ
سلمہ بن عمرو بن الاکوع قال حدث	باب خبیان نے بیان کیا تھا سلمہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالکواکب	بن عمرو بن الاکوع نے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ابوبکر
برایتہ ان بعض حصون خیبر قتل	کو علم دیکر غیر کہ طرفہ ان کیسے بھیجا وہ

فرجع ولم یك فسخ وقد جاهد ثم
بعث العذر عمر بن الخطاب فقاتل
ثم فرجع ولم یك فسخ وقد جاهد
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا عطين الراية عدا
رجلا يحب الله ورسوله فيفتح
الله على يديه ليس بفرار
قال يقول سلمة فدا رسول الله
صلى الله عليه وسلم علياً رضوان
الله عليه وهو امد ففتعل
في حيلته ثم قال خذ هذه الراية
فامض بها حتى يفتح الله عليك
قال يقول سلمة فخرج والله بها ياتهم
مروءة لما خلفه فتبع اثره حتى كثر
رايته في رضم من حجارة تحت
الحصن فمات جرحاً حتى فتح الله على يده
قال البريدة اوسلى كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم ربما اخذته الشقيقة
فيلبث اليوم واليومين لا يخرج فلما نزل
خبر اخذته فلم يخرج الى الناس فاخذ
ابو بكر الراية من رسول الله صلى الله عليه
وسلم فنهض فقاتل قتلاً شديداً ثم فرجع
فاخذها عمر فقاتل قتلاً شديداً ثم

رثى اور کوشش کی لیکن فتح
کئے دوسرے دن علم دیا عمر
بھیجا۔ وہ بھی رثی اور کوش
نہ ہو سکا۔ اور شکست کما کر بھاگ
رسول نے فرمایا کہ قسم خدا کل میں
کو دو گنا جو خدا و رسول کو دوست رکھتا ہے
تعالیٰ اُس کے! تعویذ فتح و گناہ و دوسری طرح
بھگوار نہیں ہے۔ سلمہ کہتے ہیں کہ جناب رسول نے
علی کو بلایا۔ اُنکی آنکھیں کھلتی تھیں آنحضرت نے
اپنا صلب بن اُنمیں ڈالا اور پھر کہا کہ یہ علم اور
جنگ کرو۔ یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ تمہارے اُپس
پر فتح و سلمہ کے تلبے کہ قسم خدا علی اُس کے
ہوئے روانہ ہوئے اور ہو گئے پیچھے چھوڑ دیا۔ ہم اُنکے
پیچھے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ اُنہوں نے علم تلخ
کے نیچے ایک پتھر پر گرا دیا پس آپ رُٹے اور زمین پر
ہوئے یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ نے اُنیں فتح و حیات کی
بریدۃ الاسمی کہتے ہیں کہ جب جناب رسول خدا کو درد
شقیقہ ہوا کرتا تھا تو آپ بڑے شریف نہیں لاتے تھے
جب آپ غیر پروردگار کو درد شقیقہ ہو گیا
اور آپ بڑے شریف نہ لائے خود ہی ابوبکر آنحضرت
کا علم لیکر رٹائی بڑے شریف لے گئے۔ خوب رُٹے لیکن
شکست کما کر بھاگ گئے پھر حضرت عمر نے علم چلایا
اور رٹائی پر لے گئے۔ اُنکی رٹائی حضرت ابوبکر

سمع فأخبر بذلك
عليه وسلم
فغدا رجلا
يحب الله و
ها عذوة وليس لغيره
قد خلعت بالمدينة
حقه فلما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم مقالة
هذه تطاولت بها قریش
فأصبح رجاء على علي بعذر حتى
أفترق قریباً من خباء رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهما اوراء فاصبر عینیه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك
قال مدت بعدك فقال له ادن مني فادنا
فقل في عينیه فما أشكاه وجعل حتى مضى
لسبيله ثم أعطاه الراية فنهض
بها وعب حلة حمراء فأتى خيبر
فاشرف عليه رجل من يهود
فقال من أنت قال أنا علي بن
أبي طالب فقال اليهودي غلبتم
يامعشر يهود وخبرم مرجب ضناً
الحصن وعليه مغفر يمانی قد انقلب
مثل البیضة علی رأسه وهو يقول

کی لڑائی سے سخت تر تھی لیکن انکو بھی شکست ہوئی
اور وہ بھاگ گئے جب ان کو سختی خبر جناب رسول
خدا کو دی گئی تو آپ نے فرمایا کہ قسم بخدا کل میں ایسے
شخص کو علم دوں گا جو خدا و رسول کو دوست سمجھتا ہو
اور خدا و رسول اسکو دوست رکھتے ہیں اور سختی
سے قلعہ خراج کر لیا چونکہ علی بوجہ انشوب چشم کے
لشکر میں نہ تھے بلکہ مدینہ ہی میں رہے تھے لہذا
جب جناب رسول خدا نے یہ فرمایا تو قریش کے ہر
شخص کو امید ہو گئی کہ شاید مجھے ہی کل یلیم ہے۔
جب صبح ہوئی تو حضرت علی اپنے ناتھ پر شریف آئے
اور جناب رسول خدا کے خیمہ کے پاس آئے آپ
کی آنکھیں دکھ رہی تھیں اور ان پر کپڑا بندھا ہوا
تھا جناب رسول خدا نے فرمایا کہ تم ساری ایسا کچھ علی
نے جوابدیا کہ میری آنکھیں اچھے حال آئیں گے لیکن کچھ آئینہ
آنحضرت کہا یہ آپس آؤ علی نزدیک ہوئے آنحضرت نے
اپنا اعاب من علی کی آنکھوں میں ڈالا فوراً صحنیا
ہو گئیں اور درد و پرہیز علی لشکر میں چلے گئے
پھر آنحضرت نے علی کو وہ علم اپنے شکر دیا اور جنگ
خیبر پر روانہ کر دیا حضرت علی قنبر پر آئے ایک
یہودی نے قلعہ پر سے آپکو پھینک دیا کہ کون جو
آپنے جوابدیا کہ میں علی ابن ابیطالب میں یہ ساروہ
یہودی اپنے آدمیوں سے بولا کہ اسے گروہ یہودوں
میں اسے قتل کر دو

قد علمت خیر انی مہج

شاک الاسلام بطل للجرب

فقال علی

انا لک سمعتنی امی حیدہ

کلیت غایات کسریہ المنظر

فاختلغا خدیبتین فبدرا علی

فقتلہ فقد الحیفہ والمقفر

وراسہ حثی وقع فی الارض و

اخذ المدینة قال بودافع

مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و

سلم خدیجنا مع علی حین بعثہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الخیبر فلما دنا من الحصن

خبرہ الیہ اہلہ فقاتلہم فقتلہ

یہودی قطعہ من راسہ من یدہ

فتناول علی بابا کان بدار الحصن

فترس بہ عن نفسه فلم

یزل فی یدہ وهو یقاتل حتی فزع

اللہ علی یدہ ثم القاہ من یدہ

فلقد رایتنی فی قبر سبعة انا و

منہم نجہد علی ان نقلہ الذ

الباب فما نقلہ.

نکلا۔ اسکے سر پہ مغریانی تہ

پڑھ رہا تھا جبکہ مطلب:

کہ میں زور بکند و لاجرم کار بہ

میں حضرت علی نے ایک شعر پڑ۔

یہ ہے کہ میں وہ ہوں کہ جس کا نام اُس

حیدر رکھا ہے میں مثالیہ خیر تان ہوں بہ

رعب و دبہ و الاحبس و یحکروا کوئے و نویر بیت

چھا جاتی ہے۔ اس کے بعد دو فرس چڑھیں ہوئے

لگیں۔ علی نے اُس کی چوٹ بجا کر ایک ایسی ضرب

ماری جو سپر و مقفر و سر کا کشتی ہوئی زمین تک

چلی گئی اور علی نے قتلہ نہج کر لیا۔ اور ارفع غلام

جناب سو غدا کہتے ہیں کہ علی کیسا جنگ خیر بہ

گئے تھے جب علی قتلہ کے نزدیک پہنچے اور اہل قلعہ

سے لڑائی ہوئی تو ایک یہودی نے آپ کو ضرب

لگائی جس سے آپ کی سپر گر پڑی پس علی نے ریس کے

پاس گئے اور دروازہ قلعہ کو کھیر کر اپنے ہاتھیں

بطور سپر کے لیلیا اور لڑنے میں وہ دروازہ علی کے

ہاتھ ہی میں آیا تاکہ کہ خدا نے انہیں فتح

دی۔ اسکے بعد علی نے اس دروازہ کو اپنے ہاتھ

پھینک دیا پھر ہم سات دیوں نے ملکر عبد و عبد

کی کہ اُس دروازہ کو اٹھائیں لیکن ہم نے

پٹ بھی نہ سکے۔

نہ بالکل سیدھے تاہم طبری میں بھی ہے۔ اور کچھ زیادہ تفصیل بھی ہے

یہ ہے۔

واسما ورا دیان عربی میں ملاحظہ ہوں

بشأرقال حدثنا

جعفر قال حدثنا

عن ميمون بن عبد الله

عبد الله بن بريد حدث

عن بريدة الاسلمی قال لما

كان حين نزل رسول الله صلى

الله عليه وسلم يحسن اهل

خيد اعطى رسول الله صلى الله

عليه وسلم الداء عشرين النخلا

ونفض من نفص معه من

الناس فلقوا اهل خيد فالتفت

عمر اصحابه فوجعوا الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فيجبهه اصحابه فيجبههم

فقال رسول الله صلى الله وسلم اعطيت

الراية عذرا. الخ

بریدہ الاسلمی کہتے ہیں کہ جب جناب سونڈا
خیبر پر تشریف لائے اور اہل خیبر کا محاصرہ کر لیا تو
آپ نے علم لشکر حضرت عمر کو دیکر ردا ئی بھیجا اور
لوگ بھی ساتھ کر گئے لیکن حضرت عمر اونٹ
لشکر کو اہل خیبر نے شکست دی اور وہ بھاگ
کر واپس آئے اور جناب سونڈا کی خدمت میں
حاضر ہوئے تو عمر کو اپنے لشکر کو نامزد و نزل
بتاتے تھے اور انے لشکر کی اس شکست کو
حضرت عمر کی نامزدی و نزول پر محمول کرتے تھے
اس پر آنحضرت نے فرمایا کہ کل میں علم
ایسے شخص الخ

محمد بن جبریر الطبری: تاریخ الامم والملوک. الجزء الثالث ص ۹۳۔

شق اور نطا قلو کو نسخ کر کے جناب سونڈا ایک
میل کی طرف آگئے۔ شق اور نطا قلو کے دو کمانگ
کر قلعہ قوص میں اور لوگوں کے ساتھ پناہ گزین ہو گئے
قوص خیبر کا سب سے بڑا قلعہ تھا قوص صومریہ
برونن صومریہ ہے۔ ایک بہت بڑے پناہ گزین

بعد فتح شق و نطا قلو رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى كتيب... و
جاء اهل الشق و نطا قلو فخصونا بهم
في القمص وهو حصن خيل الا عظم
وانعموس للبهام والمهمله كعبه جيل عليه

حسن النبی ابی الحقیق بخینہ و کان
حصناً حصیناً حاصره النبی صلی
اللہ علیہ وسلم قریباً من عشرین
لیلۃ حین حاصره کانت بہ شقیقہ
لہ یقدر ان یحضر بنفسہ الکریمہ
معرکۃ المعاربۃ و کان یعطی الراۃ
کل یوم واحد احد من اصحابہ و
ویبعثہ الی المعاربۃ فاعطاهایوماً
ابابکر و وجہہ امیہ فاتاکہ و قاتل
مقاتلۃ شندیلۃ و وجع من غیر
فتح و اخذ الراۃ فی الیوم لاثانی
عمر فقاتل اشد من الیوم
السابق و لم یفتح لہ فی دعاۃ
فی الیوم الاول قاتل عمرو فی
الثانی ابوبکر و فی الثالث عمرو و لم
یفتح الحصن فلما امسى قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم اما اللہ
لاعطین الراۃ غلاً رجلاً کراراً غیر فرار
یحاب اللہ و رسولہ و یحبہ اللہ و رسولہ یفتح اللہ
علی یدیه و بات الناس یدل کون الیوم علی
یحضر صون و یخمد ثون الیوم
یعطاهما غداً و لم یکن احد
من الصرعیات الذین لہم

واقع تھلا امدیہ الیوان
تھا یہ بہت غضب
رسول خدا نے تقریباً
محاصرہ میں آپ کو درود
خود نفس نفیس معرکہ جنگ
لاتے تھے اور آپ علم جنگ و
ایک کے سپرد کر دیا کرتے تھے اور
پہنچا کرتے تھے پس ایک دن یہ علم حضرت
کو دیکر لڑائی پر بھیجا۔ انہوں نے جنگ شدید کی۔
لیکن بغیر فتح کے واپس آ گئے۔ دوسرے دن حضرت
عمر نے وہ علم لیلیا۔ پہلے روز سے زیادہ لڑائی کی
لیکن فتح نہ پاسکے اور کست کما کر واپس آئے
ایک دایت یہ کہ پہلے دن عمر علم لیکر لڑائی پر
بھجئے۔ دوسرے دن ابوبکر اور تیسرے دن پھر
علم لیکر لڑائی پر گئے لیکن کسی سے قلعہ فتح نہ ہوا
جب شام ہوئی تو جناب رسول خدا نے فرمایا کہ
بخدا اے لایزال کل میں علم ایک ایسے شخص کو
دو ٹکڑے بہت بڑے والا بڑا جری ہو چکا ہے
ہے۔ وہ خدا و رسول کو دوست کہتا ہے اور خدا
رسول اسکو دوست رکھتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ
اُس کے لئے نسیج دیگا۔ وہ رات لوگوں نے بڑی
امید میں گزاری اور سب کہہ رہے تھے کہ دیکھئے
علم کل کس کو ملے صحابہ میں سے کوئی ایسا نہ تھا۔

ہم علی اللہ علیہ وسلم
 ماہا۔ دوی ان علیا
 لہ النبی صلی اللہ
 وال اللہم لا معصی لہما
 لا مانع لہما اعطیت .
 ان الناس لہما اصبحوا علما
 الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 واجتمعوا علی بابہ . وفي المنتقی
 لہما کان من العذر تطاول لہما ابوبکر
 وعمر وقریش یرجو اکل واحد ان
 یکون ہو صاحب ذالک وعن سعد
 بن ابی وقاص قال جئت ذبکرت
 فجاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ثم قست ودققت بین یدیه وعن
 عمر بن الخطاب انہ قال ما لعیت
 الامامة الا ذالک الیوم ثم خرج
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم من
 خیمتہ وقال این علی بن ابیطالب
 فقیل ہو شئتک عینیہ وعن
 مسلم بن الاکواع انہ قال
 کان علی تغلف عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر
 خیبر بالمدينة وکان بہ

کہ جسے کچھ بھی منزلت جناب رسول خدا کے ساتھ
 حاصل ہو اس نے اس علم کے بننے کی خواہش
 نہ کی ہو جب حضرت علی کو آنحضرت کے اس
 قول کی خبر پہنچی تو اپنے بارگاہ الہی میں مناجات
 کی کہ اے خدا جسکو تو نے عطا کرے اُسے کوئی
 نہیں دے سکتا اور جسکو تو عطا کرے اس سے
 کوئی نہیں روک سکتا جب صبح ہوئی تو تمام صحابہ
 دروازہ رسول پر حاضر ہوئے انیس سے ہر ایک
 کو امید تھی کہ شاید علم مجھے ملے حضرت ابوبکر
 عمر و قریش غرض ہر ایک کو امید تھی کہ علم مجھے
 ملے گا سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ صبح ہوئے
 ہی میں لوگوں کے ساتھ جناب رسول خدا کی خدمت
 میں حاضر ہوا اپنے جسم کو آنحضرت کی دُست
 رگرتا ہوا وہاں ٹھہر گیا اور آنحضرت کے منہ کے
 سامنے دہان کھڑا ہو گیا اور کھڑا رہا حضرت عمر
 کہتے ہیں کہ مجھے سرداری کی خواہش اتنی کبھی
 نہیں ہوئی جتنی اُس دن ہوئی تھی جناب
 رسول خدا اپنے خیمہ سے برآمد ہوئے اندر فرمایا
 کہ علی بن ابی طالب کہاں ہیں لوگوں نے
 عرض کی کہ وہ تو آشوب چشم میں مبتلا ہیں سلمہ
 بن الاکوع کہتے ہیں کہ او لا بوجہ بیماری چشم
 جناب علی رضی اللہ عنہ میں نہ گئے تھے اور
 سفر خیمہ میں آنحضرت کے ہمراہ روانہ نہیں

رسول شدید حتی اتہ کان لا یرئ
شیئا ثم قال انا اختلف عن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتأہب
وخریم فی الشیء وکنت بہ فی الطریق
وبعد وصولہ الی خیدر فقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسلوا الیہ
من یأتی بہ فذهب الیہ سلمۃ
بن الاکوع واخذ بیدہ یقودہ
حتی اتی بہ الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وهو ارد صد فتقل فی
عینیہ ودعا لہ فبری حتی کان لم یکن بہ
صد ولا وجع فاعطاه الراية۔

ہوئے تھے آشوب
آتا تھا بھڑکے کر
میں نہ ممانیں جاہز
ہر گئے اور رستہ میں۔

خدا نے کہا کہ کسی کو بھیج کر علی بن ابی
ہریرہ کے پاس کہ اس کو بلا لے۔ وہ
علی کو لائے اور جناب رسول خدا کے سامنے
کیا۔ اس وقت بہت سخت آشوب چشم تھا
رسول خدا نے اپنا لعاب ہن علی کی آنکھوں میں
لگایا اور دعا مانگی تو اس وقت وہ مرض جاتا رہا۔
گویا کبھی تھا ہی نہیں پس جناب رسول خدا نے
وہ علم حضرت علی کو عطا فرمایا۔

حسین یار بکری: تاریخ الخمیس: الجزء الثاني ص ۵۳

تاریخ ابوالوفاء میں بھی یہ واقعہ اس طرح درج ہے۔ اس میں بھی آنحضرت کے
یہ الفاظ ہیں:-

اما والله اعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله يحب الله و
رسوله كراداعيد فراريا حذوا عنوة۔ تاریخ ابی الفداء الجزء الاول ص ۵۳۔

اس حدیث کے متعلق حافظ شاہ محمد علی حیدر حنفی اپنی کتاب سیرۃ العلویہ
صفحہ سوئم ص ۳۹ میں اس طرح لکھتے ہیں:-

اس حدیث کو قریب قریب تمام محدثین نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث بھی صحیح الاخبار و
اثبت الاسانید و متفق علیہ ہے۔ صحابہ نبوی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم سے صحیفہ حضرت اسد بن
حضرت عمر بن الخطاب حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عباس حضرت عبداللہ بن عمر حضرت سہل
بن سعد حضرت ابو ہریرہ حضرت سلمہ بن الاکوع حضرت عمران بن حصین حضرت سعد بن ابی وقاص حضرت

یعلیٰ، حضرت بریدہ بن الحبیب، حضرت حسن بن علی، حضرت ابو رافع موطی

دری، حضرت ابو بردہ، حضرت حسان بن ثابت، حضرت عامر بن سعد.

فاضل مؤلف نے ان تمام روایات کو معہ اسناد کے نقل کیا ہے

اللہ علیہم مروی ہیں۔ اس طرح علامہ بدر الدین عینی، اپنی کتاب
صحیح بخاری جلد ۳۲ میں لکھتے ہیں:-

جماعۃ من الصحابہ غیر

ابو ہریرہ و علی و سعد بن ابی

عص و الزبیر بن العلاء و الحسن بن علی

و ابن عباس و جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ

بن عمر و ابوسعید الخدری سلمہ بن الأكوع و

عمر بن حصین و ابویعلیٰ انصاری و

بریدہ و عامر بن ابی قحاص و اخرون.

ابی قحاص و غیر ہم اور دیگر صحابہ

حدیث مواخاۃ و حدیث رایت کے متعلق علامہ حاکم اپنی کتاب مستدرک

علی الصحیحین میں لکھتے ہیں:-

وقد اتفقا جميعاً علی اخراج حدیث المواخاۃ و حدیث الرایۃ ترجمہ:-

شعین یہ بخاری و مسلم دونوں حدیث مواخاۃ و حدیث رایت کے احسن راوی ہیں۔

امام نسائی نے کتاب الخصائص میں حدیث رایت کو سہل بن سعد

ساعدی سے نقل کیا ہے۔ ان ہی سہل سے امام بخاری و مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں اس

روایت کو نقل کیا ہے اور اس کی صحت پر اتفاق کیا ہے۔ چنانچہ ابن حجر مکی صواعق

محرقة ص ۸۹ میں لکھتے ہیں کہ اخوہ الشیخان عن سہل بن سعد۔ ترجمہ بخاری و مسلم

نے اس حدیث کو بروایت سہل بن سعد لکھا ہے۔ علامہ سبط ابن الجوزی تذکرہ خواص الامۃ

وہا میں لکھتے ہیں:- و اخوہ البخاری و مسلمہ فی الصحیحین و اتفقا علیہ من مثله

سہل بن سعد۔ ترجمہ:- اس حدیث رایت کو بخاری و مسلم نے صحیحین میں روایت کیا ہے

دو لوں نے سہل بن سعد کی روایت کی صحت پر اتفاق کیا ہے محمد بن طلحہ اللہ
السؤل صاحبہ لکھتے ہیں۔ صحیح النقل والمسانید الصحیحۃ
مسند البخاری و مسند وغیرہما۔ ترجمہ۔ صحیح مانی گئی یہ روایت اسانہ
میں مثل سند بخاری و سلم وغیرہ کے۔

ابو عبد اللہ الحافظ الحاکم نے کتاب ستدرک علی الصحیحین الجزائے

المغازی میں حدیث روایت کو بہت شرح و بسط کے ساتھ اسانید صحیحہ کے ذریعہ سے
کیا ہے۔ اس میں حضرت عمرؓ کے شکست کھا کر بھاگ جانے کو ان الفاظ میں لکھا ہے عن
جابر بن عبد اللہ قال لسا کان یوحد خیبر بعث رسول اللہ رجلاً فجن۔ ترجمہ جابر
بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ خیبر کے دن جناب رسول خداؐ نے ایک شخص کو روانہ فرمایا لیکن اس نے نامری
کی اور بھاگ آیا۔ یہ امر قابل ذکر ہے کہ اُس شخص کا نام نہیں لکھا۔ صرف رجلاً لکھ دیا۔ وجہ یہ
تھی کہ وہ بھاگنے والے حضرت عمرؓ تھے۔ علامہ طبریؒ کی تاریخ میں جس کا اقتباس اوپر
نقل کیا گیا ہے اس امر کی صراحت کر دی گئی ہے کہ نامردی کرنے والے حضرت عمرؓ تھے۔
لیکن وہاں بھی حضرت عمرؓ کی وجہ سے اس طرح لکھ دیا ہے کہ ان کے لشکر کی انکو نامردی
سے متہم کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ لشکریوں سے بہتر ان کے سردار کی مرواگی یا بزدلی و
نامردی کو اور کون جان سکتا ہے۔ اس ہی نا جائزہ پر وہ پوشی کی ایک اور مثال نقل
کرتے ہیں۔ علامہ محب الدین طبریؒ ریاض النفعۃ۔ الجزائے ثانی بابل فی فضل السادس ص ۱۳۷

ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے علم پکڑ
کر بلایا۔ پھر فرمایا کہ کون ہے جو اسکو اس طرح پکڑے
جو اسے پکڑ سکا حق ہے۔ فلان شخص آیا اد علم کا
خواستگار ہوا اور چونکہ وہ نااہل تھا، آنحضرتؐ نے
فرمایا دور ہو۔ پھر فرمایا اس نے اتنی قسم جس نے
محمدؐ کے چہرہ پر بزدل کیا۔ میں یہ علم ایسے شخص کو
دینگا جو جنگ سے نہیں جھگٹے گا۔ اسی علیؓ اور

عن ابی سعید الخدری ان رسول
اللہ اخذ الراية وهزها
ثم قال من ياخذها جثها
فجاء فلان فقال امض ثم
قال رسول الله والذی
کر مدجھہ عمر لا عطینہا
رجلاً لا یفرها ولا یامل فانطلق

خبر و فدک اس کو کہ پھر حضرت علی علم یکہ جنگ پر گئے تاکہ
کہ خداوند تعالیٰ نے اسے اٹھ پر خبر و فدک کو فتح کیا
۱۰۰ امام احمد بن حنبل نے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

یہ کہ اسے طرہ فلان کے ساتھ سبط ابن الجوزی نے نقل کیا ہے۔
باب الثانی ص ۵۸ دیکھا آپ نے لفظ فلان کہہ کر دفع الوقتی کر دی گئی۔
نے اس علم کے لینے کی خواہش کی تھی۔ اُس کو آنحضرتؐ پرے ہو کہہ کر
فرمایا۔ اس سے ساری قلعی کھلتی ہے۔ لہذا لفظ فلان سے پردہ پوشی کی گئی۔

حسان ابن ثابت شاعر دربار نبویؐ نے بھی اس واقعہ کو نظم کیا ہے چنانچہ
علامہ بدر الدین عینی عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۷ ص ۲۳۲ میں لکھتے ہیں:-

قال حسان يا رسول الله
ثأذن لي ان اقول في عليا
شعرا قال هـ
وعلى ارمدا العين ميمنى
دوا فلما لم يجد مداويا
حبا به رسول الله من تنغلة
فجودك هرقيا وودك راقيا
وقال ساعلى الراية فارسا
فذاك معجبا الرسول مواليا
يحب النبي والاله يحبه
فيحترقها تيك المحزون متوايا
فاقضى بها دون البرية كلها
عليها وسماها الوزير المواليا
حسان نے آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ رسول اللہ
مجھے اجازت دیجئے کہ میں علی کی شان میں اشعار
کہوں۔ آنحضرتؐ فرمایا کہ کہو۔ انہوں نے کہا۔
علی کو آشوب چشم تھا اور وہ دوا تلاش کرتے تھے
جب کوئی دوا کرنے والا نہ پایا تو رسول اللہؐ نے
ان کو اپنے لعاب میں سے شفا دی۔ مبارک تھا
وہ شخص جس پر عمل کیا گیا اور مبارک تھا وہ
جس نے عمل کیا اور فرمایا میں آج کے دن علم
اس شمسوار کو دوں گا جو رسول کو دوست رکھتا
ہے اور موافقت کرے تو اللہ وہ استاد رسول
کو دوست رکھتا ہے اور امد رسول اس کو دوست
رکھتے ہیں پس یہاں کے سب قلوب کو فتح کر گیا
جو کفار ہیں پس مخصوص کیا آنحضرتؐ نے
تمام خلق میں سے علی کو اور انکا نام زیارۃ علی رکھا۔

اس واقعہ سے حضرت علی کی رفعتِ شان کا اندازہ تو ہر
افضلیت دیگر صحابہ پر خصوصاً حضرت ابوبکر و عمر پر بہت اچھی طرح
لیکن چند دیگر امور بھی اپنی دلچسپی اور اہمیت میں نمایاں ہیں
کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں:-

(۱) یہ حدیث تصدیق کرتی ہے حدیث طبر کی - جناب علی رضی
در رسول تھے اور خود خدا و رسول سے بدرجہ اتم محبت کرنے والے تھے۔ یہ
خصوصاً حضرت ابوبکر و عمر کو یہ فضیلت حاصل نہ تھی۔

(۲) حضرت علی سے پہلے سردارانِ لشکر بھگوڑے تھے۔ جن کے مقابلہ میں
حضرت علی کو غیر فرار خاص طور سے کہا گیا۔

(۳) پہلے سرداران کو نہ خدا و رسول دوست رکھتے تھے اور نہ وہ خدا و
رسول کو دوست رکھتے تھے۔

(۴) حضرت علی کی یہ خاص امداد تھی۔ اور خدا نے خاص طور سے اُنکو
مدینہ سے اپنے رسول کی مدد کے لئے بھیجا۔

(۵) حضرت علی کے بغیر شیر کا نسخ ہونا ناممکن تھا۔ جناب امیر کی یہ خاص
مشکل کشائی تھی۔

(۶) سب بڑی بات جو ظاہر ہوتی ہے وہ صحابہ کی ذہنیت ہے۔ اور یہ
معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے نبوت اور نبی کو کیا سمجھا تھا۔ آنحضرت کا یہ قول تمام لشکر
میں پھیل گیا۔ حضرت علی کو بھی معلوم ہوا۔ اب حضرت علی اور دیگر صحابہ کے طرز
عمل کے فرق کو ملاحظہ کیجئے۔ حضرت علی جانتے تھے کہ جو جناب رسول خدا نے
فرمایا ہے وہ خدا کی طرف سے ہے اور اس کے ہی حکم سے کہ اگر وہ غیر فرار شخص
منتخب ہو کر علم دیا جائیگا۔ لہذا آپ نے بارگاہِ ایزدی میں رجوع کیا۔ اور اس سے
ہی دعائ مانگی۔ یقین ایسا کامل تھا کہ باوجود شدتِ رمد کے خدا کے فضل و قدرت
پر اس قدر تھی۔ برخلاف اس کے دیگر صحابہ سمجھتے تھے کہ یہ تو رسول خدا نے یوں ہی

یسے کہہ دیا ہے۔ اُن کے اس قول میں کچھ اصلیت نہیں ہے۔ تب
 ہی بھاگ چکے تھے آج پھر امیدوار نظر کرتے ہیں۔ کرارہ وغیرہ فرار کے
 ہی نہیں دیتے۔ اگر وہ یہ سمجھتے کہ ان ہوا آدمی پوجی تو بوجہ فرار ہونے
 کی جگہ لینے کی آرزو نہ کرتے۔ ایک اور دلچسپ انداز ملاحظہ ہو۔ یہ لوگ
 اپنی موجودگی کو نہایت نمایاں طریقہ پر رسول خدا کے سامنے ظاہر کیا گیا رسول
 ے انفاک میں کوئی خاص وقعت اور اہمیت تو تھی ہی نہیں۔ فوری نظر پڑنے پر
 ہم مل جائیگا۔ انہوں نے سمجھا کہ شاید رسول خدا ہمسکونہ دیکھیں تو علم نہ دیں اور دیکھ
 لیں گے تو فوراً بغیر سوچے سمجھے علم دے دیں گے۔ ان بزرگوں کی رائے میں رسول خدا
 ہر ایک شخص کی حالت و قابلیت و اہلیت کے واقف نہ تھے اور خدا جو عالم الغیب
 ہے اس کو تو اس عطا میں کچھ دخل ہی نہیں۔ سعد ابن وقاص ہیں کہ رسول خدا
 سے رگڑتے ہوئے چلتے ہیں۔ اور عین اُنکی آنکھوں کے سامنے کھرے ہو کر اُنکو
 سکے لگتے ہیں۔ تاکہ اُن کی موجودگی بہت اچھی طرح جناب رسول خدا پر ظاہر ہو جائے
 کہیں ایسا نہ ہو کہ جناب رسول خدا کو خیال ہی نہ ہے کہ یہاں کہیں سعد ابن وقاص
 بھی ہیں ساری پرف زینحاسنی سنی اور آخر میں پوچھتے ہیں کہ زینحازن بود کہ مرو یہ
 تھا ان بزرگوں پر نبوت کی تعلیم کا اثر کیا اسلام نے ایسے ہی حاکم دینے کا وعدہ کیا تھا
 اور خدا نے ایسے ہی اولوالامر کی اطاعت کا حکم دیا تھا جنہیں اپنے پاس بیٹھنے والوں
 کی لیاقت و قابلیت کا بھی صحیح اندازہ نہ تھا۔ اور جو معاذ اللہ ایسے غافل تھے کہ
 جب تک سخی شخص اُنھے جسم کو رگڑ کر نہ چلے انہیں اُس کی موجودگی کا بھی علم نہ ہو
 برخلاف اس کے جناب علی رضی اللہ عنہ میں بیٹھے ہے اور خدا سے دعائیں
 مانگتے رہے۔ جانتے تھے کہ خدا میں سب قدرت ہے اور رسول خدا کو سب کی مہمت
 و قابلیت کا صحیح اندازہ ہے۔ اگر مجھے اس قابل سمجھیں گے تو ضرور ہی بلا ایسے چنانچہ
 نہ آئے۔ جب تک جناب رسول خدا نے سلمہ بن الاکوع کو بھیج کر نہ بلوایا۔ یہ تھے وہ
 بزرگوار جو بعد رسول جناب علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں خلافت کے دعویدار تھے۔

سعد بن ابی وقاص کو تو حضرت عمرؓ نے امیدوارانِ خلافت اور خطا رکھا تھا۔ ایسی ذمیت کے لوگ سیف بنی ساعدہ کے مجمع میں کے حکام اور اولوالامر منتخب کر سکتے تھے۔ ہم عقل سلیم کے فیصلہ حدیث شریفہ۔

جناب رسول خداؐ نے حضرت علیؓ کے فضائل کو ہر ایک مومن اور امت پر ظاہر کر دیا۔ اور بتا دیا کہ میرے جانشین میں ایسے فضائل ہونے پر احادیث میں سے ایک حدیث شریفہ ہے۔

مجاہد نے ابن عباسؓ سے روایت بیان کی کہ ابن عباسؓ نے فرمایا جناب رسول خداؐ اگر تمام درخت قلم بنائے جائیں اور تمام سیاہی بنائیں اور جنات شمار کر دیں تو بے ہوش تمام انسان کھنے والے ہوں تب بھی علیؓ کے فضائل کو وہ شمار نہ کر سکیں گے۔ اور اسناد کے ساتھ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خداؐ نے کہ خداوند تعالیٰ نے میرے بھائی علیؓ کو تھے فضائل عطا فرمائے ہیں کہ جو اپنی کمزرت کی وجہ سے شاہیں نہیں آسکتے جس شخص نے علیؓ کے فضائل میں سے ایک فضیلت کا بھی انکار کیا ہے تو خداوند تعالیٰ اس شخص کو تائبانِ گزشتہ و آئندہ کو بخش دیتا ہے۔ جس نے اس کے فضائل میں سے ایک فضیلت کو بھی تحریر کیا تو جب تک اس کتاب کا نشان باقی رہتا ہے۔ فرشتگانِ خدا اس کیلئے استغفار کرتے رہتے ہیں۔ اور جس نے

عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان الریاض اقلام والبحر مداد والجن حساب والانس کتاب ما احصوا فضائل علی بن ابی طالب و بالاسناد عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ جعل لاخی علی بن ابی طالب فضائل لا تحصى کثرت فمن ذکر فضیلتہ مقربا من الغفر اللہ ما تقدم من ذنبه وما تاخر ومن کتب فضیلتہ من فضائلہ لم یزل الملائکۃ تستغفره ما بقى املک الکتابۃ رسم ومن اسقم فضیلہ من فضائلہ غفر اللہ الذنوب

دومن نظر الے
جائے غفر اللہ
فی الکتبھا بالنظر
مرالی وجہ علی ابن
عبادۃ و ذکرہ عبادۃ
بن اللہ ایمان عبد اللہ
ابراۃ من اعداءہ بالاسناد
قال الخطیب بخاری انبانا
الحافظ ابو العلاء احمد انی مرنا
الی عبد اللہ ابن عباس و
قد قال لہ رجل سبحان ما
اکثر مناقب علی وفضائلہ
انی اصبہا ثلاث الاف منقبۃ
قال ابن عباس اول ما تقول انہا
الی ثلاثین اقرب وبلا سناد عن
الحسین بن علی بن ابی طالب عن علی
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یقول لو حدثت بكل ما انزل فی
علی ما اطلی علی موضع فی الارض
الاخذت رابہ الی المکرمۃ
عن ابی العمرۃ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
اراد ان ینظر الی ادر فی غلہ

اس کے فضائل میں سے ایک فضیلت کو بھی سن
لیا تو خداوند تعالیٰ اس کے وہ تمام گناہ بخش دیتا ہے
جو اس نے کانوں کے ذریعے کئے ہوں گے
اس کے فضائل میں سے ایک فضیلت کو بھی دیکھا
تو خداوند تعالیٰ اس کے وہ تمام گناہ بخش دیتا ہے
جو اس نے آنکھوں کے ذریعے کئے ہوں گے
آپ نے فرمایا کہ علی بن ابی طالب کے چہرہ پر نظر کرنا
عبادت ہے۔ اس شخص کا ایمان قبول نہیں کیا
جائے گا جو علی سے محبت اور اس کے دشمنوں سے
بیزاری نہیں کرتا اور اسناد کے ساتھ خطیب
خواری نے اپنے مناقب میں تحریر کیا ہے کہ
خمری ہیکو ابو العلاء احمد انی مرنا
ایک شخص نے اسے کہا کہ سبحان ادر علی بن ابی طالب
کے کس قدر مناقب فضائل ہیں یہ اگلیں ہے
کو میں ہزار مناقب ہونگے۔ عبد اللہ ابن عباس نے
کہا۔ کیوں نہیں کہتا کہ حق تعالیٰ اس سے ہزار مناقب و
فضائل ہیں اسی کتاب المناقب میں اسناد کے
ساتھ حسین بن علی سے مروی ہے کہ حضرت علی نے
فرمایا کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ اگر میں تمہارا
فضائل بیان کر دوں جو علی بن ابی طالب کے متعلق
خداوند تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئے ہیں تو وہ
جس زمین پر قدم رکھوں اس میں ہزاروں سال کی عمر
میں ایک سال کی عمر میں۔ اور ابو العلاء سے مروی ہے

دالی نوخ فی فہمہ دالے کہ انہوں نے کہا کہ
یحییٰ بن ذکریا فی فہدہ شخص چاہتا ہے
دالی موسیٰ بن عمران فی حالت میں فوج کو
بطشہ فلینظرانی علی بن بن زکریا کو اس کے کمال
ابی طالب۔

موتی بن عمران کو اس کے
اخطب خوارزم: کتاب المناقب کی حالت میں دیکھے تو چاہئے

اس حدیث کا بغور مطالعہ کرنے سے فوراً ظاہر ہو جاتا ہے کہ جناب
کا کیا مقصد و نشار تھا۔ آپ نے بتا دیا کہ حضرت علیؑ کی فضیلت و رفعت نہ
سی عالی اور دیگر صحابہ سے کس قدر بالاتر ہے۔ جو شخص کہ بیوں سے لگا کما
اور جس میں انبیاء و اولوا العزم کی خاص صفات اپنے انتہائی درجہ پہنچی جائیں وہی شخص
خاتم النبیین کا خلیفہ و جانشین ہو سکتا ہے۔ تاکہ آخری نبی اور دیگر تمام سابقانہ
علیہم السلام کا اب تک کا کیا ہوا کام یہ طبع چلتا رہے اور ترقی کرتا رہے کہ جیسا وہ
خود کر سکتے تھے۔ اس روایت میں کئی احادیث ایک ساتھ کی ہوئی ہیں۔ آخری
حدیث کو حدیث تشبیہ کہتے ہیں کیونکہ حضرت علیؑ کو انبیاء علیہم السلام سے تشبیہ ہی
گئی ہے۔ اس حدیث کو گروہ اہل حکومت کے کثیر علماء و محققین و محدثین نے نقل
کیا ہے اور اس کی تصدیق و توثیق کی ہے۔ نقشہ ذیل میں اُن کے اسرار امی مع
حوالہ جات درج ہیں:-

نمبر	اساتذہٴ فخرین حدیث تشبیہ	سنہ ذکا	حوالہ جات
۱	ابو عبد اللہ الزناد بن ہاشم بن نافع الحمیری	۲۱۱	جیسا کہ ابو عبد اللہ تبارک و تعالیٰ نے کتاب معجم الادباء میں تحریر کیا ہے۔
۲	امام احمد بن محمد بن حنبل	۲۴۱	مسند امام احمد حنبل
۳	ابو حاتم محمد بن ادیس بن المنذر	۲۷۷	

نحوه تشبیه	سند و قات	حوادث
۱. اثنان الخویشین	۳۰۵	کتاب بسنتہ
۲. بن محمد بن احمد کبری	۳۸۷	میسال کفایت الطالب محمد بن یوسف الحنفی
۳. بن عبد اللہ بن محمد	۴۰۵	تاریخ فیہ سالہ
۴. ردف حاکم		میں درج ہے
۵. ابو احمد بن یوسف بن مردویہ اصہبانی	۴۱۰	خطبہ از زمرہ کتاب اللہ میں بیان کیا
۶. ابو نعیم احمد بن عبد اللہ بن احمد بن اسحاق	۴۳۰	جیسا کہ محمد صمد عالم نے اہل میں تحریر کیا
۷. ابو بکر احمد بن الحسین بن علی بن عبد اللہ	۴۵۸	جیسا کہ خطبہ از زمرہ کتاب المناقب میں بیان کیا ہے
۸. ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب الجلالی	۴۸۳	کتاب المناقب
۹. المعروف ابن المقدادی		
۱۰. ابو شعیبہ شیریہ بن شہداد بن شیریہ	۵۰۹	فردوس الاخبار
۱۱. ابو محمد احمد بن محمد بن علی الصامی		زین الفقی فی سمرہ بل راتی
۱۲. ابو الفتح محمد بن علی بن ابراہیم المنقری		خصائص علویہ
۱۳. ابو منصور شہداد بن شیریہ بن شہداد بن	۵۵۸	مسند الفردوس
۱۴. شیریہ		
۱۵. ابو المودید موفق بن احمد المعروف	۵۶۰	کتاب المناقب
۱۶. ابو نعیم رضی الدین احمد بن اسماعیل النخعی	۵۹۰	جیسا کہ عبد اللہ بن احمد نے ریاض النقرہ اور ذخائر العقبی میں تحریر کیا ہے
۱۷. شیخ عمر بن محمد بن خضر المعروف بالیقلی		وسیلۃ المتعین

شاہد ان مختلف اقوال حدیث تشبیہ

۴۴۴

نمبر شمار	اسمائے محرمین حدیث تشبیہ	ترتیب	والہجاء
۱۸	نزد الدین ابو حامد محمود بن محمد الاصطخانی		جیسا کہ سید شباب الدین - تحریر کیا ہے۔
۱۹	کمال الدین ابوسالم محمد بن طحطاہ القرطبی	۶۵۲	مطالب السؤل
۲۰	ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن محمد البکھی	۶۵۸	کفایت الطالب فی مناقب علی بر
۲۱	محمد بن الدین احمد بن عبد اللہ بن محمد الطبری	۶۹۶	ریاض النفع والخیر الشانی باب الاربع فصل
۲۲	سید علی بن شہاب الدین الہمدانی	۷۸۶	مودۃ القرابی - مودۃ ثامنہ۔
۲۳	نزد الدین جعفر بن سالار العوف امیر ط		خلاصۃ المناقب۔
۲۴	سید شہاب الدین احمد		توضیح الدلائل۔
۲۵	شہاب الدین بن شمس الدین بن عمر الزواہی ولت آبادی المعروف ملک العلماء	۸۳۹	
۲۶	نزد الدین علی بن محمد بن الصبغ	۸۵۵	کتاب مناقب
۲۷	کمال الدین حسین بن حسین الدین بن زکی	۸۹۲	کتاب غدر الخ۔
۲۸	عبد الرحمن بن عبد السلام بن عبد اللہ بن		نزد بہتہ الجاس منتجب النفائس۔
۲۹	ابراہیم بن عبد اللہ الوصافی		کتاب الاثقاء
۳۰	جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ بن	۱۰۰۰	کتاب اربعین فی مناقب امیر المومنین۔
	عبد الرحمن۔		
۳۱	شیخ احمد بن الفضل بن محمد بن بکثیر	۱۰۴۷	وسیلۃ المائل فی مناقب الائل۔
۳۲	میرزا محمد بن معتمد خان بن سید محمد الحارثی		مفتلح الجن فی مناقب اہل العباد
۳۳	محمد صد عالم سبط شیخ ابوالرضا		معارج العالی فی مناقب المرتضیٰ۔
۳۴	محمد بن اسماعیل بن صلاح الامیر البہانی		ردۃ الذی شیخ محمد علویہ ص ۵۵
۳۵	احمد بن عبد القادر عجمی		ذخیرۃ المائل فی شرح عقد جواہر الال
۳۶	مولوی دلی اللہ بن حبیب اللہ		مرآۃ المومنین۔

حوالہ جات	حدیث تثبیہ
قرۃ العینین۔	احمد بن عبد الرحیم
البعین فی اصول الدین	ی۔
یئایج المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۳۵ھ ہجری	بریم البیہقی بغدادی
باب الاربعون فی کون علی غیبہا بالانبیاء	
علیہم السلام و کون فضائل کثیرہ لا تصحی	
صلاۃ نہایت ۱۲۳۔	
ارجع المطالب باب چہارم ص ۵۴۸	مولوی عبید اللہ اترسری۔

حوالہ جات ہدیہ ناظرین ہوئے۔ اُن کی سہولت کے لئے چند اقتباسات بھی نقل کرتے ہیں:-

روایت عبد الرزاق متوفی ۲۴۸ھ کہ ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ اوی الہرمزی اپنی کتاب معجم الادباء میں ترجمہ محمد بن احمد بن عبید اللہ الکاتب المعروف ابن المفتح تحریر کرتے ہیں:-

لہ قصیدۃ ذات الاشباہ و سمیت بذات الاشباہ لقصیدۃ فیہا ذکرہ الخیر الذی رواہ عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو فی معقل من اصحاب ان تنظروا الی ادم فی علمہ و ذوقہ

ابن المفتح نے ایک قصیدہ لکھا جو حکام ذات الاشباہ اسوجہ سے رکھی گئی کہ اس میں ابن النبی نے اس حدیث کا ذکر کیا ہے جس کو عبد الرزاق نے معمر سے روایت کیا ہے اور اس نے زہری سے زہری نے سعید بن المسیب اور اسے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا اصحاب رسول خدا نے جب آپ پر صحابہ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اگر تم کو دم کو اسے کمال علم میں فرع کو اسے کمال غم میں یاد دلاؤ گی

فہمہ رحمہ، و ابراہیم فی خلقہ
 و موسیٰ فی مناجاتہ و عیسیٰ فی
 سننہ و محمد فی ہدیہ و
 و علمہ فانظر الی هذا المقبل
 قطا و الناس فاذا هو علی بن
 ایطالب فاذا رد المفجع ذلک فی
 قصیدتہ و فیہا مناقب کثیرہ۔
 میں، ابراہیم کو اپنے کلام
 صفتِ کلیمِ الہی میں عیسیٰ
 محمد کو اپنے کمالِ طریقیت
 اُس آنبر الیکو دیکھ۔ لوگوں نے
 دیکھا تو علی بن ایطالب مجھے منع نے
 میں ہکا ذکر کیا ہوا اُس میں حضرت
 و میرے مناقب فضائل کا بھی ذکر ہے۔

اس روایت کے سلسلہ میں عبد الرزاق و محمد زہری و سعید ابن المسیب
 و ابو ہریرہ کا ذکر آیا ہے اور اُس روایت کو نقل کرنے والا یاقوت حموی ہے۔ ہم ان سب کا
 ذکر اس کتاب کے حصہ دوم یعنی کتاب الاسناد و التراجم میں کریں گے جس سے ظاہر ہو گا کہ
 ان بزرگوں کی حضرات اہلسنت و جماعت کے نزدیک کیا شان و سمور و مرتبت ہے
 ابو ہریرہ کے علاوہ دیگر صحابہ میں بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے چنانچہ حضرت علی و ابو جہل
 و انس و عمارت الاعور سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔
 امام احمد حنبل نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے جیسا کہ ایک العلماء و شہاب الدین
 دولت آبادی نے اپنی کتاب ہدایۃ السعداء میں تحریر کیا ہے۔

روى احمد و البیهقی فی فضائل
 الصحابہ ان قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من اراد ان یظہر
 الی ادم فی علمہ والی یوشع فی تقواہ و
 الی ابراہیم فی حلسہ والی موسیٰ فی ہیت
 والی عیسیٰ فی عبادتہ فلینظر الی حو علی
 امام حنبل بیہقی فضائل الصحابہ میں روایت
 کرتے ہیں کہ ذرا بجزانہ سو خدا نے کہ جو شخص اراد
 کرے کہ آدم کو اس کے علم کے ساتھ یوشع کو اس کے
 تقویٰ کیساتھ ابراہیم کو اس کے علم کیساتھ موسیٰ
 کو اس کی ہیت کے ساتھ و عیسیٰ کو اس کی عبادت
 کے ساتھ دیکھے تو اسے چاہئے کہ علی رضی اللہ عنہ
 ابو حاتم محمد بن ادیس النخعی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے چنانچہ ابو محمد احمد
 بن محمد العاصمی اپنی کتاب بن النخعی شرح سورہ ہل اثی میں لکھتے ہیں۔

عبداللہ البقی قال

بن ابی منصور قال

بن بشیر قال حدثننا

عبداللہ بن الحسن بن علی

عبداللہ بن المثنیٰ بن انصاری

عبداللہ بن حمید عن النس قال کتا

فی بعض ہجرات مکہ متذکرہ عیسا

فادخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فقال ایہا الناس من اراد ان

ینظر الی ادم فلیہ والی نوح فلیہ

فلیہ والی ابراہیم فلیہ والی

موسیٰ فی شدت والی عیسیٰ فی ہکوتہ

والی یحییٰ فی ہکوتہ والی یحییٰ فی ہکوتہ

والی الشمس الضحیٰ والی القمر الضحیٰ

والی یحییٰ فی ہکوتہ والی یحییٰ فی ہکوتہ

عبداللہ بن حمید عن النس قال کتا

محمد بن ابی منصور بن علی

انس بن مالک عن ابی ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بین ثلثین فی ہکوتہ والی یحییٰ فی ہکوتہ

جناب میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ وہ فرمایا کہ وہ کو

وہ شخص یا بہت بڑا ہو گا یا اس سے بڑا ہو گا یا اس سے

نہیں ہو گا یا اس سے بڑا ہو گا یا اس سے بڑا ہو گا یا اس سے

ان کے کہ میں نے دیکھا کہ وہ فرمایا کہ وہ کو

کہ وہ کو دیکھا کہ وہ فرمایا کہ وہ کو

اور فرمایا کہ وہ فرمایا کہ وہ کو

کو دیکھا کہ وہ فرمایا کہ وہ کو

اس روایت سے ایک اور بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ وہ کو

مکہ میں حضرت علی کا ذکر کر کے کیوں شریف کیے تھے اور وہ ذکر کس قدر کا تھا یہاں

پر یہ چلتا ہے کہ حضرت علی کے خلاف جماعت تھی جس کی بظاہر نسبت کی نہ وہ بظاہر ہی

ہوتی تھی یہ روایت غالباً فتح مکہ کے ایام کی ہے جناب رسول خدا کے ہاں شیخ کا سوال

ان لوگوں کے ہمیشہ پیش نظر رہتا تھا اور ساتھ ہی وہ دیکھتے تھے کہ جناب رسول خدا

ہر موقع پر حضرت علی کے فضائل پر ممکن طریقہ سے بیان فرما دیتے تھے اور یہ فضائل ہیں

یہی ان لوگوں پر ہو دیتے تھے لہذا انکو علی کی طرف سے ہمیشہ کٹھن کا رہتا تھا اور

وہ اپنے مقصد کے حصول کے لیے کوشش کرتے تھے ایک کوشش یہ بھی تھی کہ علی کی امتیاز

اس روایت سے ایک اور بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ وہ کو

مکہ میں حضرت علی کا ذکر کر کے کیوں شریف کیے تھے اور وہ ذکر کس قدر کا تھا یہاں

پر یہ چلتا ہے کہ حضرت علی کے خلاف جماعت تھی جس کی بظاہر نسبت کی نہ وہ بظاہر ہی

ہوتی تھی یہ روایت غالباً فتح مکہ کے ایام کی ہے جناب رسول خدا کے ہاں شیخ کا سوال

ان لوگوں کے ہمیشہ پیش نظر رہتا تھا اور ساتھ ہی وہ دیکھتے تھے کہ جناب رسول خدا

ہر موقع پر حضرت علی کے فضائل پر ممکن طریقہ سے بیان فرما دیتے تھے اور یہ فضائل ہیں

یہی ان لوگوں پر ہو دیتے تھے لہذا انکو علی کی طرف سے ہمیشہ کٹھن کا رہتا تھا اور

وہ اپنے مقصد کے حصول کے لیے کوشش کرتے تھے ایک کوشش یہ بھی تھی کہ علی کی امتیاز

شان کریں اور انکے خلاف پروپاغندہ اشاعت کریں۔ یہ لوگ،
تھے تب ہی تو آنحضرت کو یہ کہنے کی ضرورت ہوئی کہ جس
اس شان کا آدمی ہے۔

سید علی ہودانی اپنی کتاب مودۃ القربى میں جاہلین عرب کو اس طرح نقل کرتے ہیں :-

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه و
سلم من ادان ينظر الى اسرافيل
في هيبته والى ميكائيل في رتبته والى
جبرئيل في خلقاته والى ادم في علمه والى
نوح في همه والى ابراهيم في خلقة
والى يعقوب في حزنه والى يوسف في
جماله والى موسى في مناجاته والى
ايوب في صبره والى يحيى في قوته
والى عيسى في شدة الينس في ربه والى
محمد في بابه وحفظة نبيته على كل شيء
تسعين فصلا من خصائل الانبياء تحمدها
الله فيه ولم تحمهم في احد شيعة ولا جميع
ذلك في كتاب جواهر النصارى

جانبین عبداللہ رضی اللہ عنہ سے د
جناب رسول اللہ نے کہ جو شخص چاہتا ہو کہ
کوئی ایسی صفت میں میل کیا کہ کوئی تہ نہیں ہے
ایسی جلالت میں، آدم کو اپنے علم میں نوح کو
نعم میں ابراہیم کو انبی صفت خلیل اللہ میں یعقوب
کہ اس قربت خداوندی میں جو صابر کو بنی آدم کی
سعادت میں حاصل ہوتا ہے، یوسف کو اپنے حال میں،
موسیٰ کو اپنے صفت کلمی میں، ایوب کو اپنے صبر
میں، یحییٰ کو اپنے زہد میں، عیسیٰ کو اپنے طریقت میں
یونس کو اپنی پریکشی میں، اوحید کو اپنے جبر میں
میں، اسے چاہے کہ علی کو دیکھے۔ اس میں نہ صفت
اصحاب کی صفات میں سے جمع ہوئی ہیں۔ جو کبھی اپنے
سوا کسی اور میں نہیں ہوئیں۔ ان تمام صفات کو
کتاب جو امیر الہام میں جمع کیا گیا ہے۔

علامہ شیخ سلیمان مفتی عظیم قسطنطنیہ نے اپنی کتاب میں اس طرح المودۃ میں ایک مستقل باب اس عثمان کا قلم کیا ہے۔ فی کون علی شیبہ ابالانبیاء علیہم السلام وکون فضائل کثیرۃ (مخصوص)۔ یہ باب الاربعون ہے۔ اور اس میں حدیث تشبیس کی توثیق وتصدیق اچھی طرح کی گئی ہے۔

ہم جو نعتِ جلالتِ شانِ تقرب الہی جناب امیر المؤمنین کے خلاف
بہ نیتِ المرسلین کا جانشین و جانشین ہو سکتا ہے جو اس کی طرح
یہ صفات انبیا و موجود ہوں۔ ایسی صفات کا اجتماع ایک شخص
وہ تعالیٰ ہی اپنے دستِ قدرت سے کر سکتا ہے۔ لوگوں کی راہوں پر منحصر
ہم یہ آپ کی عقل سلیم پر چھوڑتے ہیں۔ کہ آیا ایسے شخص کا انتخاب نہ تفرقہ خدائے
چاہئے یا وہ سقیفہ بنی ساعدہ کی گڑبڑ بھالائیں ہونا چاہئے۔

حدیث منزلت :-

جو جو فضائل و صفات حمیدہ و پسندیدہ کسی ایک انسان میں جمع ہو سکتے ہیں
ہر ایک کمال جو کسی ایک فرد بشر میں پایا جاسکتا ہو، ہر ایک صفت جو جانشین رسولِ اعظم انسان
کے لئے ضروری ہو سکتی ہو، آنحضرت نے تبصریح تمام و اعلان عام مختلف مواقع پر فرمایا کہ وہ فضل
وہ کمال و صفت علی میں بدرجہ اتم موجود ہے اور اس طریقہ سے فرمایا کہ صحابہ میں سے کسی اور کے
اندر ان صفات و فضائل کا قہل سے لے علی کے نام تک ثابت کر دیا۔ ان فضائل و صفات کمال
و صفات کو علیہ و علیہ فرماتے کے بعد آئیے یہ سمیٹتے ہو بھی فرمایا کہ علی ان صفات میں
انبیا، سلف میں سے کسی نبی سے کم نہیں ہو بلکہ ان میں سے ہر ایک کی بحولی صفت نہیں
بلکہ اس کی صفت تخصیصی کے بعد کمال کو اگر دیکھنا ہو تو علی کی طرف دیکھو۔ اس میں وہ صفات بدرجہ
کمال پاؤ گے علو مرتبت کے اظہار کا یہ آخری درجہ ہو سکتا ہے۔ اس کے بعد بھی اگر کسی غبی و کنفون
شخص کے دل میں حضور کے جانشین کی طرف سے شبہ رہ جائے تو اس امکان بعیدی کو زائل
کرنے کے لئے بھی آپ نے تبصریح مختلف مواقع پر فرمایا کہ علی کی نسبت میرے ساتھ ہی ہے جو
اردن کو موسیٰ کے ساتھ تھی۔ فرق صرف انتخاب کے بعد تو نبی آ سکتا تھا و آیا لیکن
مشیت ایزدی اب یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ آوے۔ اگر کوئی نبی آنا ہوتا تو وہ علی ہوتا۔
اس کو حدیث منزلت کہتے ہیں۔ اور اس کو انانائیل میں گردِ اہل حکومت کے متعدد علما
نے نہایت تبصریح سے بیان کیا ہے۔

یا اعلیٰ انت صنی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدہ۔

اس حدیث کی صحت و سلب کے ثابت کرنے کے لئے

نہیں کیونکہ یہ مسلمہ فریقین ہے اور اس کی صحت میں کبھی کسی
کے شخصین یعنی بخاری و مسلم بھی اس کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے اور
نقل کیا ہے۔ جمعہ ہفت چاند و ارجات ذیل میں نقل کرتے ہیں:-

محمد بن اسحاق صاحب سیرۃ النبی متوفی ۱۸۵ھ ہجری: سیرۃ النبی لابن ہشام

محمد بن سلیمان و داؤد الطیالسی متوفی ۲۸۵ھ ہجری: من حدیث ۲۰۹ و ۲۱۳ ص

محمد بن سعد کا تب الواقعی: طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۵۸

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ ہجری: مسند الجزء الاول منکلا و ۴۳ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۹ و ۵۲ و ۵۳

۳۳۱ و ۳۳۲ - الجزء الثالث منکلا و ۳۳ - الجزء السادس منکلا و ۳۶ و ۳۷

ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری ۲۵۵ھ ہجری: صحیح بخاری طبع مصری الجزء الثانی منکلا باب منکلا علی بن ابی

مسلم بن الحجاج القشیری متوفی ۲۴۱ھ ہجری: صحیح مسلم طبع مصر الجزء السابع باب من فضائل علی بن ابی طالب

محمد بن یزید بن ابی القزین متوفی ۲۵۵ھ ہجری: مسند ابن ماجہ الجزء الاول منکلا

ابو یعلیٰ محمد بن یوسف البزازی متوفی ۲۵۹ھ ہجری: مسند ترمذی

۱۸۵ - شعب النسا فی متوفی ۲۵۵ھ ہجری: کتاب النصاب

محمد بن یزید الطبری متوفی ۲۵۵ھ ہجری: تاریخ الخلفاء الجزء الثالث منکلا - ذکر الخیر

عن غزوة تبوک ۹۵ھ ہجری

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن عوف حاکم متوفی ۲۵۵ھ ہجری: مسند علی الصمیمين - الجزء الثالث

ص ۱۰۹ و ۱۱۰

ابو یوسف بن عبد اللہ المعروف ابن زید البزازی ۲۵۵ھ ہجری: کتاب منکلا الاحاب الجزء الثانی

۲۵۵ - ترجمہ علی بن ابی طالب

ابو الحسن علی بن محمد بن عظیم بن ابی یوسف المعروف ابن المغازی متوفی ۲۵۵ھ ہجری: کتاب النصاب

شیرین بن شہر و الدین متوفی ۲۵۵ھ ہجری: کتاب الفردوس

حسین بن مسعود الفرار البخاری متوفی ۲۵۵ھ ہجری: مصابح السنہ - الجزء الثانی منکلا

مى: ذين الفتى فى شجره سورة جلد ١١١.

رف: الخطب نوار زم متونى ١٢٨٠ بحرى: كتاب المناقب.

باني المعروف ابن الاثير متونى ٦١٦ بحرى: جامع الاصول فى احاديث الرسل

رف: ابن الاثير متونى ٦١٣ بحرى: اسد الغابة.

م: محمد بن طلحة القرشي متونى ٦٥٢ بحرى: مطالب السؤل فى مناقب آل رسول

ب: المنظر يوسف بن توفيق سبط بن بحرى متونى ٦٥٢ بحرى: ذكره خواص الامتياز باب ١٢٨٠

م: محمد بن يوسف الكنجي متونى ٦٥٢ بحرى: كفاية الطالب.

س: الدين احمد بن عبد الله بن محمد الطبري متونى ٦٩٢ بحرى: رياض المنصور الجوزي فى باب الرابع

ص ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ٢٠٢

س: محمد بن عمر الشافعى متونى ٤٤٣ بحرى: البداية والنهاية فى التاريخ - الجوزي السابع ص ٢٠٢

٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦

ولى الدين محمد بن عبد الله: مشکوٰۃ المصابيح ص ٥٦٣.

س: على بهمانى متونى ٦٦٢ بحرى: زاد القري.

ابن حجر عسقلانى متونى ٥٢٢ بحرى: فتح الباري: الجزء السابع ص ٢١٢

ن: الدين على بن محمد المصنف: ابن الصباغ متونى ٦٦٢ بحرى: فضول معنى معجزة الامم.

جلال الدين سيوطى ٦٦٢ بحرى: كتاب الامم المشهور: الجزء الرابع ص ٢٩٥.

حسين بن بكرى: تاريخ الخلفاء

بن حجر بنى: صواعق بحرقه باب التاسع الفصل الثانى حديث اول ص ٢٢

على التقي ٩٥٩ بحرى: كنز العمال الجزء السادس ص ١٥٢ حديث ٢٢٩٩ ٢٣٠٠ ٢٣٠١

١٥٢٣ ص ٢٢٩٩ ٢٣٠٠ ٢٣٠١

١٥٢٣ ص ٢٢٩٩ ٢٣٠٠ ٢٣٠١

١٥٢٣ ص ٢٢٩٩ ٢٣٠٠ ٢٣٠١

١٥٢٣ ص ٢٢٩٩ ٢٣٠٠ ٢٣٠١

حلی المتقی شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: کتب العمال الجزء السادس ص ۱۱۲

ص ۱۱۳ احادیث

ص ۱۱۴ احادیث

سید زکریا بن علی شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: نور الایضار ص ۵

شیخ سید زکریا بن علی شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: کتب العمال الجزء السادس ص ۱۱۲
میرزا محمد بن محمد بن علی شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: نور الایضار ص ۵

شمس الدین محمد بن علی شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: نور الایضار ص ۵

محمد بن اسماعیل شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: کتب العمال الجزء السادس ص ۱۱۲
طاعة الله محتاجا اول كتاب ص ۱۱۲

شیخ عبدالحق شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: کتب العمال الجزء السادس ص ۱۱۲

شیخ یوسف بن علی شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: کتب العمال الجزء السادس ص ۱۱۲

علی بن برہان الدین شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: کتب العمال الجزء السادس ص ۱۱۲

اس حدیث منترت کی صحت پر اجماع امت ہے۔ ابن تیمیہ اپنی کتاب منہل المستند
میں حدیث منترت کی نسبت منکر ہے۔ و الحجاب ان هذا الحديث صحيح لا

رسم ثبت فی صحیحہ میں وغیرہ ہمارے کہہ رہے ہیں بلا شک و شبہ یہ حدیث منترت صحیح ہے
اس کی قوت تصدیق میں اور اگر کہیں میں ہو جائے شیخ عبدالحق اپنی کتاب اشعۃ

اللمعات میں منکر ہے اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں۔
والحدیث منترت منکر ہے اس حدیث واعتماد پر قول ایشان است۔

محمد بن یوسف بن علی شہید ۹۰۰ تہذیب منترت: کتب العمال الجزء السادس ص ۱۱۲
میں حدیث منترت کے متعلق لکھتے ہیں۔

فہم نے اس حدیث کے متعلق جو حدیث روایت
لائی ہے اس کی قوت تصدیق میں اور اگر کہیں میں ہو جائے شیخ عبدالحق اپنی کتاب اشعۃ

اللمعات میں منکر ہے اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں۔
والحدیث منترت منکر ہے اس حدیث واعتماد پر قول ایشان است۔

آنحضرت نے اس قتل کو دوہرایا ہے تاکہ است کے اچھی طرح ذہن
ذیل موقوعوں پر اس حدیث کا ارشاد فرمایا جائے ثابت ہے:-

(۱) بوقت عقد مواجات جیسا کہ امام احمد حنبل و محمد بن حبان البستی و...

و خطیب بغدادی و انخطب خوارزم ابن عساکر و سبط ابن الجیزی، محب

الطبري وابراهيم بن عبد الله الوصافي، محمد بن يوسف الزرندى، ابن حبيب

جلال الدین سیوطی، جمال الدین محدث، علی المتقی، سید محمود بن محمد بن علی اشجانی، الف

میرزا محمد بن معتمد خان، ولی اللہ، امین عبد الرحیم الدہلوی، اور مولوی حسین بکھنوی نے کیا کار

۲۲ وقت ولادت جناب امام حسن اور امام حسین علیہما السلام جیسا کہ ابو سعید عبد اللہ

بن محمد النبیادی، مخزن گوتشی، عمر بن محمد، خضر الملاح، و سبطی، شهاب الدین بن شمس الدین

دولت آبادی، شہاب الدین احمد حسین یار، کمری نے سارا کیلے۔

(م) ابو محضر حبیب اللہ بن المغازلی، اخطب خوازم، عمر بن محمد بن حفص الارؤسی، المعروف ملا،

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِتْرَاقُ الْبَنَاتِ وَتُفَاهِي الْغُتَاتِ

نئے روایت کرتے۔

۱۰ وقت پر وہ الہیہ الباب علی حاکم بن المنذر بن اخطب خواجہ

نہروا سرے کیلئے

بسم الله الرحمن الرحيم

۹۶، جو نکتہ رسالہ سی اول سسٹین پری جیالہ سن

الحجاء وینی وابن کسمان و غیرہ نے روایت لیلیٰ۔

۱۰۰۰

[illegible]

(۸) بوقت رستا و حملت کھنکھی دمک دھمی جیسا کہ عاصمی نے زمین الہی میں، البریہ

ۛے منقبة المطہرین میں، اخطب خوارزمی نے کتاب المناقب میں،

توضیح اندامات میں اور حموی نے فراموشی میں بیان کیا ہے۔

محمد صمد عالم نے معارج اعلیٰ میں نقل کیا ہے۔

۱۔ ہم غم۔ جیسا کہ علامہ ابن خلکان نے اپنی کتاب فیات الاعیان میں
نقشبہ بالستضریان کیا ہے۔

۲۔ رسول خدا حضرت موسیٰ کی تشبیہ کہ بہت پسند فرمایا کرتے تھے چنانچہ شروع
۳۔ جب حضرت علی کو اپنا وزیر و وصی و خلیفہ و جانشین مقرر کرنے کے لئے دعا
۴۔ خداوندی مانگی تو اس میں بھی حضرت موسیٰ ہی کی تشبیہ دی اس کا ذکر تفصیل
۵۔ ساتھ ہم اس باب کے شروع میں صفحات ۲۸۴ و ۲۸۵ پر کر چکے ہیں۔ یہاں ہم ان جہات
کو ایک جگہ جمع کر دیتے ہیں اور ایک جگہ اس میں بھی نقل کرتے ہیں۔ حوالے یہ ہیں:-

۱۔ محب الدین احمد الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزء الثانی۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس ص ۱۷۳
سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامت باب الثانی ص ۹ و ۱۳۔ ۲۔ ابن قیم الجوزی: منہج المصلحین
محمد بن اسماعیل صلاح الامیر: روضۃ النذیر شرح تحفہ علویہ۔
جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الرابع ص ۲۹۵۔

شیخ علی بن محمد الجفیری: کتاب کنز الدراہین الحبیۃ الاسرار الہدیۃ۔

سید علی ہمدانی: مودۃ القرنی مودۃ الاساق۔ شبانجی: نور الابصار ص ۷

ابو اسحاق احمد بن محمد بن الشعلبی: تفسیر تشریح آیۃ انما دلکم اللہ ورسولہ والذین امنوا
یقیمون الصلوۃ ویدون الزکوۃ وھم راکعون۔

میرزا محمد بن محمد خان: مفتاح النجانی مناقب آل العباء۔

قال صلی اللہ علیہ وسلم انی اقول کما
قال اخي موسى اللهم اجعل لي نذرا من
اهلي اخي عليا اشد به ازدي واشركه
في امساكي نسجك كثير فذلك
كثيرا انك كنت بنا بصيرا
ونزل جبرئيل عليه السلام
جناب سوگند نے عارفی کلمہ عرض کرتا ہوں
جو میرے بھائی موسیٰ نے عرض کی تھی۔ بار بار اسے
اہل میں سے میرے بھائی علی کو میرا وزیر مقرر کر اس
سے میری کرکڑ مضبوط کر اسکو میرے کام میں یک
کرنا کہ ہم تیری تسبیح و تقدیس بہت کریں تو ہمارے
حالات واقف ہوتے ہیں جناب جبریل علیہ السلام

علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا
 محمد ان ربک یقرأك السلام و
 یقول لك علی منک بمنزلة ہارون
 من موسی ولكن لا نبی بعدک
 نزل چھٹے اور
 سلام بھیجتا ہوا اور
 تم سے وہی ہو گا اور
 تمہارے بعد کوئی نبی نہ
 شیخ علی بن محمد بھغری: کتاب کنترا البراہین الحسبہ والاسرار الہدیۃ الغنیۃ
 ۱۰۔ اعلم۔

علم کا معیار خلافت جو نصوص قرآنی سے ظاہر ہے۔ یہ وہ معیار فضیلانہ
 سیادت ہے جس سے خود باری تعالیٰ نے انسان کو ملک کے درمیان موازنہ کیا۔
 ملائکہ کے دعوے خلافت کو صرف حضرت آدم کے علم و ہیبت کی وجہ سے روکیا۔ طاہر
 قصہ سے بھی ظاہر رہتا ہے جب ہذا سر ایل نے اعتراض کیا کہ طاہر تو دولت و سرور
 اور وجاہت و دنیاوی میں ہم سے کم ہے۔ لہذا اس کو ہمارے اوپر بادشاہ بننے کا کوئی حق
 حاصل نہیں تو ان کے نبی نے جواب دیا کہ دولت و وجاہت دنیاوی خدا کے نزدیک کوئی
 شے نہیں ہے۔ بلکہ چونکہ طاہر علم میں اور جسم میں تہذیب و فطرت کھتا ہے۔ لہذا اس کو خداوند
 تعالیٰ نے تمہارا حاکم و والی مقرر کیا ہے۔ معلوم ہو کہ خلافت الہیہ کے لئے اور اس حکومت کیلئے
 جو خداوند تعالیٰ کی طرف سے اپنے نیک بندوں کو عطا ہوتی ہے علم وہی ضروری چیز ہے۔
 علم ہے جو ہر ایک کو دیکھ کر نہیں دیکھ سکتے۔ بلکہ خدا ہی اپنے منتخب و برگزیدہ بندہ کی
 فطرت و جبلت میں ودیعت فرماتا ہے۔ نبوت و خلافت کیلئے اس علم وہی کامیاب ضروری
 ہے۔ جائز اور خداوند تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا جانشین و خلیفہ رسول وہی ہو گا جو اس علم و ہیبت میں
 رسول کے ہمپا ہے اور دوش بدوش ہو گا۔ اس معیار سے بھی حضرت علی کے پورے
 اترنے کو جناب رسول خدا نے ان الفاظ میں ظاہر فرمایا:۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَا قَدْ دَيْتُ الْعِلْمَ وَحَقَّ
 بَابُهُ لِمَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَأْتِ الْبَابَ۔

ترجمہ: فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں ایک شہر میں علم کا دروازہ

فمن علم حاصل کرتا چاہتا ہے اُسے چاہئے کہ اس دروازے پر آئے۔

بل صحاب رسول سے یہ حدیث مروی ہے۔

رسول علی بن ابی طالب (۲)، امام حسن علیہ السلام (۳)، امام حسین علیہ السلام (۴)، ابن عباس (۵)، جابر بن عبد اللہ انصاری (۶)، عبد اللہ بن مسعود (۷)، زید بن

سعد بن عمرو (۸)، انس بن مالک (۹)، عمرو بن العاص۔

مندرجہ ذیل تابعین سے یہ حدیث مروی ہے۔

(۱) امام زین العابدین علی بن الحسین (۲) جناب امام محمد باقر (۳) صبح بن نباتہ

الخطلی (۴) جرجی (۵) حارث بن عبد اللہ الہمدانی (۶) سعد بن طریف الخطلی (۷) سعید

بن جبیر الاسدی (۸) سلمہ بن کبیل الحضرمی (۹) سلیمان بن مهران الاسدی (۱۰) عاصم

بن حمزہ السلولی الکوفی (۱۱) عبد اللہ بن عثمان بن غنیم القناری (۱۲) عبد الرحمن بن عثمان

(۱۳) عبد اللہ بن عبیدہ المرادی (۱۴) مجاہد بن جبر اللؤلؤ النخاج۔

تمام صحابہ رسول کو اس حدیث کا علم تھا اور سب کو اس پر اتفاق تھا علماء

جمال الدین زرنزدی نے کتاب نظم و تراجم میں اس حدیث کو لکھنے کے بعد

تحریر کیا ہے۔

فضیلۃ اخیرۃ اعترف بها الاصحاب وابتہجوا وسلکوا طریق الخلق

وانتہجوا یعنی یہ وہ فضیلت ہے جس کے سب صحاب رسول معترف تھے اور پیروی کرتے تھے

شہاب الدین احمد نے توضیح الدلائل میں حدیث مدینۃ العلم کو حضرت

ابن عباس سے نقل کرنے کے بعد لکھا ہے۔

رواہ الزندندی وقال هذه فضيلة اعترف بها الاصحاب وابتہجوا و

سلکوا طریق الواقع وانتہجوا۔

یعنی اس حدیث کو زرنزدی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ وہ فضیلت تھی جس کے

سب صحاب معترف تھے اور سب اس پر متفق تھے۔

نمبر شمار	اسلمے فوجین حدیث مدینۃ العلم	سند و قات	حوالہ جہاز
۱	امام علی رضا علیہ السلام	۲۳۳ صفر	صحیفۃ الصغار ثبوت اس مختار کی تالیف پر مبنی شہرہ داری میں نے کتاب الفردوس کی نسبت سے دیا ہے۔ ابوالقاسم نے کتاب بیح الابراہیم اور عبد الکبیر نے کتاب الانساب میں اس امر کو تسلیم کیا ہے احمد الطبری نے صحیفۃ الرضا کو اپنی کتاب ریاض النضر کا ماخذ قرار دیا ہے۔ انہوں نے ریاض النضر و ذخائر العقبی میں جا بجا اس سے حدیثیں نقل کی ہیں۔ ابراہیم بن محمد ابو صابی نے کتاب الکفار میں اس مسئلہ کا حوالہ دیا ہے اور اس کو امام رضا نے نسبت دی ہے احمد بن الفضل بن محمد یا کثیر نے وسیلۃ المآل میں اسکی تالیف کو تسلیم کیا ہے سندے از اسناد و حکم در سندک و سندے از اسناد ابن المغازلی در کتاب المناقب۔
۲	ابو عبد اللہ الرزاق بن ہمام بن نافع	۲۱۱	انہوں نے اس حدیث کی بہت تشریح کی ہے جیسا کہ علامہ ابو الکھارج حزی نے تہذیب الکمال میں تبرجد ابوالصلت عبد السلام بن صالح، علامہ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں تبرجد ابوالصلت، سیوطی نے جمع الجوامع میں، عبد الرؤف مناوی نے فیض القدییر علامہ محمد بن اسماعیل اللایس نے روضۃ الندیہ میں، فاضل فیض محمد بن علی الشوکانی نے ذیادۃ المحدثین میں لکھا ہے۔
۳	ابو ذر کلثومی بن جحین	۲۳۳	ابن کثیر شامی نے اپنی تاریخ میں اور ذہبی نے میزان
۴	ابو محمد سید زہرہ سعید حدثانی	۲۳۸	

بشیرت	سند و تواتر	الاعتدال میں اس حدیث کے اسناد میں انکو لکھا ہوا محمد سوید سلم ابن ماجہ کے مشائخ میں سے ہیں۔
۲۴۱	عبد بن یعقوب الداجنی	علامہ ابن شہر آشوب نے کتاب مناقب آل اربطاب میں، علامہ سبط ابن الجوزی نے تذکرہ خواص الامتہ میں، نور الدین ہمدانی نے جہاز العقیدین میں، علامہ منادی نے فیض القدر میں، محمود قاری نے صراط السوی میں احمد حنبل کو اس حدیث کا مادی لکھا ہے۔ ۲۵۰ انہوں نے اس حدیث کی توثیق کی ہے جیسا کہ تاریخ خلیف بغدادی و کفایت الطالب محمد بن یوسف الحنفی میں تاریخ بن عبد بن یعقوب الداجنی ترمذی، بخاری ابن ماجہ کے مشائخ میں سے ہیں۔
۲۴۹	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی	ترمذی کی اس حدیث کی روایت کو مبارک ابن محمد المعروف بن لاثیر نے جامع الاصول میں، محمد بن طحان نے مطالب السؤل میں، ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں، سید شہاب الدین احمد نے توضیح الدلائل میں، سید علی نے تاریخ الخلفاء میں، فضل بن ذہبان نے اپنی کتاب میں، حسین ہمدانی نے نوارح میں، امام غزالی نے اپنے رسالہ عقول میں، محمد بن یوسف نے سبل الہدیٰ میں، ابن حجر کی تصنیف میں، ابن حجر عسقلانی نے فتح میں، شیخ بن عبد اللہ العبدی نے عقد نبوی میں، محمود شافعی قادی نے صراط السوی میں، شیخ عبد الحق دہلوی نے اسرار رجال شکوۃ میں، نور الدین بنبر الہدیٰ نے قیام المہربان السنی میں، ابوالہجیم کندی نے نبراس میں، محمد بن

ترتیب	اسمائے محرمین حدیث مدینہ العلم	سنہ وفات	حوالہ جات
			عبدالباقی زرقانی نے شرح ہوا العصبان مصری نے اسحاق لاء ذخیرۃ المال میں، اور مولوی عبدالعلی مشتوی مولوی دہن نے لکھا ہے اور اسکی توثیق کو بیان کیا ہے۔
۸	ابو الحسن بن محمد بن عبدالحق	۲۸۵	جیسا کہ ابو عبد اللہ احمکم نے مستدرک میں فرمایا ہے۔
	البغدادی		
۹	ابو بکر احمد بن عمرو بن عبدالحق	۲۹۲	جیسا کہ برہم بن حسن کردی نے نبراس میں، ابن حجر مکی نے صواعق میں، شیخ ابن عبد اللہ العبدروس نے عقد نبوی میں، میرزا محمد بخشانی نے نزل لا بریں اور مفتاح النجاش میں، فاضل حیان مصری نے اسحاق الراغبین میں، مولوی محمد حسین نے وسیلۃ النجاة میں اور شاد اللہ پانی پتی نے سیف المسلول میں لکھا ہے۔
۱۰	ابو جعفر محمد بن جریر الطبری	۳۱۰	جیسا کہ علامہ سید علی نے مجمع الجوامع میں تحریر کیا ہے۔
۱۱	ابو بکر محمد بن محمد بن سلیمان البغدادی	۳۱۲	کتاب المناقب بن المغازی۔
۱۲	محمد بن یعقوب بن یوسف المعروف	۳۳۶	مستدرک علی الصحیحین حاکم۔
۱۳	ابو الحسن محمد بن احمد القسطنطینی	۳۳۸	" " "
۱۴	ابو القاسم سلیمان بن احمد بن	۳۶۰	معجم کبیر و معجم اوسط۔ طبرانی کی اس روایت حدیث منتر کا ذکر حلال الدین سیوطی نے مجمع الجوامع اور قول علی میں، علی متقی نے کنز العمال میں، میرزا محمد بخشانی نے نزل لا بریں مفتاح النجاش میں، مولوی محمد حسین نے وسیلۃ النجاة میں، مولوی ولی اللہ نے مرآۃ المؤمنین

حوالہ جات	سنہ فوت	مدینۃ العلم
میں ابن حجر کی نے صواعق محرقہ میں شیخ بن عبد اللہ		
العبدروس نے عقد نبوی میں ابراہیم کردی نے بنرس		
میں حبان مصری نے اسحاق الراغبین میں داؤد رشید		
پانی تی نے سیف سسل میں ذکر کیا ہے۔		
دیکھو مستدرک علی الصحیحین حاکم۔	۳۶۵	یث مدینۃ العلم
کتاب استی۔ نیز دیکھو مقاصد حسنة سخاوی طبر القدر	۳۶۹	یث مدینۃ العلم
سمودی فیض القدر منادی اور شرح لموت قانی۔		المعروف ابو شیخ۔
کتاب المناقب ابن المغازی۔	۳۶۹	ابو محمد عبد اللہ بن محمد عثمان المعروف
		ابن سقا الواسطی
کتاب الجمالس۔	۳۷۵	ابو الیث نصر بن محمد السمرقندی
دیکھو کتاب المناقب ابن المغازی۔	۳۷۹	ابو الحسن محمد بن الظفر بن یحییٰ بن عیسیٰ
دیکھو مناقب ابن شہر آشوب۔	۳۸۵	ابو حفص عمر بن احمد البغدادی
		المعروف بن شاہین۔
کتاب اللسانی۔	۳۸۶	ابو الحسن علی بن عمر بن محمد بن حسن
دیکھو کتاب مناقب ابن شہر آشوب۔	۳۸۷	ابو عبد اللہ عبد اللہ بن محمد بن محمد
		العکبری۔
مستدرک علی الصحیحین ابن خراش ثلث۔	۳۹۵	ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ المعروف
ص ۱۲۶ و ۱۲۷۔		حاکم۔
مسند۔	۴۱۰	طراز احمد بن ابوبکر احمد بن موسیٰ
		بن مردیہ۔
حلیۃ الاولیاء نیز دیکھو جمع الجوامع وقول علی بن علی	۴۳۱	تاج الحنفیین ابو نعیم احمد البصری
الاقتلاد ابن تیمیہ صافی منزل الابرار و ذکر التاج و غیرہ		

۲۶	ابو الحسن احمد بن المظفر بن احمد	۴۴۱	دیکھو کتاب المناقب
۲۷	أخفى القضاء أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب	۴۵۰	دیکھو مناقب ابن شہر
	المعروف قانور دی		
۲۸	ابو یحییٰ احمد بن محمد بن البیهقی	۴۵۸	دیکھو کتاب المناقب اخطہ
۲۹	ابو غالب محمد بن احمد الخوی المعروف	۴۶۲	دیکھو کتاب المناقب ابن المذ
	ابن بشار		
۳۰	ابو یحییٰ احمد بن علی المعروف خطیب اوی	۴۶۳	تاریخ بغداد کتاب المتفق والمفترق
۳۱	ابو عمرو سفيان بن عبد الله المعروف بن أبي بكر	۴۶۳	الاستیعاب الجزء الثاني ترجمہ علی مصنف و مصنفہ
۳۲	ابو محمد حسن بن احمد بن بوسى الخندجى	۴۶۷	دیکھو کتاب المناقب ابن المغازلی
۳۳	ابو الحسن علی بن محمد الجبالی المعروف بن الخطیب	۴۸۳	کتاب المناقب
۳۴	ابو المظفر منصور بن محمد السمعانی	۴۸۹	دیکھو مناقب ابن شہر آشوب
۳۵	شیخ انقضاة أبو علی اسمعیل بن احمد	۵۰۷	دیکھو کتاب المناقب اخطہ خوارزم
۳۶	ابو شجاع شیریه بن شہر دار دیلی	۵۰۹	فردوس الاخبار
۳۷	احمد بن محمد بن علی العاصمی		زین الفقی شرح سورہ ہل آئی
۳۸	ابو الجعد مجزویں آدم المعروف حکیم نائی	۵۲۵	حدیثہ الحقیقہ والشریعہ والطریقہ
۳۹	ابو منصور شہر دار بن شیر دیہ بن شہر دار	۵۵۸	مسند الفردوس
۴۰	عبد الکریم بن محمد بن منصور اسمعانی	۵۶۲	کتاب الانساب
۴۱	ابو المہدی موفق بن احمد المعروف خطیب اندم	۵۶۸	کتاب المناقب
۴۲	ابو القاسم علی بن ہبہ اللہ المعروف بن جبار	۵۷۱	تقریر محمد بن یوسف بن محمد بن یحییٰ رکفایت اطلب
۴۳	ابو السعادات مبارک بن محمد المعروف	۶۰۶	جامع الاصول
	ابن الاشیر		
۴۴	شیخ فرید الدین محمد بن اسماعیل المعروف علی	۶۱۷	منظر الجمال
۴۵	ابو حسن علی بن محمد بن محمد المعروف بن الاشیر	۶۳۰	اسد الغابہ

مذہبات	سنہ	محدث مدینۃ العلم
کتاب الدر المنکون والجمہ المصنوع	۶۳۸	بن علی بن محمد المعروف بن العربی
ذیل تاریخ بغداد	۶۳۸	بن محمد بن محمد المعروف بن النجار
در منظوم و مطالب السؤل	۶۵۲	الدين ابوسلم محمد بن طلحة
مذکرہ خواص لائشہ فی معرفۃ اللہ	۶۵۲	سالمین ابوالمنظر يوسف المعروف
		سبط ابن الجوزی
کفایت الطالب فی مناقب امیر المومنین علی بن ابی طالب	۶۵۸	ابو عبد اللہ محمد بن يوسف بن کفخی
بتقریر شہاب الدین احمد توضح الدلائل	۶۶۰	شیخ غفر اللہ عنہ عبد الغفر بن عبد السلام
مشتری	۶۷۲	جلال الدین محمد بن محمد المعروف بمولوی دوم
اشعار عربی سید شہاب الدین فی توضع الدلائل میں		ابو ذکریا محمد بن محمد بن شرف النوری
ان کے اشعار نقل کئے ہیں۔		
ریاض النفاۃ الجزء الثانی الباب الرابع فی فصل السائر	۶۹۳	محمد بن الدین احمد بن عبد اللہ الطبری
اشعار ان اشعار کو نوالدین جعفر میرزا ان سالار حبشی	۶۹۱	شیخ شرف الدین محمد بن عبد اللہ سعدی
نے خلاصۃ المناقب میں نقل کیا ہے۔		
شرح عربی قصیدہ تائیدہ فارسیہ و شرح فارسی قصیدہ	۶۹۹	سعید الدین محمد بن احمد طبرانی
تائید ابن الفارض		
مفتاح المفتوح		احمد بن منصور الکافوری
نزهۃ الادواح	۷۲۸	حسین بن محمد المعروف بحسینی
فراسمطین فی فضائل القضاۃ البتین ابی سبطین	۷۲۲	صمد الدین ابوالجامح ابی محمد بن محمد الحسینی
بتقریر عبد الرحمن حبشی در مرآۃ الاسرار سید محمد	۷۲۵	نظام الدین اولیاء
گروانی در سیر الاولیاء		
تہذیب الکمال	۷۴۲	جمال الدین ابوالنجار يوسف بن عبد اللہ
نظم و سہ اسمطین و معانی الوصول الی معرفۃ فضل		جمال الدین محمد بن يوسف بن زندی

نمبر شمار	اسماء مختصرین حدیث مدینہ العلم	سنه قمری
۶۳	حافظ اصلاح الدین ابوسعید خلیلی بن کیکلای علانی.	۶۱ آل الرسول والیتور بتصریح علانیة بخادی دلالی مصنوعه، نور الدین محمد بن یوسف شامی فی سبل الامه عراق کثانی در تنزیه الشریعت، محمد ط تذکره، ملا علی قاری در مرقاة، عبدالمود وفیض التقیر، نور الدین شبل المسی رحاشیر لدنیر، مولوی حسن زبیل در قول سخن او علامه زکشی فی کتاب احادیث مشتمره.
۶۴	سید علی بهدانی	۸۶ مودة القر فی مودة ربهم، کتاب البعین فی فضائل امیر المؤمنین - روضة الفردوس شرح تفسیر همزة فاضله و سوم بشارب ملاذ ذاق در شرح شعره لها البد کاس و هشی شمس تدیدها هلل دکر یبدوا اذا فوجت بجم خلاصة المناقب.
۶۵	نور الدین جعفر بن سلاله بن شانی المعروف اسمیرلا.	
۶۶	بدر الدین محمد بن بهادر بن عبدلدر کشی	۹۳ بتصریح عبدالرؤف منادی و فیض التقیر، مولوی حسن زبیل در قول سخن، سیوطی در درر منتشرو، ملا علی قاری در مرقاة.
۶۷	فخر الدین عبدالرحمن بن عبدالرزاق بن ابی اسیم بن مکانش القبطی	بتصریح تقی الدین ابوبکر علی المعروف بن حجة المحموی در خزائن الادب

نمبرینا	اساتذہ مخرمین حدیث مدینہ العلم	تہذیب	حوا
۸۴	عزالدین عبدالعزیز بن عمر المعروف ابن ہند الشاشی	۹۱۲	غایۃ الرام باخبار
۸۵	فضل اللہ بن وزہان بن فضل	۹۱۳	رسالہ در جواب قول ما
۸۶	شہاب الدین احمد بن محمد بن ابی بکر قسطلانی	۹۲۳	مواہب لدینیہ
۸۷	جلال الدین محمد اسعد الصدیقی	۹۲۸	شرح رسالہ زورا
۸۸	قاضی کمال الدین حسین المیہدی		فتح شرح دیوان حضرت علی
۸۹	حاجی عبدالوہاب بن محمد فیض الدین احمد	۹۳۲	تفسیر تفسیر تفسیر آلہ قل لا اسئلکم
۹۰	غیاث الدین بن ہمام الدین خواند میر	۹۳۳	خطبہ کتاب حبیب السیر
۹۱	محمد بن یوسف اشامی	۹۳۴	سبل امدی الارشاد فی سیرۃ خیر العباد
۹۲	شیخ ابوالحسن علی بن محمد بن عزرائل الکفانی	۹۶۳	تتزیۃ الشیخ عن الاخبار الشیعہ
۹۳	احمد بن محمد بن علی بن جرجانی	۹۷۳	صواعق محرقة باب التاسع فصل الثانی حدیث التاسع ص ۵۷
۹۴	علی بن حسام الدین المعروف متقی	۹۷۵	کنز العمال الجوز الساس ص ۱۵۷ حدیث ۲۵۰۸
۹۵	ابراہیم بن عبداللہ الوصابی		ص ۱۵۷ حدیث ۲۵۰۹-۲۵۱۰-۲۵۱۱
۹۶	محمد طہر کجراتی	۹۸۶	کتاب الکفار
۹۷	عباس بن سعید بن عرفیہ بن محمد بن محمد	۹۸۹	تذکرۃ الموضوعات
۹۸	شیخ ابن عبداللہ الصیدروس	۹۹۰	نواقض الروافض
۹۹	جمال الدین عطاردی المعروف جمال الدین محمد	۱۰۰۰	عقد نبوی در مصطفوی
۱۰۰	ابوبصیر محمد مصوم باستر قندی		کتاب الاربعین روضۃ الاحباب
۱۰۱	علی بن سلطان محمد الفری المعروف قاری	۱۰۱۳	رسالہ فیصول الدعویہ
۱۰۲	عبدلوف بن تاج امارتین التادی	۱۰۳۸	شرح فقہ اکبر مرقاۃ شرح مشکوٰۃ
			فیض القدر شرح جامع صغیر کنز الدقائق

حجرات	مدينة العلم	تدقيق
رسالة عقائد.		
نفع الطيب من خصن الاندلس اريطيب.	١٠٣١	الاندلسي
وسيلة المال في عد مناقب آل.	١٠٣٤	ابن محمد بالكثير
صراط سوي في مناقب آل النبي.		علي الشيعاني
اشنة المعاني شرح مشكوة جلد چهارم ص ٢٢	١٠٥٢	فخر دهلوي
تذكرة الابرار		عبد بن سيد جلال ماهنجاري
سيرة الانطاب.		التدوين عبد الرحيم
مرآة الاسرار ترجمه جناب امير المؤمنين.		عبد الرحمن بن عبد الرسول بن قاسم كيشي
الفنقة لسادة مشايخ الطريقة العلوية.	١٠٦٣	شيخ بن علي بن محمد بن عبد الله بن علي الجفري
سراج ميسر شرح جامع صغير.		علي بن احمد بن محمد بن ابراهيم الغزيري
تكملة الطالب السني كشف اسرار الواهب اللدني.	١٠٨٤	ابو انصاري نور الدين علي بن علي الشيرازي
اشغال نقشبندية		شيخ تاج الدين شهبهلي
نبرس كشف الالتماس الواقع في الاساس.	١١٠١	ابراهيم بن حسن الكردي الكوراني
جلال النظر في دفع شبهات ابن حجر.		احمد بن سليمان الحودي البصري
شرح مواهب اللدنية.		محمد بن عبد الباقي بن محمد لانزي الكوراني
امداد مبرقة علولا لاسناد.		سالم بن عبد الله بن سالم البصري
رسالة الاشاعت في اشراف السادة.	١١٣٠	محمد بن عبد الرسول البرزنجي المدني
تنزيل الابرار معناه مفتاح الخبار		ميرزا محمد بن محمد خان
معارج العلي في مناقب الرضا.		صمد عالم
ازالة النفاق وقره العينين في فضائل امير المؤمنين	١١٤٦	شاه ولي الله دهلوي
دراسات الملبية الاسوة بحسنة الجيب.		محمد عيسى بن امين سندھی
حاشية برجان صغير.	١١٦١	شيخ محمد ضلي بن سالم

نمبر	اسم المؤلف	سنة	ملاحظات
١٢٥	محمد بن صلاح الامير		روضة النديه في شرح
١٢٦	محمد بن علي الصبان		اسماء الاربعين برد
١٢٧	شيخ سليمان جميل		كتاب الفتوحات الاحمدية
١٢٨	فخر الدين حسيني اوزنگ آبادي	١١٩٣	ذو الكرمينين -
١٢٩	شهاب الدين احمد بن عبدالغادر جميل		ذخيرة المال في شرح عقود الاملاك
١٣٠	محمد حسين بن محمد الله	١٢٢٥	وسيلة النجاة -
١٣١	سنة الله ياني بكي	١٢٢٥	سيف سلول -
١٣٢	شاه عبدالعزیز صاحب نخد	١٢٣٩	مجموعه فتاوى، رساله در اعتقادات والدخو
١٣٣	شيخ جواد ساياطين ابراهيم		برايين ساياطيد برهان سابع مقالته ثلثه -
١٣٤	عمر بن احمد الحرفي في الحنفى		عقيدة الشبهه في شرح نصيصة البرهه شرح شعر
			فائق التبيين في حقيقه دني خدني
			ولم يدا نوه في علمه دلاكم
١٣٥	قاضي محمد بن علي الشيركافي الصناني	١٢٥٠	كتاب الفوائد المجموعه
١٣٦	محمد شيد الدين خان		رياض طفاقة المقال
١٣٧	مال الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله		تفريح الاحباب في كتاب لآل في الاصطلاح ١٣٣٨ هـ
	المعروف مرزاجي		
١٣٨	فخر الدين بن سميعيل الساماني	١٢٤٠	دويم
١٣٩	ولي الدين عبيد الله بن محمد الله		مرآة المؤمنين -
١٤٠	شهاب الدين محمود بن عبد الله البغدادي		تفسير روح المعاني
١٤١	سيد بن ابراهيم المعزود في كمال الحقي	١٢٤٠	ينابيع الموده مطبوعه اسلامبول سنة ١٢٤١ هـ
			الباب الرابع عشر ص ١٥ و ٢٠ و ٤١ -
١٤٢	سلامة الله بداليوني		معركة الآما -

شہادت	سنہ وفات	حوالہ جات
منتہی		قول مستحسن فی فخر الحسن۔
مشتقی	۷۳	نفع قوت المعتدی علی صحیح الترمذی۔
بن سہیل البہمانی		البدایۃ النہایۃ فی التاریخ الخوار السالطین ۳۳۵ھ الشرف الموبد صلا

یہ نقشہ ہم نے کتابہ مطاب عبقات الانوار مجلد خامس حدیث مدینۃ العلم
جلد اول سے مرتب کیا ہے۔ جن کتابوں کا حوالہ اس میں درج ہے ان میں سے کچھ تو میر
اپنے کتب خانہ میں موجود ہیں۔ اور وہ سب کی سب آیتہ اشرفی العالمین تحت آیتہ
علی الجا حدین ناصر الملئکہ والیدین جناب مولانا مولوی سید ناصر حسین صاحب اعلی
الند مقامہ کے کتب خانہ واقعہ بلدہ کھنڈ میں موجود ہیں۔ ہم نے حوالے بھی بتائے
کتابوں کے نام بھی شائع کرتے۔ جہاں سے وہ کتابیں مل سکتی ہیں۔ وہ پتہ بھی بتا دیا
مثلاً شیخان حق کے جو حقوق ہم پر تھے اُن سے خداوند تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے
ہمیں سبکدوش کر دیا۔ اب یہ صرف جو نندگان غنی کا فرض ہے کہ حق کو پہچانیں اور
اُس کو قبول کریں۔

جیسا کہ صاحب عبقات الانوار تحریر فرماتے ہیں اس حدیث مدینۃ العلم
کو حضرت علی کی سند سے مندرجہ ذیل علماء نے روایت کیا ہے:-

سویہ بن سعید، احمد بن محمد بن حنبل، عباد بن یقیوب، ترمذی، ابو یوسف، غندی،
محمد بن المنقر بغدادی، ابن شاذان، الحاکم، ابن مردویہ، ابو نعیم، ابن بشران، ابن
مغازلی، احمد بن محمد عاصمی، محمد الدین ابن الاثیر جزیری، ابن النجاشی، عبط ابن الجوزی،
محمد بن یوسف کنجی، عبد الدین طبری، شہاب الدین حمزہ، جلال الدین سیوطی، نور الدین
سمهودی، ابن جبرکی، علی منعی، ابراہیم دھبانی، شیخ بن عبد اللہ العبدوس، احمد
بن شیعانی قادی، عبد الحق وطلوی، ابراہیم کردوسی، مرزا محمد بخشانی، شیخ صباغی

عبدالقادح عجمی، محمد حسین بکھنوی، سنار اللہ پانی پتی، ولی اللہ بکھنوی، نور الدین سلیمانی، سلیمان ابن ابراہیم البلیخی۔

امام حسین علیہ السلام کی سند سے سلیمان بن ابراہیم عن ابی سعید بیان کیا ہے۔

امام حسن علیہ السلام کی سند سے ابن مردویہ، ابن بشرار ابن النخار اور سلیمان بن ابراہیم البلیخی نے روایت کیا ہے۔

عبداللہ ابن عباس کی سند سے سند مجہذ ذیل علماء و محدثین نے روایت کیا ہے۔

یحییٰ ابن حنین، ابن فہم بغدادی، ابو العباس صہم، ابن تمیم قنطری، ابن جبرہ طبری، ابو القاسم طبرانی، ابو شیحہ اصبحانی، حاکم عیساہوری، ابن مردویہ، ابو بکر بیہقی، خطیب بغدادی، ابن عبدالبر طبری، ابن المغازی، ابو علی بیہقی، عاصمی، الخطیب خازم عزالدین ابن الاثیر الجزری، محمد بن یوسف کتبی، صدر الدین حموی، ابو الجراح مزی، جمال الدین زرنندی، صالح الدین علائی، مجد الدین فیروز آبادی، شمس الدین الجزری، ابن حجر عسقلانی، جلال الدین سیوطی، نور الدین سمودی، علی المتقی، ابراہیم فصائی، جمال الدین محمد شیرازی، عبدالرؤف منادی، علی عزیزی، میرزا محمد بخشانی، صدر عالم، شاہ ولی اللہ دہلوی، محمد حسین بکھنوی، سنار اللہ پانی پتی، ولی اللہ بکھنوی، نور الدین سلیمانی، سلیمان البلیخی۔

جابر ابن عبداللہ انصاری سے سند مجہذ ذیل علماء نے روایت کیا ہے۔
عبدالرزاق صنعانی، ابو بکر بزار، ابو القاسم طبرانی، قفال شاشی، ابن المتا، حاکم عیساہوری، ابو الحسن الطہار شافعی، خطیب بغدادی، ابو محمد غنجدانی، ابن المغازی، شیرویہ دیمی، شہر دار طلمی، ابن عساکر، ابو عبداللہ کتبی، علی ہمدانی، شمس الدین جزری، ابن حجر عسقلانی، جلال الدین سیوطی، نور الدین سمودی، عبدالوہاب بخاری، ابن حجر عسقلانی، علی متقی، جمال الدین محمد بن غیلزی، عبدالرؤف

ابرہیم کردی، میرزا محمد بدخشانی، شاد ولی اللہ دہلوی، فاضل
بین لکھنوی، سنا اللہ پانی پتی حسن علی محدث۔

بن مسعود سے سید علی ہمدانی و سلیمان بن ابرہیم نے خذیف بن الیمان سے
م نے نقلاً عن ابن المغازی، الفس بن ملک سے سید علی ہمدانی و سلیمان بن ابرہیم
بن العاص سے ابو الویلہ خطب خوارزم نے، امام بن العابدین علی بن الحسین کی سند
المغازلی، عاصمی، ابن النجار، اور سلیمان بن ابرہیم لمخی نے امام محمد باقر علی بن الحسین
ن سند سے ابن بشران، ابن المغازی، عاصمی، ابن النجار و سلیمان بن ابرہیم لمخی نے روایت
یابہ ابو عبد اللہ بن عمر کی سند سے مندرجہ ذیل علماء نے روایت کیا ہے۔

ابو القاسم طبرانی، حاکم نسیا بوری، ابن حجر مکی، عبد روس، میرزا محمد بدخشانی
فاضل صباں مصری محمد حسین لکھنوی، سنا اللہ پانی پتی، ولی اللہ لکھنوی اور
سلیمان بن ابرہیم لمخی۔

اصمغ بن نباتہ الحنفی کی سند ابن شاذان و جلال الدین سیوطی نے
جریر بنی کی سند سے ابو بکر یاختی، ابن المظفر و ابن المغازی نے، حارث
بن عبد اللہ کی سند عباد بن یعقوب واجبی، خطیب بغدادی اور محمد بن یوسف
الکجی نے، سعد بن طریف الحنفی کی سند ابن شاذان و جلال الدین سیوطی نے

سعید بن جبیر الاسدی کی روایت سے سلیمان بن ابرہیم لمخی نے نقلاً عن الحموی اور
سلمہ بن کبیل الحضرمی کی روایت سے سوید بن سعید، احمد شبل اور سبط ابن
الجزری نے نقل کیا ہے سلیمان بن مهران الاسدی المعروف اعمش کی سند
یحییٰ بن عیین، ابن فہم بغدادی۔ حم نسیا بوری۔ ابن تیم قنطری، ابن جریر طبری، حاکم
نسیا بوری، طبرانی، ابو بکر ہیثمی، عاصمی، خطب خوارزم، عزالدین ابن الانیر،
ابو عبد اللہ الکجی، صدر الدین حموی، صلاح الدین علائی، محمد الدین فیروز آبادی
شمس الدین جزری، اور جلال الدین سیوطی نے روایت کیا ہے عاصم بن
ضمروہ کی روایت کو عباد بن یعقوب رواجی، خطیب بغدادی اور ابو عبد اللہ الکجی

نے، عبداللہ بن عسیلۃ المرادی کی روایت کو سید بن
اور سبط ابن الجوزی نے، اور عبداللہ بن عثمان بن
صنعانی، تغال ناشی، ابن السقار، حاکم نسیا پوری، ابو
بغدادی، ابو محمد غندجانی، ابن المغازلی، ابن عساکر، ابو
ابن حجر عسقلانی نے بیان کیا ہے۔ مجاہد بن جبریل ابو الحجاج کی
علمائے بیان کیا ہے۔ جنہوں نے غمش کی روایت کا ذکر کیا ہے۔
اب ہم چند مشہور و معروف علماء و محدثین کی کتابوں سے کچھ ع
نقل کرتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل گروہ اہل حکومت کے چار اماموں میں سے ہیں۔
امام ہیں۔ انہوں نے بہت دور کے ساتھ اس حدیث کی توثیق و تصدیق کی،
چنانچہ علامہ سبط ابن الجوزی لکھتے ہیں:-

احمد بن الفضل ثنا ابراہیم بن عبد اللہ سے روایت	احمد بن الفضل ثنا ابراہیم بن عبد اللہ سے روایت
کی جو اس لئے راویان عربی ہیں،	کی جو اس لئے راویان عربی ہیں،
الرومی ثنا شاذل عن سلمۃ بن	الرومی ثنا شاذل عن سلمۃ بن
کہیل عن الضماری عن علی قال قال	کہیل عن الضماری عن علی قال قال
لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یبذل	لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یبذل
العلماء علی بابہ	العلماء علی بابہ
سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۱۷	سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۱۷

نور الدین سمهودی نے جو اہل العقیدین میں اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد
لکھا ہے۔ ردۃ الاحمد فی الفضائل عن علی رضی اللہ عنہ یعنی حدیث مدینۃ العلم
کو امام حمزہ نے فضائل میں علی سے روایت کیا ہے۔ اس طرح علامہ مناوی نے فیض
التقدیر میں اور محمود فادری نے صراط سوسی میں اس حدیث کو امام احمد کے حوالے سے لکھا
ہے۔ علامہ ابن شہر آشوب جنکی غلط و صداقت عدالت و تقایت دانی بلونیات
صلاح الدین صفدی و بلغہ معجل الدین فیدون آبادی و لسان المیزان

بنیۃ الوعۃ جلال الدین سیوطی اور طبقات المفسرین شمس الدین
بوہدازی اپنی کتاب مناقب آل ابی طالب میں تحریر فرماتے ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم
ہذا العلم وعلیٰ بابہا
اذا العلم فلیات الباب
حمد من ثمانیۃ طرق
جناب سوfox نے فرمایا کہ میں علم کا شہر ہوں اور
علیؑ اسکا دروازہ ہے جو شخص علم حاصل کرے اسکا راز
کھتا ہے اسے چاہئے کہ دروازے پر آئے۔ یہ حدیث
متفق علیہ ہے اور اسکو احمد بن حنبل نے اٹھ طریقوں سے روایت کیا

ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی نے اپنی کتاب سنن میں حدیث
ہذا العلم کی توثیق و تصدیق کی ہے چنانچہ ابن الاثیر جزری جامع الاصول
میں لکھتے ہیں:-

عن علیؑ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال انا مدینۃ العلم
وعلیؑ بابہا اخرجه الترمذی
حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ فرمایا جناب سوfox نے
کہ میں شہر علم ہوں اور علیؑ اسکا دروازہ ہے۔ ترمذی نے
اس حدیث کو اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔

محمد بن طلحۃ الشافعی مطالب السؤل:-

ولم یزل علیؑ علیہ السلام بملازمۃ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و
یزید اللہ تعالیٰ عبدہ حتی قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انا مدینۃ العلم و
علیؑ بابہا فیما نقلہ الترمذی فی صحیحہ
بسنۃ عنہ
جناب علیؑ علیہ السلام ہمیشہ جناب سوfox کی تربیت
میں رہے ہیں اور خداوند تعالیٰ نے اُنکے علم میں
زیادتی کی یہاں تک کہ جناب سوfox نے فرمایا
کہ ترمذی نے اپنی صحیح میں اسناد کیا ہے کہ علیؑ سے روایت
کیا ہے کہ میں علم کا شہر ہوں اور علیؑ اسکا
دروازہ ہے۔

سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے:-

واخرجه الترمذی والحاکم عن علیؑ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا مدینۃ العلم
وعلیؑ بابہا ہذا حدیث حسن علی الصواب
یعنی ترمذی وحاکم نے حضرت علیؑ سے روایت
کی ہے کہ فرمایا جناب سوfox نے کہ میں شہر علم ہوں
اور علیؑ اس کا دروازہ ہے۔ یہ حدیث صحیح و حسن ہے

تہذیب کی تخریج حدیث مدینۃ العلم و ابن تیمیہ نے منسازہ
 شہاب الدین نے توضیح الدلائل میں، ابن حجر مکی نے
 مخدوم نے نوافض میں، سیح بن عبد اللہ العبدروس نے
 محمد شیحانی قادری نے صراط سوسی میں، شیخ عبد الحق دہلوی
 مشکوٰۃ میں، نور الدین شہر المسی نے تیسیر المطالب میں، محمد بن
 اسعاف الراغبین میں، عجیلی نے ذخیرۃ المآل میں، اور مولوی
 بحر العلوم نے شرح مشکوٰۃ مولوی روم میں بیان کیا ہے۔

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری نے حدیث مدینۃ العلم کو حضرت علی و حضرت ابن عباس
 سے نقل کیا ہے۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی جمع الجوامع میں اس حدیث کے
 ذیل میں لکھتے ہیں:-

ابن جریر کہتا ہے کہ حدیث ایسی ہے کہ جسکی تمام مراد
 صحیح میں ممکن ہے کہ کوئی شخص متاخرین میں اس پر
 ان دو بحثوں کے ساتھ اعتراض کرے۔ اول یہ ہے
 کہ حضرت علی کا اس حدیث کو جناب رسول خدا سے
 روایت کرنا اس کے علاوہ کسی اور طریقہ سے نہیں
 پایا جاتا۔ دوسرے یہ کہ اس کے راویوں میں سے
 ایک عمر بن کبیل ہے جسکا نقل کرنا حجت نہیں
 ہو سکتا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث کئی طرق سے
 حضرت علی سے مروی ہے۔ اور حضرت علی کے علاوہ
 دیگر صحابہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے چنانچہ بیان کیا
 مجھے محمد بن ابراہیم نے

اسانے روایت عربی میں ملاحظہ ہوں

وقال ابن جریر هذا خبر صحيح و
 قد يجب ان يكون هذا على مناهج
 الاخرين سقيما غير صحيح لعلتين
 احدهما انه خبر لا يعرف له
 مخرج عن علي عن النبي صلى الله
 عليه وسلم الا من هذا الوجه
 والاخر ان سلمه بن كهيل عنده
 من لا يثبت بنقله حجة وقد
 وافق عليا في رواية هذا الخبر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم غيره
 ثنا محمد بن ابراهيم الغزالي
 ثنا عبد السلام بن صالح الهروي
 ثنا ابو معاوية عن الاعمش

بن عباس قال حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جتنا رسول
 علی اللہ علیہ خدے کہ میں علم کا شہر بنوں اور علی ہر کا دروازہ ہی
 معلوم علی بابہا پس جو اس شہر میں داخل ہونا چاہتا ہو اور علم حاصل
 باتھا من بابہا کرنا چاہتا ہو تو اسے چاہئے کہ اس کے دروازے میں داخل ہو
 عم سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی نے حدیث مدینۃ العلم کو ابن
 بواب بن عبد اللہ عبد اللہ ابن عمر سے روایت کیا ہے چنانچہ وہ مجمع کبیر

میں ہے:-

رسالہ روایت عربی میں دیکھیں

ابو الحسن بن علی المعمری و محمد
 بن علی الصنفی قال ثنا ابو الصلت
 عبد السلام بن صالح الہروی
 ثنا ابو معاویہ عن ابو عمار عن
 مجاہد عن ابن عباس قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انما مدینۃ العلم علی بابہا فمن را
 العلم فلیات من بابہ

ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جتنا رسول
 کہ میں علم کا شہر بنوں اور علی ہر کا دروازہ ہی
 شخص علم حاصل کرنا چاہتا ہو اسے چاہئے کہ دروازے
 پر آئے اور دروازے کے ذریعے سے ہمیں داخل ہو

ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب الجلابی المعروف ابن المغازی نے
 حدیث مدینۃ العلم کو متعدد طرق سے اپنی کتاب المناقب میں نقل کیا ہے چنانچہ
 وہ لکھتے ہیں:-

راسلے راویان عربی عبارت میں ملاحظہ ہوں

حدثنا ابراہیم بن عبد الرحمن
 قال حدثنا محمد بن عبد الرحیم
 الہروی بالمرسلۃ قال حدثنا
 ابو الصلت الہروی عبد السلام
 بن صالح قال حدثنا ابو معاویہ

ابن عباس قال قال رسول الله

وَعَلَىٰ بَابِهَا فَمَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَأْتِ مِنْ

قوله صلى الله عليه وسلم اننا

مدینۃ العلم اخبرنا ابو الحسن احمد

الشافعي رحمه الله بقدراتي عليه

رَبِّمَاءَةٌ قُلْتُ لَهُ اخْبِرْكُمْ

عثمان المزني الملقب بابن السقو

الحسن الصديق رحمه الله

عبد الرزاق قال اناسفیان

بد الرحمن بن بهمان عن جابر

عليه وسام بعضد على فقال هذا

نصروا معذول من حد له

کہ میں شہرِ علم میں ادر علیؑ

کے ذریعہ سے آئے ...

جناب رسو بخدا نے حضرت علی کا بازو دیکر ارک

وہ شخص فخر مند ہے جس نے اس کی نصرت کی اور

وہ شخص دلیل و خوار ہو جس نے اسکو چھوڑ دیا۔

نامدینۃ العلم
لعلم فلیات الباب
محمد بن احمد
رحمہ اللہ تعالیٰ
مدین ابراہیم بن الحسن
ن نام محمد بن حمید
ی انا ابو جعفر محمد بن عثمان
بن عطیہ نا عبد السلام بن صالح
الہمدانی نا ابو معاویہ عن الاخش
عن معاہد عن ابن عباس قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم انا مدینۃ العلم وعلی بابہا فتر
اراد العلم فلیات الباب اخبرنا
محمد بن احمد بن عثمان نا ابو الحیان
محمد بن المظفر بن موسیٰ بن عیسیٰ
الحافظ البغدادی نا الیاءندی محمد
بن محمد بن سلیمان نا محمد بن
مصفا نا حفص بن عمر الحدادی نا علی
بن عمر عن ابیہ عن جریر عن علی قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انا مدینۃ العلم وعلی بابہا ولا توفی
البیوت الا من ابوابہا
اخبرنا ابو منصور زید بن طاہر

پھر کراؤ بلند کر کے فرمایا کہ میں شہر علم ہوں اور
علی اسکا دروازہ ہی جو علم حاصل کرنا چاہتا ہے
اُسے چاہئے کہ دروازے کے ذریعہ سے اُسے
ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب
رسول خدا نے کہ میں شہر علم ہوں اور علی اس کا
دروازہ ہے جو شخص علم حاصل کرنا چاہتا ہو
اُسے چاہئے کہ دروازے پر اُسے

حضرت علی سے مروی ہے کہ جناب
رسول خدا فرمایا کہ تمہیں کہیں شہر علم ہوں
اور علی اس کا دروازہ ہے اور گھروں کے اندر
لوگ دروازے ہی کے ذریعہ سے آیا کرتے ہیں
ابن عباس سے دیگر اسناد سے مروی
ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں شہر علم ہوں

بن سيار البصري قدم علينا واسطا
نا ابو عبد الله محمد بن عبد الله نا
احمد بن عبد الله نا بكر بن احمد
بن مقبل نا محمد بن الحسن بن
العباس نا عبد السلام بن صالح
نا ابو معاوية عن الاعشى عن مجاهد
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انا مدينة العلم علي
بابها فمن اراد العلم فليأت الباب
اخبرنا ابو القاسم فضل بن محمد
بن عبد الله الاصمعي نا قدم علينا
واسطا املا في جامعنا في شهر
رمضان من سنة اربع وثلاثين و
اربع مائة انا ابو سعيد محمد بن موسى بن
الفضل بن شاذان انصيري ببغية
انا ابو العباس محمد بن يعقوب
الاصمعي نا محمد بن عبد الرحيم
الهمزي نا عبد السلام بن صالح
نا ابو معاوية بن اوشع عن مجاهد
عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انا مدينة
العلم وعلي بابها فمن اراد العلم فليأت
الباب

اور علی اس کا دروازہ
چاہتا ہے وہ دروازے
جابر بن عبد اللہ سے
ہے وہ کہتے ہیں کہ روزِ حید
رسولؐ کو کہتے ہوئے سنا دروازہ
علی کا بازو پکڑے ہوئے تھے کہ یہ شخص
آدمیوں کا سردار ہے۔ فاجروں کا قاتل
ہے۔ وہ شخص فہمید بن ابی اسفہر
کی۔ اور وہ شخص ذیل دروازے جس نے
میں سے چھوڑا۔ پھر آپ نے آواز دہی کر کے
فرمایا کہ میں شہر علم ہوں اور علی اس کا دروازہ
ہے پس جو علم حاصل کرنا چاہتا ہے اسے
پانچمے کے دروازے کے ذریعہ سے آئے۔
حضرت امام جعفر صادق اپنے آباؤ
اجداد کی اسناد سے حضرت علی سے روایت
کرتے ہیں کہ فرمایا جناب رسولؐ نے کہ
اے علی میں شہر علم ہوں اور تو اس کا دروازہ
ہے۔ وہ شخص چھوڑا ہے جو کہتا ہے کہ شہر
کے اندر دروازے کے علاوہ کسی اور
ذریعہ سے بھی آسکتے ہیں۔
نوٹ۔ اصلی عبارت میں حضرت عبد اللہ
ابن عباس سے یہ حدیث چار طرق کے ساتھ
مروی ہے۔ ہم نے ترجمہ میں صرف ایک طریقہ

بن احمد بن عمرو کیا ہی جا بن عبد اللہ سے دو طرق سے اور
بن محمد بن حضرت علی سے دو طرق سے مروی ہے۔

نا علی بن محمد المقرئ نامحمد بن عیسیٰ بن شعبۃ البزار
عبد اللہ بن یزید المؤدب نا عبد الرزاق نا محمد بن عبد اللہ
بن عبد الرحمن قال سمعت جابر بن عبد اللہ الانصاری یقول سمعت
صلی اللہ علیہ یقول یوم الحدیبیہ وہو اخذ بضم علی ابن ابیطالب
مد امیر الدرة وقاتل الفجره منصور من نصول مغذول من خذلہ شر
مد صورته فقال نا مدینۃ العلم علی بابہا فمن اراد العلم فلیات الباب
اخذنا ابو غالب محمد بن احمد بن سهل النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ فیما
اذن لی فی روایت عنہ ان ابا طاہرا براہیم بن عمر بن یحییٰ حدیثہم نا
محمد بن عبید اللہ بن محمد بن عبید اللہ بن المطلب نا احمد بن
محمد بن عیسیٰ سنۃ عشر وثلاث مائۃ نا محمد بن عبد اللہ بن عمر بن سلم
اللاحقی الصفار بالبحرۃ سنۃ اربع واربعمین ومانسین نا ابو الحسن علی بن
موسیٰ الرضا قال حدثنی ابی عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ علی
بن الحسن عن ابیہ الحسن بن علی بن ابی طالب قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یا علی نا مدینۃ العلم وانت الباب کذب من زعم
ان یصل الی المدینۃ الا من قبل الباب۔

شیخ فرید الدین عطار اپنی کتاب منظر العجائب میں لکھتے ہیں :-
زو تو ترک مذہب و دینت بکن
یا تو گفت مصطفیٰ را گوش کن
نے محمد گفت باب علم و ست
اندا در شان حیدر و ذکوست
ہرچ میدانی کہ مجر تن کیست
وین ہر شمع و شاور شان کیست
کہ شادہ پاک خبر گفت رسول
مصطفیٰ کردہ چو معراجش قبول
کہ بے خود تا جد را انسا
کہ بے در ملک معنی هل انی

کیست باب علم از گفت رسول خود کہ ابو داود است
حضرت نظام الدین اولیاء نے اس حدیث کی آ
میں بہت اچھی طرح کی ہے۔ سید محمد کرمانی نے سیر الاولیاء
سلطان المشائخ حضرت نظام الدین نقل کئے ہیں۔ ان سے
نقل کرتے ہیں۔

اوداوصات بل وعطا ورزم ووفق و فقر و صفایان صحابہ کرام ممتازو
بقوت و شوق از حضرت عزت بخطاب اسد اللہ الغالب مخاطب گشت
بکثرت علم از جہ صحابہ رضوان اللہ علیہم بقول حضرت رسالت پناہ انا
مدینۃ العلم و علی بابہا مخصوص گشت ولما قول عمر بن الخطاب
لولا علی لہلک عمر۔

جناب رسول خدا حضرت علی کی شان اعلیٰ کو تاکید کے ساتھ مختلف
الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث مدینۃ العلم کی مودیات و دیگر مادیات
ہیں (۱) انا دار الحکمة و علی بابہا (۲) انا مدینۃ الحکمة و علی بابہا (۳)
انا دار العلم و علی بابہا (۴) انا میزان العلم و علی کفتاہ (۵) انا مدینۃ
الفق و علی بابہا (۶) فہو باب مدینۃ علی (۷) عتبۃ علی و بابی الذی اوقی
منہ (۸) انت باب اللہ (۹) علی باب علی میں لامتی ما ارسلت بہ من بعدک۔
صرف حدیث مدینۃ العلم ہی استخلاف جناب امیر علیہ السلام کو ثابت کرنے
کے لئے کافی ہے۔ ہم ناظرین کی توجہ امونذیل کی طرف منقطع کرتے ہیں۔
را، جناب رسول خدا امی تھے یعنی کسی آدمی سے آپ کسی قسم کا علم حاصل
نہیں کیا تھا۔ پھر آپ یہ دعویٰ فرماتے ہیں کہ میں علم کا شہر ہوں معلوم یہ ہوا کہ یہ
علم شملبر اسرار ربانیہ و معارف صمدانیہ تھا جو براہ راست بارگاہ احدیت سے
عطا ہوا تھا بغیر خداوندی نے گوارا نہ کیا کہ اسکے رسول کا کوئی انسان اسکو
لہذا انتشار ربانی ہوئی کہ استاد ازل ہی خود اپنے درگاہ خاص میں اپنے محبوب

ہی بعد علم تھا کہ جس کے وارث وقتاً علی بن ابیطالب مقرر کئے
ت کا جزو خاص تھا۔ لہذا جانشین نبی ہی اس کا وارث ہو سکتا
۔ یہی وہ علم تھا جس کا ذکر آیہ کریمہ عن عندہ علم الکتاب میں
ن طرف قصداً لوت میں ابن القاف کے ساتھ معترضین پر بحث تمام
ہے۔ زادہ بسطہ فی العلم۔ یہ وہ علم ہے جس کے ذریعہ سے آدم کا حق خلافت
بت کیا گیا اور ملائکہ کو قائل کیا گیا۔ یہ وہ علم تھا جو خداوند تعالیٰ کی طرف سے
عطا ہوتا ہے اور محض انبیاء یا خلفاء انبیاء ہی کو عطا ہوتا ہے۔ آیات ذیل ملاحظہ فرمائیے
وعلناہ من لدنا علماً وقلنا آتینا داؤد وسلیمن علماً، وکلاً اتیناہ حکماً
وعلماً، وایتیناہ حکماً وعلماً، ووطیناہ حکماً وعلماً یہی وہ علم تھا جس کی وجہ
سے خداوند تعالیٰ نے امت محمدیہ کو حکم دیا کہ قرآن خریف کا صحیح علم حاصل کرنے کے
لئے الرسخون فی العلم کی طرف نہیں دیکھو اور اس حکم ہی کو مد نظر رکھ کر جناب سوندا
نے اپنی امت سے کہا کہ اگر علم حاصل کرنا چاہتے ہو تو اب مدینہ علم نبی کی خدمت میں
آؤ یہ علم کہیں اور نہیں مل سکتا۔

(۲) کمال علم منجھ ہوتا ہے کمال عصمت پر اس پر ہم مصلحت بحث ابھی بھی
عنوان عصمت کے تحت میں کرینگے۔ جناب رسول خدا معصوم تھے معصوم کا جانشین
معصوم ہی ہونا چاہیے۔ غیر معصوم تو بہت ناموزون ہوندا ہوگا۔ جو ہمیشہ جھگڑا کرتا ہوگا۔
(۳) اس علمیت کی وجہ سے جناب امیر کی افضلیت تمام صحابہ کے اوپر
ثابت ہے جیسا کہ سید محمد مانی نے سیرۃ اولیاء میں اور جناب الدین احمد نے
توضیح الدلائل میں تحریر کیا ہے۔ اور حضرت عمر کے قول لولا علی لہلک عمر کا حوالہ
دیا ہے۔ سید محمد مانی کی عبارت ہم اوپر نقل کر چکے ہیں۔ توضیح الدلائل کی عبارت
یہ ہے۔ والصحابۃ کلہم ہر اجدوہ مہما اشکل علیہم ولا یسبقونہ ومن ہذا
المعنی قال عمر لولا علی لہلک عمر یعنی تمام صحابہ حضرت علی کی طرف بوجہ ان کے
ذوہ علم کے اپنی اپنی مشکلوں میں رعب کیا کرتے تھے اور کبھی ان پر سبقت نہیں کرتے

تھے چنانچہ حضرت عمرؓ کا کہنے کا گرا علیؓ نہ ہوتے تو عمر ملاک ہو جاتا
 ہمارے خیال میں تو اس موضوع پر زیادہ بحث کرنی
 ملائکہ سے جیسا کہ قرآن شریف میں درج ہے اچھی طرح ثابت
 محض علم ہی ہے۔ فخر الدین ازمی مفاتیح الغیب میں تفسیر آیت
 کلہا نکتھیں: المسئلة السادسة هذه الآية دالة على فضل
 ما اظهر كمال حكمته في خلقه ادم عليه السلام لا بان اظهره
 وجود شئ اشرف من العلم كان من الواجب اظهار فضله بذلک الاثر
 یعنی چھٹا مسئلہ۔ یہ آیت علم کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ خداوند تعالیٰ
 خلقت آدمؑ میں اپنی حکمت کا کمال محض علم سے ظاہر کیا۔ اگر علم سے بہتر کسی اوشے
 کا وجود ممکن ہوتا تو واجب تھا کہ آدمؑ کے فضل کا اظہار اس شے سے کیا جاتا کہ علم سے
 (۴) قرآن شریف سے بہت اچھی طرح ظاہر ہے کہ خلافت کیلئے علم شرط
 ہے حضرت آدمؑ و ملائوت اور حضرت داؤدؑ کے قصوں پر جو قرآن شریف میں مذکور
 ہیں غور کرو۔ علامہ جصاصی اپنی تفسیر انوار التنزیل میں دو تفسیر آیت داؤد خلنا ملائکہ
 اسجد داؤد کرتے ہیں:-

واعلم ان هذه الايات تدل على شرف الانسان وفضيلة العلم وفضل
 على العبادة وان شرط في الخلافة بل العمدۃ فیہا.... وان ادم افضل من جبرائیل
 الملائكة لانما علم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى. قل هل يستوی الذین
 یعلمون والذین لا یعلمون۔ ترجمہ۔ یہ آیات انسان کے شرف و علم کی عظمت پر دلالت کرتی ہیں اچھے
 اچھی طرح ثابت ہوتا ہے کہ علم افضل ہے عبادت سے اور خلافت کیلئے ایک شرط ہے۔ بلکہ اس کا کہنا
 ہے۔... ظاہر ہے کہ حضرت آدمؑ ان ملائکہ سے افضل تھے۔ کیونکہ انہوں نے زیادہ علم رکھے وہ انہوں نے
 ثابت ہوا کہ ہمیشہ زیادہ علم رکھنے والا افضل رہتا ہے چنانچہ قول خداوندی ہے کہ کہہ سائے
 رسولؐ کو کیا وہ لوگ جو علم رکھتے ہیں مساوی ہیں انہوں نے جو علم نہیں رکھتے۔
 اسی کلیہ کی توثیق کے لئے ملاحظہ ہو:-

ج منیر علی بن ابراہیم عاٹمی، تہذیب الرحمن
ہم بیان کر چکے ہیں حضرت داؤد و حضرت سلیمان کا واقعہ
بواحسن محمد بن عبد اللہ الکسائی قصص الامیاء میں

اس صحیفہ کا ذکر میں آیۃ الخلافت تھی مہرب
کتاب پر کہ جب حضرت سلیمان کی عمر تقریباً بیس
سال کی ہوئی تو حضرت جبریل ایک سوئے کا
صحیفہ نیکرنازل ہوئے اور کہا کہ داؤد
خداوند تعالیٰ بعد سلام کے آپ کے کتاب کی اپنی
اولاد کو جمع کروا دلانے اور پراس صحیفہ کے
مضمون کو پڑھو جس میں چند سیالات ہیں
پس جوان سوالات کا جواب دیدے وہی تھا
خلیفہ تبار بعد ہے پس حضرت داؤد نے
اپنی اولاد کو ملایا سلیمان عمر میں اُن سے
چھوٹے لیکن علم میں سے بڑے تھے حضرت
داؤد نے اپنی اولاد کو مطلع کیا کہ جبریل علیہ
السلام خداوند تعالیٰ کی جناب سے یہ پیغام لائے
ہیں کہ تم میں سے جو ان سوالات کا جواب دے گا
وہی میرے بعد خلیفہ ہوگا پھر ان سوالات کو
اُس نے پڑھا اُن میں سے کوئی ایسا نہ تھا جو
ان سوالات کا جواب دے سکتا پس اُنہوں
نے اپنی محبوبی ظاہر کی اور کہا کہ اگر فرما
سلیمان ہم سے فہم میں زیادہ ہو آپ اُسے

یہ اتنی فیہا آیۃ
ہب فلما انت علی سلیمان
شرفی سنۃ نزل جبرئیل
یہا سلام معہ صحیفۃ من ذہب
فقال یاد اؤدان اللہ تعالیٰ یرک
السلام من دار السلام ویقول للک
اجمع اولادک و اقراء علیہم مانی
ہذہ الصحیفۃ من المسائل فمن
اجابک عنہا فهو الخلیفۃ من بعدک
قال فدعا داؤد علیہ السلام
باولادہ وکان سلیمان اصغرہم
اغزہم علماً و اخبر داؤد علیہ السلام
اولادہ ان جبرئیل علیہ السلام اخبرہ
عن اللہ تعالیٰ ان من عرف تفسیر
ہذہ المسائل فهو الخلیفۃ من بعدک
تقرأ علیہم المسائل فلم ینک فہم
من یعرف تفسیرہا فقالوا عند
عجزہم عنہا ان ابنک سلیمان الکثرنا
فہما فسئلہ عنہا فقال داؤد یا

سلیمان انی سألک عن هذا
المسائل فماتری فقال
یانبی اللہ سل فان رجو
من اللہ تعالیٰ ان یهدیننی
الی اجوبتها فقال داؤد.....
ثم التفت الی نبی اسرائیل
وقال ما الذی انکرم
فی قول ابی سلیمان قال
ما اخطاء فی شئی من ذلک
فامتعک اللہ بہ۔

پوچھیں حضرت
میں تم سے یہ سو
بزرگوار آپ مجھے
کہ خداوند تعالیٰ مجھے
ہدایت کرے گا پس داؤد
سوالات و جوابات طرح ہیں
علیہ السلام نبی اسرائیل کی طرف متوجہ
اور کہا کہ جو جوابات سلیمان نے دیے ہیں انہی
نسبت تم کیلئے کہتے ہو۔ دہر ایک جواب پڑاؤد
کہتے جاتے تھے کہ تم ٹھیک کہتے ہو بنو اسرائیل
نے کہا کہ انہوں نے کوئی غلط جواب نہیں دیا۔

نیز ملاحظہ ہو

ابو یحییٰ احمد بن محمد بن ابراہیم اشعری: کتاب العوائض عبد اللہ کاشغری: نفاس العوائض
(۵) نہایت بدیہی نتیجہ حدیث مدینۃ العلم کہ ہے کہ جناب رسول خدا نے امت کو
ہدایت کر دی کہ علم دین حاصل کرنے کے لئے تم کو علی کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ اور اگر
کسی اور کی طرف تم نے رجوع کیا تو وہ عصیان وعدہ وان ہو گا گھروں میں محض دوا
ہی سے داخل ہو سکتے ہیں۔ اگر دیوار پر پیا کو۔ ٹھنڈے پر سے پھانڈ کر گئے تو وہ ناجائز ہو گا
یہ صریح دلیل ہے اس امر کی کہ علی کی موجودگی میں کوئی از شخص ہدایت امت کیلئے
موزون نہ تھا۔ اور اگر کوئی اور اتنی جرأت کرے گا تو وہ ناجائز ہو گا۔

(۱۱) عصمت اور طہارت۔

فطرت نورانی و علم و معرفت ربانی اس امر کی مقتضی ہیں کہ اپنے صاحب ک
رہنمائی زہد و عبادت و ریاضت و مجاہد نفس و مجاہد فی الدین کی طرف کریں۔ اور یہ
اموینتی ہوتے ہیں ایمان کامل پر۔ کمال ایمان معنی ہے کمال یقین پر، اور کمال یقین

آقہ یہ ہے کہ انسان کی ہر ایک اعلیٰ صفت و عادت کا جو اس
درجہ ارتقاء و عروج اس کے درجہ علم کی مناسبت سے ہوتا ہے
وہ علم اور جذبات کے درمیان ایک حد فاصل کھینچ دیتے
ان کے فعل پر اثر کرنے والا سبب اس کے جذبات و حسیات
علم کا مقولہ ہے کہ جہاں تک عمل کا تعلق ہے۔ انسان کے لیے

دل کی زد کہ دماغ کی۔ یہ لوگ جذبات اور حسیات کو محرک سمجھتے
۔ نزدیک علم محرک فعل نہیں ہے۔ اگر ہے تو بہت کم۔ وہ اپنے فتنہ کو مثال
دی بھی سمجھاتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ دیکھو زید کا علم ہے کہ سیج اچھی چیز ہے اور جھوٹ
ہے۔ تاہم لہذا اوقات جھوٹ ہوتا ہے۔ وہ مانتا ہی نہیں، بلکہ جانتا ہے کہ خدا
حاضر و ناظر۔ ہے لیکن پھر بھی گناہ کرتا ہے۔ علم اگرچہ باطنی معاصیات ہے لیکن
حیات و جذبات سے تصادم ہوتا ہے تو اس کی طاقت مانعیت زائل ہو جاتی
ہے۔ اُن کی یہ بحث ایک حد تک صحیح ہے قطعاً صحیح نہیں۔ ذرا غور و معائنہ
نظر کی ضرورت ہے۔ ہم بھی مثال دیکھ کر سمجھاتے ہیں۔ زید ایک حسین عورت کو دیکھ کر
اُس کی طرف مائل ہوتا ہے اور اس کا دل چاہتا ہے کہ اس کے لطف سے بہرہ مند
ہو۔ لیکن اگر اس عورت کا خاوند موجود ہے تو کیا وہ اپنی دل کی خواہش پورا کرے گا۔ اور
اُس عورت سے اس کے خاوند کی موجودگی میں اپنی محبت کا اظہار کرے گا ایک
نائب تحصیلدار کا دل چاہتا ہے کہ خوب رشوت لے لیکن کیا وہ اپنے ڈپٹی کمشنر
کی موجودگی میں رشوت لے گا۔ ہرگز نہیں۔ وہ لوگ جو خداوند تعالیٰ کو حاضر و ناظر جاننے
کے باوجود اپنے تئیں تنہا سمجھ کر اس کے احکام کی خلاف ورزی کرتے ہیں اور
گناہ کرتے ہیں۔ ایسے گناہ کرتے ہیں جو اپنے ہی جیسے انسانوں کے سامنے ہرگز
نہیں کر سکتے۔ وہ کیوں ایسا کرتے ہیں۔ آخر اس کی کچھ وجوہ نہ درہنوی چاہئے۔
خاوند ڈپٹی کمشنر اور دیگر لوگوں کی موجودگی کا علم تو محرک فعل ہوا اور جذبات
حسیات کو مغلوب کر کے مانع گناہ ہو گیا۔ لیکن خداوند تعالیٰ کی موجودگی کا علم مانع

مانگ گناہ نہوا۔ وجہ یہ کہ خاوندِ دینی کشن و دیگر لوگوں کی موجودگی کا علم تو ایسا کا۔
 پہنچ گیا لیکن خداوند تعالیٰ کی موجودگی کا علم کامل نہیں تھا۔ لہذا یقین کے
 یہ نکلا کہ جب تک علم کامل نہیں ہو وہ جذباتِ محسوسات سے متغلب ہو گا اور جو کچھ فعل
 علم کامل کر یقین کے درجہ تک پہنچ گیا ہو وہ جذباتِ محسوسات اس کے مغلوب ہو جائیں گے۔
 یہ بحث دوسرے اور اس کو ذرا آگے تک لیجا نا چاہیے۔ اجتنباب از
 وجوہات سے ہو سکتا ہے۔ ایک تو اسوجہ سے کہ انسانی روح اور ملک کے رسم و
 یا قانون نے منع کیا ہے۔ ان سوسائٹی نے منع کیا ہے جس میں ہماری بہت و
 ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ہم کہہ سکتے ہیں منع فعل یا گناہ کی ماہیت معلوم ہو جائے اور
 ہم یہ سمجھ لیں اور یقین کر لیں کہ یہ گناہ ہمارے لئے بذات خود مضر ہے۔ اس صورت
 میں ہم کو کسی رواج یا قانون یا سوسائٹی کے منع کرنے کی ضرورت نہیں رہتی۔
 وجہ اول مانع ناقص ہے۔ کیونکہ وہ تنہائی میں گناہ کی مانع نہیں ہو سکتی۔ بلکہ
 بیماری کو شش یہ دیکھ کر سیطرہ لوگوں کی آنکھ پکڑا اس ممنوعہ گناہ کا فرو لیں۔
 الانسان حلیص علی ما تمنع۔ وجہ دوم مانع کامل ہے۔ کیونکہ خلوت و جلوت و اول
 میں ایک سا اثر رکھتی ہے ہم مثال دیکر سمجھاتے ہیں۔ میں حالتوں میں کہ نکلیا
 بیم قاتل ہے۔ لہذا خواہ قانون ہو یا نہ ہو۔ لوگ منع کریں یا نہ کریں میں نکلیا نہ ہر وقت
 میں کبھی نہیں کہا لوگ حضرت آدم و حوا شجر ممنوعہ کی اصلی و ذاتی مابین سے واقف
 نہ تھے صرف علم خداوندی کی وجہ سے کچھ عرصہ تک اس سے ہتھاب کرتے رہے لیکن
 جب ابلیس نے اس کی ظاہری صفات بیان کیں تو دھوکہ کھا گئے اور جب ہر کو
 کہا لیا تو اس کی ذاتی برائی ظاہر ہو گئی یعنی عریانی جسم۔ بد اُت لھا سو اُتھا
 اگر وہ اکل ممنوعہ کے اس نتیجہ سے واقف ہوتے اور ان کو اس کا عین یقین ہوتا
 تو کبھی نہ کہاتے۔ علم سے یقین پیدا ہوتا ہے اور یقین کا اثر فعل پر براہ راست ہوتا
 ہے۔ اگر علم کامل ہے تو وہ یقین کامل پیدا کرے گا۔ یقین کامل کا نام ہے عین یقین
 اور عین یقین کی موجودگی میں اس کے مخالف جذبات و محسوسات ہمیشہ مغلوب

کے بعد محدود ہو جائینگے اور پھر پیدا ہی نہ ہونگے۔ اور اس صورت
ایک ہی قوت رجائیکگی اور وہ عین الیقین کی ہوگی ۔
خاویات والنبیات کے متعلق ہے تو اسکو ایمان کہتے ہیں ایمان
مفاد ہے۔ اور محض اعتقاد و شاذ و نادر ہی فعل پر اثر کرتا ہے۔ اور جب
نکاح اثر نہایت سطحی ہوتا ہے۔ اور بہت جلد زائل ہو جاتا ہے یہ مسلمان
نہ اعتقاد ہے کہ خداوند تعالیٰ قادر ہے۔ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ انسان کے
لئے بھید سے واقف ہے۔ اس کے حکم و مرضی کے بغیر کوئی شخص یا کوئی قوت
میں نفع و نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ اسکے سارے احکام ہمارے فائدہ کیلئے ہیں اور
میں ان کی اطاعت تعمیل کرنی چاہئے۔ ہماری حیات و موات اس کے ہاتھ میں
ہے۔ اس کے حکم کے بغیر موت نہیں آسکتی۔ اور اگر اس کا حکم ہماری موت کیلئے جاری
ہو چکا ہے تو پھر ہمیں کوئی شے اس سے نہیں بچا سکتی۔ ہر ایک مسلمان کا یہی اعتقاد ہو
ان امور پر اعتقاد رکھنا تو بہت آسان ہے لیکن عمل نہیں ہے۔ اگر عمل ہو تو خداوند
تعالیٰ کو حاضر و ناظر و واقف اسرار نہانی جلتے ہوئے کوئی مسلمان ایک گناہ بھی
نہ کرے۔ نہ خلوت میں اور نہ جلوت میں۔ گناہ کرنا تو بڑی شے ہے، گناہ کا خیال بھی
نہ پیدا ہو۔ کیونکہ اس خیال کو بھی تو خدا معلوم کر لے گا۔ وجہ کیلئے۔ کیوں عمل نہیں
و جہ یہ ہے کہ یہ اعتقادات محض اعتقاد کے درجے سے آگے نہیں بڑھے۔ ان
پر یقین نہیں، جتنا یقین کا درجہ بڑھنا جائیگا گناہ کم ہوتے جائیں گے۔ اگر یقین کامل
ہو کر عین الیقین کا درجہ پہنچ گیا ہے تو پھر ایک بھی گناہ نہ ہو گا۔ اور انسان معصوم ہو جائیگا
مضمون اذق ہے لہذا مثالوں کی ضرورت ہوئی۔ کہتے ہیں کہ جناب رسول
خدا کے اصحاب رضی اللہ عنہم نہایت راسخ الاعتقاد بزرگ تھے کیوں نہیں۔
ہونا چاہئے تھا۔ لیکن تاریخ شاہد ہے کہ جب کبھی کفار سے گھسان کی جنگ ہوتی
تھی تو ان بزرگوں کے پیر کھڑ جاتے تھے۔ اور میدان جنگ سے جان بچا کر بھاگ
جاتے تھے جنگ احد و احزاب سے لیکر جنگ خیبر و حنین تک دیکھ لو یہی منظر

نظر آئیگا۔ بسا اوقات تو ایسا ہوا ہے کہ میدان جنگ میں اور علی رضی کے اور کوئی رہتا ہی نہ تھا۔ اور آنحضرت اور کو یہ آواز دیکر بلاتے تھے کہ کیا میں خدا کا رسول نہیں ہوں؟ قادر و توانا نے ہماری نصرت کا وعدہ کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا تھا۔ جہاد سے بھاگنے کے عذاب سے واقف تھے۔ اُسنا ہوا تھا۔ اُنسے کانوں میں یہ نقرے گونج رہے تھے کہ دما الحیہ لعب، ادا لاخرة خیردا بقی۔ ہمارے ناظرین معاف کرینگے اگر ہم کہیں تھا۔ لیکن یقین کامل نہ تھا یعنی ایمان کامل نہ تھا۔ دو اور دو چار کی طرح وہ کہ اگر سزا و جزا کا معاملہ روزِ فر دایر نہ پھوڑا جاتا اور اس وقت فرشتہ ہائے غضب و آتشین بیکر بھاگنے کا ارادہ کرنے والوں کے سامنے آنکر کھڑے ہو جاتے کہ اگر تو ان درہ ہائے آتشین سے ہٹا کر تم کو دوزخ میں ڈال دینگے اور دوسرے فرشتہ رحمت دیکھ ہائے جنت واکر کے کہتے کہ اگر تم جہاد میں ثابت قدم رہو گے تو ہمارے لئے جنت کی نعمتیں اور یہ جنت کی جو یہ ہیں تو وہ کبھی نہ بھاگتے۔ گویا سزا و جزا جنت و دوزخ یا خوشنودی خدا و غضب الہی کا یقین اُنکو ایسا نہ تھا جیسا کہ کسی چیز کو آنکھ سے دیکھا کرتا ہے اور یہی نقص ایمان ہے۔ اور جنگوں ان باتوں کا عین الیقین تھا وہ بھاگے۔ روزا حد جناب رسول خدا نے علی رضی سے کہا کہ دوسرے لوگوں کی طرح تم کیوں نہ بھاگ گئے۔ تو آپ نے یہ جواب دیا کہ میں اُنکی نسبت زیادہ دیر باطاقت تھا بلکہ یہ فرمایا کہ اکھد بعد الایمان۔ کیا میں ایمان لانے کے بعد کافر ہو جاتا۔ گویا نہ بھاگنا قوت ایمان اور بھاگنا نقص ایمان کا نتیجہ ہوا۔ جناب علی رضی خداوند تعالیٰ کے وعدہ جنت و عید دوزخ بلکہ یوں کہو کہ خداوند تعالیٰ کی خوشنودی اور اس کی ناراضگی کو اس طرح یقین کے ساتھ دیکھ رہے تھے جس طرح کہ دوسرے لوگ دیکھتے اگر یہ خوشنودی فرشتگان رحمت اور یہ ننگی فرشتگان غضب کی صورت میں اُنسے سامنے میدان جنگ میں آ جاتے۔

نہ کر آئے ہیں کہ یقین کامل علم کامل سے پیدا ہوتا ہے اور یقین
 حقیقت حاصل ہوتا ہے۔ لہذا معصوم وہ ہوگا جسکو علم کامل ہوگا۔ جسکو شیطان
 ملتا ہے ایک گناہ، ہر ایک معصیت کی مامیت میں برائی ہے لیکن نہ کہ
 ماہرین سے پنہاں ہوتی ہو لہذا لوگ گناہ کو خوش آمد نہ بھجوا سکے نہ تک
 گناہ لوگوں کو گناہ بھجایا ہی دوسرے نقاط میں یہ کہو کہ گناہ کی مذکور مقرر کئے گئے
 نظام میں جس کے ماتحت گناہ مقرر ہوئے ہیں یا گناہ ہر کسی فہرست مرتب ہوئی ہے
 نظام اخلاقیات، دوسرے نظام الہیات نظام اخلاقیات میں انسانوں نے خود صدیوں
 کے تجربہ کے بعد گناہ نام لکھے ہیں اور اعلیٰ فہرست مرتب ہوئی ہے اس میں خاص بات یہ کہ وہ ان
 درجہ کے واقف ہیں جن کی بنیاد انہوں نے مختلف افعال و گناہ کو نامزد کر کے گناہ ہونے کی
 فہرست میں داخل کیا ہے۔ نظام الہیات میں جو گناہ ہیں وہ مسلمانوں کے عقائد
 کے بموجب خداوند تعالیٰ نے نامزد و مقرر کئے ہیں۔ لہذا عام انسانوں کو اس مصلحت
 یا اس وجہ علم نہیں کہ جس کی بنا پر وہ افعال یا اعمال گناہ قرار دے گئے ہیں
 اس وجہ یا مصلحت سے صرف خدا ہی واقف ہے یا وہ لوگ واقف ہیں جسکو
 خداوند تعالیٰ نے اس سے آگاہ کر دیا ہو۔ کئی افعال و خصائل ایسے ہیں جو
 دونوں نظاموں میں گناہ ہیں مثلاً زنا، چوری، غلام وغیرہ۔ اب دیکھنا یہ ہے
 کہ یہ کیوں گناہ سمجھے گئے ہیں، ہم انہو کیوں برا سمجھیں۔ یہاں آخر اخلاقیات و
 الہیات جدا ہو جاتے ہیں۔ اخلاقیات میں تو انکو برائیوں کی فہرست میں زیادہ
 اس وجہ سے داخل کیا گیا ہے کہ ان سے فساد پیدا ہوتا ہے۔ امن عامہ میں خلل
 پڑتا ہے اور ممکن ہے کہ ان کا باعث ظلم ہونا بھی ایک وجہ سمجھی گئی ہو۔ چونکہ یہ
 وجوہات انسان کی مقرر کردہ ہیں لہذا ہم ان سے واقف ہو سکتے ہیں۔ نتیجہ نکلا کہ
 اگر ہم ان برائیوں کو اس طرح کریں کہ ان سے وہ برے نتائج برآمد نہ ہوں مثلاً
 وجہ سے ان کو گناہوں کی فہرست میں داخل کیا گیا ہو تو پھر ہم ان کو کرنے میں
 حق بجانب ہونگے۔ ایک حسین عورت سے تنہائی میں اس کی مرضی کے ساتھ

ہم نے زنا کر لیا۔ اُس کے خاوند والدین کو بتہم نہ چلاؤ
 کام ہو گیا۔ عورت بھی خوش ہو گئی۔ فرمائے گناہ کہاں رہا۔
 ہو گیا ہے۔ اخلاقیات کی کتابوں میں چاہے کچھ لکھا ہو عمل
 سمجھا جاتا ہے جو لوگوں کو معلوم ہو جائے۔ جو معلوم نہیں ہوتا وہ
 جاتا۔ گویا بابت ذات خود کچھ بُری شے نہ رہا چنانچہ دنیا کی بُری شے
 بُرائیوں سمجھتیں۔ دور کیوں جاؤ۔ ہندوستان ہی میں دیکھ لو اگر
 اپنی مرضی سے زنا کر لے تو وہ مجرم نہیں سمجھی جائیگی۔ اُس کیلئے تعزیرات ہر
 کوئی ساز نہیں ہے۔ دنیا کی ایک بُری قوم نے یہ قانون رائج کر دیا ہے کہ عورت
 تو کیلئے ہے کسی ایک آدمی کا حق نہیں کہ وہ تو خوبصورت عمدہ سلیقہ والی عورت
 بیوی رکھے اور دوسرے لوگ اس کو دیکھ دیکھ کر رسیں۔ یا بری و بد صورت عورت
 کے ساتھ اپنی زندگی گزاریں۔ علاوہ اس کے رفتار زمانہ کے ساتھ ساتھ اخلاقیات کے
 نقطہ نظر میں فرق پڑ جاتا ہے۔ ایک زمانہ میں ایک فعل مذموم سمجھا جاتا ہے۔ دوسرے
 زمانہ میں وہ فعل مستحسن قرار دیا جاتا ہے۔ آج کل فحاشی کو بُرا سمجھتے ہیں۔ از سہ ماہیہ
 کی قویں مثلاً اہل روم اس کو نیکی اور بہادری کی علامت جانتے تھے۔ بہر صورت
 اس کو تو کوئی دانشمند اچھا نہ سمجھتا کہ کوئی گناہ چاہے کتنا ہی بڑا ہو اگر تنہائی میں
 لوگوں کے علم کے بغیر کر لیا جائے تو کچھ بڑا نہیں لیکن اخلاقیات میں جن وجوہات
 کی بنا پر ان افعال شنیعہ کو گناہ قرار دیا گیا ہے۔ اُن پر غور کرنے سے تو یہی نتیجہ نکلتا ہے
 مہذبہ و روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ جن وجوہات کی بنا پر ان افعال شنیعہ کو قابل
 اجتناب سمجھا گیا ہے وہ اصلی وجوہات نہیں ہیں اور کم سے کم ناکافی تو ضرور ہیں۔
 اصلی وجوہات وہ ہوں گی جو ان افعال شنیعہ کی ذاتی ماہیت کی غرابی پسندی ہوگی
 لیکن بنی نوع انسان انکو ابھی تک کما حقہ معلوم نہیں کر سکی ہے۔ اگر وہ معلوم
 ہو جائیں تو گناہ بذات خود قابلِ اجتناب نظر نہ لگے گا۔ اور ایک دفعہ گناہ تنہائی
 میں کیا ہو ابھی بُرا ہی سمجھا جائیگا۔ فرض کرو کہ ایک حسین و جوان عورت اُن کے

نہائی میں بھی تقاربت نہیں کر گیا۔

بات کی مجبوری کا یہ عالم ہم نے دیکھا تو اب الیات کی طرف

خداوند تعالیٰ تو ہر ایک شے کی ماہیت آگاہ ہے۔ اور

بدول کو ہر ایک گناہ کی ماہیت آگاہ کر دے لیکن وہاں ہم

ہیں۔ وجوہات نہیں دیتے۔ مزید یہ ارشاد ہوتا ہے کہ ہم ہی نہیں

نہائی کی ہر ایک بات سے آگاہ ہیں۔ بلکہ یہ کہ ہمارے دلوں کے

یہوں سے بھی واقف ہیں۔ لہذا الیات کے نظام میں ایک فہم کا گناہ بھی

اہ ہے اور خلوت و جلوت کا کچھ فرق نہیں کبھی کبھی ان لوگوں کی زبانی ہنکو

وند تعالیٰ نے اپنے راز ہائے سر بہت سے آگاہ کر دیا ہے ہمیں کسی نہ کسی گناہ

ن علیت و ماہیت معلوم بھی ہو جاتی ہے لیکن وہ علم عام نہیں اور اس پر یقین

نہیں مثلاً کہتے ہیں کہ زنا سے عمر گھٹ جاتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کئیوں

ان وجوہات بہت ناب کو عام نہیں کیا گیا۔ وجہ یہ ہے کہ سلمہ قاعدہ ہو کہ تکلم

الناس علی قدر عقولہم۔ انسانوں کی فہم و سمجھ کے مطابق ان سے گفتگو کرو۔

ابھی علم انسانی اس حد تک نہیں پہنچا کہ لوگ ان وجوہات کو معقول سمجھتے لہذا

وہ بیان نہ کی گئیں۔ اگر یہی ایک وجہ عام کر دی جائے تو لوگ مضحکہ اڑائیں گے کہیں گے کہ

یہ ان کی عقل سے بعید ہے کہ اپنی عورت سے مباشرت کر دو تو عمر کم نہ ہو۔ اور دوسرے

کی عورت سے تقاربت کر دو تو عمر کم ہو جائے۔ زنا اور کمی عمر سے کیا تعلق۔ لہذا سنت

الہی صادر ہوئی کہ گناہوں کی اصلیت و ماہیت کو عام نہ کیا جائے۔ صرف اس قدر

بتایا جائے کہ جتنا ضروری ہے۔ اور ان کی ماہیت فقط ان لوگوں کو آگاہ کیا جائے جو اس

سمجھنے کی قابلیت رکھتے ہیں۔ اور خداوند تعالیٰ کے ہر ایک حکم کو بے چون و چرا مانتے

کیلئے تیار ہیں۔ اُن کے لئے محض حکم ہی عین الیقین پیدا کر دیتا ہے۔

بحث مندرجہ بالا سے صاف عیاں ہے کہ شہ علم اور باب شہ علم دونوں معصوم

تھے ان کا علم کامل اس کا مقتضی تھا کہ وہ معصوم ہوں۔ ظاہر ہے کہ ایسا علم کامل صرف

وہ حکیم مطلق ہی عطا کر سکتا ہے۔ اور وہ انکو عطا کرتا ہے جبکو اس کو
کے پاس نہ علم کامل ہو اور نہ وہ دے سکتا ہے۔ چنانچہ خداوند تعالیٰ۔
عصمت و طہارت ان لوگوں کو عطا فرمائی اور جناب رسول خدا
مختلف مواقع پر مختلف الفاظ میں فرمایا۔ خداوند تعالیٰ کا یہ خاص احصاء
اُس کی یہ خاص نعمت تھی اسلام و اہل اسلام پر کہ انہی ہدایت کے۔
لوگوں کو مقرر کیا۔

حدیث کساہ اگر کوئی ایڑ نص قرآنی اور حدیث نبوی جناب امیر کی معصہ۔
کے لئے نہ بھی ہوئی تو صرف ایک حدیث، نیتہ اعلم ہی آپ کی معصومیت کی کافی دلیل
تھی لیکن اُس کے اثبات کیلئے علیمد بھی نص قرآنی و حدیث نبوی دونوں موجود
ہیں۔ خداوند تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے:-
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا۔ پارہ ۲، سورہ احزاب ع ۲۔

ترجمہ یہ تحقیق اے اہل بیت رسول! خداوند تعالیٰ ارادہ کر چکا ہے کہ تم سے ناپاکی
اور رجس کو دور کر کے تمکو ایسا طہر کر دے جیسا کہ طہر کرنے کا حق ہے۔
جب یہ آیت نازل ہوئی تو فطرتاً ہر ایک شخص کے دل میں تجوید ہوتی کہ معلوم
کرے کہ اس آیت میں اہلیت کی تخصیص کن سے کی گئی ہے۔ سب آئندہ حضرت کی طرف
رجوع کیا۔ آنحضرت نے صریح الفاظ اور صریح عمل سے بنایا کہ اس آیت میں اہل بیت سے
مرا د علی و فاطمہ و حسن و حسین علیہم السلام ہیں۔ اس غرض سے کہ امت کے اچھی طرح
ذہن نشین ہو جائے اور کوئی حجت باقی نہ رہے۔ اس آیت کے نازل ہونیکے بعد متواتر چھ
مہینے تک اور بعد ازیں نو مہینے تک۔ روزانہ علی الصبح اپنے دولت سرے سے اٹھ کر
خانہ خا طرہ علیہا السلام کی طرف تشریف لے جاتے تھے اور با واز بلند اعلان فرمایا کرتے
تھے کہ تم اہلیت ہو جن کیلئے آیہ تطہیر نازل ہوئی ہے کسی مرد و عاقل کا فعل عبت نہیں
ہوتا اور ایک سولہ ولوالعزم کا فعل کیونکر عبت ہو سکتا تھا۔ روزانہ متواتر اپنے گھر کو اور

پُر کر خانہ فاطمہ پر آنا اور وہاں کے رہنے والوں کو اہلبیت کے لفظ سے
 میں معافی عظیم پہنچا رکھتا ہے۔ آپ جانتے تھے کہ اپنی اپنی غرض
 ب اہلبیت کے معنی میں توڑ مروڑ کر ٹینگے لگا آئے صرف ایک دفعہ
 انہ کی۔ بلکہ متواتر روزانہ نو مہینے تک باواز بلند و تعجب صریح امت کو
 غرض کے کھنے میں نہ آنا۔ اس آیت میں اہلبیت مراد خانہ فاطمہ
 ہے۔ انہیں میری ازواج شامل نہیں ہیں۔ کئی دفعہ ایک عبا میں جناب
 محمد و حسین علیہم السلام کو لیکر فرمایا کہ بس ہم یہ پانچ آدمی اہلبیت سے مراد ہیں۔ اور آریہ
 سیرخص ہم میں محدود ہے۔

صحیح مسلم میں یہ حدیث حضرت عائشہ سے اس طرح مروی ہے

عن صفیہ بنت شذیبہ قالت حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ ایک دن صبح
 قالت عائشہ خرج النبی جناب سرخدا اپنے گھر سے باہر نکلے اس وقت
 صلی اللہ علیہ وسلم غداۃ ردا خیرہ سیاہ بالوں والی آپ کے دوش مبارک
 وعلیہ مرطہ مرجل من شعر پر تھی کہ اتنے میں امام حسن تشہیف لائے اور
 اسود فجاۃ الحسن بن علی جناب سوچنے لگے انہیں اپنی ردا کا بڈ دخل
 فادخلہ ثم جاء الحسین فدخل کر لیا۔ امام حسین کے انہیں سطح چنی کس کے مندر
 معہ ثم جاءت فاطمہ فادخلها دخل کر لیا پھر حضرت فاطمہ انہیں اس دامن میں داخل کر لیا
 ثم جاء علی فادخلہ ثم قال انما یرید اللہ کہ لیا پھر علی آئے انہیں اس دامن میں داخل کر لیا
 لیزہ عنکم الرجس اهل البیت یرفعونہم اس کے بعد آنحضرت نے فرمایا آیۃ تطہیرت اہل بیت (فرمائی)
 صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابہ باب فضائل اہل بیت الجزء السابع ص ۱۳

ابو جعفر احمد المعروف محب الدین الطبری نے اپنی کتاب الجیاض النضر فی فضائل اہل بیت
 الرابع فصل السادس میں جو خصائص علی رضی اللہ عنہ شامل ہے ایک عنوان ان الفاظ
 میں قائم کیا ہے: ذکر اختصاصہ بانہ و زوجہ و ابنیہ اهل البیت ذکر اس
 خصوصیت کا کہ علی و فاطمہ اور ان کے دونوں و زندان اہل بیت رسول میں (دیکھتے ہیں

وَعَنْ أَمْرِ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَ عَلَى دِفَاطِلِهِمَا كَسَاءً وَقَالَ اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَخَاصَّتِي أَذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا -
 خروجه الطبری وقال حسن صحیحہ
 محب طبری: ریاض النقاۃ، الخزانة فی ابواب الاربع، الفصل السادس و۱۰۰۔
 علامہ حاکم نے مستدرک علی الصحیحین میں اس روایت کو کئی طرق سے بیان کیا ہے:-

حدثنا أبو بکر أحمد بن سلمان
 الفقیہ و ابو العباس محمد بن یعقوب
 قالوا ثنا الحسن بن مکرملہ بن زرارۃ
 عثمان بن عمر ثنا عبد الرحمن
 بن عبد اللہ بن دینار عن شریک
 بن ابی نصر عن عطاء بن یسار
 عن امرئ سلمة قال قال رسول الله
 لیذہب عنکم الرجس اهل البیت قال
 فارسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال هؤلاء
 اهل بيتي. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين
 حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب ثنا
 الربيع بن سليمان المرادي و جابر بن
 نصر الغزالي قالوا ثنا بشر بن بكر وثنا

حضرت ام سلمہ سے مروی ہے۔ وہ کہتی ہیں کہ یہ تطہیر
 میرے گھر میں نازل ہوئی تھی۔ اس وقت جناب رسول
 خدا نے علی و فاطمہ و حسن و حسین کو بلوایا اور فرمایا
 کہ یہ میرے اہل بیت ہیں۔ یہ حدیث بخاری کی
 شرائط کے بموجب صحیح ہے۔
 اس لئے روایت عربی میں دیکھی

ما حدثني أبو الهيثم

لم أجده فقلت

ن إلى رسول الله

يعد له وسلم يدعيه

ول الله و الله عليه و

لم قد جلا و دخلت معهما و دما

مول الله صلى الله عليه و سلم

الحسن و الحسين فاقعد كل واحد منهما

على فخذه و داني فاطمة من جبره و زوجها

ثم رفع عليهم ثوبا و قال نسألكم الله ليرزق

عنكم الجبر هل المبيت يظهركم تطهيرا

ثم قال هؤلاء اهل بيتي اللهم هل ينبي ابي

هل امد بيت صحيح علي فخطوا شيخا

كتب الى ابو اسمعيل محمد بن الحنفی

بذل كمران الحسن بن عرفه حدثهم

وال حدثني علي بن ثابت الجعفي

شما بدير بن مسمار صلي عامر بن

سعد سمعت عامر بن سعد يقول

قال سعد بن علي رسول الله صلى

الله عليه و اله و سلم الوح

فا دخل عليا و فاطمة و ابنيهما

تحت ثوبه ثم قال اللهم هؤلاء

اهل و اهل بيتي

وال بن اسحق كسے ہیں کہ میں ہوں علی کے پاس

انکے گھر آیا لیکن نہ گھر موجود نہ تھے جناب فاطمہ

نے فرمایا کہ وہ تو جناب رسول کو راکھ اطراف کے ہیں

کیونکہ جناب رسول نے انہیں بلایا تھا۔ اتنے ہی

حضرت علی جناب رسول کے ہمراہ تشریف لے

اور وہ دونوں گھر میں داخل ہوئے میں بھی ان دونوں

کے ہمراہ گھر میں داخل ہوا پس جناب رسول نے

حسن و حسین کو بلا کر اپنے دونوں طرف بٹھایا

اور فاطمہ و راسخہ شوہر حضرت علی کے پاس اپنے

پاس بٹھایا پھر ان کے اہل و عیال

آیہ تطہیر تلاوت فرمائی پھر فرمایا کہ لوگ میرے

اہل بیت ہیں۔ یہ حدیث شریفہ صحیح ہے

ہو اسمعیل محمد بن الحنفی نے یہ حدیث سے اسامہ و دیگر پاس

نکھلے بھی

سعد بن وقاص سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ

جناب رسول کے اہل و عیال کے پاس

پس آئے علی فاطمہ و راسخہ و ابوبکر کے

اپنی ردا کے اندر داخل کر کے فرمایا کہ اے اہل بیت

اہل بیت ہیں میری آل ہیں۔

حدیثی ابوالحسن اسمعیل بن محمد
بن الفضل بن محمد الشعرائی
شناجیدی ثنا ابوبکر بن ابی شیبہ
الحزامی ثنا محمد بن اسمعیل
بن ابی قریب حدیثی عبدالرحمن
بن ابی بکر الملیکی عن اسمعیل
بن عبد اللہ بن جعفر بن ایبطا
عن امیہ قال لما نظر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الی الرحمۃ
ہابط قال ادعوا لی ادعوا لی فقال
من یدعونی فإني آتي
علیاً وناطم واکسن فحیثی
بهم قالقی علیہم النبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کساء ثم رفع ید بـ ثم
قال اللهم هؤلاء الی فصل علی محمد
وعلی الی محمد وانزل اللہ عز وجہ
انما یرید اللہ لئلا یزیدکم الجسد اقل
اللبیت ویطہرکم تطہیرا۔ هذا حدیث
صحیح الاسناد وحمۃ الروایۃ علی شرط
الشیخین انہ علیہم الصلوۃ علی اہل
بیتہ کما علیہم الصلوۃ علی الہ۔

عبدالرحمن جعفر بن ابیطالب مروی ہو گئے ہیں
جناب سوئمہ نے وحی کے نازل ہونے کا ٹکڑا ٹکڑا کر
فرماتے تو فرمایا کہ میرے پاس ملاؤ میرے پاس ملاؤ
ام المومنین صغیہ نے کہا کہ اسے رسول خدا کس کس بلائیں
آپ کے فرمایا میرے اہلبیت علی فاطمہ حسن حسین
کو ملاؤ پس یہ چاروں صاحبان تشریف لائے تو
جناب سوئمہ نے اُسے اوپر ایک چادر ڈالی اور
پھر آسمان کی طرف ہاتھ بلند کر کے فرمایا۔ خداوند
میری آل میں صلوٰۃ بھیج محمد و آل محمد پر بہر وقت
خداوند تعالیٰ نے یہ تطہیر نازل فرمائی۔ یہ حدیث
صحیح الاسناد پر اور شرط شیخین کے مطابق
صحیح ہے جناب سوئمہ نے اہلبیت پر صلیح صلوٰۃ
بھیجی کہ فرمایا حجی صلیح آل پر گویا اہلبیت اور
آل ایک ہی ہوئے

ابو عبد اللہ محمد الحاکم مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث کتاب معرفۃ الصحابہ مناقب اہلبیت
رسول قدس سرہ۔

اصحیحین میں حمیدی نے بخاری و مسلم سے چھیا یسویں حدیث یہی
سنت عائشہ سے نقل کی ہے۔ اور جمع بین الصحاح الستہ میں
یہ اندلسی نے بخاری و مسلم و موطا امام مالک و سنن ابی داؤد و سجستانی
سے حدیث کسار کو نقل کیا ہے۔ جمع بین الصحاح الستہ میں زین
یہ لکھتے ہیں:-

حضرت اسم سلمہ فرماتی ہیں کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نازل میرئی تھی میں مہوارہ خانہ کے نزدیک کھڑی ہوئی تھی پس میں نے عرض کی اے رسول اللہ کیا میں ابلیت میں نہیں ہوں جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ تیری ماقتبہ بخیر ہو لیکن تو ازواج رسول میں ہے۔ اس وقت اس گھر میں فقط رسول اللہ و علیؑ و حسن و حسین تھے آنحضرتؐ نے انکو اپنی عبا کے نیچے لیٹایا۔ اور عرض کی کہ اسے خدا کی بیعت میں آنے جس کو دو کر اور انکو اتنا پاک کر کہ جتنا پاک کرنے کا حق ہے۔	ام سلمہ قالت ان هذه الآية نزلت في بيتي وانا جالسة عند الباب فقلت يا رسول الله الست من اهل البيت فقال انك على خير انك من ازواج رسول الله وقالت وفي البيت رسول الله و علي و حسن و حسين و محملهم بكساء وقال اللهم هبلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس طهرهم تطهيرا۔
--	---

اب ہم حدیث کسار کے تمام حوالوں کو ایک جگہ جمع کرتے ہیں اور وہ یہ ہیں:-

صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة باب فضائل اہل بیت النبی الجزر السابع ص ۱۳۔

امام احمد حنبلی، مسند الجزر الاول ص ۳۳، الجزر الثالث ص ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹

شاہد ان اختلاف علی اقوال حدیث عصمت طہار ۴۶۸

ابوداؤد الطیلسی: مسند الخیر الثامن ص ۲۴۳ حدیث ۵۹۰-۲

امام نجوی: مصابیح السنۃ - الجزر الثانی ص ۲۴۸

سیلمان ابن ابراہیم البخمی: بیابیح المودۃ - المہاب الثالث والثانی

ص ۱۰۹-۱۰ صحیح ترمذی: کتاب ۴۴ سورۃ ۲، باب ۲۶

شیخ عبدالحی محدث دہلوی: اشعۃ اللغات ج ۴ پارہ ۳ ص ۶۹۱

شبلی: نور الابصار ص ۱۱۱ محمد صبان: اسواق الغنیم: بوجاشیر

شیخ یوسف بن یحییٰ بن علی بن ابی: منہج الموبد ص ۱۰۹ و ۱۰۰

شیخ عبد اللہ: محمد شافعی کتاب الخوف بحمد الاثر ص ۵۵

حمیدی: جمع بین الصحیحین

رزیں بن معاویہ: جمع بین الصحیحین ص ۱۰۰ سید علی ہمدانی: سورۃ القرآنی

امام مالک: موطا مشکوٰۃ المصابیح

مسلم و ترمذی و مشکوٰۃ میں سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ جب آیہ مبارکہ نازل ہوئی تو آنحضرت نے علی وفاطمہ و حسن و حسین کو بلا کر بارگاہِ نبوی میں مناجات کی کہ خداوند ایہ چاروں میرے اہلبیت ہیں۔ اس کے بعد فوراً ہی آیہ تطہیر نازل ہوئی۔ نہایت واضح و صریح طور سے ثابت ہوا کہ حضرت علی علیہ السلام اہلبیت رسول میں شامل ہیں۔ اور ازواج ان میں نہیں ہیں۔

آیہ تطہیر نازل ہونے کے چھ مہینہ بعد تک جناب سونہ کا یہ دستور رہا کہ روزِ علی الصباح آپ خانہ علی علیہ السلام پر نماز فجر کے وقت جایا کرتے تھے اور انکو یا اہلبیت سے مخاطب کر کے آیہ تطہیر تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

امام احمد بن حنبل اپنے منہ میں انس بن مالک سے نقل کرتے ہیں کہ عرصہ چھ ماہ تک جناب رسول اللہ صبح کی نماز کیلئے نکلتے تھے وہ ان الفاظ سے پراگندہ فرمایا کرتے تھے کہ اہل بیت بدستیک	حدثنا عبد اللہ حدثنا ابی شافعہ ثنی حمادنا علی بن زید عن انس بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمر برباطہ ستۃ اشہار ۱۰ مخرج الی صلوٰۃ الفجر یقول
--	---

مناظرہ الیوم اللہ خداوند تعالیٰ نے امدادہ کر لیا ہے۔ الخ
البيت يطهركم تطهيرا
(آیہ تطہیر تلاوت فرماتے تھے)

ثالث ۲۸۵ محمد بن اسماعیل صلاح الامیر: روضۃ النذیر مصدا

حزاب باب مناقب ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث
باب الدال المنثور الجزء الخامس ۱۳۹ سید علی ہدائی: کتاب مودۃ القربی۔

فی کتاب طلب السؤل ص ۱۱ امام الک: موطا۔

ستانی: سنن۔

سلیمان بن ابراہیم بن عظیم: زیلعج المودۃ مطبوعہ اسلامبول ابواب الخامس والخمسين ص ۱۱
تفسیر ورفشور میں حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے۔

قال شہدنا رسول اللہ تسعة اشهر
یا قی کل یوم باب علی ابن
ابی طالب عند وقت کل
صلوة فيقول السلام عليكم
ورحمته الله وبركاته اهل
البيت انما يريد الله
ليذهب الآية الصلوة
رحمكم الله كل يوم خمس مرات
ابن عباس کہتے ہیں کہ ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو چھ ماہ تک دعا دی کہ وہ اپنے گھر میں آجائے۔
کہ جناب رسول خدا روزانہ ہمیں تکبیر بعد از نماز
تطہیر حضرت علی کے دروازہ پر ہر ایک نماز کے وقت
تشریف لائے کہ تم اور فرمایا کرتے کہ اے اہل بیت
رسالت السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یہ تطہیر
تلاوت فرمایا کرتے پھر فرماتے الصلوۃ رحمکم اللہ۔
مذاہب پنج وقت ہر نماز کے وقت یہ حضرت
ایسا کرتے تھے۔

ابن حجر مکی صواعق محرقة میں تحریر کرتے ہیں کہ یہ آیت صرف بختن یا رک
کی شان میں نازل ہوئی ہے ہم صواعق محرقة کے فارسی ترجمہ برابر ہیں قاطعہ سے
ذیل کی عبارت نقل کرتے ہیں:-

مروی است بروایت احمد از ابو سعید خدری کہ این آیت در شان بختن نازل شد
پس خبر سے اللہ علیہ وسلم علی وفاطیہ حسن وحسن رضی اللہ عنہم وابن جریر نوفا
ہیں نقل روایت کردہ است۔ نزلت هذه الآية في خمسة في النبي صل

اللہ عیبہ وسلم وفاطہ و فی علی و حسن و حسین۔ و ط
 کردہ و مسلم باہن طریق روایت کردہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہائے یعنی عباس کے کہتے ہوئے در آورد و اس آیت برخواند و بھو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عباس پر جس جہا کس پوشانید و فرمود ال
 اہل بیتی و خاصتی امی خاصتی اذہب عنہم الرحمن ط

تظہیرا۔ بار خدایا این جماعت اہل بیت من اند بر ان ایشان گناہ را و پاک
 گردان پاک گردانیدنی۔ آنجا ام سلمہ رضی اللہ عنہا گفت من نیز با ایشان
 ام۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود۔ انک علی خیر کونیز بر جائے خود نکوستی
 در روایت دیگر آید از آنکہ گفت از احارب لسن حارب بہم و صلح
 لسن صلح لہم و لیس۔ اللہم دعا لسن علواھم من جہا کونیز پاکیز ایشان جنگ
 کنند صلح کنیم یکبار ایشان صلح کنند و دشمن خود ہمیشہ با یکبار ایشان جنگ کند و روایت دیگر
 عباس ایشان بر انداختہ دست و بر ایشان نثار وقت اللہم ہولاء ال محمد فاجعل
 صلواتک و بر کانت علی ال محمد انک حمید مجدیل و در روایت
 دیگر آنکہ این آیت در حق انہم نہ ضعی اللہ عنہا نازل شد و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ایشان را تظہیر و عباس را ایشان پوشانید و دعا کرد و در حق ایشان بخیر
 کند و کرد و در روایت دیگر آنکہ چون ایشان آمدند و مجتمع شدند این آیت نازل
 شد پس این روایت بڑھو صحیح باشد محمول این است کہ وہا این آیت نازل شد ہست
 و در روایت آنست کہ فرمود۔ اللہم ہولاء اہل بیتی اذہب عنہم الرحمن بطہر تظہیر

عبادت بالا سے کئی امور صاف ہو جاتے ہیں کسی عیت میں آیت تطہیر کا بار و زومید
 مبالغہ نازل ہونا مذکور ہے کسی روایت میں بخانہ فاطمہ کسی میں بخانہ ام سلمہ۔ امر
 واقعہ یہ ہے کہ یہ آیت جیسا کہ ابن حجر مکی نے تحریر کیا ہے کسی مرتبہ اور کئی موقعوں پر
 نازل ہوئی ہے۔ محب الدین طبری بیہقی و ابوالنعمین سیوطی و درندشور و سبط
 ابن الجوزی و ابن طلحہ شافعی و امام ابو اسحاق ثعلبی سب یہی کہتے ہیں کئی دیگر

یہ نازل ہوئی ہیں۔ یہاں تک کہ ایک ہی آیت مکی ہی ہے اور

ہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در شان چختن پاک نازل

رد ہونا مندرجہ ذیل اصحاب و صحابیات سے مروی ہے۔

ابن مالک، سعد بن ابی وقاص، عائشہ ام سلمہ، زینب بنت صفیہ،

سیدہ سہیل ساعدی، عمر بن ابی سلمہ، زید بن ارقم اور ثوبان مولیٰ حبیبہؓ و

مندرجہ ذیل محدثین و مفسرین نے آیت تطہیر کو شان چختن پاک

م السلام میں نازل و محدو دہونے کو بیان کیا ہے۔ اور اس حدیث کی تصحیح کی ہے

امام احمد حنبل، مسند و عبد اللہ ابن احمد حنبل، در زوائد مسند و حافظ

ابو نعیم و منقبتہ لمطہرین و ما نزل فی علی و حلیۃ الاولیاء و الخطب خوارزم در

مناقب و ابراہیم شامی حموی صحیح ترمذی صحیح مسلم و موطا امام مالک سنن

ابی داؤد و سمعانی و طبرانی و معجم و احکم و ابواسحاق ثعلبی و واحدی و تفسیر سبأ

النزول و امام ابو القاسم حکانی و نسو اہل التنزیل و ابن مردویہ و مناقب

جلال الدین سیوطی و در منثور و امام بخاری و معالم التنزیل و زمری و مختصر

رازی و ابوبکر رازی و نظام الدین نیساوری و بیضاوی و خطیب خازن و ابن

طلحہ و ابن ابی الحدید و ابن عبد البر و عبد ربہ و ابن عقیقہ و ابن قتیبہ طبری و

ابن جبیر و ابوسعید ابن الجوزی۔

آیت تطہیر جماعت اہل حکومت کیلئے بہت چھتا ہوا مضمون ہے۔ ان میں سے

جو علماء تھے انہوں نے تو محض خاموشی خستیا کر لی یعنی اس پر زیادہ بحث نہ کی یہ

تسلیم کر کے خاموش ہو گئے کہ واقعی یہ آیت چختن پاک میں نازل ہوئی اور ہم بھی تو

ان کو اپنا رہنما مانتے ہیں لیکن جند گناہ مولویوں سے نہ را گیا کسی کسی کتاب میں

میں ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ اس میں ازواج رسول بھی شامل ہیں۔ ثبوت نقلی تو ہم پیش

کہے جس کے اہل بیت میں حسب قول و فعل جناب رسول خدا از
نہیں ہیں۔ ایماندار مسلمان کیلئے تو اتنا ہی کافی ہے کہ جناب سو
کیا تشریح کی ہے۔ اب ہم دلائل عقلی بھی پیش کرتے ہیں۔

سب سے پہلے دیکھنے والی بات تو یہ ہے کہ آیا آیہ تطہیر ازواج
بھی ہوتی ہے۔ خداوند تعالیٰ فعال لم یلدی۔ جو ارادہ کرتا ہے وہ فوراً
صرف ایک حرکت ارادی سے یہ تمام عالم کو ان و مکان منقہ شہود پر جلوہ گر
اور اس کا ارادہ بھی ازلی ہے، قدیم ہے، جس طرح وہ خود قدیم ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ پہلے
جن کی طہارت کا ارادہ خداوندی سے ہوئی اور جن کی طہارت کیلئے پیغمبر صلعم
نے اس طرح دعا کی واقعی ظاہر و پاک از جس ہو گئے۔ اب تو معاملہ ہی صاف ہو گیا۔
اور ہمیں ایک معیار مل گیا کہ جس سے معلوم کر سکیں کہ آیا ازواج رسول بھی آیہ تطہیر میں
شامل ہیں یا نہیں۔ اگر ازواج رسول محصوم تھیں تو اس آیت میں ازواج رسول بھی
شامل ہیں اور اگر وہ محصوم نہ تھیں تو وہ شامل نہیں ہیں۔

ازواج رسول میں کئی تو ایسی تھیں کہ پہلے کا فرہ چلی تھیں۔ آنحضرت کے حوالہ
نکاح میں آنے کے بعد مسلمان ہوئیں۔ فرمائیے محصومیت و طہارت کہاں ہی۔ یہ
ہم کہہ سکتے کہ آنحضرت کے نکاح میں آنے کے بعد محصوم و ظاہر ہو گئیں۔ ارادہ خداوندی
قدیم و ازلی ہے۔ اہلبیت رسول کیلئے روز ازل ہی سے ظاہر و محصوم ہونا قرار پا چکا
تھا۔ زانہ عصمت و طہارت نزول آیت کے بعد سے نہیں شروع ہوا۔

اس کو جانے دیجئے۔ ہم تو دیکھتے ہیں کہ آیہ تطہیر کے بعد دوران زوجیت میں
بھی ازواج ظاہر کامل و محصوم نہ تھیں میدان سیاست میں دو ازواج رسول
زیادہ سرکردہ تھیں۔ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ۔ ہم کچھ نہیں جانتے سورہ تحریم
کو پڑھ لو۔ اور خود ہی قائل ہو جاؤ۔ وہی ذات جو اہلبیت کو خطاب کر کے کہہ رہی ہے
کہ ہم نے تم کو پاک و مطہر کر دیا ان دونوں خد رات کے متعلق کہتی ہے: ان تتوبا
الی اللہ فقد صغت قلوبکم سورہ تحریم ۱۶۔ ایزہ منہ بعضی تم۔ و نوہ منہ کہ آگے توبہ

دل کچھ ہو گئے ہیں۔ تمام مفسرین متفق ہیں کہ اس آیت میں ان دنوں
 ماطب کیا گیا ہے دیکھو:- مسند امام احمد بن حنبل۔ الجزء الاول ص ۳۲۳
 الجزء الاول ص ۲۶۹ حدیث ۴۶۷۲ ص ۲۷۱ و ۲۷۲؛ الکشاف زنجیری
 درہ تحریر ص ۲۶ و ۲۷۰ و ۲۷۱۔ ایک دفعہ ان دونوں نے جناب سوگند
 لیا کہ آپ ان سے علیحدگی اختیار کر لی۔ اگر یہ بھی آیہ تطہیر میں شامل
 معلوم ہو کہ ارادہ خداوندی سے بالاتر بھی کوئی قوت تھی جس نے اسکو پورا
 نے دیا۔ بات میں بات نکل آتی ہے۔ ورنہ ہم تو خاموش تھے خلیفہ برحق پر خروج کیا
 ہو بھی محض بہانہ رکھ کر کیا کہ جناب عائشہ خود حضرت عثمان سے ناراض تھیں اور
 مایا کرتی تھیں: اقتلوا النخل۔ اور جب قتل ہو گئے تو بغیر حق کو معلوم کئے ہوئے
 انکے خون کا عوض لینے کے بہانہ سے خلیفہ برحق پر خروج کر دیا۔ ان کو کس رشتہ سے
 خون عثمان کا دعویٰ یا دیت طلب کرنے کا حق حاصل تھا ہزاروں مسلمانوں کا
 خون بہا۔ یہ کس کی گردن پر۔ کہتے ہیں کہ اجتہادی غلطی تھی۔ یہ نیا فقرہ ان بزرگواروں
 کی پردہ پوشی کیلئے میا کیا گیا ہے غلطی تو تھی۔ وہ بھی ایسے کہ ہزاروں مسلمانوں کا
 خون بہہ گیا۔ عام آدمی ایسی غلطی کرے تو باغی طاغی اور گردن زدنی۔ انہوں نے
 کی تو اجتہادی غلطی معلوم نہیں۔ انکو خلعت اجتہاد سے کس نے مشرف کیا تھا۔
 بہر صورت محکم دلائل و براہین سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ
 محرموں میں آئیں۔ امام وقت پر خروج کیا۔ احکام رسول کی خلاف ورزی کی۔
 آنحضرت نے حکم دیا تھا کہ علی سے محبت کر دیکہ یہی شرط حصول جنت ہے۔ انہوں نے بجا
 محبت کے بغض کیا۔ آنحضرت کو ایذا دی۔ اُسے جنگ کی۔ اُسے بغض کیا۔ انکے دشمن
 رکھ دیئے جناب سوگند اعلان فرما چکے تھے کہ جس نے علی کو ایذا دی اُس نے
 مجھے ایذا دی جس نے علی سے جنگ کی اُس نے مجھ سے جنگ کی۔ علی کا دشمن
 میرا دشمن ہے جناب سوگند نے اس واقعہ کی خبر پہلے سے دیدی تھی اور حضرت
 عائشہ کو خاص طور سے اس خروج سے منع کیا تھا۔ چنانچہ صواعق مرقومین ابن محمد

مکی تحریر کرتے ہیں۔ دہم اس کے ترجمہ فارسی برابریں آ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از واقعہ حمل و واقعہ صفیہ

با علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ جیباً خبر داده بود۔ چنانچہ بعد

بیہقی از اسم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فرج اور

انگاہ عائشہ جسے نبی۔ بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یا حمید ان لا نکونی انت۔ مے میرا نظر کن کہ تو نباشی۔

حضرت عائشہ نے اس حکم صریح رسول کی مخالفت کی۔ جی چ

یا اصطلاحی نام میں ان امور کو رکھو غلطیاں تھیں۔ بغرضیں تھیں اجتہد

غلطیاں تھیں۔ نا فرمانی رسول تھی۔ گناہ تھے۔ کچھ ہی ہو۔ یہ سب باتیں طہا

تو سنائی تھیں۔ اب ایک ہی نتیجہ نکلتا ہے۔ یا تو خداوند تعالیٰ اپنے ارادہ کو پورا

کرنے پر قادر نہ ہو سکا یا یہ مخدرات یعنی ازواج رسول آیہ تطہیر میں شامل نہ تھیں

ہمارے ناظرین کو نسا نتیجہ نکالتے ہیں۔

اب یحییٰ بن پاک کو لو۔ اُنکے سوانح حیات پر نظر ڈالو۔ اور پھر نظر ڈالو نظر خجل

ہو کر واپس آجائیگی۔ ایک بغرض نہ پاؤ گے۔ تمام امت محمدیہ میں اُن کے سوا کوئی

مقصود ہی نظر نہیں آتا۔ جو قول کا مقابلہ عورتوں سے کر دے۔ حضرت عائشہ کو تو دیکھ

لیا۔ اب جناب فاطمہ کے واقعات پر نظر ڈالو۔ حضرت علی صبر و جہاد نفس کو

بمصلحت وقت زیادہ موزوں سمجھتے تھے۔ جناب فاطمہ نے بھی اسی میں مسلح

امت دیکھی۔ بشوہر سے حکومت ظاہری اور اپنے سے فدک چھین گیا۔ و جبر کیا

وردہ اگر مسلمانوں میں باہر کل آئیں۔ اور مزار رسول پر پکڑی ہو کر مسلمانوں کو

امداد کے لئے طلب کرتیں تو سقیفہ بنی ساعدہ کی بنیادوں پر قائم کی ہوئی مارت

فوراً گر پڑتی۔ تو ازواج رسول میں سے محض ایک ہے۔ رسول کہ اونٹ کے

بلبلانے پر تو ہزاروں مسلمان خلیفہ رسول کو چھوڑ کر اور ان کے

بر خلاف کھڑے ہو گئے۔ کیا اکلوتی دختر رسول کے استغاثہ پر کرداروں مسلمان

ن کی مدد پر نہ آ جاتے۔ دختر رسول بھی وہ جو رسول کو محبوب ترین
 نے آپ کھڑے ہو جایا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ فاطمہ
 ہے جس نے اُس کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی یہاں بنا بنایا
 ن میں سے پانچویں اور آخر معصوم نے تو کر بلا کے میدان میں ایسا
 بنا کہ اُس کو دیکھ کر دنیا عیش و عشرت کرتی ہے۔ تاریخ عالم پر نظر ڈالو
 ، اور شاہ نیولین اور قیصر و سکندر جیسے بہادر اور اولوالعزم لوگ تو دنیا
 نے ہی رہے ہیں اور مہوتے رہینگے۔ ان میں سے ایک کا جواب دوسرا ہے
 بلکہ حسین جیسا بہادر اور اولوالعزم، صابرنہ ہوا ہے اور نہ ہو گا محفل آرائے بزم تطہیر ہے
 تے ہیں۔ جن پر نازل ہونے سے اُپہ تطہیر کو بھی فخر ہو۔ اور جن کی طرف نسبت دیا
 جانے سے طہارت و عصمت کی پیاری چاند لگیں معصوم و غیر معصوم کا فرق کیسا نمایاں
 ہے۔ کیا خلعت تطہیر شریف غیر پریزوں ہے۔ جب اُنھے سو اُکسی اور پر یہ لباس
 ہی دوزخ میں نہیں بیٹھتا تو تم کیسے کہتے ہو کہ لباس کے تیار کرنے والے نے یہ لباس
 اُنھے غیب کے قامت ناموزون کیلئے تیار کیا تھا۔ دونوں میں سے ایک روایت
 ہو سکتی ہے۔ یا تمہاری سمجھ کی غلطی ہے یا ماذنہ لباس عشاء اگر نوالے کی غلطی ہو
 ، مارتے خیال میں تو اتنی ہی محنت کافی ہے۔ اور اگر نہیں تو آگے چلو متعذر
 آتا ہے کہ جہاں یہ آیت واقعہ ہے۔ وہاں اس سے پہلے ازدواج رسول سے
 مختص ہے۔ آواز سے بھی دیکھ لیں۔ یہ آیت سورہ احزاب کے اندر ہے جنگ
 احزاب کے تذکرہ کے بعد ازدواج رسول کی طرف مخاطب ہے لیکن اس مخاطبہ میں
 وعدہ جزا کی نسبت و عید سزا بہت زیادہ ہے۔ چونکہ ازدواج رسول کو تنہید ہو
 رہی تھی گمان ہو سکتا تھا کہ ممکن ہو کہ اس تنہید میں اہلیت بھی شامل ہوں لہذا فوراً
 ازدواج رسول سے اعراض کر کے اہلیت رسول کی طرف دئے کلام کو پھیر دیا تاکہ
 امت پر عیان ہو جائے کہ اہلیت رسول اس تنہید سے بالاتر ہے۔ قرآن شریف
 میں اس قسم کی اعراض کی مثالیں بہت ہیں۔ سورہ احزاب نفل دیگر طویل سورتوں کے

ایک نفع نازل نہیں ہوئی بلکہ اس کی مختلف آیات مجتہ
نازل ہوئیں۔ آیات کی ترتیب اور انکا کسی خاص سو
کے ترتیب دینے والے کے ارادہ و عقل علم پر مبنی تھا۔
کی ترتیب نہ تو مضمون کے مطابق ہے۔ نہ شانِ نزول سے
وقتِ نزول کا خیال رکھا گیا ہے۔ غرض کہ اس کی ترتیب میں ک
اصول کا خیال نہیں کیا گیا۔ سوائے اس کے کہ طویل سورتیں پہ
آخر میں رکھ دیں اور پھر اُس کو تیس برابر حصوں میں تقسیم کر دیا ہمیں اس
مضمون سے دور جا پڑنے کا ڈر ہے۔ ورنہ ہم یہاں ثابت کرتے اور بہت مختصراً
ساتھ بیان کرتے کہ ترتیبِ قرآن کس طرح ہوئی کس نے کی کیوں جناب ابریک
کردہ قرآن شریف اہل حکومت کے منظور نہ کیا۔ کیوں عبداللہ ابن مسعود کا
ہو قرآن شریف جلا دیا گیا۔ بہر صورت اس ترتیب اور اہل حکومت کے
طرزِ عمل کے زیرِ نظر کسی آیت کا کسی خاص جگہ ہونا کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتا
جب مکی صورتوں میں مدنی آیتیں ڈال دی گئیں تو قرآن شریف میں کسی آیت
کے کسی مقام پر پائے جانے میں کیا اہمیت رہ گئی۔

آیت تطہیر میں عنکھ صیغہ فاعل جمع مذکر ہے۔ اس سے پہلے اور مابعد
جہاں جہاں ازواج سے خطاب ہے وہاں صیغہ فاعل جمع مونث استعمال کیا گیا
ہے مثلاً لَسْتُنَّ، اِنْ اَلْقَيْتُنَّ، فَلَا تَخْضَعْنَ، تُكَلِّنَنَّ، تَرْنَ فِي مَبُوتِكُنَّ، اَوْ
تَكْرَحْنَ، اَقِمْنَ، اِزَيْنَ، اَطَعْنَ۔ اِنْ كُنْتُنَّ، تَذَرْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا، فَعَلَيْنَّ
اُمْتَحِنَنَّ وَاَمْتَحِنَنَّ۔ مَنكُنَّ۔ یہ سب خطاب آیت تطہیر کے بالکل پہلے ہے۔
اور فوراً آیت تطہیر کے بعد یہ جملہ ہے۔ وَاذْكُرْنَ مَا يُكَلِّفُ فِيْ يَدَيْكُنَّ۔ یہ بھی جمع
مونث کی طرف خطاب ہے۔ ظاہر ہے کہ جہاں جہاں ازواج سے خطاب کیا گیا
ہے۔ وہاں صیغہ جمع مونث کا استعمال ہے۔ آیت تطہیر میں لفظ عنکھ ہے جو صیغہ جمع
مذکر ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ آیت تطہیر میں ازواج کی طرف خطاب نہیں

ازواج سے خطاب کیا گیا ہے وہاں انہیں تنبیہ کی گئی ہے
سی امر فاحشہ کی ترکیب ہوئیں تو تم کو دو گنا عذاب کیا جائیگا
بلکہ اگر ہو تو تم کو طلاق دیدیا جائیگا۔ تم اپنے گھروں میں قیام
اطاعت کرو۔ گویا امکان تھا کہ ازواج رسول ان منہیات
خداوند تعالیٰ نے انہیں ڈرا دھمکا کر روکا۔ کوئی ان میں سے
ذی غلطی کی بیعتھی۔ جن کی شان طہارت کاملہ کی ہوا نے ایسے خطابات
میں نہیں ہوتے بلکہ بے محل سمجھے جاتے ہیں۔

ازواج رسول دوسرے گھروں سے آئی تھیں۔ اپنے اپنے گھروں کی
مذہبیے چلن کے مطابق تعلیم پائے ہوئے تھیں۔ کوئی قبلی تھی۔ کوئی یہودی
۔ وہ جکی تھی۔ کوئی کافر۔ وہ جکی تھی۔ انہیں طہارت کاملہ اور معصومیت کماں۔
ازواج طلاق نے بعد بالکل شوہر سے علیحدہ ہو کر اپنے میکہ میں ملجائی ہو
وہ مستقل اہلیت نہیں ہوتیں۔

لفظ انہما کلمہ محصر ہے۔ اور ظاہر کرتا ہے کہ اشخاص معین کے لئے استعمال
ہوا ہے۔

لفظ تیرید مضارع ہے۔ صلاحیت حال و استقبال کی رکضہ ہو گیا اہلیت
علیہ السلام ہمیشہ طاہر و پاک رہینگے۔ ازواج رسول کا جو مستقبل ہوا اس کا ذکر
ہم کر چکے ہیں۔

اگر معترض کہے کہ کیا آیہ تطہیر سے پہلے یہ حضرات معاذ اللہ پاک نہ تھے۔
تو اعتراض درست نہ ہوگا۔ اشاعرہ تو کلام الہی کو قدیم و ازلی مانتے ہیں۔ وہ تو
یہ اعتراض کر نہیں سکتے۔ ان اصحاب کیلئے جو کلام الہی کو قدیم و ازلی نہیں مانتے
بلکہ حادث کہتے ہیں یہ جواب ہے کہ علم خدا ازلی ہے۔ گویا آیہ تطہیر اخبار ہو مولا
خدا میں سے یعنی جو امور کہ معین و مقرر ہو چکے ہیں انکا علم خداوند تعالیٰ کا ازلی
ہے۔ اور اس علم کی اطلاع اس آیہ تطہیر میں دی گئی ہے۔

بعض مفسرین کے نزدیک لیدر جب میں لاہور اور اُس۔
 مصدبہ مفید ہیں۔ اس کے یہ معنی ہوئے: اقتداء یرید اللہ ذہ
 یا اہل البیت یعنی ارادہ خدا ذاب جس کے لئے مقرر ہو
 ساری دلیلوں کی ایک دلیل یہ ہے کہ ازواج رسول میں
 یہ دعویٰ نہیں کیا کہ آیتِ تطہیر اُس کی شان میں نازل ہوئی ہے وہ
 اپنے مقام سے واقف تھیں حضرت ام سلمہ و حضرت عائشہ نے تو صریحاً اسے
 کر لیا کہ یہ آپ حضرت پختن پاک کی شان میں نازل ہوئی ہے اور انہی پر اسکا حصر و
 ۱۲۔ خطابات و القابات۔

جو فضائل و درجات عالیہ حضرت علی علیہ السلام کے جناب رسول خدا نے فرمائے
 اٹھا خلاصہ ذیل لباب بھی القاب کی صورت میں بیان فرمادیا تاکہ امت کو یاد رکھنے
 میں آسانی ہو اور محض ایک لفظ یا جملہ ہی سے حضرت علی کی فضیلت کا سارا نقشہ
 آنکھوں میں بچھ جائے۔ یہ وہ طریقہ ہے جو ایک تجربہ کار استاد اپنے شاگردوں کو
 طولانی پیچیدہ سبق آسانی سے یاد کرنے میں استعمال کرتا ہے تمام خطابات و
 القابات کا یہاں ذکر کرنا باعث طریقت ہو گا۔ ہم ان میں سے چند کا ذکر یہاں کرتے
 کرتے ہیں۔ وہ چند القاب جن کا ذکر ہم یہاں کر چکے ہیں۔

(۱) امیر المؤمنین (۲) صدیق اکبر (۳) فائق اعظم (۴) امام البرہ
 قاتل الفجر قائد الغر المحجلین (۵) یعسوب الدین (۶) وصی (۷) ولی (۸) سید
 الامتہ (۹) ہادی (۱۰) مستدی (۱۱) اذن الواعیہ (۱۲) بیضۃ البلد (۱۳)
 وارث (۱۴) خلیفہ نبی (۱۵) وزیر (۱۶) نفس رسول (۱۷) قاتل ناکثین و
 مارقین و قاسطین (۱۸) اخي (۱۹) ساتھی کوثر صاحب حوض (۲۰) حجة اللہ
 (۲۱) قسیم النار و الجنة (۲۲) باب حطہ (۲۳) کلمہ باقیہ (۲۴) کاشف الکرب
 (۲۵) صاحب اللوئے۔

ہست سے حوالہ جات ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ جن سے ثابت ہے کہ آنحضرت

امیر المومنین کو عطا فرمائے مثلاً دعوت ذی الحشرہ وعقد
 ں پر کچھ حوالے ہم اب نقل کرتے ہیں۔

مین۔ سیدالامۃ۔ امام البرہہ وقاتل الفجرہ قائد الغر المحجلین

٧٠-

نه لوعام الناس

مستی سہمی اصدرا المہینہ

نکرو فضلہ و سہی

سيد المومنين وادم

بين الروح والجسد.

بَوَّهْرِيْرَهٗ قَالَقِيْلَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ

حتى وجبت لك النبوة قال قبل ان

يَخْلُقُ اللَّهُ آدَمَ وَيُفْخِرُ الرُّوحَ نِيدَ وَ

قال اذا اخذ ربك من بنى آدم

من ظهورهم ذواتهم واشهرهم

على انفسهم الست بربكم قالت

لا روادح لي قائل الله تعالى اناركم

وہ محمد بن یحییٰ علی امیر کمر۔

عذقیسم روی مروہ کہتے ہیں کہ فرمایا جتا رسہ لکھنا

نے کہ اگر لوگ اس کو معلوم نہ جائے کہ علی کب امیر

المؤمنين قرروا له وهو كجسده ففقدنا

انکار نہ کریں۔ وہ اسوقت امیر المومنین ہوئے

کہ ابھی آدم روحِ جبرم کے درمیان تھے۔

الوہ سرورہ کہتے ہیں کہ جناب سولہوی سے پوچھا

کتابتِ نبویہ آیکو ملی فرمایا اقبال اس کے کلام

اگر یہ کیا گیا اور انہیں حق پھیل گیا تو جی۔ جب

۴۔ اور اللہ تعالیٰ نے نبی آدم کی پچیسویں سے انکی

زیت کونکا اور اسے عہد دیا تو فرمایا کہ کیا

ہیں تمہارا خدا نہیں ہے۔ اور دوح نے کہا کہ

تمہارا رب۔ اسے خداوند تعالیٰ نے فرمادیا

تمہارا رب یہی ہے محمد تمہارا نبی اور علامہ تمہارا امیر ہے

مطبعة المطبوعات
الطبعة الأولى سنة ١٣٢٥ هـ

و ان عليا امير المؤمنين . سيد الرسل .

والله اعلم

عبداللہ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک دن حضرت عائشہؓ

فے جناب علی و فضل کی بات دیکھ کر کیا کہ اسے عاثر

نیا و اخلاقت و دنیا کے لئے نہ اس پر اس کو ابو عمرو

عن ابن عباس قال نظر رسول الله

إلى علي بن أبي طالب فقال أنت

سید فی الدنیا و سید فی

للمحفوظ حضرت علی کہتے ہیں کہ زبیا جناب رسول خدا نے
مکتوب علی بن کمال محفوظ میں عرض کیے پچ لکھا ہوا ہے کہ علی
یرالمومنین امیر المومنین ہے۔

فی: مودۃ القربی۔ مودۃ الرابۃ۔

بن ابراہیم: ینابیح المودۃ مطبوعہ اسلامبول باب السادس والخمسون ص ۲۴۸

صديق الخیر و فائق امت

یرل اسمہ فی الحجاہلیۃ والاسلام
لیا وکان یکنی ابا الحسن سماہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدیقاً۔

وعن ابی یعلی عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال الصدیقون ثلاثۃ حبیب
ابن مرۃ الجار مومن ال یا سیر
الذی قال یا قوم اتبعوا المرسلین و
حزقیل مومن ال فرعون الذی قال
اتقتلون رجلاً ان یعط بلی اللہ وعلی
ابن ابی طالب ہوا افضلہم اخرجہمکما المنا

و یعلی سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ تین
صدیق تھے ہیں حبیب بن مومن آل یاسین
جس نے کہا تھا کہ ای قوم مرسلین کی پیروی کرو۔
حزقیل مومن آل فرعون جس نے کہا تھا کہ کیا تم ایک
آدمی کو یہ کہنے قتل کرتے ہو کہ میرا رب خدا ہے اور
تیسرا علی بن ابی طالب جو ان سب میں افضل ہے
امام محمد ضیل نے مناقب میں اسکو نقل کیا ہے۔

حسین یزیدیری: ینابیح الخیر۔ الجزء الثانی ص ۳۰۷۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزء الثانی باب الرابع۔ الفصل الثانی ص ۱۵۳ و ۱۵۴۔
ابو عبد اللہ محمد الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث کتاب معرفۃ الصحابہ۔ ص۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم: ینابیح المودۃ الباب الثانی والاربعون ص ۱۲۹ و ۱۳۰ مطبوعہ اسلامبول
ابن حجر عسقلانی: الاصابۃ فی تمیز الصحابہ حق ترجمہ ابی یعلی الغفاری۔

عن ابی یعلی الغفاری قال سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ستون من
ابو علی غفاری کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا کو
کہتے ہوئے سنا کہ میرے بعد فوراً ہی ستے نفر ہو جائیں گے

تذکرہ بعدہ دکان وصی موسیٰ یوشع
کان افضل من ترکہ بعداً دکان
وصی عیسیٰ شمعون بن ذفیا و
کان افضل من ترکہ بعداً
وانی اوصیت الی علی وهو
افضل من ترکہ من بعدہ
سید علی ہمدانی: مودۃ القربی مودۃ السابغہ۔
بہ چھوڑا موسیٰ۔
تمام لوگوں سے افضل
چھوڑا عیسیٰ کے پاس۔
اُن تمام لوگوں سے افضل
چھوڑا۔ اور میں نے اپنا وہر
اور وہ اُن تمام لوگوں سے افضل
اپنے بعد چھوڑ دیں گا۔

شیخ سلیمان بن ابی بکریم: ینابیح المودۃ الباب الحادی والخمسون ص ۲۵۳

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمة ص ۲۱۲۔

عن اصحابہ بن نباتۃ عن عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ والہ وسلم یقول انا وعلی الحسن والحسین
ونسفۃ من لدن الحسنین مطہرون
عن عباس بن ربیع رضی اللہ عنہ
مرقوعاً انا سید النیین وعلی سید
الوصیین ان اوصیائی بعدکم اثنا عشر
اولہم علی واکثرہم القاتل للہک
عباس بن ربیع کہتے ہیں کہ فرمایا جناب سوچنا لے
کہ میں نبی کا سزا بہوں اور علی چھوڑا سزا بہ میرے
وصی میرے بعد بارہ ہیں۔ ان کا پہلا علی ہے اور
آخر مدی قائم ہے۔

سید علی ہمدانی: مودۃ القربی مودۃ العاشر
عن بریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ والہ وسلم لکل نبی وصی ووارث
وان علیاً وصیبی ووارثی۔
ینابیح المودۃ بعدہ ص ۱۵۱ الباب السادس والخمسون
برید کہتے ہیں کہ فرمایا جناب سوچنا لے کہ ہر ایک
نبی کا ایک وصی اور ایک وارث ہوتا ہے اور علی
میرا وصی اور وارث ہے۔

عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم ان اللہ تعالیٰ جعل لکل نبی
حذو ند تعالیٰ نے ہر ایک نبی کے لیے ایک وصی مقرر

۱۔ ادم و نوح و صی
 ۲۔ علی و عیسیٰ و عیسیٰ
 ۳۔ نالد علی و المصطفیٰ
 ۴۔ باب صلی اللہ علیہ
 ۵۔ علی اللہ علیہ والہ و
 ۶۔ مد السواخات بیل الحفا
 ۷۔ ما علی اخي فی الدنیا و
 ۸۔ سرۃ و وصی فی امتی و وارث
 ۹۔ می و قاضی دینی مآلہ منی مالی
 ۱۰۔ منہ نفعہ نفعی و ضمیرہ ضمیری من
 ۱۱۔ احبہ فقد احببنی من اجضد فقد انضبنی
 ۱۲۔ تیر علی ہدائی: مودۃ القرینی۔ مودۃ الراحمۃ و السادۃ۔
 ۱۳۔ ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

علامہ عینی: فردوس الاخبار۔ کتاب سبعین فی فضائل امیر المؤمنین۔ الحدیث الثامن
 ولی و وصی تنقی شیبہ ہارن۔ کاشف الكرب۔ صاحب اللؤلؤ
 قاتل الناکثین و القاسطین و بیضۃ البلد۔

۱۔ دینی الولی و الوصی و التقی قاتل الناکثین۔
 ۲۔ و القاسطین و شیبہ ہارن صاحب
 ۳۔ اللؤلؤ و کاشف الكرب ابوالرحمانین
 ۴۔ و بیضۃ البلد فی الالقاب کثیرہ۔
 ۵۔ نہت علی کو ولی و وصی و قاتل الناکثین و
 ۶۔ القاسطین شیبہ ہارن صاحب اللؤلؤ۔
 ۷۔ کاشف الكرب ابوالرحمانین و بیضۃ البلد بھی
 ۸۔ مجتہد اور دیگر بہت سے ائمہ کے تھے

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمہ ص ۱۔

محمد بن طلحہ الشافعی: کتاب مطالب السؤل۔ الباب الاول۔ الفصل الثالث ص ۱۲
 لقب ولی کے متعلق ہم بہت کچھ حدیث و روایت کے تحت میں لکچکے ہیں

اور کچھ تفسیر یہ کہ انہما ویکم اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین یق
دیوتون الذین وہم را کون رسوۃ المائدہ ۷۷ ع بیان کرے
خليفة۔ وزیر۔ نفس رسول۔ آیت اللہ و حجة اللہ۔

ان القاب کا تذکرہ ہم آج شتم کے شرع میں کر چکے ہیں۔ اب
اقتباسات یہاں درج کرتے ہیں۔ لقب حجة اللہ کے لئے دیکھو ص ۳۶

عن زید بن حارثہ قال لما كانت
اللیلة التي اخذ فيها رسول الله
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
على الانصار بیعة الاولی قال
انا اخذ علیکم بما اخذ الله
على النبیین من قبلی ان
تحفظونی و لا تمنعونی عن ما
تمنعون انفسکم عنه و تمنعوا علی
ابن ابیطالب عن ما تمنعون انفسکم
عنه و تحفظوه و انه الصدیق الاکبر
یزید الله دینکم و ان الله
اعطی موسی العصا و ابراهیم
برد النار و عیسی الکلمة یحیی بها
الموتی و اعطانی هذا لایا و کل آیه و هذا
آیه ربی و الاثمۃ انما هرون مرید
ایاب بنی من تخلوا الارض من اهل
الایمان ما البقی الله احسن
ذریته و احدا۔

زید بن حارثہ کہتے ہیں کہ اس بات کو کہ
رسول اللہ نے انصار سے بیعت اولیٰ کی تھی۔ تو
انحضرت نے فرمایا کہ میں تم سے اسی بات پر بیعت
لیتا ہوں اور تم سے وہی عہد لیتا ہوں جو خداوند
تعالیٰ نے نبیوں سے لیا تھا مجھے پہلے یہ خبر کہ میری بیعت
راغبت کرو اور مجھ سے دین امور دور رکھو
جو وہ اپنے نفس سے دور رکھتے ہمارے علی سے بھی
وہ امور دور رکھو جو ہم اپنی نفس سے دور رکھتے
ہمارے علی کی امت و حفاظت کرو۔ کیا کہو
صدیق اکبر ہے۔ اور اگر تم ایسا کرو گے تو خداوند
تعالیٰ تمہارا ایمان زیادہ کرے گا جتنی خدا نے میری
کو عطا اور ابراہیم کو آتش کا گارہ بنانا بطریق عجزہ
عطا کیا، و عیسیٰ کو وہ کلمات عطا کئے جن سے وہ
مرد و لونڈہ کرتے تھے اور مجھ کو خدا نے علی عطا
کیا جو ہر ایک نبی کیلئے ایک یہ نبی کی جواور علی
میرے آیت خدا کی طرف سے واحد اسکی اولاد
ائمہ مضمون آیات خدا و نئے زمین الیامان سے
خالی نہ ہوگی جیسا کہ نبی کریم سے ایک نبی کی

قربی۔ مودۃ العاشرہ۔

بایںج المودۃ مطبوعۃ اسلامبول سنہ ۱۲۸۵ الباب السادس والحکمسون ص ۲۵۳۔

مت مع اصحبی صلی اللہ
واقبل علی فقال هذا
علی امتی یدہ العقیاقہ
انفس کہتے ہیں کہ ایک کفن میں جناب سید علی ہمدانی
میں حاضر تھا کہ کفن میں حضرت علیؑ کے آنحضرتؐ نے
فرمایا کہ یہ یعنی علیؑ روز قیامت میری امت پر
حجۃ اللہ ہے۔

سن قال قال رسول اللہ صلی اللہ
لہیر ذالہ وسلم ان اخی ووزیری و
خلیفتی فی اہلی وخیر من اولاد بعدی
یعنی دینی وسیحہ مودع علی بن ابی طالب
انفس کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا نے
کہ میرا اوصائی اور میرا وزیر اور میرا جانشین اور میرے
بعد سب سے افضل علیؑ بن ابی طالب ہے
وہ میری ذمہ داریاں اور میرے بعد پورے کونین

سید علی ہمدانی: مودۃ القربی۔ مودۃ الراجمہ والسادس۔

بایںج المودۃ مطبوعۃ اسلامبول سنہ ۱۲۸۴ و ۲۵۳۔

مودۃ القربی سید علی ہمدانی میں ایک مودۃ ہے اس عنوان کا توف۔

المودۃ السادسة فی ان علیا علیہ السلام اخو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم وزیرہ دان طاعۃ طاعۃ اللہ۔

نفس رسولؐ کے شہادت کیلئے آیہ مباہلہ اور احادیث رسولؐ میں علامہ شیخ سلیمان

ابن شیعہؒ اور ابراہیم ہمدانیؒ غفرلہما نے ان میں سے کئی احادیث کو اپنی کتاب

بایںج المودۃ میں جمع کر کے ان کیلئے علیحدہ باب یعنی باب السابع قائم کیا جو اس کا

عنوان یہ ہے۔ فی بیان ان علیا کرہ اللہ وجہہ کنفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم وحدیث علیؑ منی وانا منہ صفحہ ۲ و ۳ تا ۵۶۔ یہ کتاب مطبوعۃ اسلامبول

ہے اور سنہ ہجری میں طبع ہوئی ہے۔

قسیم النار والجنة

ہم اس لقب پہ پہلے کچھ لکچکے ہیں۔ وغیرہ ۱۲۷۵ کتاب ہذا۔ یہاں صرف آنا

انس کا فی ہر گا کہ مودۃ القربی سید علی ہمدانی کے ایک مودۃ کاغذ
السودۃ التاسعة فی ان مغا سیم الجنتہ والنار بید علی علیہ
مودہ اس بیان میں کہ دوزخ و جنت کے دروازوں کی بچیاں جو
کے ہاتھ میں ہیں۔ اور پہلی حدیث یہ درج کی ہے:-

ابوسعید الخدری دفعہ ان اللہ تبارک ابوسعید فدری کہتے ہیں کہ فرمایا
و تعالی اعطانی مغا سیم الجنتہ کہ خداوند تعالیٰ نے مجھ کو دوزخ و جنت
النار فقال یا سلمان قل عطا کیں اسکے بعد سلمان سے کہا کہ اچھے
علی انک تخرج من تشاء کہد علی سے کہ تیری جسکو چاہو جنت سے نکال دے
وتدخل من تشاء اور جسکو چاہو اس میں داخل کر دو گے۔

اس نقب کے حوالہ جات ہم ایک جگہ جمع کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔
ابن جریر: صواعق محرقۃ باب التاسع الفصل الثانی سید علی ہمدانی: مودۃ القربی: مودۃ الناس
حب الدین الطبری: ریاض النفرة باب الرابع فصل السادس مودۃ: باب الرابع فصل الثامن صواعق
شیخ سلمان مفتی عظیم قسطنطنیہ: ینابیع المودۃ: باب السادس عشر ص ۵۶
ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۳۵

علی المتقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۶۱۱۲ حدیث ۶۱۱۵ و ۶۱۱۶ و ۶۱۱۷ و ۶۱۱۸ و ۶۱۱۹ و ۶۱۲۰۔
محمد بن صلاح الامیر: روضة الندیہ ص ۱۵۳ و ۱۵۵۔

ہادی۔ باب حطہ کلمہ باقیہ۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول
تعالی انما انت منذر وکل قوم ہاد قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انا منذر وکل
الہادی بل یا علی یقتد المہتدون۔
ابن عباس کہتے ہیں کہ جب یہ آیہ انما انت
منذر وکل قوم ہاد نازل ہوا تو جناب رسول
نے فرمایا کہ میں منذر ہوں اور علی ہادی اور کچھ
سے علی ہدایت چاہنے والے ہدایت پاتے ہیں۔
کتاب السبعین الحدیث الخمسون۔ ینابیع المودۃ ص ۲۳۔

حدیث باب حطہ بہت مشہور ہے۔ اور سلسلہ ہے شیخ سلیمان ابن ابی ہریرہ

یہ بیایع المودۃ میں ایک علیحدہ باب اس عنوان سے قائم کیا ہے
 طرق سے نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو:- الباب الذی ینبایع المودۃ
 اللہ تعالیٰ عن علی بن الحسین۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ اے مجھ کو کلمہ باقیہ
 میدا المومنین علی علیہ السلام فی عقبہ انا یہ ہمارے حق میں نازل ہوئی ہے یعنی
 قول اللہ عز وجل وجعلہا امامت کو امام حسین کی اولاد میں قیامت تک
 یہ فی عقبہ لعلم یرجعون ارجعہا
 قد فی عقبہ الحسین الی یومہ القیامۃ۔ قائم رکھا ہے۔
 یہ بیایع المودۃ ص ۱۱۔

یہ بیایع المودۃ میں ایک متقل باب یعنی الباب التاسع والثلثون اس کلمہ
 باقیہ کے متعلق قائم کیا گیا ہے جس کو تفصیل مطلوب ہو وہ اس کتاب کو دیکھے سطح
 یہ بیایع المودۃ میں الباب الخامس عشر صرف ان احادیث پر مشتمل ہے جن سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ جناب سید محمد نے حضرت علی کو اپنا وصی مقرر فرمایا ہے۔ اس باب
 کا عنوان یہ ہے۔ فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی علیہ السلام
 وجعلہ وصیاً ص ۸۰ و ۸۱۔

ساتھی کوثر و صاحب حوض:-

اخیر ابو نعیم الحافظ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی رضی اللہ عنہ انما علی علی حوضی تذود المناقین... فی جمیع الفوائد جابر و ابو ہریرۃ رفعہ علی بن ابی طالب صاحب حوضی یوم القیامۃ للاوسط۔
 حافظ ابو نعیم ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ نہرا یا جناب رسول خدا نے علی سے کہ علی تو میرے حوض پر روز قیامت ہر گے آئیں گے اور وہاں سے منافقین کو ہٹکا دو گے۔ جمیع الفوائد۔

شیخ سیمان: یہ بیایع المودۃ الباب الرابع والاربعون ص ۱۲۔

سطح ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ ص ۱۳۔

اس لقب کی توثیق و تصدیق کے لئے بھی صراحہ
علیہ باب یعنی الباب الرابع والاربعون۔ قائم کر۔
(۱۲) افضلیت۔

افضلیت اس سوال اختلاف کا بہت اہم جزو۔
علیہ باب قائم کیا ہے۔ اور وہ باب چہارم دہم ہے۔
(۱۳) کمال ایمان۔

عن ابن عباس قال ما نزل
یا ایہا الذین امنوا الاعلی
امیرہا و شریفہا ولقد
عاتب اللہ اصحابہ
صل اللہ علیہ وسلم و ما
ذکر علیاً الا بخیر۔
عبد اللہ ابن عباس کہتے ہیں کہ
میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یا ایہ
امنوا کے خطاب سے خطاب کیا ہے اور
اس خطاب کے اس دو تیسرے امیر علی ہیں
خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کے اصحاب پر عتاب
فرمایا ہے لیکن علی کا ذکر ہمیشہ خیر کے
تعالیٰ نے کیا ہے۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامہ ص ۷
ابن حجر مکی: صواعق محرقہ۔ الباب التاسع۔ الفصل الثالث ص ۷
علی المتقی: کنز العمال الجوز الساوس ص ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۶
محمد مصباح: اسعاف الراغبین بر حاشیہ نور الابصار ص ۱۴۹

شیخ سلیمان مغنی: غلیم قطنیہ: بیابج المردۃ مطبوعہ اسلامیل البایا ثانی والاربعون ص ۱۲۵
محب الدین طبری: ریاض النضرۃ، الجزر الثانی، الباب الرابع ص ۲۰
شبلنجی: نور الابصار ص ۷ محمد صالح کشفی: مناقب مرقضوی۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال لما برز
علی الی عمر و بن عبدود قال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم برز الایمان کلہ الی
ابن مسعود کہتے ہیں کہ جب روزا حزاب حضرت
علی عمر بن عبدود سے جنگ کرنے نکلے تو جناب
رسول خدا نے فرمایا کہ ایمان جسم نکلا ہر طرف

۹۔ فلما قتلہ
 ۱۰۔ الیوم بعمل
 ۱۱۔ عمل کے
 ۱۲۔ عمل کا بلڈ بھاری رہیگا۔

۱۳۔ ینا بیح المودة الباب الثالث والعشرون ص ۹
 ۱۴۔ حدیثہ رضی اللہ عنہ قال
 ۱۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ۱۶۔ ضربہ علی فی یوم الحدیث افضل
 ۱۷۔ من اعمال امتی الی یوم القیامۃ
 ۱۸۔ ینا بیح المودة الباب الثالث والعشرون ص ۹

۱۹۔ علی بن برہان الدین: سیرۃ الخلیفہ۔ الحجرات فی ص ۳۴۲۔
 ۲۰۔ ابو عبد اللہ الخاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الحجرات فی ص ۳۴۲۔
 ۲۱۔ عن عمر ابن الخطاب ان قال
 ۲۲۔ اشہد علی رسول اللہ محنتہ یقول
 ۲۳۔ لوان السموات المسبح والارضین المسبح
 ۲۴۔ وضعت لک لکۃ ووضع ایمان علی فی لکۃ
 ۲۵۔ لرجح ایمان علی۔

۲۶۔ ابو الحسن المعروف بابن المغازلی صاحب
 ۲۷۔ المناقب بسند یحییٰ عن جعفر بن محمد عن
 ۲۸۔ ابی عن علی بن الحسین قال قال رسول اللہ
 ۲۹۔ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابیطالب یا
 ۳۰۔ ابی الحسن لو وضع ایمان الخلق اجمعین

فی کفۃ میزان دو وضع عمل علیہم احدی کفۃ کے دوسرے
آخر کاحمد عملا علی جمیع ماعمل الخلاق

ریاض المنقۃ الجزء الثانی۔ باب الرابع فصل التاسع ص ۲۲

علی التقی: کسر العمل۔ الجزء السادس ص ۱۵۱ حدیث ۲۶۱۱۔

شیخ سنین لمجی: بیابیح المودۃ۔ الباب الثالث عشر ص ۲۲

(۴) عبادت۔ ریاضت۔ زہد۔

حضرت علی کی ریاضت و عبادت کا درجہ بہت اعلیٰ و ارفع ہے۔

زہد تا تو بہت سی احادیث اس کے متعلق یہاں نقل کرتے۔ حدیث نور کی بحث
کر چکے ہیں کہ آپ کا نور حضرت آدم کی پیدائش سے کئی ہزار برس پہلے سے مشغول
و عبادت خدا وندی تھا۔ وہی شوق و انساک بعد پیدائش ظاہری بھی قائم رہا +
ما کفر باللہ قط۔

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ ما کفروا باللہ قط
مومن آل یاسین و علی بن ابی طالب
و اسیمہ اہلۃ فرعون۔
جابر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا
کہ تین شخصوں نے کبھی خدا کا کفر نہیں کیا۔
مومن آل یاسین علی ابن ابی طالب و
اسیمہ اہلۃ فرعون۔

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الخامس ص ۲۶۲

آخر جابر ابن سعد عن الحسن بن زید
قال لم یعبدا الا وثان قط لصغری
ومن ثم یقال فیہ کہ ما للہ وجمہ
والحق بہ الصدیق فی ذال لیس
قیل انہ لم یعبدا صفا قط۔
ابن سعد نے اپنے اساتذہ حسن بن زید سے نقل
کیا ہے کہ حضرت علی نے کبھی بتوئی پرستش نہیں
کی اپنے بچپن سے آخر تک اسید جہ سے الگو کرنا
و جہ کہتے ہیں۔ حق یہ کہ دراصل صدیق دین میں
کیونکہ انہوں نے بتوئی کبھی پرستش نہیں کی۔

ابن جبر کی: صواعق محرقہ۔ الباب التاسع۔ الفصل الاول ص ۴۲

ابن سعد: طبقات شیعہ: نور الابصار ص ۶۹۔

و ذکر علی عبادۃ

عن عائشۃ ان
علانیہ علی نے اپنے اسناد سے حضرت عائشہ سے
روایت کی کہ فرمایا جناب سر محمد نے ذکر
علی عبادت ہے۔

بار۔

سواء عن محمد بن ابی اسحق الفصل الثانی فی الحدیث الثامن والعشرون ص ۴۴

یوفی بن احمد خطب خوارزم: کتاب المناقب ص ۲۵۲

ہشاہ محمد علی حیدر خفی: سیرۃ العلویہ حصہ سوم ص ۲۶۲۔

محمد صالح کشفی: مناقب مرتضیٰ۔

عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ الہ
سلم علی باب علمی ومبین لامتی
ما ارسلت بہ من بعدی حبہ
ایمان وبغضہ نفاق والنظر
الیہ رافۃ ومردتہ عبادۃ
رواہ صاحب الفردوس۔

ابودرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں
کہ فرمایا جناب سر محمد نے کہ علی میرے علم کا دروازہ
ہے اور میرے عام رسالت کا امت میں تشریح و
تفصیل کہ نبی اللہ ہے میرے بعد اسکی محبت
ایمان ہے اور بغض نفاق ہے۔ اسکی طرف نظر کرنا
نیکی ہے اور اسکی محبت عبادۃ ہے علامہ علی
نے اسکو نقل کیا ہے۔

مناہج المودۃ اباب السادس والخمسون ص ۲۳۵

النظر الی وجہ عبادۃ۔

اخرج الطبرانی فی المعانی
عن ابن سعد وعمران بن حصین وابن
عساک عن ابی بکر الصديق وعثمان بن
عقاف عن معاذ بن جبل عن جابر بن عبد اللہ
وانس ثوبان ام المؤمنين عائشۃ الخاتم

طبرانی وحاکم وابن المغازی نے اپنے اپنے اسناد
کے ساتھ ابن سعد وعمران بن حصین سے اور ابن
عساک ابو بکر عثمان بن معاذ بن جبل وجابر بن
عبد اللہ انس ثوبان وام المؤمنین عائشہ سے
الحاکم ابو یعلیٰ سے وعلی ابو ہریرہ سے اور ابن السمان

عن ابی یعلیٰ ابن السمان عن ام المومنین حضرت عائشہ سے،
عائشہ والذی یسئ عن ابی ہریرۃ ان النبی جناب رسول خداؐ
قال لنظر الی وجهہ علی عبادۃ۔ پر نظر کرنا عبادت ہے

میرزا محمد بن مغنہ خان: نزل الابرار۔ عبید اللہ اتر سری: ارجح الہ
شیخ سلیمان بن ابراہیم نجی: ینابیح المودۃ باب ۱۹ ص ۸۹۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الخیر الثانی۔ باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۹۔
الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الخیر الثالث کتاب معرفۃ اصحابہ ترجمہ علی ص ۱۳۲ و ۱۳۳۔
شہنشی: نور الابصار ص ۴۲ ابن السمان: الموافقہ۔

شیخ یوسف بن اسماعیل: شرف الموبد ص ۱۱۲ الخازنی: کتاب المناقب۔
الدیلمی: فردوس الاخبار۔ محمد بن صبان: اسعاف الراغبین ص ۱۴۵۔

اس شخص کی عبادت کا کیا درجہ ہو گا جس کے پہرے پر نظر کرنا عبادت
میں داخل ہو جس سے محبت کرنی خود عبادت الہی میں شمار ہوتی ہے یہ مضمین
متنازعہ نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو سیرۃ العلویہ حصہ دوم ص ۲۵ و ۲۶۔
ریاض النضرۃ الخیر، الثانی باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۹۔
ینابیح المودۃ۔ الباب الخامس والتمسون ص ۱۴۳۔

۵۔ سبقت الی الاسلام۔

امرو واقعہ تو یہ ہے کہ حضرت علیؑ کیلئے یہ کہنا کہ وہ اسلام لائے یا انہوں نے
اسلام قبول کیا موزون الفاظ میں اطمینان نہیں ہو سکتا کہ ان الفاظ سے
خیال پیدا ہوتا ہو کہ آپؐ کی عمر کا کوئی حصہ ایسا بھی تھا کہ جب آپؐ مسلمان نہ تھے
و انحالیکہ آپؐ کی عمر کا کوئی ایسا زمانہ ہی نہیں گزرا کہ جس میں آپؐ مسلمان نہ ہوں۔
آنحضرتؐ کی یہ حدیث مسلمہ امت ہے: مَا مِنْ عَبْدٍ وَلَا يُؤَدُّ عَلَىٰ فِتْنَةٍ وَلَا يَدُلُّهُ
يُؤَدُّ لَهَا وَيُصَيِّرُ لَهَا وَيُجَسِّسُ لَهَا۔ صحیح مسلم کتاب القدر مسند احمد بن حنبل الخیر الثانی ص ۳۳
۲۸۲ و ۲۸۳ و ۳۵۳ و ۳۵۴ کہ بیکچر دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔ اس کے والدین اسکو یہودی

ہیں۔ لہذا پچھن میں تو حضرت علی یوں قدر ترقی طہیر پر مسلمان
کی آغوشِ رسول ہی میں گزرا۔ جو تعلیم تہوں کو نہ سجدہ کرنے کی
ہی حضرت علی نے حاصل کی۔ ابھی حضرت علی سن تیز کو
اب سیدنا مبعوث بر رسالت ہوئے۔ اور انہوں نے حضرت خدیجہ
پہلے حضرت علی کو اپنے مبعوث بر رسالت ہونے کی خبر دی اور کہنے
کی حدایت کے ساتھ اپنی رسالت کا اتنا رشتہ لے لیا
۔ عیٰ علیہم فرمائی۔ لہذا امت محمدیہ میں سب سے پہلے مسلمان حضرت علی ہیں اور
سلام کی سب سے پہلی نماز جناب رسول خدا کے ہمراہ حضرت علی نے پڑھی جناب رسول
خدا سے بہتر اور کوئی شخص نہیں جان سکتا تھا کہ دنیا میں سب سے پہلا وہ کون شخص تھا جو
آپ کے ہاتھ پر شرف باسلام ہوا۔ آنحضرت کے بہت سے اقوال ہم اس سے پہلے نقل
کر چکے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ علی سب سے پہلے مسلمان ہیں۔ اور اسلام کی پہلی نماز آپ کے
ساتھ حضرت علی نے پڑھی کتب تواضع و حایت کے مطالعہ سے یہ امر صاف
عیان ہے کہ امت محمدیہ کے سب سے پہلے مسلمان مرد حضرت علی ہیں۔ اب ہر چند اقتباسات
ذیل میں درج کرتے ہیں:-

و فی الاستیعاب واسدائف بحسن	الاستیعاب اسدائف میں ہے کہ سب سے پہلے حضرت
وغیرہ اول من اسلام علی و سئل محمد بن	علی ایمان الے محمد بن کعب القرظی سے سوال
کعب القرظی عن اول من اسلام علی او	کیا گیا کہ پہلے کون ایمان لایا علی یا ابو بکر انہوں
اب بکر قال سبحان اللہ علی اولہا اسلاما	نے جو یاد کیا سبحان اللہ دونوں میں سے علی پہلے
وعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	ایمان لائے۔ جناب رسول خدا نے
سابقا و مع ثلاثہ لعلہ کیف ابالہ طرقة	فرمایا کہ امتوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے
الحبیب علی بن ابی طالب صحابہ	تین ہیں جنہوں نے کبھی کفر نہیں کیا یعنی علی
یس بن و میمن آل فرعون	بن ابی طالب صاحبین ہیں۔ اور وہ بن آل
وقل بن اسحاق کان ول	آل فرعون۔ اور بن اسحاق صاحب تیر نکھان

من تبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خدیجہ بنت خویلدہ وجتہ ثمر کان اولیٰ کو
 امن بد علی ہو یومئذ ابن عشرین۔
 وقال ابن عباس اول من جمعی علی
 وقال جابر بن عبد اللہ بعث النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم یوم الاثنين وصلی
 علی یوم الثلاثاء وقال زید بن ارقم
 اول من اسلم مع رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم علی وقال عقیف
 الکندی کنت امراً تاجراً قد صحت
 مک ايام الحج فایت العباس فیما
 نحن عنده اذ خرج رجل فقام فجاہ
 الکعب یصلی ثم خرجت امرأۃ
 تصلی معه ثم خرج غلام فقام یصلی
 معه فقلت یا عباس ما هذا الذین
 فقال هذا محمد بن عبد اللہ بن
 اخی زعم ان اللہ ارسلہ وان کنوز
 کسرے وقصر ستفتح علیہ وهذه
 امرأتہ خدیجہ تومنت بہ وهذا
 الغلام علی ابن ابی طالب امن بہ
 وایم اللہ ما اعلم علی ظہر الارض
 احدا علی هذا الدین الا
 هؤلاء الثلاثة قال لیثنی

کہ سب سے پہلے
 آپ کی زوجہ نے
 پہلے علی ایمان لائے اس
 ابن عباس کہتے ہیں
 نازر بھی۔ جابر بن عبد اللہ کہ
 دو شنبہ کو سبوت برسات ہوئے
 پیچھے شنبہ کو نازر بھی۔ زید بن ارقم کہ
 کہ سب سے پہلے آنحضرت کے ساتھ علی ایمان لائے
 عقیف الکندی کہتے ہیں کہ میں مرد تاجر تھا۔
 ایام حج میں کہیں آیا۔ اور عباس کے پاس ٹھہر
 ہم باتیں کر رہے تھے کہ اتنے میں ایک مرد آیا
 کہہ کہ بیٹے کے کھڑ ہو گیا۔ اور نماز پڑھنے
 لگا۔ پھر ایک عورت آئی وہ اس مرد کے پیچھے کھڑی
 ہو کر نماز پڑھنے لگی۔ پھر ایک لڑکا آیا اور وہ
 اسی طرح نماز پڑھنے لگا۔ میں نے کہا کہ یہ عباس
 یہ کونسا دین ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ میرے بھائی
 کا لڑکا محمد بن عبد اللہ ہے۔ اس کا خیال ہو کہ خدا نے
 تعالیٰ نے اس کو سبوت برسات کیا ہے۔ اور
 کسرے وقصر کے فرمانے اسکے لئے کھل جائیگی
 یہ عورت خدیجہ اس کی بیوی ہے جو اسپر ایمان لائی ہو
 اور یہ لڑکا علی بن ابی طالب ہے جو اسپر ایمان لایا ہے
 اور محمد کا نام رکھے زمین پر ان تین کے علاوہ
 اور کوئی شخص اس دین پر نہیں ہے عقیف کہتے

ہیں کہ کاش میں چہ تھا ہوتا محمد بن المنذر و سید
بن عبد الرحمن ابو حازم در کلبی کہتے ہیں کہ سب
پہلے علی ایمان لائے۔ ابو اسحاق صاحب سیرۃ
کہتے ہیں کہ آنحضرت پر سب پہلے علی ایمان
لائے پھر زید بن حارثہ اور پھر ابوبکر۔

ریاض النضرۃ میں ہے کہ جناب رسول خدا و شنبہ
کے دن تو مسعود برسات ہوئے اور علی منگل
کے دن اسلام لائے علامہ بخاری نے مجموعہ رافع
سے روایت کی ہے وہ کہتا ہے کہ جناب رسول خدا
و شنبہ کے دن مسعود برسات ہوئے اُردن
شام کو فریاد کیا آپ کے ساتھ نازپر بھی اور دوسرے
دن صبح کو یعنی منگل کے دن علی نے آپ کے
ہمراہ نازپر بھی۔ پھر زید بن حارثہ ایمان لائے
اور ان کے بعد ابوبکر مسلمان ہوئے۔

اسلام میں سب سے پہلی و قدیم ترین موجودہ آنحضرت کے سوانح حیات کی
کتاب سیرۃ ابن ہشام ہے۔ یہ کتاب ابن اسحاق کی کتاب سے ملخص ہے۔ اور ابن
اسحاق کی کتاب نایاب ہے۔ اس میں سے ہم مندرجہ ذیل اقتباس ناظرین کی
خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

ابن اسحاق کتابت ہر دو میں سب سے پہلے بتا
رسول خدا پر حضرت علی ایمان لائے جسے پہلے علی
تھے جنہوں نے آنحضرت کے ساتھ ناز واک کی۔ اور
تصدیق کی اُسکی جو جناب رسول خدا اللہ تعالیٰ
کی طرف سے لائے تھے۔ اس وقت علی کی عمر دس سال

محمد بن المنذر و
ما الرحمن و ابو حازم
ول من اسلام علی قال
عن اسلام علی و قال ابوبکر
ع بعد انبی علی زید بن حارثہ ثم
ابوبکر و فی الرياض المنصورۃ بعد
نہی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنين
واسلم علی یوم الثلاثاء، خرجه البغوی
فی مصححه و عن ۱۰۱ قال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم بعثت یوم الاثنين و
خدیجہ اخر یوم الاثنين و صلی علی
یوم الثلاثاء من الغد ثم زید بن حارثہ
ثم ابوبکر و هو یوم مئذین ثمان و ثلاثین
کذا فی المدارک تاریخ الخلفاء الاول مل ۳۲

قال ابن اسحاق: ثم کان اول ذکر من
اناس من ائمن برسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم و صلی علیہ و صلاتہ و جاءہ
من اللہ تعالیٰ علی بہا یطاع علیہ السلام
ابن عبد الحالی بن ہاشم و ہو بن عشر

سنین یومئذ وکان مصاً النعماء لله
 علی علی بن ابی طالب رضی الله
 عنه انه کان فی حجر رسول الله
 صلی الله علیه وسلم قبل الاسلام
 قال ابن اسحاق: وحدثني عبد الله
 بن ابی نجیم عن مجاهد بن جید
 ابی الصاحب قال: کان من نعمة
 الله علی علی بن ابی طالب وصفاً
 صنع الله له وادبه من الخیر
 ان قریشاً اصابتهم ازمة شديدة
 وکان ابو طالب ذی اعیال کثیر فقال
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 للعباس عمه وکان من الیسر بنی هاشم
 یا عباس ان اخاک اباً طالب کثیر
 العیال وقد اصاب الناس ماری
 من هذه الازمة فانطلق بنا الیه
 فلتخفف عنه من عیاله اخذ من
 بنیه رجلاً وَاخذ انت رجلاً فکلهما
 عنه فقال العباس نعم فانطلقا حتی
 اتیا ابا طالب فقال له انا زید ان
 تخفف عندک من عیالک حتی ینکشف
 عن الناس ما هم فیہ فقال لهما ابو
 طالب اذ ان ترکتمالی عقیلاً ما

کی تھی۔ اُن فخرم
 حضرت علی کو عطا
 اپنے قبل اسلام جو
 پائی تھی۔

ابن اسحاق کہتے

بن ابی نجیم نے روایا عن

الحج بن کثیر کہ یہ خداوند تعالیٰ کی خاص نعت

مقتضیٰ تھی اور جو بزرگیاں اور کثرتیں خداوند

ان کیلئے مقرر کی تھیں ان میں سے ایک یہ

کہ ایک خدمتہ میں دریش کے درمیان قحط عظیم

ہوا۔ ابو طالب کثیر العیال تھے۔ لہذا جناب

رسول خدا نے اپنے چچا عباس سے کہا جو عامری ان میں

سب زیادہ مرفوع الحال تھے کہلے چچا آپ کے

بھائی ابو طالب کثیر العیال ہیں اور لوگوں کے

درمیان جو قحط پڑا ہے اس سے آپ واقف ہی

ہیں۔ مناسب یہ ہے کہ ہم دونوں ابو طالب کے

پاس ملیں اور ان کی کثرت عیال میں کچھ کریں

ان کے لوگوں میں سے ایک میں یسیر اور

ایک آپ لے لیں۔ عباس نے کہا اچھا اور وہ دو

ابو طالب کے پاس گئے اور ابو طالب سے کہا کہ تم چاہتے

ہیں کہ تمہاری کثرت عیال میں کچھ کریں۔

یسا تمک کہ قحط دور ہو جائے۔ ان دونوں

سے ابو طالب نے کہا کہ میرے لئے عقیل کہ بھڑو

اور جو تمہارا جی چاہے کرو۔

ابن ہشام کہتا ہے کہ ابو طالب نے کہا کہ عقیل
اور طالب میرے واسطے چھوڑ دو پس جناب
رسول خدا نے علی کو اور عباس نے جعفر کو لے لیا
علی ہمیشہ رسول خدا کے پاس رہے یہاں تک کہ
خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو مسجوت برات
کیا پس علی رضی اللہ عنہ آپ پر ایمان لائے
اور آپ کی پیروی اور تصدیق کی جعفر عباس
کے پاس رہے یہاں تک کہ ایمان لائے اور اُسے سنتی ہوئے
ابن اسحاق کہتا ہے: بعض اہل علم ذکر کرتے ہیں
کہ جناب رسول خدا نماز کے وقت مکہ کی گھڑیوں
کی طرف چلے جاتے تھے اور آپ کے ساتھ
علی بھی چپکے سے چھاؤں کے ڈر سے چھپکر
چلے جاتے تھے پس اُن یہ دونوں گھڑیوں
ادا کر کے رات کے وقت واپس آتے تھے۔
یہ حالت اس طرح گذرتی رہی۔ ایک دن ابو طالب
اُنکے پاس سے گئے جبکہ یہ دونوں نماز
پڑھ رہے تھے۔ ابو طالب نے جناب رسول خدا
سے دریافت کیا کہ اُنکے بھائی کے بیٹے یہ
کونسا دین ہیں جس میں تم کو دیکھتا ہوں آپ نے
جو اب دیکھا کہ چھایہ خدا کا دین ہے اور اس کے
ملا نگہ اور اُس کے رسول کا دین ہے۔ اور یہ
ہمارے باپ ابراہیم کا دین ہے یا آپ نے یہ بھی

و یقال عقیلاؤ
لہ صلی اللہ علیہ
وآلہٖ وَاٰخِلَہٖ
وَاٰخِلَہٖ، فلم یزل علی
لہ صلی اللہ علیہ و
رضی اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ نبیاً
علی رضی اللہ عنہما من بہ وصلہ و لم یزل
جعفر و عبد اللہ ابی اسحقی اسلام و استغنی عنہ
قال ابن اسحاق: و ذکر بعض اہل
العلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم کا اذا حضرت الصلاۃ خیر
الی شعاب مکہ و خیر معہ علی بن ابی
طالب المستخفیاً من ابیہ ابی طالب
و من جمیع اعمامہ و سائر قریبہ فیصلیاً
الصلاۃ فیہا فاذا امسیر جعلاً و مکثا
کذا لک ما شاء اللہ ان یمکثا ثم
ان ابی طالب عثر علیہما یوما و ہما
یصلیان فقال لرسول اللہ صلی اللہ
علیہ و سلم یا ابن اخی ما هذا الدین
الذی اراک تکرین بہ قال ای عم
هذا دین اللہ و دین ملائکتہ و دین
رسولہ و دین انبیائہ ابراہیم و کما قال

صلی اللہ علیہ وسلم لعننی اللہ بہ
رسولا الی العباد وانت ای عم احق
من بذلت النصیحة ودعون الی
الہدٰی واحق من اجابنی الیہ
واعاننی علیہ او کما قال فقال یٰ اھل
ای ابن اخی انی لا استطیع ان
افارق دین ابائی وما کانوا علیہ
ولکن واللہ لا یخلص الیک بشی
تکرہ ما بقیت او ذکر وانہ قال
لعلی ای بنی ما ہذا الدین
انت علیہ فقال یا ابت امنت
باللہ و برسول اللہ و صلت
بما جاء بہ و صلیت معہ
للہ و اتبعته فزعمو ان
قال لہ اما انت لم یدعک
الا الی الحذیر فالزمہ -
وقال ابن اسحاق: ثم اسلم زید
بن حارثہ بن شرجیل بن
کعب بن عبد العزی بن امرؤ القیس
الکلبی مولى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وکان اول ذکر اسلہ و صلی بعد علی بن ابیطالب
وبعد کمرالات ثیرۃ ال ابن اسحاق ثم اسلم
ابو بکر بن ابی جحافہ -

کما کہ اس بن -
برسات کیا ہے
اور اے چچا سب سے
آپ کو نصیحت کروں اور
اور آپ سے زیادہ
طرف ہیں اور میری مدد کریں
جو ابدیا کے بھائی کے بیٹے یہ وہ
نہیں ہو سکتا کہ اپنے باپ دادا کا مذہب
چھوڑ دوں لیکن قسم بخدا جب تک میں زندہ
تمہیں کوئی کردہ اور نہیں چھو سکیگا یہ بھی
ہر کسے سے ابوطالب کے کما کہ اے بیٹے کیا
ہے جس پر تم ہو۔ انہوں نے جو ابدیا کے والد بزرگوار
میں خدا اور اس کے رسول پر ایمان لیا ہوں اور
جو محمد لائے ہیں اسکی میں نے تصدیق کی جس
انکے ساتھ ناز پڑھا ہوں اور انکی تصدیق کرتا
ہوں اور پیروی کرتا ہوں۔ ابوطالب نے جو ابدیا
کہ انکی پیروی کرتے رہو کیونکہ تم کو انکی گھڑیاں بیانیگی
ابن اسحاق کتا ہر کچھ اس کے بعد زید بن
شرجیل بن کعب بن عبد العزی بن امرؤ القیس
بن عامر بن سخام کبی جناب سو خدا کے علامہ ایمان
لائے اور حضرت علی کے بعد وہ پہلے مرتبہ جنہوں نے
جناب سو خدا کے ساتھ ناز پڑھی پھر زید بن حانہ
کا ذکر کرنے کے بعد لکھے ہیں، ابن اسحاق کتا ہر کچھ

بخاری الاذکار ۲۳۵۲۶۳ ابو بکر بن ابی قحافہ ایمان ۱۰۰۔

برہ کی تاریخ الامم والملوک تاریخ کی نہایت مستند کتاب

اس کے بڑے مداح ہیں اور اس کی صحت کے قائل ہیں
یہ کے ساتھ نہایت واضح طور پر قرار کیا ہے کہ حضرت خدیج

حضرت علی نے جناب سالتاب کی تصدیق کی اور ان کے

بت سے صحابیوں سے روایات نقل کی ہیں ہم درمیان کے ادوی

طوالت چھوڑ کر عبارات نقل کرتے ہیں:-

عن ابن عباس: سب سے پہلے اسلام میں علی نے

نماز پڑھی۔

ابن عباس: قال اول من

صلی علی

عن جابر بن عبد اللہ: جناب رسول خدا دو شنبہ کے روز

مبعوث برسالت ہوئے اور علی نے رشتہ کو

صبح آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔

عن جابر بن عبد اللہ: قال بعث النبی

صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنين

وصلی علی یوم الثلاثاء

عن زید بن ارقم: سب سے پہلے جناب رسول خدا

پر ایمان لانے والے علی ابن ابیطالب ہیں۔

عن زید بن ارقم: قال اول من اسلم مع

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابیطالب

روٹ زید بن ارقم سے یہ روایت چار جگہ مختلف ادویوں کے ذریعہ سے منقول ہے

عباد بن عبد اللہ: میں نے حضرت علی کو کہتے ہوئے

سنا کہ میں بندہ خدا اور جناب رسول خدا کا بھائی

عن عباد بن عبد اللہ: قال

سمعت علیاً یقول انا عبد اللہ واخو

ہوں صرف میں ہی صدیق اکبر ہوں سیر سوا

اگر کوئی اور کہتا ہے میں یا کسی اور کو صدیق کہے

تو وہ کاذب مفتی ہے میں نے جناب رسول خدا کے

پیچھے تمام لوگوں سے سال قبل نماز پڑھی۔

رسولہ وانا الصدیق الاکبر

لا یقولہ الا کاذب مفتر

صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ قبل الناس

بسمیع سنین۔

عن عقیف: ایام جاہلیت میں میں کلمہ آیا اور

عباس ابن عبد المطلب کے یہاں ٹھہرے تب سب سچ

عن عقیف: قال جئت فی الجاہلیۃ الی

مکہ فالت علی العباس بن عبد المطلب قال

فلما طلعت الشمس وحلقت في
السماء وأنا انظر الى الكعبة اقبل
شاب فرمى ببصره الى السماء ثم
استقبل الكعبة فقام مستقبلاً لها
فلو يلبث حتى جاء غلام فقام عن
يمينه قال فلم يلبث حتى جاء
امرأة فقامت خلفها فركع الشاب
فركع الغلام والامرأة فرفع
الشاب فرفع الغلام والامرأة
فخر الشاب ساجداً فسجد
معه فقلت يا عباس امر
عظيم فقال امر عظيم اتدرك
من هذا قلت لا قال هذا
محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب
ابن اخي اتدري من هذا معه
قلت لا قال هذا علي بن ابي طالب
ابن عبد المطلب ابن اخي اتدري من
هذه المرأة التي خلفها قلت لا قال
هذه خديجة بنت خويلد زوجة ابن اخي
وهذا حذثنى ان باب السماء ارفعهم
الذي تراه عليه وايم الله ما اعلم
على ظهر الارض كلها احداً على هذا
الدين غير هؤلاء الثلاثة.

طلوع ہوا اور وہ آسمان
طرف سے بکھڑا تھا کہ
نے آسمان کی طرف دیکھ
اس کی طرف منہ کر کے کھڑے
دیر ہوئی تھی کہ ایک لڑکا آیا اور
کے دائیں طرف کھڑا ہو گیا قصور
گزری تھی کہ ایک عورت آئی اور وہ
دونوں کے پیچھے کھڑی ہو گئی۔ اس جوان نے
رکوع کیا تو ان دونوں نے بھی رکوع کیا۔
وہ جوان سیدھا ہو گیا تو وہ دونوں بھی کھڑے
ہو گئے پھر اس جوان نے سجدہ کیا۔ تو یہ دونوں
بھی سجدے میں چلے گئے میں نے کہا کہ اے
عباس یہ امر عظیم جو انہوں نے بڑیا کہ واقعی تو عظیم
ہو تم خانے ہو کہ یہ جوان کون ہے مکہ مکہ میں انہوں نے
کہا کہ یہ محمد بن عبد المطلب ہے جو تمہارا چچا ہے
مکے سید کا کون ہے تم نے کہا کہ میں نے اسے علی
بن ابی طالب سے پہچانتا ہوں جو تمہارے چچا ہیں
میں نے کہا کہ نہیں۔ جو بڑیا کہ تمہاری بہن خدیجہ بنت خویلد اس
جوان کی عورت ہے اور اس جوان نے مجھ سے
کہا ہے کہ آسمانوں کے خدائے انہیں اس
دین کو اختیار کر لیا حکم دیا ہے کہ تم خدا کا نام
روئے زمین پر کوئی اور شخص ان تینوں کے
علاوہ اس دین پر نہیں ہے۔

محمد بن المنذر و یحیی بن ابی عبد الرحمن و ابی

ن المكنة وبيع بن

حازم المدنی کلبی کہتے ہیں کہ سب سے پہلے علی

...برحمن و ابي حازم المدني

ایمان لائے کبھی اتنا یاد کرتے ہیں کہ اس وقت

سَبِي قَالَوا عَلٰى اَوَّلِ مَنْ اسْلَمَ قَالَ

علی کی عمر دس سال کی تھی۔ ابن اسحاق کہتے

الكلبي اسلم و هو ابن تسع سنين

ہیں کہ یہاں شخص جو جناب سولہ ذرا پر ایمان

١٢٦٠

لاما۔ اُنکے ساتھ ناز و رُحی اور انکی تصدیق

ذکر امر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے علم اور طالب تھے اور انہیں مستور میں

علا - علاء - علاءة - علاءة

سے خدا، ورتعالیٰ نے علم ۲۰ اسطالع پر

١- احاءه: عند الله عز وجل. اسطاب

۱۔ اذکرکم نعمت تم کو قدام اسلام

وَمِنْ عِزِّهِ عَشْرَةٌ لَا تُكَلِّمُهُ إِلَّا الذُّلَّةُ

میں نے جن کے لئے ان کا آغوش ہوا

علاء الدين محمد بن ساردينان شيخنا المصنف

تہذیب

بسم الله الرحمن الرحيم

سربیت پانی۔

فی حجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس کے بعد علامہ طبری نے وہ ساری روایات نقل کی ہیں جو سیر ابن ہشام

میں درج ہیں اور ہم اوپر نکل رہے ہیں۔ اے چل ارغلامہ طبری سے ہیں:-

عن مجاہد بن جلی دس سال کی عمر میں ایمان لائے۔

عن مجاهد قال سلم على هوا بن عيسى

ابن سعد کہتے ہیں کہ واقدی نے کہا کہ ہم سب

سنان، قال ابن سعد قال الواقدي لجمعه

اتفاق اس امر پر ہو کہ جناب سید محمد اے بیجوت

اصحابنا علی ان علیا اول من اسلم بعد

ما تبنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

علامہ ابو الحسن علی بن الحکرم محمد بن محمد بن عبد الکبریٰ
المعروف بابن الاثیر الجزری نے اپنی تاریخ الکامل میں اس مضمون
پر بھی عبارت نقل کرتے ہیں:

ذکر اختلاف فی اول من اسلم

بیان اختلاف کا کہ ہے۔

اختلف العلماء فی اول من اسلم

علمائے اس امر پر اختلاف کیا ہے

مع الاتفاق علی ان خدیجہ اول

ایمان لایا حالانکہ وہ سب اس پر متفق

خلق الله اسلامًا فقال قوم اول

خلق خدا میں سب سے پہلے ایمان لائیوں کی خدیجہ

ذکر من علی۔ روى عن علی

تھیں۔ ایک جماعت کثیر کا قول یہ کہ وہ دو میں

علیه السلام انه قال انا عبدا لله

سب سے پہلے حضرت علی ایمان لائے۔ چنانچہ حضرت

واخود رسولہ وانا الصديق الاکبر

علی نے فرمایا کہ میں خدا کا بڑا بندہ ہوں۔ اسے رسول کا

لا یقول لها بعدی الا کاذب مغتر

بھائی ہوں۔ میں ہی صدیق اکبر ہوں۔ جو میرے

صلیت مع رسول الله علیه وسلم

سیارہ کے وہ کاذب و مغتری ہیں میں نے جناب

قبل الناس بسبع سنین وقال

رسول خدا کے ساتھ تمام لوگوں سے پہلے سات برس

ابن عباس اول من صلی علی

پہلے نماز پڑھنی شروع کی۔ ابن عباس کہتے ہیں

وقال جابر بن عبد الله بعث

کہ سب سے پہلے علی نے نماز پڑھی۔ جابر بن عبد اللہ

النبي صلی الله علیه وسلم يوم

کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا دو شنبہ کے دن مبعوث

الاثنين وصل علی يوم الثلاثاء

برسات ہوئے اور علی ترضی نے شنبہ کی

وقال زيد بن ارقم اول من

صبح کو اٹنے کے ساتھ نماز پڑھی۔ زید بن ارقم کہتے

اسلم مع النبي صلی الله

ہیں کہ حضرت علی سب سے پہلے رسول خدا پر ایمان

علیه وسلم علی وقال عقیف

لئے عقیف الکندی کہتے ہیں کہ میں مرد ناجہر

الکنت کنت امرًا ناجراً فقد

تھا ایسا ہی قصہ عقیف کندی کا لکھا ہے جو طبری

مکہ آیا مرا حصر فاتیبت العباس

کی عبارت میں ہم نقل کر چکے ہیں،

فبینما نحن عنده اذ خرج

محمد بن المنذر وبعث بن ابی عبد الرحمن و

بی یصلی تخرجوت

تخرجہ علام

نقلت یا عباس

نقل لہذا محمد

لہ ابن اسحق زعمران

سلہ وان کوزکیری و

یصر ستغتم علیہ و هذا ملکہ

خریجہ امتت بہ و هذا الفلاح علی

بن ابی طالب امن بہ و ایم اللہ

ما علم علی ظہر الارض احدا علی

هذا الدین الاموال الثلاث

قال عقیف الکثیر لیتقی کنت

راجا

وقال محمد بن المنذر و یحیی بن

ابی عبد الرحمن و ابو حارم المدنی و

الکلبی اول من اسلم علی قال الکلبی

کان عمرہ تسع سنین و قبل احدی

عشرۃ سنۃ و قال ابن اسحاق اول

من اسلم علی و عمرہ احدى عشرۃ سنۃ

و کان من نعمۃ اللہ علیہ ان قریشا

اصابہم ازمتہ شدیدۃ و کان بوٹا

ذاعیال کثیر فکان یوثق دسوں اللہ صلی

اللہ علیہ و سلم بعد العباس یا عمر بن

محمد بن المنذر و یحیی بن ابی عبد الرحمن و ابو حارم

المدنی و الکلبی کہتے ہیں کہ سب سے پہلے علی بیان

لائے کبھی کہتا ہے کہ اس وقت انکی عمر نو سال

کی تھی۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ اس وقت انکی

عمر گیارہ سال کی تھی۔ ابن اسحاق کہتا ہے کہ

سب سے پہلے علی ایمان لائے اس کے بعد

واقعہ نکماج کہ کس طرح جناب سو فدا قسط کے

ایام میں حضرت علی کو ابو طالب لائے اور اپنی

تربیت و پرورش میں ہمیشہ رکھا۔ یہ بالکل

دری عبارت ہے جو سیو بن ہشام میں ہے اور

جس کا ترجمہ ہم پہلے کر

ابا طالب کثیر العیال فانطلق بنا
فخفف عیال ابی طالب فانطلقا
الیہ واما علماء ما ارا د فقال ابو
طالب انکر کالی عقیل و اضعا
ما شئتہما فاخذ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم علیاً و اخذ العباس
جعفر ا فلم یزل علی عند النبی صلی
اللہ علیہ وسلم حتی ارسل اللہ تعالیٰ

وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا
اراد الصلاۃ انطلق ہو و علی الی
بعض الشعائب بمکہ فیصلیان
و یعودان فحشر علیہما ابو طالب
فقال یا ابن اخی ما ہذا الدین
قال دین اللہ و ملائکت و رسلہ
و دین امینا ابراہیم بختی اللہ
تعالیٰ بوالی العباد و انت اخ من
دعوتہ علی (الصلی و الحق من اجابتی
قال لا استطیع ان افارق دینی و یرین
ایائی و لکن اللہ لا یختص قریش
الیک و بشئ تکرہہ ما حییت فلم
یزل جعفر عند العباس حتی اسلم
و استغنی عنہ قال و قل ابو طالب
لعلی ما ہذا الدین الذی انت

جب جناب سو محمد انما زکا را دہ فرماتے تھے تو
حضرت علی کو ساتھ لیکر مکہ کی وادیوں کی طرف
لے جاتے تھے رات بے واقعات لکھے ہیں کہ
دہاں دونوں نماز پڑھا کرتے تھے۔ ابو طالب کا
گزر رہوتا۔ اُن کا اور آنحضرت و علی کا مکالمہ
یہ عبارت سب ہم سیرۃ ابن ہشام سے نقل
کیے ترجمہ کر چکے ہیں،

۱۔ امنت باللہ وبرسولہ
فقال امان لا یتزنا
بالزمہ۔

۲۔ اسنم ابوبکر رضی اللہ
شعبی، سالت ابن عباس
حل من اسلم فقال افا سمعت
مل حسان ابن ثابت ۳
اذ اذکرت شجیرا من اخی ثقتہ
فاذکر اخاک یا ابابکر یا قتلا
خیل البریہ اتقاھا واعدلھا
بعد النبی وادفاھا باجملا
والثانی التالی المحمدمشہد
وادل الناس قد اصاب الرسل

بیان کیا جاتا ہے کہ سب سے پہلے ابوبکر ایمان لائے
الشعبی کہتا ہے کہ میں نے ابن عباس سے پوچھا کہ
سب سے پہلے کون ایمان لایا تو انہوں نے کہا کہ
تو نے حسان بن ثابت کے یہ شعر نہیں سنے
رسولے مصرعے جن میں حضرت ابوبکر کو غیر البریہ
اتقی واعدل کہا ہے غیر متعلق ہیں سوائے آخری
مصرعے کے جسکے معنی یہ ہیں زمانے کا لگے
لوگوں سے پہلے رسول خدا کی تصدیق کی۔

عمر بن عبسہ کہتا ہے کہ میں جناب رسول خدا کے پاس
عکاظ میں حاضر ہوا اور یہ سوال کیا کہ آپ کی پہلی ہمدی اس
امر میں کس نے کی جو تو آپ نے جو بدیا کہ میری ہمدی
آزاد و غلام نے کی جو یعنی ابوبکر و بلال نے یہ سب
میں ایمان لے آیا پس میں اسلام کا چوتھا شخص
ہوں۔ اور ابوذر کہتے ہیں کہ میں ہوں اسلام کا
چوتھا شخص مجھ سے قبل رسول نے رسول خدا کو
و بلال کے اور کوئی شخص ایمان نہیں لایا تا ابوبکر
کہتا ہے کہ سب سے پہلے ابوبکر ایمان لائے اور میں کہا جاتا ہے کہ
سب سے پہلے نبی جانے امان کا مسلمان بن گیا اور بعد ازاں

وقال عمر بن عبسہ ایت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بجاکا فقلت یا رسول اللہ من
تبعک علی هذا الامر قال تجنی علی حرد عبد
ابوبکر و بلال فاسلمت عندک فقلت
رایتنی رعب اسلام لم یسلم قبل الا النبی
و ابوبکر و بلال کان ابوذر یقول لھذا یتنی
رعب الاسلام لم یسلم قبل الا النبی و ابوبکر و
بلال قال براھیم الخنجر و ابوبکر و اسلم و
قیل لول من سلم زید بن حارثہ قال لہدی
سلیمان بن یسار و عمران بن ابی انس

و عروہ بن الزبیر اول من اسلم زید بن جناد
 و کان هو و علی یلزما ان النبی صلی اللہ علیہ
 و سلم و کان صلی اللہ علیہ و سلم یخیر
 الی الکعبہ اول النہار ویصلی صلوٰۃ
 الضحیٰ و کانت قریش لا یتکدھا و کان
 اذا صلی غیرھا قعد علی وزید
 بن حارثہ یرو صلاۃ و قال ابن
 اسحاق اول ذکر اسلم بعد النبی
 علی و زید بن حارث ثم اسلم
 ابوبکر و اظہر اسلامہ .
 اور عروہ بن الزبیر
 بن حارثہ ایمان
 کی طرف دن کو
 دن کی نماز اور
 اور زید بن حارثہ
 آنحضرت کو قریش نہیں
 اس نماز کے علاوہ اور نمازیں
 علی و زید آپ کی نگاہی کرتے تھے
 نے کہا کہ آنحضرت کے بعد سب پہلے علی
 لائے اور پھر زید و پھر اس کے بعد ابوبکر ایمان لائے

ابن الاثیر الجزری تاریخ الکامل - الجزء الثانی ص ۷۰

علامہ ابن الاثیر نے اول تو اپنی اور علماء کی اکثریت کی اسناد اور رائے محمدیں
 کہ حضرت علی سب سے پہلے ایمان لائے۔ اور پھر اختلاف کی صورت کو بھی بیان کر دیا
 ان دونوں صورتوں کو دیکھ کر ام واقعہ فوراً آنکھیں کے سامنے آ جاتا ہے۔ ہم انویزل
 کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں۔

(۱) ابن الاثیر نے تفصیل و تصدیق و توثیق کے ساتھ سب سے پہلے علماء کی اکثریت
 کی تحقیقات کے نتیجہ کو لکھ دیا ہے۔ کہ سب سے پہلے ایمان لائے حضرت علی ہیں۔

(۲) اس نتیجہ پر پہنچنے کیلئے منجملہ دیگر وجوہات کے ایک یہ وجہ بیان کی جو حضرت
 علی نے آغوشِ سالت میں پرورش پائی۔ اس چہن کی پرورش کو اسی وجہ سے خدا کی نعمتوں
 سے ایک نعمت بیان کیا ہے جو خداوند تعالیٰ نے حضرت علی پر رزانی کی تھیں۔

(۳) جو روایتیں حضرت علی کے سب سے پہلے ایمان لانے کے متعلق ہیں وہ کثیر
 ہیں، مدلل ہیں اور ان میں واقعات کو اتنی تفصیل اور جزئیات کے ساتھ بیان کیا ہوا ہے
 کہ انکا صحیح اور مطابق واقعہ کے ہونا صاف عیاں ہوتا ہے

کے حضرت ابوبکر کے متعلق جو محدوسہ چند روایات ہیں۔ وہ
میں برکتیں۔ ان میں اضطراب ہو۔ بے جا اختصار ہو۔ کوئی دلیل
بل نہیں۔ ان میں اس سوال کا جواب نہیں ہے کہ باوجودیکہ
پس یہ تعلیم تھے ان سے اپنی رسالت کا ذکر کیوں نہ کیا۔ اور با
سے ذکر کرنے لگے۔

وہ اس کے یہ روایات مبہم ہیں مفصل اور صاف نہیں۔ ذو معنی ہیں
ان میں ذکر نہیں صاف ظاہر ہوتا ہے کہ راوی حضرت علی کے مقابلہ
بر نہیں کر رہا۔ بلکہ اس کا رُفے سخن اوروں کی طرف ہے۔

وہ جتنا ہم حضرت ابوبکر والی روایت نوپہ غور کرتے ہیں اتنا ہی اٹکا ہر نفع و فلاح
واقعہ ہونا ظاہر و عیاں ہوتا ہے۔ یہ صرف چار روایتیں ہیں :-
راشعنبی کی روایت ابن عباس سے اور انکا حسان کے شعروں کی طرف
اشارہ کرنا۔

دب) عمر بن عباس کا بازار عکا ظ میں آنحضرت سے استفسار۔
رج) ابو ذر کی روایت اور۔

د) ابراہیم نخعی کی روایت۔ ان چار میں سے تین تو ایسے ہیں جو جناب
امیر علیہ السلام کی انضلیت اور اولیت فی الاسلام کے قائل تھے اور ہمیشہ حضرت
سلی کی اولی و احق خلافت بلا فصل سمجھتے رہے۔ اس ہی وجہ سے انکا حکام متقیفہ
جی ساعدہ سے ہمیشہ تنار عربی رہا۔ وہ تین عبداللہ ابن عباس، ابو ذر اور ابیہم نخعی
ہیں۔ عبداللہ ابن عباس کا جو مکالمہ حضرت عمر سے مدینہ کی گلیوں میں حضرت علی کے
اولی خلافت ہونے کے متعلق ہوا تھا وہ عبداللہ ابن عباس کی رائے اور خیالات کو اچھی
طرح ظاہر کرتا ہے حضرت ابو ذر ہمیشہ خلفائے متقیفہ کی حکومت میں زیر عتاب رہے۔ اور
آخر حضرت عثمان سے جنگی زبان کی ہم آہنگی کی داد دیا جاسکتی ہے اور جنہوں نے
اپنے دل کے اصلی حالات کو بہت کم ظاہر داری کے پردہ میں چھپانے کی کوشش کی ہے

یہ ہو سکا اور حضرت ابو ذر کو نہایت برے حالات میں مدینہ۔
 ٹھہری جناب امیر کے وفادار سپہ سالار مالک بن اشترؓ کے
 خونِ امام حسین علیہ السلام کا عوض اُنکے فالتوں سے بہت
 اگر ان خیالات کے ہوتے جو ان روایات سے ظاہر ہوتے ہیں
 ہی حکمِ سقیفہ سے نہ رہتا۔ علاوہ اس کے یہ روایات قطعاً مصرحاً
 اُن پیشکارِ صحیح و مصدقہ روایات سے جو ان ہی بزرگواروں کی زبانی
 سب سے پہلے حضرت ابو بکرؓ سے بھی پہلے ایمان لائے متعلق ثابت ہیں۔ اُن
 کا اس ایک روایت سے تضاد ہے۔ لہذا یہ کیسی روایت غلط اور موضوعہ۔
 ان چار راویوں میں سے صرف ایک اُدی عمرو بن عبسہؓ رہ گئے جو کہ بالکل غیر معروف
 شخص ہیں۔

(۷) ان روایات کی اسناد کا پتہ ہی نہیں جس روایت کے سارے راوی
 ہی نہ معلوم ہوں وہ قابلِ اعتماد نہیں ہوتی۔ برعکس اس کے حضرت علیؓ کے
 متعلق جو روایات ہیں اُنکے سب اسناد معلوم ہیں۔

(۸) اب دیکھتے ہیں کہ ان راویوں نے کیا کہا ہے۔ عبداللہ بن عباسؓ نے
 اپنی رائے کچھ نہ بتائی۔ بلکہ حسان بن ثابتؓ کی طرف اشارہ کر دیا حسان بن ثابتؓ
 کے یہ اشعار آنحضرتؐ کے زمانہ حیات کے نہیں ہیں۔ بلکہ حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ
 خلافت کے ہیں کہ جب حسان بن ثابتؓ برابر ہی شاعر بن چکے تھے اور اس
 پروا بغضِ اُبی کیلئے اُن کو حکومت کا ایک جزو بنایا گیا تھا۔ ان کے ہی بھائی زید
 ابن ثابتؓ تھے جنکو حضرت علیؓ کی ہوتے ہوئے جمعِ قرآن کے لئے حکومت نے
 منتخب کیا تھا۔ پھر انہوں نے کہا بھی کیا ہے یہ تو نہیں کہا کہ حضرت علیؓ سے پہلے
 ایمان لائے۔ صرف اس قدر کہ دیا کہ ان لوگوں میں پہلے ایمان لایا ہوا ہے میں عمرو
 بن عبسہؓ نے جو آنحضرتؐ کا قول نقل کیا ہے وہ صرف اتنا ہے کہ اُمّہ و غلامی
 ہر ایک فریق کے لوگوں نے میری پیروی کی ہے۔ اس میں پہلے بیچے کا کچھ ذکر

سہ حضرت ابو بکر کے مداحوں میں سے تھے۔ انہوں نے
 - اور پھر ان کے ہی غلام بلال کا نام لے لیا۔ بلال کو تو
 علی یا زید ابن حارثہ سے پہلے ایمان لایا۔ الانسین بتاتا
 حضرت اپنے غلام زید بن حارثہ کا نام نہ لیتے اور بلال کا نام
 تاکہ اپنے غلام کا نام اس وجہ سے نہ لیا کہ وہ آپ کے زیر اثر تھا
 نے سے کوئی خاص اشاعت اسلام نہ ثابت ہوتی۔ اگر یہ سب تو ہم
 اس ہی وجہ سے حضرت علی کا نام آپ نے نہ لیا۔ ایک اور امر بھی
 یہ ہے۔ عمرو بن عبسہ اپنے تئیں اسلام میں چوتھا آدمی سمجھتا ہے۔ کیونکہ وہ بھی
 سنی وقت ایمان لے آیا۔ حضرت علی کا تو ذکر ہی نہیں۔ اس کے خیال کے بموجب
 انارکالوں میں اشاعت اسلام کرنے کا وقت آگیا۔ آنحضرت دہاں اشاعت اسلام کی
 خاطر گئے۔ اسی غرض سے عمرو بن عبسہ آپ سے دہاں ملا لیکن اس وقت تک
 حضرت علی ایمان نہیں لائے تھے جب ہی تو یہ کہتا ہے کہ میں اسلام میں چوتھا
 آدمی تھا۔ یہ بات سرکجا واقعہ کے خلاف ہے۔ سید طحطاوی کا یہ کہنا کہ میں اسلام
 میں چوتھا ہوں اور مجھ سے پہلے سوائے آنحضرت و ابو بکر و بلال کے اور کوئی ایمان
 نہیں لایا تھا صریح غلط ہے۔ حضرت ابو ذر نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ علی سے
 پہلے ایمان لائے تھے کسی مسخرہ نے اچھا ان کے منہ میں یہ فقرہ ڈال کر سبقت سلامی
 کا مذاق اڑایا۔

(۹) ابراہیم نخعی کی روایت میں یہ نہیں ہے کہ اس کو یہ علم کب اور کس سے حاصل ہوا۔
 (۱۰) جناب سید خدائے صاف اور صریح طور سے بار بار فرمایا کہ حضرت علی
 سب سے پہلے ایمان لائے۔ ہر ان روایات کا ذکر پہلے کر چکے ہیں۔ ان روایتوں کی تردید
 ایک ابراہیم نخعی والی مہم روایت سے نہیں ہو سکتی۔ بلکہ خود اسکی تردید ہوتی ہے۔
 (۱۱) حضرت علی نے بار بار دعویٰ کیا کہ میں سب سے سال پہلے آنحضرت کے
 ساتھ نماز پڑھی ہے۔ اور میں سب سے پہلے ایمان لانے والا صدیق اکبر ہوں۔ میرے

سوائے کوئی اور جو دعویٰ کرے وہ کاذب و مفتری ہے۔ بلکہ
 کا نام لیکر بھی کہا ہے کہ میں اُن سے پہلے ایمان لایا ہوں۔
 (۱۲) حضرت ابو بکر نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا۔ بلکہ
 کیا ہے چنانچہ اپنی سمیت کے بعد پہلا خطبہ جو انہوں نے ممبرہ
 میں فرمایا کہ لست بخیرکم و علیٰ فیکم۔

(۱۳) ابن اسحاق سب سے پہلا اور مستند مورخ ہے۔ اُس کے مر
 ابن الاثیر کی کچھ وقعت نہیں وہ صاف کہتا ہے کہ حضرت علی سب سے پہلا یار
 لائے۔ اُن کے بعد زید اور پھر کئی آدمیوں کے بعد ابو بکر ایمان لائے۔
 (۱۴) ابن الاثیر نے خود ابو بکر والی روایتوں کو وقعت نہیں دی۔ بلکہ اُن سے
 پہلے مفصل لکھ دیا کہ حضرت علی پہلے ایمان لائے اور تمام موقر علماء و محققین کا یہی
 قول ہے ”پھر قبیل“ کے لفظ کے بعد حضرت ابو بکر والی چند روایتیں لکھ دیں۔ آخر کا
 اس خیال سے کہ لوگ مغالطہ میں نہ پڑ جائیں۔ انکو لکھنے کے بعد لکھ دیا کہ لیکن ابن
 اسحاق یہ کہتا ہے کہ سب سے پہلے علی ایمان لائے۔

(۱۵) آخر میں ہم یہ دوہراے بغیر نہیں رہ سکتے کہ حضرت علی کے سابق الاسلام
 ہونے کی روایات کی کثرت ہے وہ روایات واضح تر و مفصل تر ہیں۔ اور واقعات
 معجزاتیات اس طرح بیان کئے گئے ہیں کہ اُن کے سچ ہونے میں شبہ نہیں رہتا۔
 مثلاً عقیق الکندی کا چشم دید واقعہ۔ اس کی ہر ایک تفصیل سے اُس کی صداقت
 ثابت ہوتی ہے۔ پھر جابر ابن عبد اللہ کا وہ تک بتا دینا کہ کس دن آنحضرت
 مبعوث برسالت ہوئے اور کس دن حضرت علی ایمان لائے۔ دوسرے دن صبح
 ہی ایمان لائے۔ کیونکہ دو شنبہ کی شام کو ہی یہ واقعہ آنحضرت نے گھر میں آنحضرت
 خدیجہ سے بیان کیا۔ اس کے درمیان میں کسی اور کے ایمان لانے کی گنجائش ہی نہیں
 رہتی کس تشریح کے ساتھ روایان بیان کرتے ہیں کہ صرف حضرت علی و جناب
 رسول خدا نماز کے لئے کہہ کی دایوں میں تشریف لے جایا کرتے تھے۔

یوسف بن عبد اللہ المعروف بابن عبد البر اپنی کتاب الاستیعاب
میں بترجمہ علیؑ تحریر کرتے ہیں:-

حضرت سلمان فارسی وابوذر و مقداد و جناب
وجاہر و الوسعید و کندی و زید بن ارقم
صحابہ مروی ہے کہ سب سے پہلے حضرت
علیؑ ابن ابی طالب نے اسلام قبول کیا اور
ان صحابیوں نے حضرت علیؑ کو تمام لوگوں
پر فضیلت دی تھی ابن اسحق کہتا ہے کہ
سب سے پہلا وہ شخص خدا کو سونکھنا حضرت
محمد مصطفیٰؐ پر ایمان لایا وہ علیؑ ابن ابی
طالبؑ تھے اور یہی قول ابن شہاب کا ہے،
اس نے اتنا اور زیادہ کہا کہ سب سے پہلے
مردوں میں لیکن خدیجہ کے بعد حضرت علیؑ
ایمان لائے اور حضرت خدیجہ کے متعلق یہی
قول سب علماء کا ہے بن عباس کہتے ہیں
کہ علیؑ میں چار بزرگیاں ایسی تھیں جو ان کے
سوا کسی اور میں نہ تھیں عربی و عجمی سب
پہلے علیؑ تھے جنہوں نے رسول خدا کے ساتھ
اسلام کی پہلی نماز ادا کی، دوسری بزرگی
یہ کہ جناب رسول خدا کے تمام سرکوں میں
علیؑ اسلام جناب علیؑ رضی ہی کے
ہاتھ میں رہا، تیسری فضیلت یہ ہے
کہ آپ ہمیشہ ترانی میں ثابت قدم رہے۔

مان و ابی زرو المقتدا
بر و ابی سعید
و زید بن ارقم
بن ابی طالب رضی اللہ
عنہ اول من اسلم و فضله
ھو لاء علی غیرہ و قال بن
اسحق اول من آمن باللہ
و برسولہ محمد صلی اللہ علیہ
و سلم من الرجال علی ابن
ابی طالب و ھو قول ابن شہاب
الا انہ قال من الرجال بعد محمد
و ھو قول الجمیع فی خدیجہ حد ثنا
احمد بن محمد قال حد ثنا احمد بن
الفضل قال حد ثنا محمد بن جریر
قال حد ثنا احمد بن عبد اللہ الدقانی
قال حد ثنا مفضل بن صالح عن
سمات بن حرب عن عکرمہ عن ابن
عباس قال لعی اربع فضائل لیست
لاحد غیرہ ھو اول عربی عجمی صلی مع
رسول اللہ ص و ھو الذی کان لواءہ
مع فی کل زحف و ھو الذی صعب

یوم فرغہ غبرہ و هو الذی غسلہ
 و ادخلہ قبرہ و روی عن سلمان
 قال قال رسول اللہ ﷺ
 نبیہما علیہ الصلوٰۃ والسلام
 اولہما اسلاماً علی بن ابی طالب
 اللہ عنہ و قد روی فی الحدیث مرثیاً
 عن سلمان عن النبی صلی اللہ علیہ و
 سلمہ انہ قال قال رسول اللہ ﷺ
 و رد علی الحوض و لہما اسلاماً
 علی بن ابی طالب و فی اولی الامر
 لکیر بالرافق حدیثنا احمد بن قاسم
 حدیثنا قاسم بن السبع حدیثنا الحارث
 بن ابی اساحد حدیثنا یحییٰ بن ہشام
 حدیثنا سفیان الثوری عن سلمہ بن
 علی بن صادق عن خنیس بن المعتمر
 عن علقمہ الکندی عن سلمان الفارسی
 قال قال رسول اللہ ﷺ
 انہ لکرم و رد علی الحوض و لکرم اسلاماً
 علی بن ابی طالب فی ابوداؤد الطبرانی
 قال خبرنا ابوعبیدہ عن ابی بلع عن عمر بن
 میمون عن ابن عباس ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال علی بن ابی طالب
 انت اول کل مؤمن من بعدی و بہ عن

کہ آپ کے سوا
 جو خاطرہ امتیہ
 جناب رسول خدا
 دیا اور قرین آثار
 سے منقول ہے کہ جب
 فرمایا کہ میری امت میں
 پاس تو عن کوثر پر وارد ہوئے
 شخص ہے جو سب سے پہلے اسلام
 دے علی ابن ابی طالب (اسماش)
 راویان عربی عبارت میں دیکھو
 سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ فرمایا
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ تم میں سے سب سے پہلے جو
 کوثر پر میرے پاس وہ شخص ہے
 گا جو تم میں سے سب سے پہلے
 ایمان لایا اور وہ علی بن ابی طالب
 ہے۔ ابوداؤد طیالسی نے اسناد
 کے ساتھ ابن عباس سے روایت
 کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے علی سے کہا کہ تم میرے بعد تمام
 مومنین کے والی و حاکم ہو، تیرا ابوداؤد
 طیالسی ابن عباس سے روایت کرتے

من صلی معہ
لیہ وسلم
ابی طالب
داؤد بن سفیان
سحر بن اصمغ قال
محمد بن زھیر بن حرب
حدثنا الحسن بن محمد حدثنا
ابو عوانہ عن ابی بلج عن عمرو
بن میمون عن ابن عباس قال
کان علی بن ابی طالب اول
من امن من الناس بعد خدیجہ
قال ابو عمر رضی اللہ عنہ
هذا السناد لا مطعن فیہ لاحد
لصحته وثقة نقلته
وقال ابن شہاب وعبد اللہ
ابن محمد بن عقیل وقتادہ
وابو اسحق اول من اسلم من
الرجال علی والتفقوا علی ان خدیجہ
اول من آمن باللہ ورسولہ و
صدقہ فیما جاء بہ ثم علی بعدہا
وروی فی ذلک عن ابی رافع مثل
ذلک. حدثنا عبد الوارث حدثنا
قاسم حدثنا محمد بن زھیر

ہیں کہ خدیجہ کے بعد سب سے پہلے
جس نے رسول خدا کے ساتھ نماز پڑھی
وہ علی ابن ابی طالب تھے۔ نیز ہم
سے عبد الوارث بن سفیان نے
اسناد کے ساتھ ابن عباس سے روایت
کی ہے ابن عباس کہتے ہیں کہ خدیجہ
کے بعد سب سے پہلے حضرت علی ؑ
ایمان لائے، ابو عمر کہتے ہیں کہ یہ
حدیث بالکل صحیح الاسناد ہے، اس
کا کوئی راوی مطعون نہیں ہے۔
..... ابن شہاب اور
عبد اللہ بن محمد بن عقیل وقتادہ
وابو اسحق سب متفق ہیں اس پر کہ
سب سے پہلے مردوں میں حضرت
علی نے اسلام قبول کیا، اور سب
کا اتفاق ہے اس امر پر کہ حضرت
خدیجہ سب سے پہلے خدا
اور اس کے رسول پر ایمان لائیں
اور فوراً ان کے بعد ہی حضرت علی
ایمان لایا اور ابو رافع سے بھی
یہ ہی قول مروی ہے (اسمائہ
راویان غریبی عبارت میں ملاحظہ
ہو) عمرو کہتے ہیں کہ محمد بن عب

قال حدثنا عبد السلام	القرظی سے
بن صالح قال حدثنا عبد	پہلے گئے
العزیز بن محمد الدمدادی	یا ابو بکر نے
قال حدثنا عمرو وصولی عن	کہا اسرار
قال سئل محمد بن الکعب	دونوں میں سے
القرظی عن اول من اسلم	اسلام قبول کیا،
علی او ابوبکر رضی اللہ عنہما	وجہ سے شبہ ہوا کہ
قال سبحان اللہ علی اقلہما	اپنے اسلام کو اپنے بچاؤ
اسلاماً وانما شبه علی الناس	کے ذریعہ ظاہر نہیں کیا، اور
لأن علیاً اخفی اسلامه من ابی	ابو بکر نے فوراً ظاہر کر دیا تھا۔
طالب اسلام ابوبکر فاظهر اسلامه	اور امر واقعہ شک و شبہ
ولا شک ان علیاً عندنا اولهما	یہ ہے کہ علی پہلے ایمان لائے
اسلاماً..... واخذ بنا خلف	ابو بکر سے
بن قاسم بن سہل قال	اسمائے راویان عربی عبارت
حدثنا ابو الحسن علی بن محمد بن	میں ملاحظہ فرمائیے حسن سے
اسمعیل لطوسی قال	مروی ہے کہ علی نے سب سے
حدثنا ابو العباس محمد بن یحییٰ	پہلے اسلام قبول کیا، اور
بن ابراہیم السراج قال	اس وقت ان کی عمر پندرہ
حدثنا محمد بن مسعود قال حدثنا	سال کی تھی، ان راویوں میں
عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادہ	سے ایک محمد بن مسعود ہیں۔
عن الحسن قال سلم علی وهو اول من	ابن وضاح کہتے ہیں کہ میں
اسلم وهو ابن خمس او ست	نے علم حدیث میں محمد بن مسعود
عشر سنینہ فان بن وضاح	سے زیادہ کسی کو عالم نہیں پایا۔

علم بالحديث

مود وقال

من آمن

على بن ابی

وذكر عبد

معمرفی جامعہ

دہ عن الحسن وغیرہ

نوا اول من اسلم بعد خذیجہ

لی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ

وہو ابن خمس عشر سنۃ او

عشر سنۃ وحدثنا معمر بن عثمان

الجوزی عن مقسم عن ابن عباس

قال اول من اسلم علی رضی اللہ عنہ

وقد روی عن بن عمر بن جھین

حبید بن روی عن ابن فضیل عن

الاحول عن سلم بن کھیل عن حبة

بن الجوزی عن العری قال سمعت علیاً فی

اللہ عنہ یقول لقد عبدت اللہ قبل

ان یعبده احد من هذه الامة

خمس سنین وروی شعبہ عن

سلمۃ بن کھیل عن حبة العری قال

سمعت علیاً یقول اول

من صلی مع رسول اللہ صلی

ابن اسحق ابی سیرۃ البتہ میں

کہتے ہیں کہ سب سے پہلے

خدا و رسول پر حضرت علی ایمان

لائے عبد

الرزاق نے معمر سے ابی جامعہ

میں قتادہ کی روایت جو انہوں

نے حسن سے کی ہے بیان کی ہے

اور دیگر راویان بھی یہی کہتے ہیں

کہ خذیجہ کے بعد سب سے

پہلے ایمان لانے والے علی بن ابی طالب

ہیں اور اس وقت ان کی عمر پندرہ

یا سولہ سال کی تھی، اور ابن عباس

سے مروی ہے کہ سب سے پہلے علی ایمان

لائے (اسناد راویان عربی

عبارت میں دیکھو اور ابن عمر سے

دو نہایت مضبوط اور مجمع طریقوں سے

اور نیز حبة العری سے مروی ہے وہ

کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت علی کو کہتے

سنائے کہ میں نے خدا کی عبادت امت

محمدیہ کے ہر ایک شخص سے پانچ سال پہلے

کی، اور نیز حبة العری کہتے ہیں کہ میں نے

حضرت علی کو کہتے ہوئے سنایا کہ میں

وہ ہوں جس نے سب سے پہلے جناب

اللہ علیہ وسلم وقال سالم
 بن ابی الجعد قلت لا بن
 الحنفیة ابو بکرا ابو بکرا کان
 اولہم اسلامًا قال لا و
 مروی المسلم الملائی عن
 انس بن مالک قال لنبی
 ﷺ اللہ علیہ وسلم
 یوم الاثنين و صلی علی یوم
 الثلاثاء قال زید بن
 ارقم اول من آمن باللہ بعد
 رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ
 وسلم علی بن ابی طالب وروی
 حدیث زید بن ارقم من
 وجوه ذکرها النساء واسد بن
 موسیٰ وغیرہما ما حد ثنا
 عبد الوارث حد ثنا قاسم حد ثنا
 احمد بن زہیر حد ثنا علی بن الجعد
 حد ثنا شعبۃ قال خبرنی عمرو
 بن مرہ قال سمعت ابا حمزۃ الانصاری
 قال سمعت زید بن ارقم یقول
 اول من صلی مع رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب
 کتنا فیصل اور جامع بیان ہے اسکے مطالعہ کے بعد تو کسی کے دل میں کچھ

رسول خدا کے ساتھ
 سالم بن ابی الجعد
 میں نے ابن الحنفیہ
 کیا ابو بکر سب سے
 لائے، انہوں نے جواب
 ہرگز نہیں، انس بن مالک
 مروی ہے کہ جناب رسول خدا
 دو شنبہ کے دن مبعوث ہر سال ہوئے
 اور سہ شنبہ کے دن علی نے ان کے
 ساتھ نماز پڑھی، زید بن ارقم
 کہتے ہیں کہ رسول خدا کے بعد سب سے
 پہلے جو خدا پر ایمان لایا وہ علی بن
 ابی طالب تھے زید بن ارقم کی حدیث
 کئی طریقوں اور اسناد سے بیان ہوئی
 ہے (اسناد اور بیان عربی میں دیکھو)
 ابو حمزۃ الانصاری کہتے ہیں کہ میں
 نے زید بن ارقم کو کہتے سنا
 ہے کہ جس شخص نے سب سے پہلے
 رسول خدا کے ساتھ نماز پڑھی وہ
 علی بن ابی طالب تھے، اس
 روایت کو زعمانی واسد بن موسیٰ
 وغیرہما نے بھی نقل کیا ہے۔

یہ کتنی بے شمار روایتیں ابن عباس و ابوذر سے مروی ہیں جو استیعاب کی منقولہ بالا عبارت میں لکھی ہیں ان متعدد روایتوں کا "قیل" کے ساتھ جو ابن الاثیر نے تاریخ کامل میں ایک مبہم روایت اور ایک بے معنی روایت ابوذر سے نقل کی ہے اس کی کچھ وقعت نہ ہے۔ حضرت علی پر ایک تہمت ہے کہ انہوں نے اپنے باپ یا چچاؤں کے لیے اسلام کو ظاہر نہیں کیا، امر واقعہ یہ ہے کہ علی نے اپنے اسلام کو یہ نہیں چھپایا، ابوطالب نے نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لیا، تو کس طرح بے ہرک بیان کر دیا۔ اور ابوطالب چونکہ خود اپنے بھتیجے کو سچا سمجھتے تھے انہوں نے کچھ سرزنش نہ کی، دراصل بات یہ ہے کہ کچھ عرصہ تک بارگاہ ایزدی تو بھی حکم تھا کہ علانیہ تبلیغ نہ کی جاوے، اس حکم کے پابند جناب رسول خدا بھی تھے، اور انکے خلیفہ و وزیر حضرت علی بھی، لہذا دونوں نے علانیہ تبلیغ نہ کی، اس کو اسلام کا چھپانا نہیں کہتے ہیں، حضرت ابو بکر و حضرت عمر چونکہ اس راز و حکم الہی سے واقف نہ تھے۔ اور جناب رسول خدا سے معمولی انسان کی طرح علمی ہو جانے کا امکان سمجھتے تھے، لہذا ان دونوں بزرگواروں نے غل و شور کر دیا کہ جب کا فر اپنے کفر کو نہیں چھپاتے تو ہم اپنے اسلام کو کیوں چھپائیں نتیجہ یہ ہوا کہ کافروں کا ظلم و تم مسلمانوں پر بڑھ گیا اسلام کی رفتار میں کمی ہو گئی جو مذہب کفار مسلمان ہونا چاہتے تھے انہوں نے یہ ظلم و تعدی دیکھ کر مسلمان ہونے کا ارادہ ترک کر دیا۔

ابن حجر مکی اپنی کتاب صواعق مخرقہ میں تحریر کرتے ہیں۔

اسلم وھو علی، ابن عشر سنین	حضرت علی جب بیان لائے تو انکی عمر دس یا نو
وقبل تسع و قبل ثمان و قبل دون	یا آٹھ سال کی تھی ابن عباس و انس و
ذکات قال بن عباس و ذید بن	زید بن ارقم و سلمان الفارسی اور ایک کثیر
ارقصو سلمان الفارسی و جماعۃ	جماعت صحابہ و مری ہو کہ سب سے پہلے حضرت
انہ اول من اسلم و نقل بعضہم	علی ایمان لائے بلکہ اکثر متفقین نے فیصلہ

بعضہم الاجماع علیہ..... ونقل	کیا ہے کہ اس پر
ابو یعلیٰ عنہ قال بعث رسول	حضرت علی سے نف
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم	علی کہتے ہیں کہ بنا
الاثنين واسلمت یوم الثلاثاء	دوشنبہ کے دن ہجو
ابن حجر کی: صواعق محرقة الباب التاسع	ہوئی اور میں نکل آوا
فصل الاول ص ۱۷	

اس ہی عبارت میں ابن حجر کہتے ہیں کہ بعضوں کا گمان ہے کہ حضرت ابو سب سے پہلے ایمان لائے مگر روایات اس کے متعلق کچھ نہیں بیان کرتے۔ ابن حجر عسقلانی اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں در ذیل مناقب علی ابن ابی طالب بہت سے محدثین و صحابہ کے اقوال کا ذکر کرتے ہیں جن میں سے ایک عبد اللہ ابن عمر سیبی ہیں کہ حضرت علی نے سب سے پہلے اس امت میں اسلام قبول کیا اور کہتے ہیں کہ یہی قول واضح ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد سب سے پہلے حضرت علی نے اسلام قبول کیا اور اس وقت آپ کی عمر تیرہ سال کی تھی، ابن حجر عسقلانی نے ابو بکر کے اسلام کے قضیہ کو اس طرح طے کیا ہے کہ سب سے پہلے تو علی ایمان لائے مگر کافروں کے ساتھ سب سے پہلے ابو بکر نے اپنے اسلام کا اظہار کیا، اس امر کا فیصلہ کرنے کے بعد کہ حضرت علی سب سے پہلے ایمان لائے ہیں ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :-

سادی ابن فضیل عن الاجل	(اساؤ راویان عربی عبارت میں) حہ بن
عن سلمہ بن کھیل عن حہ بن	جوین سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں
جوین قال سمعت علیا یقول عب	نے حضرت علی کو یہ کہتی ہوئی سنا کہ میں نے
اللہ قبل ان یعیدہ احد من	خدا کی عبادت کی جو پانچ سال قبل اس
ہذہ الامۃ خمس سنین	کے کہ اس امت میں ہوئی اور نے کی ہوئی
وقال شعبہ عن سلمہ بن کھیل	شعبہ نے اپنے اسناد سے حہ ابن جوین

بن جوبین عن
سلی مع رسول اللہ
سے اور انہوں نے حضرت علی سے روایت کی
ہے آپ کہتے ہیں کہ سب سے پہلا شخص میں
ہوں کہ جس نے رسول خدا کے ساتھ پہلی ہجرت کی

محمد بن احمد بن موسیٰ بن مردویہ الاصبہانی اپنی کتاب التبیان
میں ہے:-

(اسمائے را دیان عربی عبارت میں)

اسیطان بن احمد قال حدثنا
سید اللہ بن داہد قال حدثنی
ابی عن الاعمش عن عبایہ الاسدی
عن ابن عباس قال ستكون فتنة
فسن ادرکھا اذ فان ادرکھا
احد منکم فعلیہ بخصم لہ
کتاب اللہ وعلی ابن ابیطالب
فان سمعت رسول اللہ صلی اللہ
وسلم یقول دھواخذ بید علی
بن ابیطالب ہذا اول من امن
بی واول من یصافحنی یوم
القیامۃ دھو فاروق ہذہ
الامۃ یفرق بین الحق
والباطل وھو یعسوب
المومنین واما لیسوب
الظلمۃ وھو الصدیق الکبر
وھو بابی الذی اوتی منہ

عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے وہ کہتے
ہیں کہ غریب اس امت میں فتنہ اٹھے گا۔
تم میں سے جو اس فتنہ کے زمانہ تک زندہ رہے
دیکھ لیا کہ اگر تم میں سے کوئی اس فتنہ کے زمانہ
تک زندہ رہے تو اس کو چاہیے کہ کتاب اللہ
اور علی کو پکڑے ہے کیونکہ میں (ابن عباس)
نے رسول خدا کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے جبکہ علی
کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے کہ یہ سب سے پہلے مجھ
پر ایمان لایا اور یہ وہ ہے جو سب سے پہلے روز
قیامت مجھ سے مصافحہ کرے گا علی اس امت
کا فاروق ہے جو حق و باطل کے درمیان حق
کرے گا وہ مومنین کا خاتمہ و سردار ہے جس طرح
الظالمین کا سردار ہے۔ یہ سب سے پہلے
وہ میرا دروازہ ہے جس کے دروازے میں پہنچنا ہے

عبدالرحیم بن حسین العراقی کتاب التقدیر الايضاح لما اطلق

واعلق من کتاب ابن الصلاح میں تحریر کرتے

والصحيح ان عليا ادا ذكر

اسلم وحكى ابن عبد البر

الاتفاق عليه كما سيأتي. وقال

ابن اسحاق في السيرة اول

من امن خذ يده ثم على بن ابي طالب

وكان اول ذكر لمن برسول

الله صلى الله عليه وسلم وهو

ابن عشرين ثعزید بن

حارث فكان اول ذكر اسلم بعد

على ثم ابوبكر فاطهرا سلافا

الى اخر كلامه - وما ذكرنا

انه الصحيح من ان عليا

اول ذكر اسلم هو قول اكثر

الصحابه ابو ذر، سلمان

الغاري وخباب وخزيمه

بن ثابت وزيد بن ارقم

وابي ايوب الانصاري المقداد

بن الاسود وعلی بن مره

بن عبد الله والی حیدر الخدری

والس بن مالک وعفیف الکندی

والشيد ابو عبد الله المزني

لخزيمه بن ثابت

یہ بطور امر و

پہلے مرد ہیں

کہتے ہیں کہ تمام

ہے کہ علی سے پہلے

ابن اسحاق سیرۃ النبی

حضرت خدیجی کے بعد ہی

اور علی سے پہلے مرد ہیں جو

پر ایمان لائے۔ اسی وقت ان

سال کی تھی۔ علی کے بعد زید بن حارث

لئے۔ اور وہ علی کے بعد مردوں میں سے پہلے

ایمان لائے ہیں۔ زید بن حارث کے بعد

ابوبکر مسلمان ہوئے اور اپنے اسلام کو ظاہر

بھی کیا اور یہ جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ صحیح

ہے کہ اس امت کے سب مردوں میں سب

سے پہلے حضرت علی ایمان لائے۔ یہ قول

اکثریت صحابہ کا ہے مثلاً ابو ذر، سلمان فارسی

غالب خزیمہ بن ثابت وزید بن ارقم و ابو ایوب

الانصاری و مقداد بن الاسود و علی بن مره

و جابر بن عبد اللہ و البوسیدہ خدری و انس

بن مالک و عفیف الکندی و غیر کم ابو عبد

مزیانی نے غزیمہ بن ثابت کے یہ اشعار کے

جکا مطلب یہ کہ :-

الامہ منصرفا
عبدالاحسن
لی قبلتہم
لفرقان السان

مجھے گمان بھی نہ تھا کہ یہ مخالفت ہوا شرم و جھکر
علی بن ابیطالب کے چچین لیا جائیگا۔ کیا علی ابن
ابی طالب ان سب میں سے اول شخص نہیں ہیں۔
جنہوں نے قبلہ اسلام کو پیروی سے پہلے سجدہ کیا اور
ان سب میں سے زیادہ قرآن و سنت کا دانہ ہیں

روایت کو عبد الرحیم عراقی نے شرح الفیۃ الحدیث میں لکھا ہے
بن عبد الرحمن سخاوی نے فتح المغیث میں اسکی تصدیق و توثیق کی ہے
جمال الدین محدث شیرازی تاریخ روضۃ الاجاب میں یہ لکھ کر کہ علی سے
پہلے ایمان ملائے لکھتے ہیں :- از غزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ آیات در مدح علی مرتضیٰ
کرم اللہ وجہہ متقول است کہ شیر یا منی است حیث قال :-

ما كنت احسب هذا الامر منصرفا
الیس اول من صلی لقبلتهم
و اعلم الناس بالفرقان السان

عن ہاشم ثم منها عن ابی الحسن
محمد بن عبد الباقی زرقانی شرح مواہب لدنیہ میں یہی کہتے ہیں : الجزء الاول ص ۲۳
اور بعض علماء اہلسنت و جماعت ان اشعار کو حسان بن ثابت کی طرف منسوب کرتے
ہیں چنانچہ یہ تفسیر آید کہ یہ وہ اذ قلنا للاملائک اسجدوا لادم محمد بن عبد الرحمن بن ابی
مفاتیح الغیب میں نظام الدین نیساپوری غرائب الفرقان میں بیضاوی
و ملا عصام حاشیہ تفسیر بیضاوی میں ان اشعار کی تشریح کرتے ہیں اور انکو حسان
بن ثابت کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

مندرجہ ذیل عبارت ہم تاریخ ابی الفداء الجزء الاول ص ۱۱۶ سے نقل
کرتے ہیں :-

لا خلاف فی ان خدیجہ اول
من اسلم و اختلف فی من
اسلم بعد ہا ف ذکر

اس میں تو اختلاف ہی نہیں ہو کر ہے پہلے
حضرت خدیجہ نے اسلام قبول کیا۔ اختلاف اس
میں کیا گیا ہو کہ ان کے بعد کون ایمان لایا۔

باللہ شدیداً فیستأنف الاسلام بل
کان تابعاً للنبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی جمیع اعمالہ مقتدیاً
بہ وبلغ زہو علی ذلک وان
اللہ عصمہ وسدہ ووقعہ
لتبعیت تلپیہ علیہ السلام
لانہما کان غیریہ ضطربین لا
مجبورین علی فعل الطاعات
بل مختارین قادرین فاختار
طاعة الرب وموافقة
امره واجتناب منہیاتہ
ومنہم من رای انہ اول من
امن دان الرسول دعاہ
وہو موضع التکلیف بظاہر
قوله عز وجل۔ وانذر
عشیرتک الاقربین
وکان بدوہ بعلی اذ کان
اقرب الناس الیہ و
اتبعہم۔

ثم اسلم ابو بکر رضی اللہ
عنہ ودعا قومہ الی الاسلام۔

یہ رائے تھی ہی کہ حضرت
نہیں کیا۔ اسوجہ سے یہ
نے کسی خاص وقت میں
اپنے طفلی سے ہر ایک افعال
جناب رسول خدا کی متابعت کیا کہ
کہ اسی حالت میں سن بلوغ کی پہنچے۔

خداوند تعالیٰ نے انکو عصمت عطا کی اور ان
سے بچایا کیونکہ انہوں نے اُس کے نبی کی بیعت
کی تھی۔ یہ دونوں یعنی علی اور رسول خدا طاعت
کرنے پر مجبور نہیں کئے تھے بلکہ اُن
دونوں نے اپنے اختیار سے بلا اکراہ واجباراً
کے خداوند تعالیٰ اطاعت و عبادت کو اختیار
کیا تھا۔ اسکے حکم کی موافقت کی اور نہیات
سے اجتناب کیا۔ ایک جماعت علماء کی رائے
ہے کہ سب سے پہلے علی ایمان لائے۔ اور جناب
رسول خدا نے انکو ظاہر اسلام کی تکلیف نبھوائے
ایہ مبارکہ و انذر عشیرتک الاقربین
دی۔ اور یہ ظاہری تبلیغ بھی حضرت علی ہی سے
شروع کی کیونکہ وہ سب سے زیادہ آنحضرتؐ کے قریب اور
سب سے زیادہ انکی پیروی کرتے تھے پھر سب سے بعد حضرت
ابوبکر ایمان لائے۔ اور اپنی قوم کو اسلام کی طرف بلایا۔

مسعودی :- مروج الذهب مطبوعہ بیرواق دہرہ ۱۲۰۳ھ الجزوالاول صفحہ ۳۔

واقعات کی افتاد بھی یہی بتا رہی ہے کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت

دو پھر گھر کے غلام زید بن عارثہ۔ آنحضرت مبعوث برسات سے سب سے پہلے گھر میں ذکر کرنا تھا۔ چنانچہ کیا۔ اور فوراً اب علی نے آپ کی تصدیق کی اور اسلام قبول کیا۔ زید میں تھے۔ اُن کو بھی علم ہوا اور وہ بھی ایمان لائے۔ ابھی تبلیغ ہی نہیں ہوئی تھی حضرت ابوبکرؓ کس طرح پہنچتی۔ اور انکو حضرت پہلے ایمان لانے کا کونسا موقعہ تھا۔ آنحضرت اس امر کی تبلیغ میں وحی الہی بند تھے تبلیغ کا حکم آیا کریمہ وانذر عشیرتک الا قرین کے ذریعہ سے دیا۔ چنانچہ اس آیت کے نازل ہوتے ہی آنحضرت نے علی کو حکم دیا کہ تمام لوہیں کو ضیافت پر جمع کریں جب جمع ہو گئے تو پھر اُن پر عرض اسلام کیا گیا۔ اس کے بعد غیروں میں تبلیغ شروع ہوئی۔ اندر میں حالات حضرت ابوبکرؓ کا حضرت علی سے پہلے ایمان لانے کا امکان ہی جاتا رہتا ہے۔ پھر بحث کیا باقی رہی جب ہی حضرت علی کہتے ہیں کہ تمام لوگوں سے سات برس پہلے میں ایمان لایا اور رسول خدا کے ہمراہ نماز پڑھی بلکہ جب لوگوں کو غلط اور وضعی روایات بیان کرتے سنا تو صاف طور سے فرما دیا کہ میں ابوبکر سے پہلے ایمان لایا۔

عن معاذۃ العذرۃ قالت سمعت علیا یقول علی منابر البصرۃ انا صریح الا کبراً منت قبل ان یدین ابوبکر واسلمت قبل ان یسلم ابوبکر (العارف ابن قتیبہ)

معاذۃ العدویۃ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے بصرہ میں علی کو منبر پر کھڑے ہوئے نہ کہ میں صدیق اکبرؓ میں ابوبکر سے پہلے ایمان لایا اور میں نے اسلام قبول کیا قبل اس کے کہ ابوبکر مسلمان ہوں۔

کسی روایت میں نہیں ہے کہ بعثت کے بعد ہی فوراً آنحضرت اپنے گھر تشریف نہیں لائے بلکہ حضرت ابوبکرؓ کے گھر چلے گئے۔ یا اپنے گھر آئے ہی فوراً ابوبکرؓ کے گھر بیرون نکل گئے یا انکو بلا بھیجا۔ یہ ایسا کیوں کرتے۔ ابوبکرؓ اور آنحضرت کی قبل بعثت کسی غلط دوستی کا تذکرہ نہیں ملتا۔ رائش بھی دور دور تھی۔ محلہ بنی ہاشم کہاں محلہ تمیم کہاں

اور اگر جان پہچان تھی تو بہت تھوڑی۔ اگر دوست بھی ہو۔ آپ نے اپنے چچائیل سے تو ذکر کرتے ہوئے پرہیز و اجتناب کیا ذکر کر دیتے۔ ابوطالب و حمزہ ہمیشہ آپ کے خیر خواہ و محافظ و توذکر نہ کرتے۔ حضرت ابوبکر کے پاس ذکر کرنے دوڑے جلتے عجلید اللہ امر قسری نے بھی طرح فیصلہ کیا یہی ہم یہاں انہی عبارت از حدیث سے نقل کرتے ہیں۔ ان تمام احادیث کو درج کرنے کے بعد جن علی کا سب سے پہلے ایمان و اسلام قبول کرنا ثابت ہوتا ہے۔ فاضل مرفف لکھتے ہیں:

”سب حدیثیں اس اثر کے معارض ہیں جو ابن عباس رضی اللہ عنہ سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سبقت اسلام کے بارہ میں مروی ہے لیکن جانتا چاہئے کہ وہ حدیث از قبیل اعادة ہے۔ چنانچہ امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ الزین میں لکھتے ہیں۔ اما الخبر الذي تمسكوا به في اثبات ان اسلاما ابوبكر سابق على اسلام علي فهو من باب الاحاديث يعني وہ حدیث کہ جس سے لوگ اس امر کا استدلال کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا اسلام جناب علی کے اسلام سے سابق ہے وہ حدیث احادیث سے ہے۔ اور حضرت علی کا سب سے سابق الاسلام ہونے پر قریباً اجمال ہو چکا ہے۔ علامہ ابن حجر صدیق حرقہ میں لکھتے ہیں۔ قال ابن عباس والنس بن مالك وجماعة القائلون بالاسلام علي ونقل بعضهم الاجماع عليه یعنی ابن عباس اور انس بن مالک اور ایک گروہ صحابہ میں سے یہ کہتا ہے کہ جناب علی سب سے اول اسلام لائے۔ اور بعض اویوں سے نقل ہے کہ اسی بات پر اجمال ہو چکا ہے۔ علامہ ابن عبد البر الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب میں لکھتے ہیں عن سلمان ابی ذر والمقداد وعمار وخباب وجابر وحذیفہ وابی سعید وزید بن انعم رضی اللہ عنہم ان علی ابن ابیطالب اول من اسلام یعنی سلمان اور ابو ذر و المقداد و عمار یا مسر اور جابر بن عبد اللہ اور حذیفہ اور ابو سعید خدری اور زید بن انعم رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جناب علی سب سے پہلے اسلام

بہن علامہ موصوف تحریر کرتے ہیں: قال شہاب و قتادہ و ابن اسحاق
رجال علی بن ابیطالب یعنی شہاب و قتادہ و ابن اسحاق
سے پہلے جناب علی اسلام لائے ہیں۔

میشفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی اعتقاد تھا۔ چنانچہ علامہ مذبور
یہ لکھتے ہیں: قال سالم بن ابی الجعد قلت لابی حنیفہ اکان
ہم اسلاما قال لا یعنی سالم بن ابی الجعد کہتا ہے کہ میں نے امام ابو حنیفہ
علیہ السلام سے پوچھا آیا صحابہ کرام میں سے حضرت ابو بکر پہلے اسلام لائے ہیں
وہ نے جواب دیا نہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں: سئل مجاہد کعب القرطبی
عن ادل من اسلم علی اہر ابو بکر قال سبحان اللہ علی ادلہما اسلاما و انما
شبه علی الناس لان علیا اخفی اسلاما یعنی محمد بن کعب القرطبی سے کسی نے سوال
کیا کہ اول علی اسلام لائے ہیں یا ابو بکر انہوں نے جواب دیا سبحان اللہ ان دونوں
میں سے پہلے علی اسلام لائے ہیں لیکن لوگوں کو شبہ ہو گیا۔ کیونکہ جناب علی نے
ابو طالب کے خوف سے اپنا اسلام ظاہر نہیں کیا تھا۔

اقبل امر یہ ہے کہ جناب علی علیہ السلام نے خوف ابو طالب اپنے اسلام کا
اخفا نہیں کیا۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امر عالی کی وجہ سے تھا چنانچہ
علامہ ابن اثیر جزیری رحمۃ اللہ علیہ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ میں لکھتے ہیں...

لیکن اکثر احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سب سے اول اظہار اسلام
بھی جناب علی ہی نے کیا ہے۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل اور امام نسائی اور علامہ جریر
طبری وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم کندی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں...

علامہ جریر طبری علیہ الرحمہ نے اپنی تاریخ الرسل والملوک میں اس کے بعد ان
الفاظ کو روایت کیا ہے: قال العقیفہ: بعد ما اسلم دوسرے اسلام فی قلبہ
یا یبتنی کنت رابعا یعنی اسلام لانے کے بعد جبکہ عقیفہ کے دل میں اسلام کا
خوب رسوخ ہو گیا تو یہ کہا کرتے تھے کاش میں ان تینوں کے ساتھ چوتھا ہوتا پس

جناب عباس کے قول سے کہ ما علی الارض کلھا احد عا
والثلاثة ثابت ہوتا ہے کہ ہنوز جناب ابو بکر رضی اللہ عنہ اس
جناب علی کا اسلام لانا عباس اور عقیف کندی رضی اللہ عنہ
لفظ ہولاء الثلاثة کی قید سے اور عقیف کے یہ کہنے سے کہ
اسلام لانا تو میں اس وقت اسلام کا چوتھا رکن ہوتا صاف ذ
ابو بکر ابھی شرف باسلام نہیں ہوئے تھے۔ ورنہ حضرت عباس
قید نہ لگاتے اور عقیف کندی دابعا نہ کہتے بلکہ کنت خامسا کہتے ہیں یہ

میں نہیں کرتا کہ یہ راز حضرت عباس کو معلوم ہو گیا ہوا اور ابوطالب سے مخفی رہا۔
محض عقیف الکندی ہی کے ساتھ یہ واقعہ نہیں ہوا بلکہ اور لوگوں نے بھی
اسی طرح محض حضرت خدیجہ اور حضرت علی ہی کو جناب رسول خدا کے ہمراہ نماز پڑھتے
دیکھا چنانچہ عبداللہ ابن مسعود کو بھی ایک ایسا ہی موقع ملا تھا۔

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
عنه قال ان اول شیی علقته من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد
مکة فی عمر مئة لی فارشدا ناعلی
العباس بن عبد المطلب فانهینا
الیہ وهو جالس الی الکعب من
ثغر مجلسنا الیہ فبینا نحن عنده
اذا اقبل رجل من باب الصفا
تعلقه حمولة وله وفرة جعدة
علی النصات اذینہ افقی الالف
براق الشنا وعج العینین
کک اللحية دقیق المسدیه

امام احمد بن حنبل نے مناقب میں اور طبرانی نے
معجم کبیر میں عبداللہ ابن مسعود سے روایت
کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے سب سے پہلے جو شخص
آنحضرت کے متعلق معلوم کی وہ یہ تھی کہ ایک
دفعہ میں اپنے چچاؤں کے ساتھ مکہ گیا رہا
ہم عباس ابن عبد المطلب کے یہاں گئے وہ
کعبہ کے قریب بیٹھے ہوئے تھے ہم بھی گئے
پاس بیٹھ گئے اتنے میں باصفا سے ایک
سرخ و سفید رنگ کا آدمی آیا اور اس کے رخا
کے گھوگر دالے بال کانوں کے نصف تک
تھے اُسکی ناک نہایت اونچی تھی اور اس کے
دانت بہت سفید تھے آنکھیں بڑی بڑی

من حسن الوجه
 وامرأة قد سرت
 صلوانحو
 ستلمہ ثمر استلم
 و الامرأة ثمر طان
 يت سباعا الغلام و
 لامرأة يطوفان معه فقلنا
 يا ابا الفضل هذا الدين
 لم يكن نعرفه فيكم و شي
 حدث فقال هذا ابن اخي
 محمد بن عبد الله والغلام
 علي بن ابي طالب وامرأة
 امراته خديجة بنت
 خويلد والله ما على وجه
 الا رض احد يعبد الله
 لهذا الدين الا هؤلاء ثلاثة .
 اطبراني بحجم الكبير في مسند عبد الله بن مسعود

اور نہایت سیاہ تھیں۔ دائرہ ہی بہت گھنی
 تھی۔ شانے سخت تھے۔ چہرہ نہایت ہی
 خوبصورت تھا۔ اس کے ساتھ ایک لڑکا
 تھا اور ایک عورت تھی جس نے اپنا چہرہ چھپایا
 ہوا تھا۔ اُس جوان نے بڑھکر حجرا لاسو دو کو پوسہ
 دیا۔ اور اس لڑکے اور بی بی نے اسکو چومایا۔
 پھر اس جوان نے سات مرتبہ کعبہ کے گرد طواف
 کیا اور اس کے ساتھ اس لڑکے اور بی بی نے
 بھی سات مرتبہ طواف کعبہ کیا پس ہم نے
 عباس سے کہا کہ اے ابا الفضل ہم نے تو پہلے
 یہ طریقہ تم میں بھی نہیں دیکھا۔ شاید کوئی نئی بات
 پیدا ہوئی ہے۔ وہ کہنے لگے میرے بھائی کا بیٹا
 محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوا اور لڑکا
 علی بن ابیطالب ہے اور بی بی خدیجہ بنت
 خویلد اس جوان کی زوجہ ہے۔ واللہ تمام رشتے
 زمین پر ان تین شخصوں کے علاوہ کوئی اور خدا
 کی عبادت کرنے والا اس دین میں نہیں ہے۔

مولوی سید صدر الدین احمد حنفی کتاب روائح المصطفیٰ من ازہار
 المرقضۃ ملا میں جناب علی مرتضیٰ کی اولیات اس طرح بیان کرتے ہیں :-

”آپ بقول مرجع بعد حضرت خدیجہ سب سے اول اسلام لائے۔ آپ نے رسول اللہ
 کے سامنے کفار پر سب سے پہلے تیغ زنی کی۔ آپ نے بدر میں سب سے اول کافروں کو قتل کیا۔
 آپ نے سب سے پہلے محاربہ میں مبالغہ کیا یعنی کثرت سے کفار کو قتل کیا۔ آپ نے سب سے پہلے
 مسئلہ مالک کا استخراج کیا۔ آپ نے سب سے پہلے میراث خنثی متشکل میں فتوے دیا آپ

نے سب سے اول آنحضرت کے حضور میں تضرع کیا کہ
 آپ کے تضرع کو برقرار رکھا۔ آپ اول ہیں ان میں کہ
 خدا کی راہ میں فدا ہو کر تضرع کیا۔ آپ اول ہیں جو قیامت
 زانو ٹیک کر حضور کرینگے۔ اول ہیں جو حوض پر وارد
 جو رسول اللہ سے مصافحہ قیامت میں کریں گے۔ آپ اول ہر
 انھیں گے پھر صفحہ ۳ پر لکھتے ہیں :-

بقول صحیح مختار پھر حضرت خدیجہ کے اور سیکو آپ پر سبقت الی
 نہیں..... آنحضرت آپ کے ساتھ ہی معاملہ کیا جو متناظر اختلاف کے
 کیا جاتا ہے۔

اس موضوع پر مولوی حافظ محمد علی حسینی نے اپنی کتاب سیرۃ الہ
 حصہ اول میں ایک عمدہ بحث کی ہے جو کتاب کے صفحہ ۳۱ سے شروع ہوتی ہے
 صاحب نہایت راسخ الاعتقاد سنی المذہب تھے جیسا کہ اسی بحث سے اور
 نیز اسی کتاب کے صفحات ۷۴، ۷۵ لغایت ۸۳ سے ظاہر ہے۔ جہاں انہوں نے مسئلہ
 خلافت پر بحث کی ہے۔ بہر صورت ان حضرات سے اتنا ہی بت ہے حضرت
 علی کی اہدیت اسلام کے متعلق لکھتے ہیں :-

آنحضرت کے کنارہ عاطفت میں پرورش پانے کا یہ اثر ہوا کہ آنحضرت
 نے جب اپنی عمر کے چالیسویں سال ۶۳۰ء میں دعوت نبوت کیا تو جناب امیر
 خزانہ ان لائے ترمذی شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت دوشنبہ کے دن مبعوث
 برسات ہوئے آپ نے منگل کے دن ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ افع آنحضرت کو ایت کرتے ہیں کہ
 میں دوشنبہ کے دن نبی ہوا۔ خدیجہ اسی روز آخر ان اسلام لائیں۔ میرے ساتھ نماز پڑھی۔ دوسرے
 منگل کو علی ایمان لائے۔ پھر زید بن حارثہ ایمان لائے۔ اور اُن کے بعد ابو بکر صدیق ایمان لائے۔
 بعد از او بتوں سے حضرت علی کا اول اسلام لانا ثابت ہے جس کے متعلق ہم آئندہ لکھیں گے۔
 جناب امیر کے سابق اسلام ہونے پر اختلاف چلا آتا ہے۔ کچھ لوگ حضرت

تھے ہیں۔ ابن ہشام اور ابن اثیر اور ابو الفدا اور دیگر مستند
ہے کہ آنحضرت کے اظہار نبوت پر سب سے پہلے حضرت خدیجہ
مرت علی ابن ابیطالب۔ پھر خدیجہ کے غلام زید بن حارثہ پھر
یق۔ یہ امر درایتاً بھی درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت خدیجہ
غیرت کی راستبازی و دیانتداری کا تجربہ کر چکی تھیں۔ اور جناب
رشن بچپن سے آنحضرت کے سایہ عاطفت میں ہوئی تھی۔ پھر اُن کے
مسلم بن کر کیا کلام ہو سکتا ہے۔ بخیر جناب امیر نے سبقت اسلامی شعر میں
غریب بیان کی تھی۔

سبقتکم الی الاسلام طرّاً غلاماً ما بلغت اوان حلماً
امام ابو حنیفہ نے اگرچہ نہایت عاقلانہ طریق سے اس قضیہ اولیت کے
کے رفع کرنے کی کوشش کی جو ایک گونہ سلیم الطبع شخص کے لئے تسلی بخش و ضرور
ہو سکتی ہے لیکن اُس سے مطلق اولیت پر اسے طور پر واضح نہیں ہوتی وہ لکھنے
میں کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت ابوبکر صدیق نے اسلام قبول کیا اور بچوں میں
سب سے پہلے حضرت علی نے۔ اور عورتوں میں سب سے پہلے حضرت خدیجہ نے۔ اور
غلاموں میں سب سے پہلے حضرت زید بن حارثہ ایمان لائے۔ ذیل میں اولاً ہمارے احادیث
کا ذکر کرتے ہیں جن سے جناب امیر کی سبقت فی الاسلام ظاہر ہوتی ہے جو اس کے
بعد بطور محاکمہ متعلق بہ سابقیت ایک بحث لکھینگے اور اس امر کو ثابت کریں گے کہ جناب
امیر کی عمر اسلام لانے کے وقت کیا تھی اور اسلام میں حقیقتاً سابقیت کس کو حاصل تھی
اس کے بعد فاضل مولف نے ۲۱ احادیث و روایات و صحیح کی ہیں جن سے حضرت
علی کی سبقت اسلامی ثابت ہوتی ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں۔

محاکمہ متعلق بسابقیت

متعلق بسابقیت اسلام جناب امیر رحمہ اللہ احادیث اور کچھ چلے ہیں بنفس
سابقیت میں کچھ اختلاف ہے بعض حضرت ابوبکر کو بہ وجوہ ذیل سابق سمجھتے ہیں۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نہیں کیا مگر اُس نے انکار کیا اور مجھ سے بحث کی۔ سولے، بغیر قبیل و قال میرے کہنے سے اسلام لائے۔ علامہ بیہقی اس۔ چونکہ ابوبکر قبیل اسلام لانے کے آنحضرت کی نبوت کو علامت و کے آپ کے برحق ہونے کی تصدیق دل سے کر چکے تھے۔ لہذا وقت انکو کسی قسم کا تردد باقی نہ تھا۔ انہوں نے اسلام قبول کیا۔ میمون ابن مہرار کہ حضرت ابوبکر سابق الاسلام ہیں اسلئے کہ جب بکرا راہب سے ملے تب اسلام اور آنحضرت کا صلح خدیجہ سے کرایا۔ زید بن ثابت کہتے ہیں کہ سب سے اول آنحضرت کے ساتھ ابوبکر نے نماز پڑھی۔ امام ترمذی و ابن حبان حضرت ابوبکر سے روایت کہتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کیا میں خلافت کا حقدار نہیں۔ کیا میں اول اسلام لانے والا نہیں۔ طبرانی نے اپنی کتاب معجم کبیر میں اور عبد اللہ ابن احمد ابن حنبل نے زوائد مسند میں شہی سے روایت کی ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ اسلام میں سابق کون ہے انہوں نے کہا ابوبکر۔ پھر حسان ابن ثابت کے اشعار سنائے جس میں انہوں نے اذکیت اسلام ابی بکر کو نظم کیا ہے۔ صرف انہیں روایات سے حضرت ابوبکر کا سابق الاسلام ہونا ثابت کیا جاتا ہے قبل اسکے کہ اس بحث پر کچھ لکھا جائے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ دیکھ لیا جائے کہ ان میں کونسی روایت واقعی نفسِ محبت پر روشنی ڈالتی ہے۔ اور کونسی نہیں۔ پہلی روایت سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر نے بلا حجت و قیل و قال اسلام قبول فرمایا اولیت کے متعلق اس روایت سے بالکل پتہ نہیں چلتا۔ بلا حجت اسلام قبول کرنا اور سابق الاسلام ہونا دونوں ایک چیز نہیں۔ دوسری روایت پر اگر استدلال صحیح سمجھا جائے تو پھر اولاد و قد بن نوفل سابق الاسلام ہوئے ہیں۔ نہ کہ حضرت ابوبکر دوم۔ یہ کہ اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث برسالت نہیں ہوئے تھے اور نہ آپ کے سامنے اسلام پیش کیا تھا۔ اسلئے سابق الاسلام ہونے کی بحث میں

بن تفسیری روایت سے بھی سابق الاسلام ہونا ثابت نہیں
 یا روایتیں ایسی رہتی ہیں کہ جن پر اس معاملہ میں استدلال
 پر قوی روایت خود حضرت ابوبکر صدیق کی ہے۔ اور اس پر
 نہ قطعی فیصلہ محض اس روایت پر نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اوجہ تبر
 ہاں نہیں تو یہ روایت البتہ قابل استدلال ہو سکتی ہے۔ ورنہ
 یہ استدلال ہو سکتا ہے۔ پانچویں روایت حضرت ابن عباس
 اس میں بھی یہ بات بخیر طلب ہے کہ حضرت ابن عباس نے اشعاصان
 بت کو نبوت میں پیش کیا ہے۔ خود اپنا علم بیان نہیں کیا جس سے یہ امر اخذ
 جاسکتا ہے کہ حضرت ابن عباس کا یہ ارشاد انہیں اشعاص پر مبنی تھا اسکی تائید
 حدیث نمبر ۱۱ اور ۱۹ سے بھی ہوتی ہے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق کے
 سابق الاسلام ہونے کے متعلق ایک خود ان کی روایت ہے۔ اور ایک حضرت
 ابن عباس کی۔ برخلاف جناب امیر کے کہ ان کا سابق الاسلام ہونا انہی روایت
 کے علاوہ متعدد روایات سے ثابت ہے۔ اسی وجہ سے جناب امیر کے سابق
 الاسلام ہونے پر اجماع ہوا ہے۔

محمد بن جریر طبری اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ابو حازم و محمد بن المنکدر و جریہ
 بن عبد الرحمن اور کلبی کا قول ہے کہ علی سب سے اول اسلام لائے۔ ابو سحاق کا قول
 ہے کہ مردوں میں جو شخص کہ سب سے پہلے آنحضرت پر ایمان لایا اور جس نے آنحضرت
 کے ساتھ نماز پڑھی۔ اور جس نے آنحضرت کے ارشادات کی تصدیق کی وہ علی
 ابن ابی طالب ہیں۔ ابن اثیر اس بارہ میں لکھتے ہیں کہ ظاہر حال شاہد ہے کہ آنحضرت
 کے گھروں سے پہلے ایمان لائے۔ حضرت خدیجہ جناب امیر زید بن حارثہ اور
 ان کی بی بی ام ایمن اور ورقہ بن نوفل۔ یہ سابقین میں ہیں۔ اپنے اس دعوے
 کی تائید میں ابن اثیر حضرت سعد بن ابی وقاص کا یہ قول پیش کرتے ہیں کہ حضرت
 ابوبکر سے قبل پانچ آدمی اسلام لائے تھے۔ بلکہ اس سے زیادہ۔ اس کے علاوہ جو

حدیثیں بارہ سابقیت اسلام حضرت ابی بکر و ایت ہوئیں
 کے جو بارہ سابقیت اسلام جناب امیر میں معارض پڑے
 عباس والی روایت کے۔ اس روایت کے متعلق یہ سمجھ لینے
 قبیل احاد ہے۔ امام فخر الدین رازی تابعین میں لکھتے ہیں کہ
 ابن عباس کی کہ جس سے لوگ اسلام کا استدلال کرتے ہیں کہ
 اسلام جناب امیر کے اسلام سے اول ہے۔ وہ حدیث احادیث سے
 امیر کے سابق الاسلام ہونے پر تقریباً اجماع ہو چکا ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی
 محترمہ میں لکھتے ہیں کہ ابن عباس اور انس بن مالک اور ایک گروہ صحابہ کا یہ قول ہر
 جناب امیر سے پہلے اسلام لائے۔ اور بعض راویوں سے منقول ہے کہ اسی پر
 اجماع ہو چکا ہے۔ علامہ ابن عبد البر متبعین میں لکھتے ہیں کہ سلمان فارسی و
 ابو ذر غفاری و مقداد بن الاسود و عمار بن یاسر و جابر بن عبد اللہ و حذیفہ بن یمان
 و ابو سعید خدری و زید بن ارقم سے روایت ہے کہ جناب امیر سے اول اسلام لائے
 تابعین میں ابن شہاب زہری۔ قتادہ و ابن اسحاق کا بھی یہی قول ہے کہ مڑوں
 میں سے پہلے جناب امیر اسلام لائے حضرت امام ابی حنیفہ کا بھی یہی اعتقاد تھا
 سالم بن ابی الجعد کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے پوچھا کہ کیا صحابہ کرام میں سے
 پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ محمد بن کعب قرظی سے
 کسی نے پوچھا کہ اول جناب امیر اسلام لائے یا ابو بکر صدیق۔ انہوں نے جواب دیا۔
 سبحان اللہ۔ ان دونوں میں سے جناب امیر پہلے اسلام لائے ہیں لیکن لوگوں کو
 شبہ ہو گیا۔ اس لئے کہ جناب امیر نے ابو طالب کے خوف سے اپنا اسلام ظاہر نہیں
 کیا تھا۔ حضرت ابو بکر کا اسلام فوراً ہی ظاہر ہو گیا۔ اس وجہ سے لوگوں نے شبہ میں
 پڑ کر حضرت ابو بکر کو سابق الاسلام مشہور کر دیا۔
 مزید غیب اور تحریک سے سبقت فی الاسلام حاصل نہیں ہوتی۔ ہاں اگر دیکھی
 ہوئی حدیثیں جن میں آنحضرت کا خود ارشاد متعلق بہ سبقت صاف اور صریح طور سے

بموضوع قرار دیکائیں تو کوئی بحث باقی نہیں رہتی۔ راہ امر کہ
 ب کے خوف سے اپنا اسلام ظاہر نہیں کیا۔ اس امر میں بھی
 مایا ہے۔ اصل یہ ہے کہ جناب امیر نے بخوف ابوطالب اسلام
 بلکہ حکم آنحضرت مخفی کیا تھا جیسا کہ ابن اثیر جزری اسد الغابہ میں
 ان سب باتوں سے نتیجہ یہ نکالا کہ سابقیت اسلام میں جناب امیر کی کوئی
 ن کے بعد فاضل مولف نے ثابت کیا ہے کہ اظہار اسلام بھی جناب امیر ہی
 پر بیرون جملہ دیگر صحابہ سے پہلے کیا ہے۔

فاضل مولف نے بحث مندرجہ بالا لکھی ہے اور اچھی لکھی ہے جماعت
 اہل حکومت کے ایک عالم سے اس سے زیادہ اور کیا امید کی جاسکتی ہے۔ ایک طرف
 حق، دوسری طرف آبا و اجداد کا اعتقاد اور حکام سقیفہ ساعدہ کی محبت بچاؤ کا
 منطق دو طرفہ ہو جاتا ہے۔ زبان پر آئی ہوئی بات روک لیتے ہیں۔ اور استدلال
 اور حور راہ بجاتا ہے۔ طریقہ استدلال اس سے بہتر ہو سکتا تھا اور منطق معقول تر اگر
 بات کو چھپانہ جاتے تو بحث قوی تر ہو جاتی۔ اور کلام زیادہ موثر ہوتا۔ ہونا ظہرین
 کی توجہ ان امور کی طرف دلاتے ہیں جو اس بحث میں نظر انداز کرنے لگے ہیں۔
 سب سے پہلے تو یہ بات قابل غور ہے کہ حضرت ابوبکر کے سابق الاسلام
 ہونے کے متعلق جناب رسول خدا کا کوئی قول نہیں ہے۔ برخلاف اس کے
 جناب علی رضی کے سابق الاسلام ہونے کے متعلق جناب رسول خدا کے بیشمار
 اقوال ہیں۔ اور آنحضرت نے بار بار اس کو بطور فضیلت عظمیٰ کے بیان فرمایا ہے
 اہل بصیرت و صاحبان فکر کے لئے یہی ایک دلیل قاطع ہے آنحضرت سے
 بہتر کون جان سکتا تھا کہ آپ پر سب سے پہلے کون ایمان لایا جس امر کا قطعی فیصلہ
 خود آنحضرت نے کر دیا پھر اسکو قابل بحث قرار دینا اور اس کے فیصلے کے لئے صحابہ
 کی طرف رجوع کرنا آنحضرت کی تمقیص شان ہے۔

اس تحقیقات کیلئے نہایت ضروری ہے کہ اس سیاسی فضاء و مکیان میں

حالات کا مطالعہ کیا جائے کہ جس کے اندر ان احادیث نے
پر ہم نہایت تفصیل کے ساتھ اس کتاب کے بائیں دہم میں
میں لکھیں گے جن ذرائع سے حضرت علی کو خلافت سے محروم
کی کارروائی کو مستقل و مستحکم کیا گیا ان میں وضع حدیث
ہے۔ ایسی احادیث وضع کی گئیں جن سے حضرت علی کی تنقید

فضائل پر پردہ پڑے اور حکام سقیفہ کا درجہ لوگوں کی نظروں
روایات میں سے یہ حضرت ابو بکر کی روایات اولیت اسلام بھی
بات ایسی ہے جو حافظ محمد علی حیدر خفگی کے منہ سے نہیں نکل سکتی۔
جو احادیث شاذ و نادر حضرت ابو بکر کے سابق الاسلام ہونے کے

ہیں ان پر بھی خاصی تنقید صاحب سیرۃ العلویہ نے کر دی ہے۔ اور ہم بھی نہ
متعلق بہت کچھ لکھ چکے ہیں۔ جو تھوڑا سا رہ گیا ہے اسکو اب بیان کرتے ہیں
علامہ بیہقی کی بحث عجیب شان مجبوری اپنے میں مضمر رکھتی ہے۔ اور وہ کوئی
علامات نہیں جنکو دیکھ کر حضرت ابو بکر نے آنحضرت کی بعثت سے پہلے آپ کو
نبی تسلیم کیا تھا۔ اگر وہ علامات حضرت بیہقی بیان فرمادیتے تو ان کی بحث کو بھی
قوت مل جاتی۔ ان کے اظہار سے پہلو تہی کرنا ان کی بحث کو کمزور کرتا ہے۔ آنحضرت
امین تھے۔ سچے تھے۔ دیانتدار تھے۔ ہر ایک خصلت حمیدہ آپ میں تھی اس
سے زیادہ حضرت ابو بکر کو معلوم نہ تھا لیکن ہر ایک خصلت حمیدہ رکھنے والا شخص
نبی نہیں ہوتا کبھی خود تو حضرت ابو بکر نے نہ فرمایا کہ میں نے بعثت سے پہلے آنحضرت
کو نبی تسلیم کیا تھا۔ اور فلاں فلاں علامات کی وجہ سے کیا یمن بن عمران کی بکرا
راہب والی روایت کچھ حضرت ابو بکر کے لئے باعث غر نہیں۔ آنحضرت نے تو ابھی
دعوی نبوت نہیں کیا تھا۔ راہب کے کہا تھا کہ آپ نبی نہیں گئے۔ اگر حضرت ابو بکر نے راہب
کو سچا سمجھا تو انہوں نے راہب کی تصدیق کی۔ اور اس کی صداقت کو تسلیم کیا۔ نہ کہ
آنحضرت کے دعوی نبوت کو۔ کیا حضرت ابو بکر کو کاہنوں پر ایسا اعتقاد تھا اور

تہ سچا علم تھا۔ کیا کاہنوں کی باتوں ہی کی بنا پر آنحضرت کو
 درآپ کی نبوت کو تسلیم کیا تھا۔ کیونکہ کاہنوں نے اپنے علم
 نے حضرت ابوبکر کو بتا دیا ہو گا کہ یہ شخص یعنی محمد مصطفیٰ صلعم ایک
 صل کریم اور اس کے دوسرے اس کے جانشین ہونگے
 اور راہبوں کو نبوت کا علم غیب پیش از وقت ہو سکتا ہے تو حکومت کا
 سکتا ہے۔ اگر آنحضرت کے عہدہ نبوت کی پیشینگوئی کر سکتے تھے۔ تو
 پ کی حکومت کی پیشینگوئی پہلے کی ہوگی۔ علاوہ ساری باتوں کے بحیرہ
 وہ راہب سابق الاسلام ہوا نہ کہ حضرت ابوبکر۔ آنحضرت نے تو واپس آنکر
 حضرت خدیجہ سے یہ نہ کہا۔ کہ میں نبی مقرر ہونے والا ہوں کیونکہ راہب نے
 اطلاع دی ہے لیکن حضرت ابوبکر بڑھ گئے اور ان کو نبی تسلیم بھی کر لیا۔ اس کے
 بعد معلوم نہیں شاید ارکان اسلام سیکھنے کیلئے بھی راہب کے پاس گئے ہونگے۔
 کیونکہ وہ ارکان راہب ہی بتا سکتا تھا۔ آنحضرت پر تو بھی انکا انکشاف نہ ہوا تھا
 اور مسلمان بغیر ارکان اسلام پر عمل کرنے کے ایک بے معنی شے ہے۔

تمام روایات پر جن سے حضرت ابوبکر کا سابق الاسلام ہونا بیان کیا جاتا ہو
 بحث کرنے کے بعد صاحب سیرۃ العلویہ اس نتیجہ پہنچے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق
 کے سابق الاسلام ہونے کے متعلق ایک خود ان کی اپنی روایت ہے اور ایک
 حضرت ابن عباس کی۔ باقی روایات کی تردید انہوں نے کر دی ہے۔ ان دو
 روایات پر ان کی رائے میں اس وجہ سے عمل نہیں ہو سکتا کہ ابوبکر والی روایت
 کے برخلاف اور بہت سی روایات ہیں اور حضرت ابن عباس والی روایت
 از قبیل احاد ہے۔ گویا دونوں وضعی ناقابل اعتبار ہیں۔ ان دونوں روایات کو
 رد کرنے کے لئے ان وجوہات کے علاوہ اور بھی وجوہات ہیں۔ حضرت ابوبکر والی
 روایت کو اصلی الفاظ میں انہوں نے نقل نہیں کیا۔ یہ اس کچھ کا ایک حصہ ہی
 جو حضرت ابوبکر نے اپنے حق میں مجلس تہفہ بنی ساعدہ کے اندر دیا تھا لیکن اس

طرح کسی مورخ نے بیان نہیں کیا۔ اگر صاحب سیرۃ العہد
تو بہتر تھا۔ ہم نے سقیفہ بنی ساعدہ کی بحث میں اس کی
تاریخ طبری، الکامل ابن الاثیر، مرنج الذہب مسعودی
انھیں کتاب الامامت والسیاست ابن قتیبہ یہ سب
اور گفتگوؤں کو اپنے اپنے طرق و اسناد سے نقل کرتے ہیں۔
ایسی عبارت نہیں لکھی جس کا ترجمہ وہ ہو جو صاحب سیرۃ العلویہ
نے یہ نہیں لکھا کہ حضرت ابو بکر نے یہ کہا تھا۔ زیادہ سے زیادہ کتاب
والسیاست میں یہ عبارت ملتی ہے۔ فلکنا معشر المہاجرین اول الناس
یعنی ہم مہاجرین اسلام لانے میں اول تھے۔ یہ فقرہ جماعت ہاجرین کیلئے لکھا
ہے۔ کیونکہ جماعت انصار سے مقابلہ تھا۔ چنانچہ آگے چلکر فرماتے ہیں بخیر عشد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم رسول خدا کے قرابتدار ہیں۔ یہاں بھی مقابلہ
جماعت قبل سے کیا گیا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ حضرت ابو بکر میں قرابتداری کو کوئی خاص
نمایاں نہ تھی۔ جو شخص کہ قریب ترین تھا اس سے تو اعراض کیا گیا تھا جناب
رسول خدا نے بھی دعوت ذی العشر میں انکو مدعو نہیں کیا تھا اس کے بعد حضرت
ابو بکر سے رشتہ ہوا۔ وہ اس امر کے لئے مفید نہ تھا۔ کیونکہ یہودی کا باپ غشیہ میں
نہیں آیا۔ بہر صورت یہ ظاہر ہے کہ حضرت علی سے مقابلہ نہیں کیا۔ یہ دعوت صرف
حاضرین جلسہ کے خلاف پیش ہوا تھا اس محدّد مجمع اور بند کر کے باہر انکو بھی
یہ دعوت برسر منبر پیش نہیں کیا گیا۔ برعکس اس کے حضرت علی کے دعوے کے
الفاظ و طریقہ مقام دعوت ملاحظہ ہوں۔ برسر منبر علانیہ ایک دفعہ نہیں بار بار
تمام امت کے مقابلہ میں کھلے بندوں بے دھڑک بلا خوف تردید آپ فرماتے
ہیں کہ اس امت میں سب سے پہلے اسلام لانے والا میں ہوں۔ میرے سوائے
جو یہ دعوت کرے وہ کاذب ہے۔ میں صدیق اکبر ہوں۔ میں نے آنحضرت کیساتھ
تم سب سے سات سال قبل نماز پڑھی ہے۔ کئی موقعوں پر آپ نے ابو بکر کا نام لیکر

ایمان لایا ہوں۔ یہ دعویٰ ہے جو خود آپ اپنی دلیل ہے
 کی ضرورت نہیں حضرت علیؑ کیلئے کتنا فخر کا مقام ہے
 اگے سجدہ ہی نہیں کیا مسلمان پیدا ہوئے اور مسلمان ہی رہے
 امت میں ہیں۔ ابھی عالم طفولیت ہی تھا کہ اسلام ظاہر ہی
 دہن و ذکا کی رسائی اور فطرت کی کمالیت کا اس سے بتلوا
 ملتا تھا کہ آپ نے اُس عمر میں تو حسیئے نکات و معاد کی حقیقت
 ت کے مقصد کو سمجھا اور اُن پر عمل کیا کہ جب اور بچے ہو و عجب میں
 دل بہتے ہیں۔ چونکہ آپ کی فطرت کامل تھی اور کفر و شرک کے لوٹ سے
 بالذات اپنے وحدانیت ذات باری و رسالت محمدی و حیات ابدی و نشاۃ
 اولیٰ و آخری کو ایسا پہچاننا کہ پیاس برس کے بوڑھے جنکی فطرت میں برسوں کی ہستی
 نے شرک و کفر کو طبیعت ثانیہ بنا دیا کہ اُن میں سے کبھی وہ نکلا ہی نہیں اور بقول آنحضرت
 ہمیشہ چھوٹی کی چال کی طرح جاری و ساری رہا کبھی پہچان ہی نہ سکے۔ بوقت قبول
 اسلام حضرت علیؑ کی عمر ساڑھے بارہ سال کی تھی محمد ابن حنیفہ فرماتے ہیں کہ حضرت
 علیؑ کی عمر ۶ سال کی ہوئی دیکھو اسد الغابہ بمطالع السؤل میں کمال الدین محمد
 ابن طلحہ شافعی نے اسکو صحیح مانا ہے۔ نزول وحی کے بعد جناب رسول خدا ۳۳ سال
 تک اس عالم فانی میں رہے۔ اور آنحضرت کے انتقال کے بعد حضرت علیؑ ساڑھے
 اسی سال زندہ رہے۔ لہذا بوقت بعثت رسول حضرت علیؑ کی عمر ساڑھے بارہ
 سال کی ہوئی۔ یہ تو بہت ہے حضرت علیؑ تو اس جماعت کے ایک فرد تھے جن کو
 مدہی میں علم و حکمت خداوند تعالیٰ کی طرف سے عطا کئے جاتے ہیں ایسی نسبت
 پھر ارشاد ہوتا ہے کہ اتیناہ الحکم صبیحاً اگر حضرت عیسیٰؑ پیدا ہوتے ہی اپنی
 والدہ کی عصمت کی تصدیق کر سکتے تھے اور وہ تصدیق تنگ بین کے خلاف قابل
 اختلاج تھی تو اس تصدیق میں کیا نقص آگیا۔ جو جناب علیؑ رضی نے نو یا دس یا
 ساڑھے بارہ سال کی عمر میں جناب محمد مصطفیٰؐ صلعم کی نبوت و رسالت کی کی حضرت

غرضیکہ ثابت ہو کہ سب سے پہلے حضرت علی ایمان لائے۔ اور
کہ آپؐ کبھی بت پرستی نہیں کی۔ اور کبھی عیسائیت یا کسی اور گمراہ
کی پیروی کی۔ لہذا اس امت کے سب سے پہلے مسلمان حضرت علی ہوئے
ہم وہ تمام حوالہ جات ایک جگہ جمع کرتے ہیں جن میں حضرت علی کا سابق
تسلیم کیا گیا ہے۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقة باب التاسع فصل الثانی ص ۲۹۔

بالسورۃ خذ حدیث ۶۰۶۸ و ۶۰۶۹۔

۲۰۷۔ میرزا محمد بن مہتمم نقل از لایبریری و مقصلاً انجاء۔

التہذیب و فتح الباری۔ الجوز السابع ص ۵۰۔

عالم الطالب باب چہارم ص ۲۹۶

ابن احمد شافعی: ردائم المصطفیٰ امن از ہمارا المرقتضیٰ ص ۱۱۰

نور عبداللہ بن مسعود حافظ محمد علی حیدر: سیرۃ العلویہ ج ۱ ص ۳۱

ترجمہ الذہب بطبعہ بمہلاق و یقعدہ ۱۲۸۳ ہجری الجوز الاول ص ۳۰

یوسف ایچی: کفایت الطالب۔ ابن نجیم: سنن۔ الجوز الاول ص ۵۰

بطاہر الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ۔ الباب الثانی فی ذکر فضائل علیہ السلام ص ۱۱۰

عجیلان علی مفتی: اعظم قسط ظنی: بیابج المردۃ مطبوعہ اسلامبیل۔ الباب الثانی عشر

فی سبق اسلام علی ص ۶۰ و ۶۱ و ۶۲۔ باب الحادی و الخمسون ص ۱۵

محمد بن حبان: اسعاف الارغین ص ۱۳۰۔ ابن مردودیہ: کتاب المناقب۔

عبدالرحیم بن حسین العزاقی: کتاب التنفید والایضاح لما اطلق و اغلط۔

درعی: مسرود الاخبار۔ الخطب خوارزم: کتاب المناقب۔

انسائی: کتاب الخصائص علویہ۔ حافظ ابونعیم: حلیۃ الاولیاء

ابن قیم: المعارف۔

۱۴ شجاعت و نصرت اسلام

نبی کی بعثت کا مقصد اس دین کی اشاعت و نصرت ہے کہ جس کی تبلیغ کے

لئے وہ مبعوث ہوتا ہے۔ اس کے جانشین کیلئے یہ اشد ضروری ہے بلکہ یہ اس

کی شناخت ہے کہ تمام امت میں سے اُس میں سے زیادہ نصرت دین کی کفایت

و البیت ہو۔ اور بطریقہ امر و اقمعہ بھی اُس نے سب سے زیادہ نصرت دین کی ہو۔ کافروں

کے سامنے جنگ سے فرار کرنا نبی کی شان کے خلاف ہے۔ اُس کا فرار دین کا فرار

اور کفر کی فتح ہے۔ آگے سے چڑھائیئے لیکن بھاگتے نہیں۔ خوشی سے آگ

میں بچ جائیے لیکن فرار کا ارادہ بھی نہیں کریں گے۔ خصوصاً بنی آخراہ پر جہاد فرض کیا گیا تھا اور جس سے خداوند تعالیٰ نے غلبہ و فتح جنگ سے فرار کرنا کفر و اٹمی کی فتح اور مقصد الہی کی شکست تھی۔ اُن لڑائیوں میں بھی کہ جن میں آپ کی فوج نے آپ کا ساتھ چھوڑ دیا بھاگ گئے۔ آپ خود میدان سے نہیں ہٹے۔ اُس کے خلیفہ و جانشین شان ہونی چاہئے کہ فرار کو عار سمجھے۔ اور اُس کی شناخت یہ ہے کہ وہ رسول طرح کبھی جنگ سے نہ بھاگا ہو۔ چنانچہ جب کبھی جناب رسول خدا کو ہم نے اپنے کل اصحاب کے بھاگ جانے کے بعد میدان جنگ میں تنہا اعلانِ دین کے مقابلہ میں کھڑا ہوا دیکھا حضرت علی کو ہمیشہ آپ کے پہلو میں آپ کی نصرت کرتے ہوئے پایا۔ آنحضرت جو شہسرت میں حضرت علی سے کہتے ہیں کہ تم اور وہی طرح کیوں نہ اپنی جان بچا کر بھاگ گئے تو علی جواب دیتے ہیں۔ ااکھڑ بعد الايمان۔ کیا میں ایمان کے بعد کافر ہو جاتا۔ جناب علی مرتضیٰ کے کراغیر فرار ہونے کی شہادت و انکشاف دے رہے ہیں۔ اور جناب سو بخدا کے اقوال اُس کی تصدیق کر رہے ہیں۔ حضرت علی کی شجاعت و نصرت دینِ مسلم ہے۔ جناب رسول خدا کے زمانہ کے غزوات پر نظر عینِ ڈالنے سے مندرجہ ذیل امور اچھی طرح منکشف ہو جاتے ہیں۔

۱) اسلام اور رسول اسلام کے سخت ترین دشمن بنو امیہ تھے۔ جن کے اس بُرائیوں ابوسفیان تھے۔

۲) اگر ابوسفیان اور انکا خاندان نہ ہوتا تو جنگمائے بدروا محدود احزاب حتیٰ کہ جنگ خیبر کبھی واقع نہ ہوتے۔ اور نہایت اغلب ہے کہ آنحضرت کو کبھی چھوڑنے کی ضرورت ہی نہ پڑتی۔ نہایت امن و اطمینان کے ساتھ مکہ و مدینہ اور تمام عرب میں اسلام پھیل جاتا۔

۳) ابوسفیان کی کوششوں کو خاک میں ملانے والا تنہا علی بن ابی طالب تھا ہجرت کی کامیابی اور تمام لڑائیوں کی فتح کا سہرا محض علی کے سر پہ ہے۔

کی طبیعت قلبی حالت زبانی ہمدردی اسلام اور دوسری محبت
رج ہو جاتا ہے جنہوں نے خاندان رسول یعنی بنو ہاشم اور خصوصاً
میں اسی دشمن رسول خاندان بنی امیہ کو مستحکم اور مضبوط بنانے کی
ن۔ ایسے بڑے دشمن رسول کے دو بیٹوں کو یکے بعد دیگرے شام
میں۔ اور پھر جان بھجھ کر کہ حضرت عثمان اپنے قبیلہ کے لوگوں کو بڑھانے
جائزہ مرانیان کرینگے۔ حضرت عثمان کو خلیفہ مقرر کر دیا تاکہ بنو امیہ اچھی طرح
ہو جائیں اور ان کی شام کی حکومت کبھی حضرت علی و بنو ہاشم کو خلافت اسلامیہ
پر قابض نہ ہونے دے۔

(۵) حضرت علی کی شجاعت و نصرت دین کا صحیح اندازہ ہوتا ہے۔

(۶) آنحضرت نے حضرت علی کو کبھی کسی کے ماتحت نہیں کیا۔

(۷) سقیفہ بنی ساعدہ کے قائم کردہ حکام علی خلیفہ رسول نہ تھے۔ کیونکہ بارہ ایسا
ہو کہ جناب رسول خدا تو میدان میں ثابت قدم رہے اور باوجود قتل انصار کے میدان
جنگ کو نہ چھوڑا۔ لیکن یہ بزرگوار جناب رسول کو تنہا میدان جنگ میں چھوڑ کر گئے۔

(۸) حضرت علی کے غزوات و جہاد فی سبیل اللہ میں عرب کے بہت سے
قبیلوں کے افراد آپ کی ذوالفقار کا شکار ہوئے کیمنہ اور عادات تصاص جواہل
عرب کی خاص خصلتیں تھیں انہوں نے ان خاندانوں کو ہمیشہ کے لئے حضرت علی کا
دشمن بنا دیا۔ لہذا ان تمام لوگوں کا اتحاد حکومت اولی و حکومت بنی امیہ و حکومت بنی
عباس کے ساتھ حضرت علی کے خلاف فتنی و لازمی تھا۔ ان سب نے ہم نوا ہو کر
عہدہ دار اور اٹھا حضرت علی کے خلیفہ و جانشین مقرر ہونے کو چھپانے کے لئے یہ مغلط
پید کیا اور پھیلا یا کہ آنحضرت نے کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا۔

تاریخ اسلام کا بغور مطالعہ کر نیوالے جانتے ہیں کہ اسلام کی قسمت کا فیصلہ پانچ
بڑی لڑائیوں نے کیا ہے جو سب آنحضرت کے زمانہ میں واقع ہوئیں۔ اگر خدا خواستہ
ان کا نتیجہ مسلمانوں کے برخلاف ہوتا تو پھر اسلام کا نام دنیا میں کوئی نہ سنتا اور دنیا

کی تاریخ دوسری طرح لکھی جاتی۔ وہ پانچ بڑی بڑائیاں عقیدہ جنگ احزاب۔ جنگ خیبر و جنگ خنین۔ یہ اسلام کی فتح جن میں اسلام صرف اپنی ہستی قائم رکھنے کے لئے لڑ رہا تھا توجہ ان لڑائیوں کی طرف تھی۔ ان لڑائیوں کا ذکر قرآن شریف قرآن شاہد ہے کہ خداوند تعالیٰ کی درگاہ میں ان لڑائیوں میں شاہد کی بہت قدر و منزلت ہے۔ اقوال رسول بتا رہے ہیں کہ ایسے لوگوں کی بارگاہ نبوت میں بھی بہت تھی۔ لہذا ہم ان لڑائیوں کا ذکر اختصار کے ساتھ مقاصد کو مد نظر رکھ کر کرتے ہیں۔

جنگ بدر۔ ۱۹ رمضان ۱؎ ہجری مطابق ۱۷ مارچ ۶۲۴ء

اس لڑائی کے نتائج اس لئے مختص حضرت علیؑ اور حضرت حمزہؑ تھے۔ اور علم جنگ حضرت علیؑ کے ہاتھ میں تھا۔ حضرت علیؑ کی عمر میں سال کی تھی جب جنگ بدر کا علم آنحضرتؐ نے علیؑ کو دیا۔

الحاکم مستدرک علیٰ اصحیحین۔ الجزء الثالث ص ۱۱۱

حسین دینار بکری، تاریخ الخلفاء الجزء الاول ص ۴۱۸

ابن الاثیر، تاریخ الکامل۔ الجزء الثانی ص ۴۲۲

اس جنگ میں کفار ان مکہ کے منکر آدمی مارے گئے جن میں قریش کے تمام بزرگوں کے معزز لوگ شامل تھے۔ خصوصاً بنو امیہ۔ بنو مخزوم اور بنو اسد۔

جرجی زیدان، تمن اسلام حصہ اول ص ۱۲۱ اور ترجمہ تاریخ ابن خلدون جلد سوم ص ۸۳

ان میں آدھے سے زیادہ اشخاص صرف حضرت علیؑ کے ہاتھ سے مارے گئے۔ ابن الاثیر، تاریخ الکامل۔ الجزء الثانی ص ۴۲۲ و تاریخ الخلفاء جلد اول ص ۴۱۸ و

۴۲۶ و ۴۲۷۔ اردو ترجمہ تاریخ واقعی لکھنؤ ص ۱۲۱ مطالب السؤل طلوع انشائی کفایت

المطالب محمد بن یوسف الکلبی، تاریخ اسلام مؤلفہ ذاکر حسین حصہ اول ص ۱۵۰ المصطفیٰ ص ۱۳۳

اربع المطالب عبید اللہ امرتسری۔

یہ قطعاً یقینی ہے کہ اس نہایت اہم لڑائی
کی فتح صرف دو آدمیوں کی کوششوں کا نتیجہ
تھی۔ یعنی علی جن کے پاس زرہ تک
نہ تھی۔ اور جس نے۔

It is certain

that the w.

this most im,

fight was in

due to the prowess of Ali (who fought in
armour to his back) and Hamza.

Life of Mohammad by D.S. Margoliouth Page 2

یقیناً عظیم الشان شجاعت و دلیری و کمال ایمان کی شہادت ہے کہ بنیر
زرہ کے لڑے اور ایسے لڑے کہ آدھے سے زیادہ مشرکین کو قتل کیا۔ مولوی
عبید اللہ امرتسری اپنی کتاب ریح المطالع باب سوم میں لکھتے ہیں :-
”اُسی طرح حضرت علی ایک کے بعد ایک کو قتل کرتے تھے یہاں تک کہ اپنے
نصف کو قتل کیا۔ اور کل مقتول شتر تھے نصف اور مسلمانوں نے قتل کئے
یہی تعداد علامہ کمال الدین طلوع الشانغی نے اپنی کتاب مطالب السؤل میں
اور علامہ محمد بن یوسف الکلبی نے کفایت الطالب میں بھی بتلائی ہے۔“

قریش کے بہت سے قبیلوں کے آدمیوں اور سرداروں کو حضرت علی نے
قتل کیا۔ ملاحظہ ہو فہرست مقتولین مشرکین مندرجہ اُردو ترجمہ تاریخ واقعاتی ص ۱۹
نہایت ۱۱۲۔ ابو سفیان نے عہد کر لیا کہ دنیا کی ہر ایک زینت اس پر حرام ہے جب
تاک کہ وہ جنگ بدر کا بدلہ نہ لے لے۔ شہر میں منادی کرا دی کہ کوئی شخص اپنے
مقتولین پر نہ روئے کیونکہ آنسوؤں سے آتش انتقام و جوش غضب پر پانی پڑ جائے
اور دو ترجمہ تاریخ ابن خلدون۔ جلد سوم۔ نامور مشرکین مکہ میں سے جو صرف جناب علی رضی
کی شمشیر سے مارے گئے وہ یہ تھے :-

ولید بن عتبہ اموی، ہرادیہ، مادہ، وید، شیبہ بن یحییٰ اموی، عم ہندہ
مادہ معاویہ، عاص بن سعید بن عاص اموی۔ نوفل بن حویلد بن اسد مسعود بن

مغیرہ عم خالد بن ولید ابوالقیس بن النفاکہ عبداللہ بن منذر صاحب ابن سائب بن ظلمہ والو عمر امی پسران ابوسفیان یعنی بن الحارث بن عقیل بن نوفل۔ ان مقتولین میں امیرِ حاکو کی پانچ اسب ہم دیکھتے ہیں کہ وہ بزرگوار کہاں ہیں۔
دول پرور نے یہ زعم پیدا کر دیا کہ بر خلافت علی کے ہم جانشینانِ ستیفہ بنی ساعدہ میں جو جہالت چند در چند جن کا ذکر آگے آئیگا۔ بعد اس امت کے والی و وارث بنائے گئے۔

شانِ رسالت سے بعید تھا کہ پہلوانوں کی طرح کافروں کے صفہ آنکر دستِ ہست جنگ کریں علاوہ اس کے آپ کی ذاتِ بربکات کے اسلام کے سامنے مستقبل کا انحصار تھا۔ لہذا آپ کی حفاظت ضروری تھی چنانچہ میدانِ جنگ میں ایک علیحدہ مقام محفوظ آپ کے لئے تجویز کیا گیا۔ اور وہاں ایک عریش تیار ہوا۔ ترتیبِ صفوف کرنے کے بعد آپ وہاں جلوہ افروز ہوئے۔ اور اُن مسلمانوں کی امداد اس ہتھیار کے ذریعہ سے کی کہ جسکے بغیر فتح ناممکن تھی یعنی دعا بدرگاہِ قاضی الحاجات۔ گویا تین وجوہ سے وہ عریش آپ کے لئے تیار کیا گیا تھا (۱) عظمت و رفعتِ شانِ رسالت جس کیلئے پہلوانوں سے دستِ بہت لڑنا ناموزون تھا (۲) حفاظت (۳) جائے اطمینان تاکہ بدرگاہِ قاضی الحاجات میں مسلمانوں کے لئے دعا کریں۔ اس طرح جنگِ احد میں بھی آپ نے خود جنگ نہیں کی۔ جنگِ کفار کا زخمہ ہوا تو حضرت علی کو حکم دیا کہ انکو مجھ سے دور کر دو۔ جنگِ احزاب میں بھی عمر عبدود کے مقابل میں خود نہ نکلے بلکہ حضرت علی کو بھیجا جنگِ خیبر میں خود قلعہ فتح کرنے کے شرفِ نبی کیلئے بلکہ دیگر صحابہ کو بھیجتے رہے لیکن جو آپ کیلئے موزون اور ضروری تھا وہ اوروں کیلئے مناسب نہ تھا حضرت علی یا دیگر صحابہ کیلئے مناسب نہ تھا کہ جنگ سے علیحدہ ہو کر مقامِ محفوظ میں بیٹھ جائے۔ اگر سب طرح کرنے لگے تو کون تو کیا لیکن صحابہ میں سے جو بزرگ جنگ کی حرارتِ برداشت نہ کر سکے وہ کسی نہ کسی طرح اس عریش کے اندر چلے ہی آئے

ہیں بلایا تھا۔ تاریخ انجیس سے ہم ذیل کی عبارت نقل کرتے ہیں:-

لہ علیہ وسلم

ابوبکر الصديق

اللہ صلی اللہ

عزوف و جحر الی

خلہ و معنیہ ابوبکر

مغنیہ علیہ و رسول اللہ صلی

علیہ وسلم بنی شد بہا و عہد من

نصرہ و یقول فیہا یقول اللہ من

تہلک ہذہ العصابۃ الیوم لا تعبد

فی الارض ابداً و ابوبکر یقول

یا نبی اللہ یکفیک بعض مناشداتک

ربک وان اللہ مخبرک و عدلک

..... و سعد بن معاذ قائم علی باب

العزیش الذی فیہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم متوشھا

متوشحاً السیف فی نفس

من الانصار و یحدرسون رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی افون

علیہ کثرة العدو۔

حسین یاربکری: تاریخ انجیس الجز الاول ۳۲۶ و ۳۲۷

ابن الاثیر: تاریخ الکامل الجز الثانی ۴۴

جناب سو محمد صلعم عرش میں جلوہ افروز تھے اور

انکے ہمراہ حضرت ابوبکر صدیق تھے... پھر جناب

رسو محمد نے صفوف فوج کی درستی کی اور سکے

بعد آپ عرش میں اپنی تشریف لائے۔ اور

پھر بھی حضرت ابوبکر آپ کے ساتھ لگے ہوئے

عرش میں چلے آئے لیکن ابوبکر کے سوا اور

کوئی شخص عرش میں نہ تھا۔ پھر جناب سو محمد

نق صی الحاجات کی درگاہ میں نماز عرش میں

ہوئے۔ اور وہ نصرت ادا و طلب فرماتے

تھے جس کا وعدہ خداوند تعالیٰ نے کیا ہوا

تھا۔ آپ کہتے جاتے تھے کہ بارالہ! اگر یہ

پھر بھی سی جماعت آج ہلاک ہوگئی تو پھر ابد

تک تیری عبادت کرنا الایمان ہوگا۔ اور

حضرت ابوبکر آپ کے دلع سے روکتے جاتے تھے

اور کہتے تھے رسو محمد جتنی آپ کے مناجاتیں

کیں اُن سے کم ہی کافی تھیں۔ خدا اپنا وعدہ پورا

کر چکا..... سعد بن معاذ اپنی تلوار کھینچے ہوئے

ایک جماعت انصار کے ہمراہ دروازہ عرش

پر کھڑے ہوئے جناب سو محمد کی حفاظت

و دشمنوں کے حملہ سے کر رہے تھے۔

حضرت ابوبکر تو اس طرح محفوظ بیٹھے ہوئے تھے حضرت عمر کا میں نام ہی

نہیں آتا اور حضرت عثمان شروع سے جنگ بدر میں شریک
علی المرتضیٰ کثر العمل الجراغی اس ص ۲۷۱ حدیث ۵۳۸۲۔

حسین دیارِ کبریٰ: تاریخ الخمیس الجوز الاول ص ۲۱۰۔

جنگِ احد روزِ ہفتہ اشوال ۳۱؎ ہجری

مسلمانوں کی فتح سے یہ وہاں مدینہ کے میدان میں آتشِ حیدر

میں سے ایک کعب بن اشرف جو مشہور شاعر تھا مکہ آیا۔ اور کشتگان بدر

انکے مشرکین کفار کو مسلمانوں کے خلاف ابھارا۔ تاریخ بن ہشام میں اس کے

سے مرثیہ درج ہیں۔ کعب کے ان پروردواروں نے قریش کے اوپر بہت اثر کیا۔ وہ

گھر گھر میں مدعو کیا جاتا تھا اور اس کے نوحے سنے جاتے تھے۔ تاریخ الخمیس کی

روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ مکہ میں تنہا نہیں گیا۔ بلکہ اپنے ساتھ چالیس آدمی

اور لیتا گیا۔ ابوسفیان کا ہمان ہوا۔ اور ابوسفیان اس کو ساتھ لیکر تمام قریش کو کہیں

لایا۔ اور سبے محرم کا پردہ تھا کہ قسم کھائی کہ جیتک مسلمانوں سے کشتگان بدر کا بدلہ نہ لے لیں

آرام سے نہ بیٹھیں گے۔ ابوسفیان نے عمرو بن العاص اور ابو عزیٰ و شاعر و کوفال

عرب کے پاس دعوت دیکر بھیجا کہ سب مل کر محمد صلعم اور اسلام کا نام دنیا سے

مٹا دیں۔ اس طرح تین ہزار جوانانِ جبار کی فوج تیار ہو گئی اور مکہ سے نکل کر مدینہ کا

رخ کیا۔ ابوسفیان ان سب کا سپہ سالار تھا۔ اور اس کی عورت ہندہ جس کا باپ

عتبہ اور بھائی ولید جنگ بدر میں مارے گئے تھے۔ ہتھام کے جوش میں نہان قریش

کے پندرہ کجاوے تیار کر کے لشکر کے ساتھ ہو گئی تاکہ میدانِ جنگ میں کشتگان بدر

نوحے پڑھ کر لڑنے والوں کو جوش اور غیرت دلائیں۔ اور ساتھ ہی قریش کے بڑے

بت بیل کو ایک اونٹ پر ساتھ لے لیا تاکہ کینہ کی آگ کے ساتھ دینی حرارت ملے

گرمی پکارتے ہوئے۔ آنحضرت کو بھی اس کی خبر ہوئی جس وقت لشکرِ کفاح مدینہ

میں جو بطنِ سنجہ سے مدینہ کے مقابل ایک پہاڑ ہے پہنچا تو آنحضرت نے دشمن

۳۱؎ ہجری مطابق ۱۲۵۰ء بعد نمازِ جمعہ سے کوچ کیا۔ تھوڑی دور سفر یہ

بن ابی منافق نے عین موقع پر وادی اور اپنے تین سو سے الگ کر لیا اور مدینہ میں واپس آ گیا۔ آنحضرت کے جانباز و مہاجر و انصار رہ گئے جنہوں نے تین ہزار کافروں کی وادی میں شام کے وقت ڈیرے ڈال دیے۔ دوسرے بڑے کے بعد آنحضرت نے اس چھوٹی سی فوج کو کفار کے مقابلہ میں لڑائی لڑا کر وہ احد پشت پر تھا۔ او جبل عیین جانب چپ تھا چونکہ جبل میں ایک درہ تھا چاروں طرف سے کفار کے حملہ کرنے کا امکان ہو سکتا تھا۔ حضرت نے عبداللہ بن جحیر کو کپاس تیر اندازوں کے ساتھ درہ کی حفاظت پر مقرر کیا تاکہ شدید کڑی کہ کسی حالت میں اپنے مقام کو نہ چھوڑیں۔ اب جو ہوا وہ سب کو معلوم ہے جس کی تفصیل کی اس جگہ چنداں ضرورت نہیں مسلمانوں کو فتح ہوئی اور انہوں نے کفار کو لوٹنا شروع کر دیا۔ ان تیر اندازوں نے لوٹ میں شامل ہونے کی غرض سے اپنی جگہ چھوڑ دی۔ کافروں کے پہلوان خالد بن ولید نے موقعہ پا کر درہ میں سے مسلمانوں پر حملہ کیا۔ مسلمانوں کو شکست ہوئی حضرت امیر حمزہ شہید ہوئے۔ تمام مسلمان سوائے دو چار اصحاب کے آنحضرت کو میدان جنگ میں تنہا چھوڑ کر بھاگ گئے۔ ایک وقت ایسا آیا کہ آنحضرت کے ساتھ صرف چودہ اصحاب رہ گئے تاریخ الکامل اور تاریخ ابن لوری آخر کار ان میں سے کچھ شہید ہو گئے اور کچھ بھاگ گئے اور اب صرف حضرت علی ہی آپ کے ساتھ تھے۔ وہ وقت اور وہ منظر بھی عجیب تھا۔ کفر کی تندہواؤں نے بزم ایمان کو پر لگندہ کر دیا ہے لیکن شمع نور الہی اسی طرح صبر و سکون کے ساتھ جل رہی ہے اور اس کے ارد گرد پھرتا ہوا انھیں ایک فدائی پروانہ نظر آتا ہے۔ علامہ ابن الاثیر تاریخ الکامل میں لکھتے ہیں:-

وكان الذي قتل اصحاب اللوا على
فلما قتلتهم ابصر النبي صلعم جثا
جب مسلمانوں نے زاریا تو علی نے شکنجے
کے علمبرداروں پر حملہ کر کے انکو قتل کر دیا پھر

من المشرکین فقال لعل
احمل علیہم ففرقہم
وقتل فیہم ثم ابصر جماعۃ
اخری فقال لعل احمل فحمل
علیہم وفرقہم وقاتل فیہم
فقال جبرئیل یا رسول اللہ
ہذہ المواساة فقال
رسول اللہ صلعم ان معنی
وانا منہ فقال جبرئیل وانا
منکم ما قال فسمعوا صوتا
لا سیف الا ذوالفقار ولا فتی
الا علیؑ۔

جناب رسول خدا۔
دیکھی تو علی سے کہا کہ
اُن پر حملہ کر کے انہیں
کر دیا۔ پھر آنحضرت نے
دوسری جماعت اپنی طرف
پھر علی سے کہا کہ ان پر حملہ کر دینا۔
نے ان پر حملہ کر کے انکو متفرق و قتل کر دیا۔
جبرئیل نے رسول خدا سے کہا کہ یہ ہے علیؑ کی
محبت و غمخواری۔ رسول خدا نے فرمایا کیوں
نہ ہو۔ علی مجھ سے ہے اور میں علی سے ہوں۔
جبرئیل نے کہا کہ میں تم دونوں سے ہوں۔
اس وقت ہاتھ غیبی کی آواز سنائی دی

ابن الاثیر تاریخ الکامل الجزر الثانی ص ۲۱۰
تاریخ طبری میں بھی یہ واقعہ بعینہ اس طرح درج ہے۔ تاریخ طبری الجزر الثانی
ص ۱۰۱ در ذیل ذکر ۳۶ ہجری۔ نیز ص ۲۱۰ و ۲۱۱۔ مولوی عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب مدارج
النبوة میں تحریر فرماتے ہیں:-

در روز احد از گردہ مخالف چنان ہیکا رشید واقع شد کہ مسلمانان رو بہ ہزیمت
آوردند و حضرت رسول صلعم را تنہا گذاشتند حضرت دغضب آمد و عرق از
پیشانی ہمایونش متقاطر گشت در آن حالت نظر کرد علی بن ابی طالب را کہ بر
پہلوئے مبارکش ایستادہ است۔ فرمود کہ چرا بہ بردار این خود ملحق نہ گشتی معنی
فرار نہ کردی۔ علی گفت اا کھن بعد الا یمان لی باک اسوة یعنی آیا کا فر شوم
بعد از ایمان۔ بہ تحقیق کہ مر با تو اقتدا است بایاران مفروچہ سپہروکار باشد پس میں شام
جسمی از کھنہ توجہ آنحضرت صلعم شدند۔ آنحضرت فرمود۔ اے علی مرا ازیں مجھے

بجای آ رہے وقت نصرت است پس علی متوجہ آئی مہم شد چنان
 ءن شیرہ دونخ رفتند باقی ماندگان متفرق گشتند می گویند کہ
 زخمہا بہ تن مبارک جناب امیر رسیدند از ان جملہ چہار زخم بسیار
 ت رسیدن ہر زخم جناب امیر از فرشتہ نین زمین آمدند و ہر چہار بار
 سلام وے را برداشت و سوار میکرد و میگفت کہ اے علی جنگ کن کہ
 بل خدا از تو خوشنود ہستند چوں این حل جانفشانی علی مرتضیٰ جبریل
 بن عبدہ خاتم السلین رسانید انحضرت فرمود کہ علی چہا جانفشانی نہ نماید کہ وے
 از من است و من از وے جبریل گفت من از شما و علی ہر دو ہستم و من قیل است
 کہ وہمیں جنگ رضوان بہ منقبت علی مرتضیٰ میخواند لاسیف الذوالفقار ولا
 فتی الا علی۔ بہرہ قصہ یقین نادر علیا مظهر العجائب ہم دین معرکہ واقع شدہ باشد
 مدارج النبۃ نو لکھنوی جلد دوم ص ۱۶۷۔

گروہ اہل حکومت کا خیال ہے کہ جناب رسول خدا حضرت علی کی ان تمام
 خدمات کو بھول گئے یا انہوں نے عمداً ان خدمات کو نظر انداز کر دیا۔ اور جب جناب
 مقرر ہوئے کا وقت آیا تو خاموشی اختیار فرمائی تاکہ اُن لوگوں کو جنہوں نے جہاد سے
 جان چھڑائی تھی اور جو اکثر آپ کو میدان جنگ میں تنہا چھوڑ کر بھاگتے رہے تھے
 موقع مل جائے کہ اپنی نکتہ عملی حسن تدبیر سے لوگوں کو اپنی طرف کر کے حضرت
 علی کو خلافت سے محروم کر سکیں۔

پروفیسر ڈی۔ ایس۔ مارگو لیتھ جنگ احد کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:-

*It appears, too, that at the commencement,
 events were going on as the Prophet had ima-
 gined. The champions of Badr, Ali & Hamza
 dealt out death as unsparingly as before; the
 Heroism of the Quraish compelled them to meet*

visions in a series of single combats
their own champions were killed, and
they now spread discomfiture and

D.S. Margoliouth's life of MOHAMMAD

Page 296

توجہ شروع جنگ میں واقعات اسی طرح رونما ہو۔

خیال کیا ہوا تھا جنگ بدر کے فاتحان یعنی علی و حمزہ نے قریش کے

سب طرح گروہ کر دیا جس طرح کہ انہوں نے بدر میں کیا تھا۔ قریش کی روایات:

انہیں مجبور کیا کہ ان دونوں کے مقابلہ کے لئے ایک ایک نیر و آذنا بھیجیں۔

لڑائیوں میں اُن کے سب آدمی مارے گئے اور اُن کی موت نے قریش کے لشکر کو

ہراس پھیلادیا۔

حضرت علی کے جد و جدا اور اُن کی کا حال تو معلوم ہوا اب یہ کہیں کہ سیقیہ بنو

ساعده والے حکام کیا کر رہے ہیں علامہ حاکم اپنی کتاب مستدرک علی الصحیحین

میں تحریر کرتے ہیں:

رسلے راویاں عربی عبارت میں دیکھو،

حدثنا ابو بکر بن ہارم الحاکم الکوفی

ثنا محمد بن عثمان بن ابی شیبہ

ثنا منجاب بن الحارث حدثنی

علی بن ابی بکر الرازی ثنا محمد

بن اسحاق بن یحییٰ بن صلحہ

عن حمزہ بن طلحہ عن عائشہ

رضی اللہ عنہا قالت قال ابو بکر

حضرت عائشہ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ

فرمایا میں نے پدید رگوار ابو بکر نے کہ جب فدا

لوگ رسول مقبول کو چھوڑ کر جنگ گئے تو مجھے

پہلے آنحضرت کی طرف واپس آئے اور ان میں سے

الصدیق رضی اللہ عنہما قال

اناس علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ

والدوسلم یوم احد کنت اولیٰ من فاء

۱۔ والہ وسلم میں نے دور سے جناب رسول خدا کو دیکھا پھر
۲۔ انا ابو جبریل قد طیر یرید رسول
۳۔ والہ وسلم فاذا هو
۴۔ بخدا ح۔ بن الجراح تھے۔

۵۔ تذکر علی اصمعیین۔ الجزء الثالث۔ کتاب المغازی ص ۲۶ و ۲۷۔
۶۔ یہ روایت دیگر کتب تاریخ و احادیث میں بھی ملتی ہے۔ ملاحظہ ہو
۷۔ سین دیار بکری: تاریخ الخلفاء الجزء الاول ص ۳۸
۸۔ امام احمد حنبل: مسند الجزء الاول ص ۳۳
۹۔ شاہ ولی اللہ قرۃ العینین۔
۱۰۔ علامہ سیوطی کتاب الدر المنثور میں یہ تفسیر کہ ان الذین تولوا منکم وہم
۱۱۔ النقی الجمعان (آل عمران) تحریر کرتے ہیں:-

۱۲۔ اخبرنا ابن جریر عن کلب قال
۱۳۔ عمر یوم الجمعة فقرأ آل عمران
۱۴۔ ویصحبہ اذا خطب ان یقرأها فلما
۱۵۔ انتهی الی قوله ان الذین تولوا
۱۶۔ منکم یوم النقی الجمعان قال لما
۱۷۔ کان یوم احد هن منا هم فقرت
۱۸۔ حشی صعدت الجبل فلقد ایتنی
۱۹۔ انزل کانی اروی۔

۲۰۔ علامہ سیوطی کتاب الدر المنثور۔ الجزء الثانی ص ۸۸۔
۲۱۔ محمد بن جریر الطبری: تاریخ الامم والملوک۔ الجزء الرابع ص ۹۰۔
۲۲۔ علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء الاول ص ۲۲۔

۲۳۔ اب حضرت عثمان بن عفان کی کار کردگی ملاحظہ ہو اور حضرت عمر کی بہادری

فخر الدین ازی کی زبانی سنئے :-

ومن المنہزمین عمر رضی اللہ عنہ لا
انہ لم یکن فی اوائل المنہزمین و
لم یبعد بل ثبت علی الجبل ومنہم
ایضاً عثمان رضی اللہ عنہ انہزم
مع عجلین یقال لہما سعد عقبہ
انہزما بعیداً ثم رجعا بعد ثلاثیاء
فخر الدین رازی : تفسیر کبریٰ مفتح الغیب

بھاگنے والوں
وہ شروع لڑائی
نہیں بھاگے
نیز بھاگنے والوں پر
سعد و عقبہ کے ساتھ
دن کے بعد واپس تشریف لے

بخاری نے باب غزوہ احد میں لکھا ہے :- اذا سئل من عبد اللہ بن عمر
اعلم ان عثمان بن عفان قریو ما حد قال نعم یعنی عبداللہ بن عمر سے پوچھو
کہ کیا یوم احد عثمان بن عفان بھی بھاگ گئے تھے تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں
تایخ طبری سے ہم ذیل کی عبارت نقل کرتے ہیں :-

قال کان الناس انہزموا عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حتی اتہمی بعضہم علی
المنقذ بن الاعوص فوثق عثمان بن عفان
وعقبہ بن عثمان سعد بن جلال من
الانصار حتی بلغوا الکجاء حبلا لثیابہ
المدينة صمدی علی الاعوص فاذا صوا
ب ثلاثا ثم رجعوا الی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فذعموا ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال لہم تعد فہتدوا فی عریضۃ
تحد بن جریر الطبری : تاریخ الامم والملوک الجزء الثانی ص ۱۸

جنگِ احد میں لوگ رسولِ خدا کو چھوڑ کر بھاگ
گئے یہاں تک کہ ان میں سے بعض موضعِ اعوص
تک پہنچ گئے اور ان بھاگنے والوں میں عثمان
بن عفان اور انصاریوں سے دشمن شخص عقبہ بن
عثمان و سعد بن عثمان بھی گئے یہاں تک کہ
یہ لوگ پہاڑِ جلعب تک جو مدینہ کے قریب میں
اعوص سے ملتا تھا پہنچ گئے۔ وہاں میں بن تک
پچھے رہے پھر جناب رسولِ خدا کے حضور
میں حاضر ہوئے تو آنحضرت نے فرمایا کہ تم نے
تو بھاگنے میں ہست لمبی تائی۔

علامہ ابن الاثیر تاریخ الکامل میں لکھتے ہیں :-

جماعۃ من نہایت یافتہ مسلمانوں کی ایک جماعت جن
ن بن عثمان بن عفان تھے موضعہ اعوص تک
قامو ابہ بھاگ گئی۔ اور دواں سے تین دن کے بند
صلح عمر قتال جناب رسول مقبول کی خدمت میں واپس
حر لحد دھبتم گئے۔ اُن کو دیکھتے ہی جناب رسول خدا نے
فرمایا کہ تم لوگوں نے بھاگنے میں بہت لمبی تانی

یح الکاظم الجزر الشانی ص ۶۰۔

بایں پنج حبیب السیر میں مسطور ہے :-

نبیجہ زید بن وہب از عبد اللہ بن مسعود پُرید کہ جنیں شنیدہ ام کہ در
ہوز احد بعیر از علی مرتضیٰ والود جانہ و سہیل بن حنیف رضی اللہ عنہم در خدمت حضرت
یول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچکس نمائندہ بود۔ ایں خبر مطابق واقعہ است یا نہ۔
غواب داد کہ در اوائل حال کہ سپاہ اسلام روئے بواوی انہرام نہادند بجز مرتضیٰ
احمد در نزد مصطفیٰ نمائند و بعد از ساعتی عاصم بن ثابت والود جانہ و سہیل بن
حنیف و طلحہ بن عبد اللہ بلانہ مت خیر البشیر شافقہ کرمحابت بر میان بستند۔ باز
پرسید کہ ابو بکر و عمر کجا بودند۔ گفت ایشان نیز بگوشہ رفتہ بودند و چون از حال عثمان
بن عفان استفسار نمود گفت او نیز بطرف شتافتہ در درسیوم از جنگ پیدا
شد و بنا بر آنکہ مقرر و بمنزل عریض بود۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہدیتیکہ
درین واقعہ عریض فیتی۔ حبیب السیر جلد اول جزویوم ص ۳۲

توجہ۔ ایک فہم زید بن وہب نے عبد اللہ بن مسعود سے پوچھا کہ میں نے
اس طرح سنا ہے کہ عوز احد سہیل بن حنیف والود جانہ و سہیل بن حنیف کے اور کوئی
شخص جناب سہیل خدا کی خدمت میں باقی نہیں رہا تھا۔ وہ سب بھاگ گئے تھے
کیا یہ خبر صحیح ہے عبد اللہ بن مسعود نے جواب دیا کہ شروع میں کہ جب سپاہ اسلام
بھاگ گئی۔ سہیل حضرت علی کے اور کوئی شخص جناب رسول خدا کے پاس نہیں

رہ گیا تھا۔ پھر حصہ کے بعد عصم بن ثابت و ابو دجانہ و سہیل بن
 آنحضرت کی خدمت میں آپس آئے۔ اُس نے پھر پوچھا کہ ابو
 عبداللہ بن مسعود نے جو ایدیا کہ وہ بھی ایک گوشہ میں بھاگ گئے
 کی نسبت دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ وہ بھی ایک طرف بھاگ
 واپس آئے۔ پھر کہہ منزلِ عریض تک بھاگ گئے تھے جنابِ سرور نے کہا کہ تم تو ہم

تاریخِ کامل ابن اثیر جزری میں ہے کہ حضرت حمزہ کے قتل کیلئے ابن
 ابوسفیان نے خاص طہارت اپنے غلامِ وحشی کو مقرر کیا تھا جب اُس نے کینہ
 میں سے نکل کر حضرت حمزہ کو شہید کر دیا تو نہ وہ اور اس کی سہیلیوں نے حمزہ علیہ السلام
 اور دیگر شہداء کو شہداء کیا۔ اور نہ وہ نے شہداء کے کان اور ناک بطریق
 پسند اپنے بدن کے زیورات وحشی قاتل حمزہ کو انعام میں دئے۔ حضرت حمزہ کا کلیجہ
 کچا چبا کر ٹکنا چاہا۔ مگر نکل نہ سکی تو نکل دیا۔

ابن سعد نے طبقات الکبریٰ میں ذکر کیا ہے کہ جب جناب رسول خدا
 نے مدینہ میں پہنچ کر زنانہ بنی عبد الاشمل کا رونا سنا جو اپنے مقتولین پر روتی تھیں
 تو فرمایا کہ افسوس حمزہ کا کوئی رونے والا نہیں ہے۔ یسگر سعد بن معاذ نے ان بنی عبد الاشمل
 کے پاس گئے اور ان کو درودِ ولت نبوی پلائے۔ اور انہوں نے وہاں حضرت حمزہ
 پر نوحہ و بکا کیا جسے شکر جناب رسول خدا نے اُن عورتوں کے لئے دعائے خیر کی
 اور انکو اُن کے گھروں کو واپس کر دیا۔ بعد ازاں انصار کی عورتوں میں سے
 کوئی ایسی عورت نہ تھی جو بغیر حضرت حمزہ پر نوحہ کئے ہوئے اپنی بیت کیلئے روتی۔

ابن سعد، طبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۱۱۱۰۔

سیرۃ ابن ہشام سے جزوئیل کی عبادت نقل کرتے ہیں:-

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	جناب رسول خدا انصار کے قبیلہ بنی عبد اشمل
من دود الانصار من بنی عبد الاشمل	کے گھروں میں سے ایک گھر کے پاس سے گزے
نظروہم البكاء والنواح على قتلاهم	آپ نے وہاں سنا کہ اُن عورتیں اپنے مقتولین

لا اللہ علیہ وسلم
 یزید اکی لہما جبر
 یابن حضیلالی
 اہل نساء ہم
 یابن خبیلین علی
 علی اللہ علیہ وسلم
 پر نورمہ بگاڑی ہیں۔ آپ کی آنکھوں میں آسہ
 بھڑکے اور آپ نے فرمایا کہ عمرہ پر رونے والا کوئی
 نہیں جب سعد بن معاذ و ابی بن ہضیر حملہ
 بنی عبدلہ شہل کی طرف واپس آئے تو حکم دیا
 ان دونوں نے کہ ان کی عورتیں سرگ کے
 کپڑے پہن کر جائیں اور جعفر بن عمر رسول اللہ پر بگاڑیں

سیرۃ النبی الجبر الثالث ص ۵۰

علامہ شبلی نے بھی اس واقعہ کو تحریر کیا ہے۔ سیرۃ النبی شبلی نعمانی جلد اول ص ۲۱۳
 زما حفظہ ہو۔ مدارج النبۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی جلد دوم ص ۱۹۲۔
 معلوم نہیں وہ پیروان حضرت عمر جو امام حسین علیہ السلام پر رونے جابر
 بھٹتے ہیں جناب رسول خدا کے اس طرز عمل کو کس نظر سے دیکھیں گے اور اس پر کیا
 نتیجہ دینی کریں گے۔

ابن سنی نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ امیر معاویہ نے اپنے
 دوران حکومت میں شہر کھاد کی قبروں کو اکھڑا کر وہاں سے نہر جاری کرادی۔
 نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جذب القلوب میں بجا کہ کتاب شفا دارالستقامت لکھا ہے
 کہ معاویہ نے شہر کھاد کی قبروں کو اکھڑا کر وہاں سے نہر جاری کرادی۔ یہ باتیں
 چغلی کہاتی ہیں کہ امیر معاویہ دل سے مسلمان نہیں رہے تھے اور جنگ کائے اسلام
 کا کینہ ان کے دل میں ہمیشہ موجزن رہا۔

غرض کہ احد کا دن مسلمانوں کے لئے بڑی مصیبت کا دن تھا۔ اس دن
 اک ایسا وقت بھی آیا کہ جب آنحضرت کے پاس سوائے حضرت علی کے اور کوئی نہ
 تھا وہ سب لوگ بھاگ گئے تھے حضرت علی رہ رہ کر بڑھتے ہوئے دشمنوں کو
 آنحضرت کے پاس سے دفع کرتے تھے۔ اگر حضرت علی بھی امیدواران سقیفہ کی طرح
 بھاگ جاتے تو پھر جو حال ہوتا وہ عیاں ہے۔ خداوند تعالیٰ اس سبب الاسباب جو اپنی

مشیت کا اجرا بھی اسباب کے ذریعہ سے کرتا ہے مشیت الہیہ دنیا میں قائم ہو کر کفر پر غالب آجائے۔ اور اُس مشیت کا اجرا بلا فصل نبی قرار پایا تھا۔ ذوالفقار حیدری نے کفار کے منہ کی ہزیمت تو ایسی مکمل تھی کہ کفار مکہ مدینہ مکہ انکھانچھوڑ کی بیخ و بن اوکھاڑ کر رکھ دیتے۔ اگر حضرت علی کا کوئی اور احسان تب بھی جنگ بدر کی فتح اور جنگ احد کی مدافعت اُن کو ہمیشہ کے کا محسن قرار دینے کے لئے کافی تھی۔ جنگ احد کے اس موقعہ کا ذکر کرے مولوی شبلی نے کافی اختصار سے کام لیا ہے لیکن جو الفاظ استعمال فرمائے ہیں وہ اپنی بلاغت و جامعیت میں ایک طویل داستان بنائے رکھتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں: دُل کا دل ہجوم کر کے بڑھتا تھا لیکن ذوالفقار کی کھلی سے یہ بادل پھٹ پھٹ کر بچتا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ بادل اگر یہاں نہ پھٹتا تو مدینہ پر اس طرح گرج کے برستا کہ اپنی زد کے ساتھ اسلام کے درخت کو سبکا کر بیچتا۔ صرف جنابِ علیؓ خدا اور حضرت علیؓ کے ثبات قدم نے کفار کی ہمت توڑ دی اور مظلوم مسلمانوں کو واپس آنے پر آمادہ کیا۔ اور اس طرح خدا نے اسلام سے مصیبت دور کر دی۔ لیکن باوجود حضرت علیؓ کی ان خدمات کے کہ وہ اہل حکومت میں یقین دلانا چاہتا ہے کہ آخر وقت میں جنابِ رسول خدا یہ سب کچھ بھول گئے۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی بھلا دیا کہ کس طرح اپنی جان پھیل کر علیؓ نے آپ کی جان بچائی تھی اور علیؓ کو امت کے رحم پر چھوڑ دیا کہ وہ چاہے تو انہیں خلیفہ بنائے اور چاہے تو نہ بنائے گویا اسلام کے اوپر سے مصیبت کے بادلوں کو بٹانے والے اور اسلام کے اوپر مصیبت کی گھٹا کو گھیر کر لانیو بے سب برابر ہو گئے۔

جنگِ احزابِ شوال ۶۲۷ھ مطابق ۶۲۷ء

استقلال و غمِ نبوی و جرأت و ہمتِ نفسِ نبیؐ نے کفار مکہ و یہود مدینہ کے دانت کھٹے کر دیے۔ اور اسلام کی روز افزون ترقی نے اُن کی آنکھوں میں دینا

بائبل یہود نے مشترکین مکہ سے سازش کر کے اسلام سے ایک
 دشمنی چاہی۔ چنانچہ روسا بنی رضیہ، سلام بن ابی الحقیق، جی
 بن الربیع وغیرہم جمع ہو کر اسلام کے مسلہ دشمن ابوسفیان کے
 درخواست پیش کی کہ اگر قریش سے اتصال اسلام میں انکاسا تھیں
 ہوتا دیں۔ اندھا کیا چاہے دو آنکھیں۔ ابوسفیان کے لئے اس
 دیکھا فروہ جانفزا ہو سکتا تھا۔ فوراً قبول کر لیا۔ تمام سرداران قریش جمع
 ہو اور خانہ کعبہ میں بیٹھ کر باہم عہد و پیمان کر لئے۔ مکہ سے اٹھ کر ریسان یہود قبیلہ
 بن مطفان میں پہنچے۔ وہ تو مادہ ہی تھے۔ فوراً ساتھ ہو گئے۔ کوشش کر کے یہ وہاں
 بنی تزیٹہ کو بھی جنہوں نے حال ہی میں آنحضرت سے معاہدہ کیا تھا ملا لیا۔ اور صر
 ابوسفیان نے قریش کا بکھرا ہوا شیرازہ جمع کیا۔ اس طرح تیس ہزار کا عظیم الشان
 لشکر مدینہ پر حملہ آور ہوا۔ اسلام کے خلاف قریش و قبائل عرب کی یہ آخری منظم
 کوشش تھی۔ اس طبر کو سن کر مسلمانوں کے ہوش اڑ گئے۔ بالکل جہوت ہو گئے
 اور ان کے اعضاء از کار رفتہ ہو کر رہ گئے۔ ان کی اس حالت کا نقشہ قرآن شریف
 میں اس طرح کھینچا گیا ہے:-

اِذْ جَاءَ وَفَرَّقَ فَرَّقَ فَرَّقَ
 اَسْفَلَ مِنْكُمْ وَاِذَا زَاغَتْ
 الْاَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ
 الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظَّنَّ
 هٰذَا لِكِ ابْنِ اِمْمُؤْمِنُوْنَ
 وَذَلْزَلُوْا زِلْزَالَ شَدِيْدًا
 وَاِذْ يَقُوْلُ الْمُنَافِقُوْنَ وَ
 الَّذِيْنَ فِيْ دُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ
 مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ

رایا کرو۔ جس وقت کہ دشمن تم پر ہمارے اوپر کی
 طرف سے بھی آتے اور ہمارے نیچے کی طرف
 سے بھی اور دار سے خوف کے سماری آنکھیں بھی
 کی پھری، گہری تھیں۔ اور کیلئے منکوحہ لئے تھے
 اور ضلالت نسبت تم لوگ طرح طرح کے گمان کے
 لگے تھے اس موقع پر مسلمانوں کے ہتھیار
 ایمان کی آواز بٹھ گئی اور خوب ہی جھجھکے
 گئے۔ اور جبکہ منافق اور وہ لوگ جن کے دلوں
 میں رشک کے رنگ تھے رہے ہتھیار بول اٹھے

الْأَعْرُورَ ۖ وَإِذْ قَالَتْ
 طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا هَلْ يَلْبِثُ
 لَا مِقْدَارَ لَكُمْ فَارْجِعُوا
 وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ
 النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا
 عَوْرَةٌ ۚ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ
 إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَاقًا
 وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَافٍ
 لَّتَنَسَّوْا ۚ أَلَيْسَتْ لَأَوْثَانُهَا
 وَمَا تَكْتُمُوهَا إِلَّا يَسْمِعُهَا
 وَلَقَدْ كَانُوا عَاكِفًا عَلَى الْوَادِ
 مِن قَبْلِ أَنْ يَبَازِغَ الْفَجْرُ
 وَكَانَ غَرْبًا ۚ وَكَانَ اللَّهُ
 مُنْذِرًا
 قُلْ لَّن يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ
 إِن قَرَرْتُمْ مِّنَ الْمَوْتِ
 أَوِ الْقَتْلِ ۚ وَإِذَا لَمْ تَمُوتُوا
 إِلَّا قَلِيلًا ۚ قُلْ مَن ذَا الَّذِي
 يَنْصِفُكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ۚ إِنَّ
 أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ
 رَحْمَةً ۚ وَلَا يَجِدُ دُونَ
 لَّهِ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ ۚ وَلِيَّا
 وَلَا نَصِيرًا ۚ قُلْ يَعْزِمُ
 اللَّهُ الْمُعْتَذِرِينَ مِنْكُمْ وَ

کہ خدا اور اسے
 پس ادھر کی
 ایک گروہ کے
 دشمن کے مقابلہ میں
 لوٹ چلا اور انہیں
 لوٹ جائیگی (اجازت دے گا)
 جماعے گھر غیر محفوظ ہیں۔
 (بلکہ) انکا ارادہ تو صرف بھاگنے کا ہے
 ایسے ہی لشکرِ مدینہ کے اطرافِ رجوانہ
 اُتار گھسیں اور اسے فساد دہرائے گا کہ
 جائے تو ایسے مائل فساد پکڑیں اور اپنے
 گھروں میں کچھ نہیں ہی ساتھ لے کر رہیں
 کریں (حالانکہ یہی لوگ اس سے پہلے خدا سے
 عہد کر چکے تھے کہ ہم دشمن کے مقابلہ میں پیچھے نہ
 پھریں گے اور ان لوگوں نے جی خدا کے ساتھ
 عہد کیا تھا اس کی روانے باہر نہیں کر سکی
 (اے پیغمبر! ان لوگوں سے کہو اگر تم موت یا قتل
 کے خوف سے بھاگتے ہو تو یہ بھاگنا تمکو ہرگز
 بھی فائدہ نہیں دے گا۔ اور اگر بھاگ کر بچ گئے
 تو بس یہی نہ کہ (دنیا میں) چند روز (اور اس سے
 بس لوگے) (اور پیغمبر! ان لوگوں سے کہ اگر خدا
 تمہارے ساتھ ہو جائے گا کہ تم کو چاہے تو وہ تم
 سے ملے گا) (اور تم کو اس کی پکائی سے بچا سکے۔

هَمْ هَلُمَّ
الْبَاسَ الْا
لَّهِ عَلَيْهِ
فَ نَايْتُهُمْ
بِ الْيَكْتَدُ
مُ كَالْذِي يَغْشَى عَلَيْهِ
الْمَوْتُ جَ فَاذَا ذَهَبَ
الْخَوْفُ سَلَفَتْ لَهُمُ بِالْسِّنَةِ
حِدَادُ اشْخَعَتْ عَلَى الْغِلْدِ
اُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاَحْبَطَ
اللَّهُ اَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ
عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا

یا ہیرا اپنا فضل کرنا چلے رہے تو کون سکون
سکتا ہے اور خدا کے سوا نہ تو کسی کی اپنا حق
ہی پائینگے اور نہ کسی کو اپنا مددگار رہی پائینگے
مسلمانوں! خدا تم میں سے ان منافقوں کو
خوب جانتا ہے جو دوسروں کو لڑائی میں شریک
ہو بیٹھے اور کتے اور اپنے بھائی بندوں سے کتے
میں کہ لڑائی سے الگ ہو کر ہمارے پاس
چلے آؤ اور وہ خود بھی از بسکہ ہمارے ساتھ
بجلی رکھتے جنگ میں حاضر نہیں ہوتے۔ اگر
چھڑا اٹارے گی پھر کسی دیر کیلئے تو اسے
پیغمبر حبیب رکھنی خوف کا موقع نہیں آتا ہی
تو انکو دیکھتے ہو کہ دایہ سامنے آکر دیکھتے ہیں۔ اُنکی

آنکھیں زمین کہ چارو نظرت گھوڑے چلی جاتی ہیں جیسے کسی پر رسکرات موت کی سپہی رطاری ہو
پھر جب خوف دور ہو جاتا ہے اور مسلمانوں کی تسخیر ہو جاتی ہے تو مال و غنیمت پھر اسے پٹے پای
دیکھنا شہادتیں کر کے تم پر طعنہ مارتے ہیں۔ یہ لوگ رشروع سے ایمان لائے ہی نہیں تو اللہ نے اُنکو
عمل (جو کچھ بھی تھے) اکارت کر کے اور اللہ کے نزدیک یہ (ایک) آسان دسی بات ہے ترجمہ
مولوی مخدیر احمد صاحب

یہ تھے وہ اصحاب سبیل جنکی نسبت جماعت حکومت یہ عقیدہ قائم کرنے پر
مجبور ہوئی ہے کہ ان میں سے ہر ایک ایک دشمنہ ستارہ ہو سکی تھی تم چاہو پیری
کر دہا بیت پاؤ گے۔ یہ نقشہ دو قسم کے لوگوں کا کھینچا گیا ہے۔ ایک تو منافق۔ اور دوسرے
وہ جنکے دلوں میں مرض تھا۔ دلوں میں مرض ہونا یہ بڑا جامع فقرہ ہے۔ ان میں وہ سب
لوگ آتے ہیں جن کا ایمان کامل نہ تھا اور نبوت کی طرف سے شک تھا اور اسی وجہ
سے جنگ سے فرار کرنا انکا شیوہ تھا۔ جنگ سے فرار کرنا مرض والے دل کی خاص

عالمیت ہے۔ ان ہی لوگوں کی نسبت جناب رسول خدا نے فرمایا
اندھ چوٹی کی چال کی طرح روان ہے۔ ان لوگوں کی کثرت
تعلانی نے مسلمانوں کو کمزور کر دیا۔ ان لوگوں کے دلوں میں بغاوت کے صریح خیالات موجزن
وعدہ کو دھوکہ سمجھنے لگے تھے لیکن ایک قلیل حصہ مومنین
جن کا ذکر نہ کرنا قرآن حکیم کی صداقت سے بعید تھا۔ لہذا ارشاد

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ

قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ

وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ فِي

رَسُولِهِ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا

وَتَسْلِيمًا ۚ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

يَحْيَىٰ صِدْقًا وَمَا عَاهَدُوا

اللَّهُ عَلَيْهِ جَ فِيمَنْهُمْ مَنْ قَتَلَ

نَحْبَهُ وَبِمَنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا

بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ۚ لِيُخْبِرَ

اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ

وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ ۚ إِنَّ

شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ

اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

(پارہ ۱۲ سورۃ الاحزاب)

تو بول اٹھے کہ یہ تو ہی موقع ہے جو خدا اور اس
رسول نے ہمیں پہلے سے بتا کر رکھا تھا اور اللہ اور اس
رسول نے سچ فرمایا تھا اور اس موقع کے پیش
کے لوگوں کا ایمان اور شیوہ فرمانبرداری اور کھجی ہوا
ہو گیا۔ ان ہی مومنین میں کچھ لوگ تو ایسے ہیں
کہ خدا کے ساتھ جو انہوں نے جہاد جاری کیا
وعدہ و عہد کیا تھا اُس میں سچے اترے ہوئے
بعض تو انہیں سے ایسے تھے جو اپنی منت پوری
کر گئے (یعنی شہید ہو گئے) اور بعض اُن میں سے ایسے
ہیں جو شہادت تک منتظر ہیں اور انہوں نے اپنی
بات میں، ذرا سا بھی رد و عمل نہیں کیا اور عرض
یہ کر لی اسلئے پیش آئی کہ خدا سچے مسلمانوں کو ان
کے سچ کا عوض دے اور منافقین کو جہلے سزا دے

(چاہے) ان کو توبہ کی توفیق دے اور وہ توبہ کریں اور خدا ان کی توبہ قبول کرے بیشک اللہ بخشنے والا

مہربان ہے (ترجمہ مولوی فذیر احمد صاحب)

یہ امر مسلم ہے کہ یہ آیات شانِ امیر المومنین علی ابن ابی طالب میں شامل

بودی کر گئے یعنی شہید ہو گئے اُنے عبیدہ بن الحارث برادر
مزمہ یعنی عم علی مرتضیٰ مراد ہیں اور جو شہادت کے انتظار
و جناب امیر مراد ہیں :-

برہ خواص الامۃ۔ الباب الثانی ص ۱۰۔

عنی محررۃ۔ الباب التاسع الفصل الخامس فی دفاتہ ص ۸۰۔

ملکہ ہے کہ قرآن شریف میں جہاں کہیں مومنین کا ذکر ہے اس کے
و مقصود علی بن ابی طالب ہیں :-

بن عباس قال ما نزل
با ایہا الذین امنوا الاعل
امیرہا و شریفہا و لقد
عآب اللہ اصحاب محمد
صلی اللہ علیہ وسلم و ما
ذکر علیا الا بخیر۔
ابن جریر، صواعق محررۃ، باب التاسع فصل الثامن،
عبد اللہ بن عباس کہتے ہیں کہ ہر ایک وہ آیت
جس میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یاد دہلائی
امنوا کے خطاب کیا ہو اس آیت اور
اس خطاب کے اس دُیس علی ہیں۔ خداوند تعالیٰ
نے آنحضرت کے اصحاب پر بعض مقامات میں بھی
فرمایا ہو لیکن علی کا ذکر خداوند تعالیٰ نے ہمیشہ
تعریف ہی سے کیا ہے۔

محمد بن ادین طبری: ریاض النضرۃ الجزء الثانی۔ باب الرابع۔ الفصل السادس ص ۲۰
علی المتقی، کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۳۔ حدیث ۲۵۳۸۔

شیخ سلیمان بن علی مفتی عظمیٰ سلفیہ: نایب المودۃ مطبوعہ اسلامبول ص ۱۲۶ و ۱۲۷۔
شبلی نعمانی: فدا لا یحار ص ۱۱۰۔ ابن صبان مالکی: اسفار الراغبین ص ۱۱۹۔
عبید اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۔

ابن مروویہ نے اسی روایت کو حضرت حذیفہ سے استخراج کیا ہے۔

غرض کہ قرآن شریف کی شہادت سے ظاہر ہے کہ جنگ احزاب میں مسلمانوں کا
لشکر بہت بڑی مصیبت میں مبتلا تھا۔ اتنا خوف طاری تھا کہ کچھ منہ نہ کر سکتے تھے بچاؤ کی
کوئی صورت نظر نہیں آتی تھی۔ خدا کو بالکل بھول گئے ایمان منہ زل ہو گئے۔ خلا و

رسول کی نسبت بدگمانیاں کرنے لگے۔ اور کہنے لگے کہ دعاؤ اللہ
 ساتھ صرف دھوکہ ہی کیا تھا اور واپس چلے جانے کے لئے طرح
 رہے تھے مسلمانوں کی یہ حالت دیکھ کر آنحضرت نے بغرض جہاد
 طرف خندق کھودادی تھی۔ محاصرے طویل کھینچا۔ اور آخر کار کفار
 لڑائی کا ارادہ کر لیا۔ ایک ہزار کا دستہ لیکر عمرو بن عبدود لشکر سے نکلا۔
 کے سردار ضر بن الخطاب اور نوفل بن عبد اللہ تھے۔ عمرو بن عبدود کی
 دلیری کی دھماک تمام عرب پیٹھی ہوئی تھی۔ اور وہ تنہا ہزار آدمیوں کے بلکہ
 سمجھا جاتا تھا۔ اُس کو اتنا دیکھ کر ان مسلمانوں کے چپکے چھوٹ گئے بہت ہلکا
 کھڑے کے کھڑے رہ گئے۔ جوشِ شجاعت میں اُس نے گھوڑے کو ایک ڈنگائی
 اور خندق کے اُس پار آنکر مبارز طلبی کرنے لگا۔ مسلمانوں کی اس کمزوری کو دیکھ کر
 کہ ایک آدمی کو خندق پار کرے نہ روک سکے۔ عمرو بن عبدود کا دل بہت بڑھ گیا۔ او
 سمجھ گیا کہ فریقِ مخالف اُنکی دلیری کا رعب چھا گیا ہے۔ اُس نے کئی نفعہ مبارز طلب
 کیا۔ مسلمان خاموش رہے۔ محدث شیرازی فرماتے ہیں:۔ یا رانِ رسول ہمہ بیتاؤ
 بودند و هیچ نیگفتند کا نسا علی رؤسہم الطیر، یعنی صحابہ رسول اس مبارز
 طلبی کو سن کر کھڑے رہ گئے۔ کچھ منہ سے نہیں بولتے تھے۔ بے حس حرکت ہو گئے گویا
 اُن کے سروں پر پرندہ بیٹھا تھا کہ اگر ذرا بھی حرکت کی تو وہ اڑ جائیگا علامہ شبلی
 اپنی کتاب سیرۃ النبی میں تحریر فرماتے ہیں کہ عمرو بن عبدود تنہا ایک ہزار
 سوار کے برابر جاتا تھا۔ لہذا اُس کا خوف تمام مشرک اسلام پر طاری ہو گیا۔
 معارج النبوة اور حبیب السیر کی مرئیات سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ حضرت
 عمر نے عمرو بن عبدود کی آواز پہنچ کر کہا کہ یہ تو عمرو بن عبدود ہے۔ مجھے اس
 دیو عرب کی بے نظیر شجاعت و دلیری کا خود تجربہ ہو چکا ہے۔ اور وہ ہل ہلے
 ایک بار سفر میں میرا اور اُس کا ساتھ ہو گیا۔ اثنائے راہ میں ڈاکو ہمارے قافلہ
 بٹوٹ پڑے۔ تنہا اس شخص نے قزاقوں کی جماعت کثیر سے مقابلہ کیا۔ اثنائے

بٹ گئی تو فوراً ایک اونٹ کے بچے کی ٹانگ تھام کر اُس
اقول کے وار روکتا رہا۔ یہاں تک کہ تمام قزاقوں کو اسی
علی عظیم الشان طاقت و شجاعت دیکھ کر حیران ہو گیا۔
علامی پر پہلے ہی سے خوف طاری تھا۔ اس شہیم دید واقعہ کی
میں جو اس باختر کر دیا۔ مساج النبیہ رکن چارم باب ششم بیان وقائع

حضرت علی نے عمر بن عبدود کی مبارز طلبی پر مسلمانوں کی خاموشی اور
مطالعہ و معائنہ فرمایا تو خود آنحضرت سے اجازت جنگ طلب کی لیکن
اب مالک علی تم ٹھہر جاؤ تم نہیں جانتے کہ یہ عمر بن عبدود ہے۔ اُس نے پھر
مغروانہ لہجے میں مبارز طلبی کی سب خاموش رہے۔ پھر حضرت علی نے آنحضرت
سے اجازت چاہی۔ پھر وہی جواب ملا تیسری دفعہ پھر اُس نے مبارز طلب کیا۔
پھر علی نے اجازت چاہی۔ پھر جناب رسول خدا نے وہی جواب دیا۔ اب حضرت
علی نے عرض کی کہ واقعی وہ عمر بن عبدود ہے لیکن مجھے اجازت عطا فرمائی جاوے۔
تین دفعہ کے تجربہ سے جناب رسول مقبول کو معلوم ہو چکا تھا کہ مسلمانوں میں سے
کوئی اور شخص اس کے مقابلہ کو نہیں نکلیگا۔ آپ نے بار بار علی رضی اللہ عنہ کو روک
کر یہ امر اچھی طرح واضح کر دیا تھا کہ علی کے سوا کسی اور میں عمر بن عبدود کا
مقابلہ کرنے کی جرأت و بہمت نہیں ہے۔ اس تاخیر اجازت میں خاف صلوٰۃ
تھی۔ ظاہر کرنا مقصود تھا کہ خلافت و جانشینی رسول کا سستی کون تھا میراث
پر رخواہی علم پیدا آموز کا فی موقعہ دیا جا چکا تھا۔ اُس حکومت کے حصول کے
کے لئے سوائے حضرت علی بن ابی طالب کے اب اور کوئی نہ نکلا۔ جس کی تشہیر
کے لئے مسقیف بنی ساعدہ میں ہر کس و نا کس اپنے تئیں سستی ظاہر کرتا تھا اجازت
جنگ دینے کا نقشہ تاریخ حبیب السیر میں ان الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔
پس حضرت شمشیر خود را بوی وادوزدہ خود را در دے پوشانید و دستار

خود را بر سرے نهاد و روایتے آنکہ عمامہ از برائے وے لبہ
علیہ۔ بار خدایا یاری دے علی را بر عمرو بن عبدود و روایتی کہ دے
بسوئے آسمان و گفت الہی عبیدہ را در روز بدر از من گرفتہ
احد از من جدا ساختی و این علی است برادر من و پسر عم من
و انت خیر الوارثین۔

ترجمہ۔ اجازت جنگ دینے کے بعد جناب رسول خدا نے
علی کو دی۔ اپنی زرہ اُن کو پہنائی اور اپنی دستار علی کے سر پر رکھی۔ اید
روایت میں ہے کہ اپنے ہاتھ سے عمامہ علی کے سر پر باندھا اور دعا فرمائی کہ یا
الہا علی کو عمرو بن عبدود پر فتح عطا کر۔ ایک روایت میں ہے کہ اپنے اپنے ہاتھ
آسمان کی طرف بلند کر کے التجائی کہ اے خدا تو نے عبیدہ کو روز بدر اور حمزہ
کو روز احزاب سے لے لیا۔ اب یہ علی بن ابی طالب باقی ہے پس تو مجھ کو
بغیر وارث کے نہ کر۔ تو ہی سب کا وارث ہے۔

کیا ستیفغہ میں دعویٰ نیابت رسول کرنے والے اس واقعہ کو مجھو لگئے
تھے۔ یا وہ اس کو جمہوریتی انصاف کے مطابق سمجھتے تھے کہ خوف و خطر دو
جان نثاری کے وقت تو زرہ و عمامہ تلوار رسول کوئی اور لے لیکن جب سب
خطرے دور ہو کر یہ حکومت محفوظ ہو جائے تو قبضہ اس پر وہ کر لیں جو خطرے
کے وقت خاموش گوشے میں چھپے رہے یا میدان جنگ سے بالکل بھاگ
ہی گئے۔ جماعت اہل حکومت کا خیال جو کہ جناب رسول خدا نے اپنی تجاہد
کی نسبت بالکل خاموشی نہت سوار کر لی۔ اور اپنے جان نثار صادق اور اسلام
کے خادم ازلی کو جملہ اکی راہوں کے رحم پر چھوڑ دیا۔ تاکہ وہ لوگ جنگی زبانیں
انہی تلواروں سے زیادہ تیز تھیں مسند حکومت کو اچک لیں۔ اور اس
خاموشی میں جو نا انصافی اور ظلم مضمحل تھا اُس کا مطلقاً آنکھ احساس نہ ہوا۔
غرضیکہ اس شان سے آراستہ ہو کر یہ مجاہد فی سبیل اللہ عمرو بن عبدود

اور اس وقت جناب رسول خدا نے فرمایا: بے ذالایمان کلمہ
ایمان مجسم کفر مجسم کی طرف بڑھتا ہے۔

اعظم قسطنطنیہ: بیابح المودۃ۔ الباب ثالث العشرون ص ۹۳ و ۹۵

دمیری: حیۃ المجدان الکبریٰ۔ الجزء الاول ص ۲۴۴۔

سری: ارجح المطالب باب سیم ص ۲۴۴۔

نال فضل اللہ بن روزبہان فی کشف الغب روی الجمہوران علیہ

بہذا فی عمرو بن عبد ود قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا ایمان
ہذا الی الکفر کلمۃ یعنی فضل بن روزبہان کشف الغم میں ناقل ہیں کہ جمہور اہل سیر
روایت کرتے ہیں کہ جب جناب امیر علیہ السلام عمرو بن عبد ود کے مقابلہ کے لئے
نکلے تو آنحضرت نے فرمایا کہ پورا ایمان پورے کفر کے مقابلہ کو نکلا ہے۔

کتب تواریخ میں جنگ احزاب کا حال اس طرح لکھا ہے:-

وکان عمرو بن عبد ود من	اد عمرو بن عبد ود کے مشہور بہادروں میں
مشاہیر الابطال وشجعان العرب	تھا۔ وہ لوگ اس ایک ایک کو ایک ہزار سپاہ
وکانوا یعدونہ بالغدر جل قد کان	کے برابر سمجھتے تھے جنگ بدر میں لڑا تھا اور
قاتل یوم بدر حتی اثبتہ	اسکو زخم پہنچا تھا۔ اسوجہ احد کی لڑائی میں شام
الجراحۃ فلم یشہد احدا	نہ ہو سکا یہ لڑیم خندق فوج میں سے جو غنیمت
فلما کان یوم الخندق خرج	کے ساتھ نکلا تاکہ اپنی شجاعت کا درجہ لوگوں کو بتا
مسلماً لیدی مکانہ فجاء و	گھڑ رکھ کر جو لان کر کے مبارک طلب کرنے لگا۔
طلب المبارزۃ والاصحاب	صحابہ سیریل کے مارے ایسے سے ہوئے
ساکنون کانت علی رؤسہم الطیلانم	تھے کہ گویا اونچے سر پر پرندہ بیٹھا ہوا تھا۔
وکانوا یعلمون شجاعۃ وہ فی	کیونکہ وہ اس کی شجاعت سے واقف تھے۔
الاکتفاء ذکر ابن اسحاق فی	الاکتفاء میں ابن اسحاق نے روایت کی ہے کہ
غیر روایت البکائی ان عمرو بن عبد	جب عمرو بن عبد ود نے لڑاکا کر اپنے لڑائی

لما نادى يطلب من يبارز له قام
على وهو مقتدر بالحديد فقال
اناله يا رسول الله فقال له
اجلس انه عمرو وثمر نادى
عمرو وجعل يودخهم ويقول
اين جنتكم التي تزعمون انه
من قتل منكم دخلها افلا
تبرزون الى رجلا فقما على
فقال اناله يا رسول الله فقال
له اجلس انه عمرو وثمر نادى
الثالثه وقال فقام على
وقال اناله يا رسول الله فقال
انه عمرو فقال وان كان
عمراً فاذن له رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم فمشى
اليه على وهو يقول
وفي رواية لما اذن رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم
لعلى اعطاه سيفه ذو الفقار
والبسه ذرعة الحديد
وعينه عمامته وقال
اللهم اعنه عليه ورفعه
عمامة الى السماء وقال

کو بلا یا تو علی طرح
یا رسول اللہ میر
جناب سول خدا
پھر عمرو بن عبدو ...
او طعنہ دینے لگا کہ وہ ...
جب کی نسبت تم کو گمان ہے
کو ملتی ہے کیا تم میرے مقابلہ میں ...
نہیں بھیج سکتے پھر حضرت علی کھڑے ہوئے
اور عرض کی کہ یا رسول اللہ میں اُس کے مدد
جانا چاہتا ہوں۔ آنحضرت نے پھر فرمایا: یا
بیٹھ جاؤ۔ یہ عمرو بن عبدو ہے۔ پھر تیسری دفعہ
عمرو نے ندادی اور اشعارِ فخریہ پڑھے ...
پھر حضرت علی کھڑے ہوئے اور عرض کی کہ
اُس کے مقابلہ کیلئے مجھ کو اجازت عطا کریں
پھر آنحضرت نے فرمایا بیٹھ جاؤ۔ یہ عمرو بن عبدو
ہے۔ اس پر حضرت علی نے کہا کہ اگرچہ عمرو بن عبدو
ہے آپ مجھے اجازت عطا کریں۔ اب جناب
رسول خدا نے اجازت دی حضرت علی یہ اشعار
پڑھتے ہوئے چلے جب جناب رسول خدا نے
حضرت علی کو اجازت دی تو اپنی نبی تلووار اور
اپنی زره اور اپنا ہی عمامہ حضرت علی کو خود
اپنے دست مبارک سے پہنا کر درگاہِ باری
تعالیٰ میں اپنے ہاتھوں پر اپنا عمامہ لیکر اس طرح

بیدار مضمون
مراحد و هذا
عمی فلا تذرنی
خیر الوارثین
زلا و تجادلوا فقتلہ
رجت خیلہم منہزمہ
واقحمت الخندق
ماریة و فی روایة حمل
ضدار بن الخطاب ہبیرة
ابن ابی وہب علی و هو
اقبل فاما ضدار فلما نظر
الی وجہ علی ولی ہاربا و بعد
ذلك سئل عن سبب فداہ
قال خیل لی ان الموت یدینی حیوۃ
واما ہبیرة فثبت فی مقاتلہ
حتی اصاب اثر السیف فقتل
ذلك القی درعہ و ہرب

و عامائی کہ میرے خداوند نے بدر میں عبید کو اور
امد میں حمزہ کو مجھ سے لے لیا۔ اب یہ علی میرا
بھائی اور ابن عمر باقی ہی ہیں تو مجھ کو بے وارث
کا نہ بنا دیجیو۔ سب سے بہتر تو ہی وارث ہے۔ علی
عمر بن عبدود آپس میں لڑتے رہے یہاں تک
کہ حضرت علی نے عمرو بن عبدود کو قتل کر دیا
اور اس کے ساتھی گھوڑے سوار بھاگ کر
خندق میں گر پڑے۔ ایک روایت میں ہے
کہ پھر ضرار بن الخطاب ہبیرہ ابن ابی وہب
نے حضرت علی پر حمزہ کیا آپ بھی انکی طرف لپکے
ضرار تو حضرت علی کے پیرے کو دیکھتے ہی بھاگ
پڑا۔ جب اس کے بعد اس سے بھاگنے کا سبب
پوچھا گیا تو اس نے بتایا کہ ایسا معلوم ہوا تھا
کہ موت مجھے اپنی صورت دکھائی جا رہی ہے اور یہ میرے
کچھ دیر ٹھہر کر علی کا مقابلہ کیا۔ یہاں تک کہ ایک
زخم تلوار کا اس کو لگا تو وہ بھی اپنی زہ چھوڑ کر
بھاگ گیا۔

حسین بابکری: تاریخ الخمیس الجزء الاول ص ۵۴۷ و ۵۴۸۔

ابن الاثیر: تاریخ الکامل الجزء الثانی ص ۶۸۔ میرزا محمد معتمد خان: نزل الابرار ص ۳۱

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء الخامس ص ۱۷۷ حدیث ۵۴۸۹۔ الجزء السادس ص ۱۷۷ حدیث

۲۶۵۳ و حدیث ۲۶۵۴۔ الحاکم: مستدرک علی صحیحین الجزء الثالث کتاب المعانی ص ۱۲

عبید احمد قرطبی: ارجح المطالب باب سوم نم ۲۵ و ۲۶۔

ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ السبکی: رد علی الاف الجزء الثانی ص ۱۹

عَبَّاسُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - زَكْرِيَّا بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -

علي بن برهان الدين: سيرة الحلبيية. الجزء الثاني ص ٣٩٣ و ٣٩٤.

كمال الدين الدميري: حية الخيل - الجزء الاول ص ٢٤٣

عمرو بن عبدود کا سر لیکر حضرت علی خدمت نبوی

اس کے سر کو آنحضرت کے قدموں میں ڈال دیا۔ آنحضرت

دیزیر و ابن عم و قوت بازو کی فتح سے بہت خوش ہوئے۔ کیونکہ

زندگی کا سوال تھا۔ اس حامل وحی خدا نے جس کی نسبت ارشاد خدا

ما ينطق عن الهوى ان هذا الاوحى يوحى امر واقعہ بیان کیا جب فرمایا کہ اللہ

لعمرو بن عمرو وديوم الخندق افضل من اعمال امتي الى يوم القمام

کیونکہ امت محمدیہ جو قیامت تک ہوگی اور اعمال عبادت بجا لائے گی اس کی ہرست

بودہ کا موجب یہی قتال علی بن ابی طالب تھا۔ اگر اوروں کی طرح آپ بھی غامض

بیٹھے رہتے تو بس اسلام کا خاتمہ تھا علامہ حاکم تحریر کرتے ہیں:-

راسمائے راویان عربی عبارت میں دیکھی

قصر خلیفہ بغداد میں یہ حدیث بیان کی گئی کہ

شناوروع بن عبد الله المقدري

فی قصر الخلیفہ ببغداد ثنا

ابوالطيب احمد بن ابراهيم

البن عبد الوهاب المصري

بدامشق شذا احمد بن عیسیٰ

الخشب بتیس مٹا عمروں

ابى سلمه شناسفیان الثوری

عن بهر بن حکیم عن ابیہ

عن جده قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ والہ وسلم مبارک

على بن ابي طالب يوم الخندق افضل

فرمایا جناب رسول خدا نے کہ روزِ خندق

علی کا عمرو بن عبدود کی جنگ کیلئے نکلنا

پوری تمام است کے قیامت تک اعمال سے

یوم القیامۃ۔ افضل ہے۔

صحیحین۔ انجرو الثالث۔ کتاب المغازی ص ۳۲۰

دہلوی: مدارج النبوة جلد دوم ص ۳۳۲

مدارج النبوة رکن چارم باب ششم ص ۳۳۲

مداول۔ جز سیدوم ص ۳۳۲ میرزا محمد معتمد خاں: نزال الامار ص ۳۹

مان ابن ابراہیم علی الحنفی مفتی اعظم قسطنطنیہ: نتائج المروءہ ص ۲۳ و ۱۲ و ۱۳۔

بن بران الدین: سیرۃ الحلیہ۔ الجزء الثانی ص ۳۳۲

امروا قعہ یہ ہے کہ صعب ترین جنگ تھی۔ اس میں اگر شکست ہو جاتی
و پھر اسلام باقی نہ رہتا۔ یہ بھی امر واقعہ ہے کہ یہ لڑائی محض حضرت علیؑ کے فتح
کی عمرو بن عبدود کی موت اور اس کے ساتھیوں کی شکست کفار عرب کی ہمت توڑ دی
اور وہ بھاگ گئے۔ برعکس اس کے اگر عمرو بن عبدود کے مقابلہ کو کوئی نہ نکلتا
تو وہ سب شیر ہو جاتے اور مسلمانوں کے دل ٹوٹ جاتے اور شکست فاش
ہوتی۔ چنانچہ عبدالحق محدث دہلوی مدارج النبوة میں فرماتے ہیں:-

از علی رضی اللہ عنہ دین غزا مبارزہ و مقاتلہ واقع شد از حد قیاس
عقل پیر دل چنانکہ در اخبار وارد شدہ است لمبارزۃ علی بن ابی طالب یوم
الحندق افضل من اعمال امتی الی یوم القیامۃ لذل انی روضۃ الہنبا
و انحضرت و عاکرہ و حق علیؑ و شیر خوراکہ ذوالفقار نام داشت بر عطا نمود
و آن مقدار شقت و محنت کہ بحال شریف انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و تعب و رنج
پہلوانان دیدن غزوہ راہ یافت و بیچ غزوہ نبود۔ اگرچہ در احد ہم شدہ تھا و کربا و
کو قسار راہ یافت۔ اما ہمہ در یک روز بود و با قریش تنہا بود اینجا قبال عرب ہمہ جمع
شدہ در مقام ہلاکی و استیصال خود را ستاوند۔ مدارج النبوة جلد دوم ص ۲۳۳ و ۲۳۴۔
ایک اور امر بھی قابل ذکر ہے۔ جناب علی رضی اللہ عنہ کا شوق جان فشانی تھا

حضرت عمر کا طرزِ عمل بھی ملائطہ ہو۔ غزوہِ مدینہ کے ذکر میں موصوفی

شعر دعا عمر بن الخطاب علیہ السلام جناب سید محمد حنفی

الی مکة فیصلہ عنہ انہما انہما قریش کے پاس

قریش ما جاء له فقال يا رسول الله عمر نے عذ کیا اور کہا کہ یہ

انی اخان قریشاً علی نفسی ولیس نفس کے لئے ڈر رہتا ہوں اور

بمكة من بیعی عدل بن کعب خدا سے کوئی نہیں ہے جو میری حفاظت کرے

یمنعنی من عدل قریش خدا و آئی آیا ہوا قریش کو معلوم ہے کہ مجھے کتنے قتل و

وغلظتی علیہا ولکنی ادا علی بعل لیکن میں آپ کو ایسا آدمی بتاؤں جس کا کھانا

اعزبھا معی عثمان بن عفان قریش عزیز رکھتے ہیں اور وہ عثمان بن عفان ہیں

ابن ہشام: سیرۃ النبی: الجزء الثالث ص ۳۶۳

حضرت علی کا شبِ ہجرت قریش کے مسلح مجمع کے سامنے جناب سید محمد

کی نیابت لے کر بسترِ اطمینان کے ساتھ کرنا۔ اور جناب عمر کا یہ اضطراب

دونوں بزرگوں کے درجہ ایمان کا پتہ دیتے ہیں۔ سفیر تو ہر جگہ محفوظ ہے لیکن

کچھ تھوڑا سا احتمالِ خطرہ کا بھی تھا۔ اس احتمال ہی نے حضرت عمر کو ایسا ڈرا دیا

کہ جناب رسولِ خدا کے حکم کی اطاعت نہ کی۔

غزوہ خیبر: محرم سنہ ہجری بمطابق مئی سنہ ۶۲۷ء

خیبر مدینہ سے شام کی طرف ۹۶ میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑی پر واقع

ہے۔ عربی مہدیین نے مدینہ سے ہرید کا فاصلہ لکھا ہے۔ ایک ہرید چار فرسخ کا بتا

ہے۔ ایک فرسخ تین میل کا۔ ایک میل چار ہرید خطیہ کا اور ایک خطیہ تین قدم کا

ہوتا ہے۔ خیبر کا مخدع عربی لفظ خیبر ہے جو محض قلعوں کے معنی میں آتا ہے تمام

مدینہ اور اطرافِ مدینہ کے یہودی معدنی دولت و ثروت و صرفت و تجارت

کے یہاں آئینہ جمع ہوتے گئے۔ یہاں تک کہ اس جگہ بہت عالیشان عمارتیں

بن گئیں۔ تجارت خوب ہو گئی۔ اور خیبر کی بستی اچھا خاصہ شہر بن گیا تجارتی مثیل

نشروٹ کے نشانات کھڑے ہو گئے۔ اس میں کئی مضبوط اور
 پل کے قبائل جو اطراف و نواح مدینہ سے جلا وطن کر دیے
 گئے۔ یہاں تک کہ بنو نضیر کا قبیلہ تھا۔ ان ایام میں ان ہیرو کا شہر
 رام تھا۔ یہ شخص بہت حیلہ ساز و فتنہ پرداز تھا۔ اور اسلام کے بدترین
 دشمنوں میں سے تھا۔ خیبر اُن تمام سازش کا صدر مقام بن گیا جو اسلام کے استیصال
 کے لیے جاری تھیں۔ تمام یہودیوں نے خیبر سے اسلام کے خلاف ایک منظم سازش
 شروع کر دی تھی۔ بنی نضیر اور بنی قینقل کی جلا وطنی نے اس سازش کو مستحکم
 کر دیا۔ جنگ احزاب اسی سازش کا نتیجہ تھی۔ اُس کی ناکامیابی نے ان لوگوں
 کا آتش غیظ و غضب کو اور بھڑکا دیا۔ اُس لڑائی میں بنو قریظہ نے آنحضرت
 سے بد عہدی کی تھی۔ اور معاہدہ باہمی کی خلاف ورزی کر کے ابوسفیان اور
 یہودیوں سے ملکر اُن کی مدد کی تھی۔ اس بد عہدی کی وجہ سے آنحضرت نے
 بغرض سزا دہی اُن کے حصا کا محاصرہ کر لیا۔ اُنہوں نے اطاعت قبول نہ کی
 بلکہ سعد بن معاذ کو اپنا ثالث مقرر کر لیا۔ اُن کے اس ثالث نے توراۃ کے حکام
 کے مطابق فیصلہ صادر کیا کہ یہود ان قریظہ کے جنگجو مرنے والے جائیں۔ اُن
 کے اہل و عیال اسیر ہوں۔ اور مال و متاع غنیمت میں لے لیا جائے۔
 اس زمانہ میں جب کسی خاص امر کے لئے کوئی آیت قرآنی نہیں ملتی
 تھی تو توراۃ کے مطابق حکم صادر کیا جاتا تھا۔ چنانچہ سعد بن معاذ کا یہ فیصلہ
 توراۃ کے مطابق تھا۔ توراۃ کتاب ثنیۃ اصحاح ۲۰ آیت ۱۰ میں ہے۔
 ”جب تو کسی شہر میں حملہ کرنے کے لئے جائے تو پہلے صلح کا پیغام دے۔ اگر وہ
 صلح تسلیم کر لیں اور تیرے لئے دروازہ کھول دیں تو جتنے لوگ یہاں موجود ہوں
 تیرے غلام ہو جائیں گے لیکن اگر صلح نہ کریں تو اُن کا محاصرہ کر۔ اور جب تیرا خدا
 تجھ کو اُن پر قبضہ دلائے تو جس قدر مرد ہوں سب قتل کرے اور باقی بچے عورتیں

جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں سب تیرے لئے مال غنیمت بنو قریظہ یہودی تھے۔ اُن پر توراۃ کے مطابق حکم صادر کیا تھا۔ ان کو نقص عہد و غداری و فتنہ و فساد اپنے اسلاف ملے تھے۔ لہذا سرزمین بھی دی بلنی چلے گئے تھے جو اُن کے اسلاف کو قریظہ حضرت شعیب بنی اشد کی اولاد سے تھے۔ اور حضرت شعیب حضرت کے منسوب تھے۔ اُن کی اولاد عرب کے علاقہ مدین میں آباد تھی۔ جو تورات میں کے نام سے مذکور ہے۔ اب دیکھنا چاہیے کہ حضرت موسیٰ نے باوجود اس قرابہ کے اُن کے ساتھ کیا سلوک کیا اور اُن کے اعمال کی کیا سرزدنی۔ توراۃ کتاب الاحداد باب ۳۱ از آیت ۶ تا ۳۵ میں اس طرح لکھا ہے۔

”بنی اسرائیل نے میدان کی عورتوں اور اُن کے بچوں کو اسیر کیا۔ اُنکے مویشی بھیڑ، بکری اور مال و اسباب سب کچھ لوٹ لیا۔ اور اُن کے سارے شہروں کو جن میں وہ رہتے تھے اور اُنکے تمام قلعوں کو بھونک دیا۔ موسیٰ اُن پر غصہ ہوا کہ کیا تم نے اُنکی ساری عورتوں کو زندہ رکھا۔ اُنکے تمام بچوں کو چونا دان میں قتل کر ڈالو۔ اسی طرح ہر ایک عورت کو جو مرد کی صحبت سے واقف ہو چکی ہے قتل کر ڈالو۔ لیکن وہ لڑکیاں جو مردوں کی صحبت سے واقف نہیں ہوئیں اُنکو اپنے لئے زندہ رکھو۔“

سعد بن معاذ کا فیصلہ حضرت موسیٰ کے حکم سے کہیں نرم تھا۔ انگریزی میں متفقہ مونی مشر مارگو لیتھ کا یہ اعتراض کہ یہ فیصلہ قصاص پر مبنی تھا کیونکہ جنگ احزاب میں سعد بن معاذ کو ایک یہودی نے تیرا راتھا جس کا زخم اُنہیں تکلیف دے رہا تھا غلط ہے۔ اس اعتراض کی بنیاد ہی اکھڑ جاتی ہے جب ہم معلوم کرتے ہیں کہ سعد بن معاذ کو ایک یہودی نے نہیں بلکہ ایک قریشی نے تیرا راتھا۔ چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں اس تیرا راز کا نام اور اسکی قومیت درج ہے۔ دھو حبان ابن العرقہ نقیثی۔ بخاری کتاب المغازی باب جمع النبی من الاحزاب و من خرج الی بنی قریظہ و معاصرتہ ایاہم۔

سے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ یہودیوں کا طرز عمل آنحضرت کے ساتھ
 راستہ میں کی طرح ہر وقت ڈنک مارنے کے لئے تیار رہتے تھے
 اسلام اور بائبل اسلام کی جنگی دوستی صال فوراً کر دیتے لیکن آنحضرت
 عا مانہ فہمی اور امور سیاسیہ کی واقفیت نے انہیں کوئی موقع نہ دیا۔
 ان کے آنحضرت کی ہر ایک کوشش ان کے خلاف دفاعی تھی۔ آنحضرت
 جی حملہ کرنے میں پہل نہیں کی۔ کہہ سکتے ہیں کہ خیبر پر آنحضرت نے حملہ کیا لیکن
 رہ حملہ بھی دفاعی تھا۔ حرص یا شوق فتوحات پر مبنی نہ تھا۔ یہ ایک کوشش تھی اپنی
 ہستی کو قائم رکھنے کے لئے۔ تمام عرب کے یہود اٹھ کر خیبر میں آباد ہو گئے تھے۔ اور
 خیبر کو اپنا ہیڈ کوارٹر بنا کر دہاں سے چاروں طرف آنحضرت کے خلاف سازش
 پھیلانے میں مصروف تھے۔ جنگ احزاب بھی ان ہی خیبر لوگوں کی سازش کا نتیجہ
 تھی۔ دیکھو امیر علیؑ بہت آت اسلام ص ۷۷۔ ابن الاثیر تاریخ الکامل۔ الخورنسانی ص۔
 اگر آنحضرت خیبر پر حملہ نہ کرتے یا جنگ خیبر میں فتح نہ ہوتی تو یہودیوں کا غلبہ
 سامع عرب یقینی تھا۔ واقعات و تجربات سابقہ اچھی طرح واضح کر چکے تھے کہ انکی
 طبیعت ان کو بچلا نہیں بیٹھنے دیگی۔

قبیلہ غطفان کی آبادی خیبر کی آبادی سے ملتی ہوئی تھی۔ اور یہ دونوں
 آپس میں حلیف تھے۔ اور انہی سلام بن الحقیق نے کسبہ ہجری میں تمام یہودیوں
 اور دیگر قبائل کو اسلام کے خلاف برا بیچتے کیا۔ جب اس کی خیر انگیزی بہت بڑھ گئی
 تو عبداللہ بن نہیک نے اُس کو اُس کے قلعہ کے اندر ہی باجواز رسول صلعم قتل
 کر دیا۔ اس کے بعد یہودیوں نے اسیر بن زرارہ کو اپنا سردار بنا لیا۔ اُس نے تمام یہودیوں
 کو جمع کر کے آنحضرت کے مقابلہ کی تجویزیں۔ حتیٰ شریعہ کیں جب یہ خبریں آنحضرت کو
 پہنچیں تو انہوں نے پھر بھی جنگ میں ابتداء کرنی مناسب نہ سمجھی۔ بلکہ عبداللہ بن
 مداحہ کو ۱۰ آدمی دیکر خیبر کو روانہ کیا تاکہ معاملہ صلح و آشتی کے ساتھ طے ہو جائے۔
 ان لوگوں نے خیبر پہنچ کر اسیر بن زرارہ کو پہنچا دیا کہ جناب رسول خدا فرماتے ہیں کہ

اگر تم حاضر ہو جاؤ تو خیر کی حکومت تم کو دیدی جائیگی چنانچہ
باہر نکلا۔ حرم و جستیا ط کی بنا پر یہ تجویز ہوئی کہ اس قافلہ میں
ہم رکاب چلیں جن میں ایک مسلمان اور ایک یہودی ہو۔

دل میں بدعہدی کا خیال پیدا ہوا۔ اور اُس نے عبد اللہ
انہوں نے مقابلہ کیا۔ آخر کار طائی ہوئی مسلمان تختیاب ہو
یہودی بچا۔ یہ واقعہ آخر سنہ ہجری یا محرم سنہ ہجری کا ہے۔

ابن ابی الحقیق یہودان بنی نضیر کا رئیس مدینہ سے نکل کر خیر ہجرت

تھا۔ اور یہاں کے مشہور قلعہ القموص پر قبضہ کر لیا تھا۔ سلام بن ابی الحقیق یہ

کا سردار مقرر ہوا تھا۔ اُس کے قتل کے بعد اس کا بھتیجا کنانہ ابن الربیع بن

ابی الحقیق سردار بن گیا۔ اسلام سے عداوت میں پایا تھا چنانچہ کنانہ نے

بھی اس مخالفت میں بہت سرگرمی دکھائی غطفان سے لیکر بنو فزارہ تک کی

تمام قوموں کو اس سازش میں شامل کر لیا۔ اور منافقین مدینہ اسکو مسلمانوں

کی تنگی و عسرت کے حالات بتا کر اپنی جاسوسی سے یہودیان خیر کو کافی مدد پہنچاتے

تھے۔ دربار رسالت میں یہ ساری خبریں پہنچتی تھیں لیکن آنحضرت خاموش تھے

اور معاملہ کو صلح و آشتی سے حل کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ آپ نے پھر عبد اللہ بن

رواحہ کو بطور سفیر یہودیان خیر کے پاس بھیجا۔ جب وہ خیر پہنچا اُسی وقت اس

المنافقین عبد اللہ بن ابی سلول کا قاصد یہ خبر لایا کہ اگرچہ مسلمان خیر پر حملہ

کرنا چاہتے ہیں لیکن اُن کی حالت بہت خراب اور انجی تعداد بہت کم ہے۔

تم پر فتح پانی ناممکن ہے۔ اس پیغام سے یہودی شیر ہو گئے اور سفیر رسول اللہ

کو ناکام واپس آنا پڑا۔ ادھر سردار خیر نے بنی غطفان سے سازش کر کے

اُن کو آنحضرت کی مخالفت پر آمادہ کمدیا۔ اور اُن سے ایک تحریری معاہدہ کر لیا۔

اس کے بعد انہوں نے بنی فزارہ کو بھی اپنے ساتھ ملانا چاہا۔ آنحضرت نے بھی صلح کا

پیغام دیا۔ بنو فزارہ کے پاس بھیجا لیکن مذہب اور قریبت غالب آگئی۔ اور بنو فزارہ

ن خیر سے مل گئے۔

دوسرا تیار تھا۔ اُس میں چنگاری بھی یہودیوں ہی نے لگائی۔ اور بہت ہوتی۔ واقعہ ذی قرد جنگ خیر کا پیش خیمہ تھا اور وہ ذی قرد آنحضرت کی ایک خاص چراگاہ تھی۔ وہاں آپ کی اونٹنیاں بسر کرتی تھیں۔ اور حضرت ابوذر غفاری کے صاحبزادے اُن اونٹنیوں پر نظر تھے۔ اور ان کی والدہ بھی اُن کے ہمراہ تھیں۔ بنی غطفان کے ایک ستہ فوج نے اپنے سردار عبدالرحمن بن عیینہ کی سرکردگی میں اُن پر حملہ کر کے حضرت ابوذر غفاری کے صاحبزادے کو دیں قتل کر دیا۔ اُن کی والدہ کو قید کر لیا اور تین اونٹنیاں ہنکا کر لے گئے۔ نزدیک ہی مسلمانوں کا بھی ایک فوجی دستہ تھا۔ انہیں خبر ہوئی تو یہودیوں پر حملہ کر کے اونٹنیوں کو بچھڑا لیا۔ اور زو جہ ابوذر غفاری کی رہائی کرائی۔ اب تاتل و تاخیر خود کشی تھی۔ آنحضرت نے خیر پر چڑھائی کر دی۔ دشمن کو حملہ اول کرنے سے روکنا ایسا ہی حفاظت خود اختیاری میں داخل ہے جیسا کہ اس کے حملہ کے بعد اپنے تئیں بچانا۔

اس جنگ کی تفصیلات ہمارے موضوع سے باہر ہے۔ لیکن اُسکی اہمیت ذہن نشین کر لینا چاہئے تاکہ اس شخص کی خدمات اسلامی کا اندازہ ہو سکے جس نے اس جنگ کو فتح کیا تھا۔ یہ جنگ دفاعی تھی اور بھی بات اسکی اہمیت و عظمت کے اندازہ کے لئے کافی ہے۔ اگر دشمن دفع نہ ہو سکے تو مغلوں اُسکا پہلا نتیجہ ہوتا ہے۔ اس زمانہ میں اسلام کا مغلوب ہونا اور یہودیوں کا غالب آجانا اسلام کے کلی استیصال کے مرادف تھا۔ علاوہ اس کے اس جنگ میں ایک اہمیت یا ز بھی تھا۔ برخلاف دیگر دفاعی لڑائیوں کے اس سے اسلام کے نظام تسلط و تصرف کی بنیاد پڑی۔ اسلامی سلطنت کا قیام اس کی فتح سے شمار ہوتا ہے۔ مولوی شبلی صاحب اسکی امتیازی خصوصیت ان الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں "اب تک جو لڑائیاں وقوع میں آئیں وہ محض دفاعی تھیں۔ یہ پہلا عزم ہے

جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم مقصد دعوت و تبلیغ ہے۔ اب اگر کوئی قوم اس دعوت کی نہ تو اس سے جنگ ہے نہ اسکو اپنی رعایا بنانے کی معاہدہ صلح کافی ہے جس کی بہت سی مثالیں اسلام میں جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر آمادہ ہوا اور اس کو مدافعت کے لئے تلوار ہاتھ میں لینی پڑتی ہے اور اس کو اپنے پڑتا ہے۔ خیبر اس قاعدہ کے موافق اسلام کا پہلا غزوہ ہوا۔ سیدہ البیہ بنہ ماہ محرم ۳ ہجری کا آغاز تھا کہ جناب رسول خدا مسلمانوں کی مج کے ساتھ مدینہ سے خیبر کی طرف روانہ ہوئے۔ وہاں یہودیوں کے کل چھ قلعے۔ ان سب میں بڑا اور مضبوط قلعہ قموص تھا۔ اس میں یہودیوں نے اپنی تمام فوج کو مجتمع کر لیا تھا۔ ابن ابی الحقیق کا خاندان جو مدینہ منورہ سے جلا وطن ہو کر خیبر میں آ گیا تھا اسی قلعہ میں رہتا تھا۔ اس قلعہ کا سردار مرحب تھا جس کو مورخ یعقوبی نے ہزار جوانوں کے برابر شمار کیا ہے۔ اس قلعہ کی حفاظت و استحکام کا خاص انتظام کیا گیا تھا۔ چھوٹے چھوٹے قلعہ تو یکے بعد دیگرے فتح ہو گئے لیکن قلعہ قموص کی دھمکناؤں سے سر نہ ہوسکی۔ بہت سے سربراہان و مردہ صحابی یکے بعد دیگرے اس محم پر گئے اور ناکام واپس آئے۔ حضرت ابو بکر گئے وہ ناکام آئے۔ حضرت عمر گئے۔ شکست کھا کر واپس آ گئے۔ علامہ شبلی مخیر فرماتے ہیں:-

تاہم کے بعد اور قلعے با سانی فتح ہو گئے لیکن قلعہ قموص مرحب کا قلعہ تھا اس محم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو بکر اور عمر کو بھیجا لیکن دونوں ناکام واپس آئے۔ طبری میں یہ روایت ہے کہ جب خیبر کی قلعہ سے نکلے تو حضرت عمر کے پاؤں نہ چم سکے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں کیر عرض کی کہ فوج نے نامردی کی لیکن فوج نے انکی نسبت بھی یہی شکایت کی۔

نارودی کے قصوں کو سن کر آنحضرت کو طیش آگیا۔ فرمایا
 ۴ ہذا رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله
 بفضله۔ یعنی تحقیق کل میں یہ علم ایسے شخص کو دو گنا فوہد
 مانا ہے اور خدا و رسول اُس کو دوست رکھتے ہیں۔ خداوند
 پر شمع دیگا۔ وہ بہت جری و دلیر ہے۔ بھگوتا نہیں ہو۔
 میں حضرت علی کی آنکھیں پر آشوب تھیں۔ اتنی دکھتی تھیں کہ
 بدم نہیں دیکھ سکتے تھے۔ ہذا شکریوں میں سے ہر ایک کے دل
 پیدا ہو گئی کہ علی تو ہمارے ہیں اب شاید یہ علم کل مجھے ملے۔ یہاں تک کہ جو
 بت تک شکست کھا چکے تھے اور فرار رہ چکے تھے وہ بھی امید کرنے لگے۔ اور
 ساری رات اسی امید میں گزاری۔ حضرت علی نے جو آنحضرت کا یہ قول سن لیا اسی
 احاجات کی درگاہ میں دعا کی کہ بارلہا اللہم لا تعطی صامت ولا مفر لہا
 اعطیت لیکن جوابی تدبیروں پر پھر دوسرے کرتے تھے وہ صبح ہوتے ہی آنحضرت کے منبر
 کے دروازے کے آگے جمع ہونے شروع ہو گئے ان میں سے جو ذرا سی بھی نمایاں
 حیثیت رکھتا تھا اونچا ہو کر اپنا چہرہ آنحضرت کو دکھاتا تو بعد ازاں وقاص نے
 نے تو صبری کر دی۔ آنحضرت کے پیروں سے رگڑا کر چلے تاکہ آنحضرت کی توجہ ان کی طرف
 منعطف ہو جائے۔ یہ بزرگوار نبوت کی شان و کیفیت کو بس اتنا ہی سمجھ سکے تھے۔
 غرض آنحضرت باہر تشریف لائے۔ حضرت علی کو طلب کیا۔ دعائے ہن آنکھوں میں لگا
 آشوب چشم درجہ۔ ہم حضرت علی کو عطا ہوا۔ وہ گئے اور جاتے ہی مرحب و عشر کو
 قتل کر کے مسلمانوں کی مشک کشائی کی اور قلعہ فتح کر لیا۔ دوران جنگ میں یہ باتوں
 سے گریزی تو خیر کر رہا تھی کھیر کر اُس کو سپر بنالیا اور لڑائے یہاں تک کہ قلعہ فتح ہو گیا
 فتح کے بعد جب اُس دروازہ آجہنی کو آپ نے چھینٹا ہے تو ستر آدمی ملے اُس کو ایک
 پہلے سے دوسرے پہلو پہنچا دیئے۔ ان تمام واقعات کو ہم تفصیل حوالہ جات
 سے اس کتاب کے صفحات ۴۹۵ و ۴۹۶ میں بیان کیا ہے۔ ناظرین حق بلکہ وکیلین

ابوسفیان کی مجبوری اور اُن کا ایمان لازم

قبل اس کے کہ ہم جنگِ حنین کا ذکر کریں مناسب محلہ

واضح کریں کہ ابوسفیان کس مجبوری کی حالت میں ایمان لائے

دل توڑ دئے اور شہرہ بھری میں خالد بن ولید و عمرو بن عاص اور

نبوی میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے۔ دسویں ماہ رمضان شہرہ

جنوری ۱۲۳۰ ہجری کو دس ہزار کی جمیعت سے رسول اللہ مدینہ سے بقیعہ

ہوئے عشاء کے وقت صبح الظہران میں لشکر اسلام آئے۔ آپ نے ایک ایک ہر

ایک ایک جماعت علیحدہ کر کے ہر ایک کو آگ روشن کرنے کو فرمایا۔ عباس ابن

عبد المطلب اس لشکر سے باہر نکلے تھے کہ راستہ میں ابوسفیان سے ملاقات ہوئی

عباس اس کو اپنے ساتھ لے کر لشکر اسلام کی طرف روانہ ہوئے۔ ابوسفیان اس وقت

نہ تھا تھا اور حضرت عباس کی امان میں تھا۔ اس کو حضرت عمر نے جو دیکھا تو موقعہ کو

غنیمت سمجھ کر اُس کی طرف لپکے کہ قتل کر دیں۔ عباس نے کہا کہ میں نے اُس کو اپنی امان

میں لیا ہے۔ حضرت عمر نے کہا کہ میں اس کو زندہ نہ چھوڑوں گا۔ حضرت عمر زیادہ تھے۔

یہ دونوں سوار تھے۔ جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہوئے پیچھے پیچھے حضرت

عمر بھی لگے آ رہے تھے۔ حضرت عمر نے آنحضرت سے عرض کی کہ اس وقت موقعہ

ایسا دشمن ہاتھ سے نہ جانے پائے۔ مجھے اجازت دیں کہ میں اس کو قتل کر دوں۔

عباس نے کہا کہ اے رسول اللہ میں نے اس کو اپنی امان میں لے لیا ہے۔ حضرت عمر

کچھ امان کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور قتل ابوسفیان پر اصرار کرتے رہے۔ حضرت عباس

نے کہا کہ اے عمر اگر یہ بنو عدی میں سے ہوتا تو تم اتنا اصرار اس کے قتل پر نہ کرتے۔ اتنے

میں آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے اس کو شب بھر کے لئے مہنت دیدی اور عباس

کو حکم دیا کہ ابوسفیان کو اپنے خیمہ میں لے جاؤ صبح کو میرے پاس لانا۔ دوسرے

دن صبح ہوئے ہی عباس ابوسفیان کو لیکر خدمت نبوی میں حاضر آئے۔ آنحضرت نے

ابوسفیان سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے ابوسفیان کیا ابھی تک تیرے نزدیک اسکا

ان سالہ اللہ مکرواثرہ اسلام میں داخل ہوا۔ بوسفیان نے
 ۷۷ مجھے یقین ہو گیا ہے کہ اگر سوائے اللہ کے کوئی اور معبود
 ن امداد سے مستغنی کر دیتا۔ پھر رسول مقبول نے ارشاد کیا۔
 ۷۸ کیا ابھی اس کا وقت نہیں آیا کہ مجھے اللہ کا رسول سمجھے۔ ابو
 ۷۹ اس امر میں مجھ کو پس پیش ہے۔ عباس نے کہا۔ تف پر تو اپنے
 ۸۰ اسلام قبول کر۔ ابوسفیان یہ سن کر عباس کی طرف توجہ دیکھنے
 ۸۱ میں نے کہا دیکھ وہ عمر آ رہا ہے۔ اشلہ ان محمد رسول اللہ
 ۸۲ ے ورنہ آتے ہی تیری گردن اڑا دیگا۔ ابوسفیان نے یہ سنتے ہی گھبرا کر اشلہ
 ۸۳ ان محمد رسول اللہ کہہ دیا اور مسلمانوں میں داخل ہوا۔

اردو ترجمہ تاریخ ابن خلدون جلد سوم ص ۱۴۵ حسین بابکری: تاریخ انھیں الجزا شانی ص ۹۹
 ابن الاثیر: تاریخ الکامل الجزا الثانی ص ۹۳ ابن ہشام: سیرۃ النبی الجزا الرابع ص ۲۲
 ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ فی التاريخ۔ الجزا الرابع ص ۲۹

تاریخ حبیب السیر جلد اول جز سوم ص ۱۲۱ ابوسفیان طوعاً و کرہاً کلمہ توحید بزبان آورد۔

جنگ حنین۔ ۱ شوال ۶۰۰ھ مطابق ۲۷ جنوری ۶۳۰ء

جب مکہ فتح ہو گیا تو قبیلہ ہوازن کے لوگ پیغمبر علیہ السلام سے جنگ کے
 لئے جتمع ہوئے۔ امکا سر دار مالک بن عوف تھا۔ اور ثقیف اہل طائف اور بنی سعد
 بن بکر بھی انکے ساتھ ہوئے۔ جب یہ خبر جناب رسالت مآب کو پہنچی تو آنحضرت بارہ
 ہزار آدمیوں کے ساتھ ۶ شوال ۶۰۰ھ ہجری مطابق ۲۷ جنوری ۶۳۰ء کو باہر
 نکلے۔ جب دونوں جانب کی فوجیں باہم ملاتی ہوئیں تو مسلمانوں کے پاؤں
 اکھڑ گئے اور وہ ایسے بدحواس ہو کر بہا گئے کہ کوئی کسی کی طرف تفت نہیں
 ہریتا تھا جناب رسول خدا لوگوں کو اپنی طرف بلاتے تھے لیکن کوئی آپ کی
 نہیں سنتا تھا۔ اس پر آنحضرت نے عباس سے کہا کہ تم آواز دیتے رہو اور
 لوگوں کو بلاتے رہو۔

نخبین حمزہ الطبری تاریخ الامم والملوک۔ الجزء الثالث ص ۱۲۸۔

ابن الاثیر: تاریخ الکامل۔ الجزء الثاني ص ۱۱۰

تاریخ ابی الفداء: الجزء الاول ص ۱۳۱

صحیح بخاری میں ہے:-

عن ابی قتادہ۔ قال انہزم

المسلمون وانہزم معہم

فاذا بعمر بن الخطاب

فی الناس۔

والوں میں ہیں۔

صحیح بخاری کتاب المغازی باب قول اللہ تعالیٰ ید حنین اذ اعجبکم کثرکم وجزاؤکم

تاریخ ابن کثیر وشفی۔ الجزء الرابع ص ۲۲۹۔

شاہ ولی اللہ زاتمہ انخار میں تحریر کرتے ہیں:-

”دغزوہ حنین چون ہزیمت بہ مسلمین رود و علی رضی اللہ عنہ از جماعت ثبات پائی
کنتر العمال علی متقی میں ہے:-“

قال الزبیر بن عکاحد شفی ابراہیم

بن حمزہ حدثنی محمد

بن عثمان بن ابی حرمہ مولیٰ

بنی عثمان عن حسین بن علی

قال کان من شہت مع رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

یوم حنین العباس وعلی بن ابیطالب

دا بوسغیان بن الحارث و

عقیل بن ابی طالب عبد اللہ

بن الزبیر بن عبد المطلب

جنگ حنین کے دن انحضرت کے ساتھ جو

لوگ رہ گئے تھے وہ یہ تھے عباس علی بن ابی

طالب۔ ابوسفیان بن الحارث عقیل بن

ابطالب۔ عبد اللہ بن زبیر بن عبد المطلب

سماعد بن زید، زبیر بن العوام و اسامہ بن زید باقی رہ گئے تھے
 ماکان یوم جنین، آتش سے ہر دی ہو کہ جنگ جنین کے دن آنحضرت
 علیہ السلام نے فرمایا کہ اب آتش حرب تیز ہو گئی، اور اُس
 وطیس و کان علی بن، دن جناب علی رضی نے آنحضرت کی حضور کی
 مناس قتالہ بنیدلہ، میں نہایت شدید قتال کیا۔

الجزء الخامس ص ۳۰۳ حدیث ۵۵۹۷ و ۵۵۹۸ ص ۳۰۶ حدیث ۵۶۰۷

الجزء الاول ص ۲۰۲ و ۲۰۳، الجزء الرابع ص ۲۸۱ و ۳۰۴۔

روضۃ الندیہ ص ۲۹۲۔

سیرۃ الحلبیہ وغیرہ میں ہے :-

لسافر الناس یہ جنین حرم، جب بروز جنین لوگوں نے جناب رسول خدا
 النبی صلعم لوی بن محلہ الاربعة، کو چھوڑ کر فرار کیا تو آنحضرت کے ساتھ صرف
 ثلاثہ من بنی ہاشم و جل، پانچ شخص باقی رہ گئے تھے تین بنی ہاشم اور
 من غیرہم علی بن ابی طالب و، ایک غیر بنی ہاشم یعنی علی بن ابیطالب و
 العباس ابوسفیان بن الحارث بن مسعود، عباس و ابوسفیان بن الحارث اور ابن مسعود

برہن الدین الحلبی، سیرۃ الحلبیہ، الجزء الثالث ص ۱۲۵

حسین دیار بکری، تاریخ الحمیس، الجزء الثاني ص ۱۱۳

لما انهم المسلمون اظهروا، جنگ جنین میں جب مسلمانوں نے راؤ فرار
 اهل مکہ ما فی نفوسهم من الحقد، اختیار کی تو اہل مکہ کے دلوں میں جو کینہ اور حسد
 فقال ابوسفیان بن حرب، شخصی تھا وہ ظاہر ہوا۔ چنانچہ مسلمانوں کے
 لا تنتهی ہزیمتہم و النجس، بھاگنے پر ابوسفیان بن حرب کہنے لگا کہ انکا
 وکانت الان لام فکنت و، بھاگنا ہم سے دیر ختم نہیں ہوگا۔ اور
 صرخ کلدۃ الان بطل السحر، اسی طرح کے اور طعن بھی مار رہے تھے، انکا
 جلا کر کما کر اب یہ جادو باطل ہو گیا۔

تاریخ ابوالفدا: الجزء الاول ص ۱۳۶ ابن الاثیر: تاریخ
حسین و یارگیری: تاریخ الخمیس الجزء الثانی ص ۱۳ ابن ہشام: در
محمد بن حسین: سیر الطبری: تاریخ الامم والملوک۔ الجزء الثالث
ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ۔ فی تاریخ الجزء الرابع ص:
سید احمد زینبی المشهور برجلان: السیرۃ النبویہ والامارۃ المحمدیہ برہا
بمصر ص ۳۵۱ بحری۔ الجزء الثانی ص ۳۴۹ و ۳۵۰۔

ہم نے ان پانچوں ٹرائیوں کے حال بدیہ ناظرین کرو۔
ان پر ناظرین غور کرینے۔ نتائج صحیحہ کو معلوم کرینگے۔ ہم چند نتائج کی طرح
کی توجہ دلائے ہیں:-

(۱) ان پانچوں ٹرائیوں کی فتح حضرت علی کی جد و جہد ثبات قدم بہ
مبہنی تھی۔ اگر وہ کبھی میدان چھوڑ کر بھاگ جاتے تو اسلام کی تاریخ بلکہ دنیا کی
تاریخ دوسری طرح لکھی جاتی۔

(۲) جہاد سے فرار کرنا نقص ایمان کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور جہاد میں
ثبات کمال ایمان کی دلیل ہے۔

(۳) عقل سلیم کا کیا فائدہ ہے۔ خلافت رسول کا کون مستحق تھا۔ وہ
جو حبیب و جہاد کے وقت جناب رسول خدا کو تنہا چھوڑ کر بھاگتے رہے۔ یا
وہ جو ہمیشہ جناب رسول خدا کے پہلو بہ پہلو کھڑے رہے اور جہاد سے بھاگنے کا خیال
نہ کیا۔ کس میں خلیفہ رسول کی شان پائی جاتی ہے۔

(۴) جب جہاد کی کسوٹی پر اصحاب رسول کسے گئے تو جناب رسول خدا کو معلوم
ہوایا انہیں کہ انکا خلیفہ و جانشین بننے کی اہلیت و استعداد کس میں ہے۔ اور کون
انکا مثیل و نظیر ہو سکتا ہے۔

(۵) اتنا معلوم ہونے کے بعد کیا جناب رسول خدا کے لئے یہ موزوں و
مناسب تھا کہ آپ اپنی جانشینی کے مسئلہ پر بالکل خاموش رہتے۔ اور اس جانب توجہ

بے شخص کو ان ناقص ایمان والوں کے رحم پر پھوڑ جاتے
س شخص کی طرف سے حسد و عناد پیدا ہو چکا تھا جس کا علم
دا بھی طرح تھا۔

بنگلوں کی وجہ سے ابوسفیان و معاویہ و دیگر نوا مبیہ کی دشمنی
ملی سے بھی بہت زیادہ اضافہ ہو گیا۔

۱۷۷ ابوسفیان و معاویہ دل سے مسلمان نہیں ہوئے۔ جان کے خوف
- علامہ اسلام پڑھ لیا۔

اب ہم ان کی روحوں کو مخاطب کرتے ہیں جنہوں نے اس گئے گذرے
ہوئے زمانہ میں صرف مسجد شہید گنج کی خاطر سینے ننگے کر کے گولیاں کھائیں
جو خوشی خوشی تختہ دار پر چڑھ گئے صرف اس وجہ سے کہ انہیں یہ گوارا نہ ہوا کہ کوئی
ان کے پیارے رسول کی توہین کرے اگرچہ وہ محض زبان ہی سے ہو۔ اور ان سے
پوچھتے ہیں کہ اگر آج رسول خدا موجود ہوتے تو کیا تم ان کو مسلح سکھوں اور بندوں
کی فوج میں تنہا چھوڑ کر صرف اپنی جان بچانے کی خاطر بھاگ جاتے۔

علامہ عبید اللہ امرتسری رنج المطالب اولین چارم صفحہ ۲۳۱
و ۲۳۲ پر جناب امیر علیہ السلام کا ہمدان السیف کے نیچے لکھتے ہیں:-

”جناب امیر علیہ السلام کی شجاعت سے جس قدر کہ دین اسلام کو نفع پہنچا جو
وہ کسی سے نہیں پہنچا۔ اربعین میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

”کما فی الصحاحۃ جماعۃ کابی دجانہ و خالد بن ولید و کانت نتیجۃ

اکثر رفع من شجاعۃ کل الاتق ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الاحزاب

نصرۃ علی بن ابی طالب من عبادۃ الثقلین یعنی صحابہ میں مثل ابو جہانہ اور خالد بن ولید

بھی اللہ عنہ کے ایک جماعت ایسی تھی جو شجاعت میں مشہور تھی لیکن سب کی شجاعت

سے جناب امیر علیہ السلام کی شجاعت زیادہ تر رفع رہی تھی۔ تم نہیں دیکھتے ہو کہ

جنگ احزاب کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علی کی ایک ضرب بنی انس

کی عبادت سے افضل ہو۔ پروردگار نے اپنے کلام پاک میں جو صحابہ کے اعمال پر ترجیح دی ہے۔ ا جعلتم سقایۃ الحاجہ و کمین امن باللہ والیوم الآخر و جہاد فی سبیل اللہ یعنی کیلئے گروائے ہو تم حاجیوں کا پانی پلانا اور مسجد حرام کو جو اللہ اور قیامت پر ایمان لایا اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ برابر اللہ کے نزدیک آخریم ابو حاتمہ و ابو الشیخ و عبد الرزاق و ابن جریر و ابن مندہ و الثعلبی فی تفسیرہ و الواحدی فی کتاب باسباب النزول و القرطبی و ابن اثیر فی جامع الاصول و النسائی و السیوطی فی الدر المنثور و الحافظ ابو نعیم فی فضائل الصعابہ قالہ علیا و العباس و طلحہ بن ابی شیبہ افتخروا و قال طلحہ انا صاحبہا مفتاحہ بیکم و لو شئت کنت فیہ فقال العباس انا صاحب السقایۃ و علیہا فقال علی لا ادری لقد صلیت ستۃ اشہر قبل ان انا صاحب الجہاد فی سبیل اللہ فانزل اللہ ا جعلتم سقایۃ الحاجم الخ۔ ابو حاتمہ اور ابو سعید اور عبد الرزاق وغیرہ لکھتے ہیں کہ علی و عباس اور طلحہ بن ابی شیبہ باہم فخر کرنے لگے طلحہ نے کہا میں خانہ کعبہ کا متولی ہوں اور اس کی کنجی میرے ہاتھ میں ہے میں چاہوں تو اسی میں رہوں۔ عباس کہنے لگے کہ میں زمرہ کا مالک ہوں اور اس کا نگبان ہوں علی نے کہا میں نہیں جانتا لیکن میں نے چھہ نیسے پیشتر سب لوگوں سے نماز پڑھی۔ اور خدا کی راہ میں جہاد کرنے والا ہوں پس پروردگار نے یہ آیت نازل فرمائی کہ کیا گروائے ہو تم حاجیوں کا پانی پلانا الخ کتب سیر کے مطالعہ سے واضح ہو سکتا ہے کہ حضرت امیر مرسول نے تبوک کے کل مشاہد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علمدار رہے ہیں چنانچہ علامہ ابن عبد البر استیعاب میں لکھتے ہیں :-

عن ابن عباس قال لعلی اربع فصلتیں ایسی ہیں کہ ان کے سوا کسی دوسرے

میں نہیں ہیں۔ وہ سب عربی و عجمی لوگوں سے
 ایسے پہلے شخص ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی یا اور وہ وہ
 شخص ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و
 وسلم کے ہر ایک لشکر میں باقاعدہ رہے۔ اور وہ
 وہ شخص ہیں کہ جس روز آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس سے سب لوگ
 گئے تھے کہ وہ آپ کے ساتھ نہ رہ گئے تھے۔ اور وہ وہ شخص ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو غسل دیا اور قبر میں اتارا۔

اور اس بات پر بھی سب مؤرخین کا اتفاق ہے کہ نبی کے سوا حضرت امیر
 علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام مشاہدین حاضر رہے چنانچہ
 دوسرے تمام پر نلامہ موصوف لکھتے ہیں:

واجمعوا علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و ہما جرد و شہد بد و اذ الحین
 و ساغر المشافہ و البلی
 ببد و احمر و خندق و
 ذکر السراج و قادیخہ
 انہ لم یختلف عن مشہد
 شہد و الا تبوک و نہ
 خلف رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم علی المدینتہ
 علی عیالہ۔

یعنی سب مؤرخین نے اتفاق کیا ہے کہ
 جناب نبی علیہ السلام اپنے نفس میں جہوش و ذوق
 قبول کی طرف تیار نہ تھے بلکہ وہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی جگہ اور مدینہ تھیں
 اور تمام غزوات میں حاضر رہے ہیں۔ درپردہ
 اور خندق میں اپنے بوائے نے نمایاں کیے ہیں۔
 اور سرانِ انبیاء میں ممتاز ہو کر آپ کی شہد
 سے غریبانہ نہیں تھے بلکہ نبیوں میں کیونکہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے عیال کی حفاظت
 کیلئے مدینہ پہنچا دیے تھے۔

تمام مشاہدین جو ہجرت انجیز کا روایاں حضرت امیر سے غائب ملی ہیں

تمام کتب سیر اس سے بھری پڑی ہیں۔
۱۶۔ ہدایت رہنمائی خلق کی قابلیت۔

قابلیت ہدایت رہنمائی کا علیٰ عنوان قائم کرنا تسلسل کر

تھا۔ ورنہ جو احادیث پہلے گزر چکی ہیں اُن سے یہ امر ابھی طرح ثابت

کرام میں سے محض حضرت علی سی آنحضرت کے ثلیل و نظیر اس فضیہ

تھے جس طرح دیگر فضائل میں تھے۔ اُن سب احادیث کا یہاں دہرانا:

طوالت بجا ہو گا۔ سلسلہ بیان قائم رکھنے کے لئے ایک دو کا ذکر کرتے ہیں:-

عن ابی ذر غفاری قال سمعت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول العلی

انت صدیق اکبر و العارف الاعظم

الذی یفرق بین الحق الباطل۔

حب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزء الثانی۔ الباب الرابع الفصل الثانی ص ۱۵۳، ۱۵۵، ۱۵۷

شیخ سلیمان مفسر اعظم سنی: بیابح المودۃ الباب الثالث والاربعون ص ۲۹۔ بالحدیث

ص ۱۵۱۔ الباب الثانی عشر ص ۶۔ الباب الخامس عشر ص ۸۲۔ الباب الثانی والاربعون ص ۱۲۴

روضۃ الندیص

سنن ابن ماجہ الجزء الاول ص ۵۱۔

ابن حجر ہیثم: معجم تہذیبی۔ باب التاسع فصل الثانی الحدیث ثلاثون ص ۵۱۔ حدیث ہادی ثلاثون

عالمگیری: عن امان نازی: کثر اعمال الجزء السادس ص ۱۵۱ حدیث ۲۶۰۸۔

عن ابی لیلی العفاری قال سمعت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ستون

من بکرت فتنۃ فاذا کان ذلک قالوا

علی ابن ابی طالب فانہ اول من

امر بہی و اول من یصافحہ فی یدم القبا

ابو یعلی غفاری کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول

خدا کو کہتے ہوئے سنا کہ یہ بعد فرما: ہفتے کثرت

ہو جائیگے جب ایسا ہو تو تم علی بن ابی طالب

کی اطاعت کرنا کہیں گے وہ سب سے پہلے میرا پر

ایمان لایا اور دنیا میں سے سب سے پہلے مجھ سے

۔ ہوقاروق مصافحہ کریگا اور وہ صدیق اکبر ہے اور اس
۔ سودیلمہ منین امت کا فاروق ہے۔ وہ مرینین کا حاکم ہے
۔ قیلین اور مال منافقین کا حاکم ہوتا ہے۔

جناب ترجمہ ابولیل الغفاری ۲۹۶۹ ص ۶۷۱ الجوز الثانی۔

صحابہ فی تمیز الصحابہ، ترجمہ ابولیل الغفاری۔

براہیم مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینابیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۰۲ ہجری الباب

۱۲۱۰ یعون ص ۱۲۱۰ والباب السادس والخمسون ص ۲۵۱۔

ی، کنز العمال۔ الجوز السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۲۔

عن ابن عباس قال لما نزل قوله انما انت منذر
تعالى انما انت منذر لكل قوم فاد
نقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انا المنذر وعلی فادوبك يا علی یقتد
مراد ہیں۔ اور علی میرے بعد تم سے ہدایت
پینے والے ہدایت پائینگے۔

ابو نعیم: حیا نزل فی القرآن فی علی شلخی: نور: باب ۱ ص ۱۰۰

علی المتقی: کنز العمال۔ الجوز السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۶۳۱ و حدیث ۲۶۳۵۔

ابن کثیر دمشقی: البدایۃ والنہایۃ فی تاریخ۔ الجوز السابع ص ۲۵۸ و ۲۵۹۔

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجوز الثالث ص ۱۲۹ و ۱۳۰۔

سیوطی: در المنثور فی تفسیر قولہ تعالیٰ انما انت منذر لكل قوم فاد۔ الجوز الرابع ص ۲۵۸
شیخ سلیمان: ینابیع المودۃ۔ الباب الرابع والایعون ص ۱۲۱۰ والباب السادس والعشرون
روضۃ الندیۃ شرح تحفہ علویہ ص ۵

عن ابن عباس ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال علي بن ابي طالب عظة
من دخل فيه كان مؤمنا ومن خرج منه
ابن عباس کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا نے
کہ علی باب خطبہ میں جو اس میں داخل ہو گیا
مومن ہوا۔ اور جو اس سے نکل گیا وہ کافر

فی المنقوش باب الرابع - فصل السادس م ۱۹۵ و ۱۹۹ -

بجزر انشانی ترجمہ علی ص ۴۴۳ و ۴۴۴ -

ج المودۃ - الباب الرابع عشر ص ۵۷

پہنسی المطالب م ۱۱۱ میرزا محمد ابن محمد خان: نزل الابرار ص ۱۱۱

۱۲۰ و ۱۲۱ حسن علی محدث: تفریح الاحباب م ۳۲۱ -

باب نم

اقوال افعال رسول صلعم کی مطابقت قرآن شریف سے

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ میرے بعد بہت کذاب اور مضامین جھوٹی احادیث وضع کر کے میری طرف منسوب کریں گے۔ تم کو چاہیے کہ جو میری حدیث بیان کی جاوے اُس کی مطابقت قرآن شریف سے کر لو۔ جو حدیث قرآن شریف کے مطابق ہوگی وہ میری ہے اور جو اسکے مخالف ہوگی اُس کو سمجھو کہ جھوٹی وضع کی گئی ہے۔ احادیث رسول کی اصلیت اور موضوعیت معلوم کرنے کیلئے اور بھی بہت سے دلائل عقلی و نقلی ہیں۔ انہیں سے چند کا ذکر ہم نے اس کتاب کے باب چارم میں کیا ہے۔ یہاں ابھی بیان کرنا باعث طوالت ہوگا۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ احادیث رسول کا آخری محکم صحت و صداقت قرآن شریف ہے۔ ہم نے اس کتاب کے ابواب ہفتم و ہشتم میں جناب رسول کے وہ افعال و اقوال بیان کیے ہیں جو جناب امیر علیہ السلام کی خلافت بلا فصل پر دلیل قاطع ہیں۔ اب ہم ان احادیث و روایات کو قرآن شریف کی کسوٹی پر پڑھاتے ہیں۔ اگر وہ قرآن شریف کے مطابق ہیں تو انہی صحت میں چونکہ شک نہیں اور اگر قرآن شریف انہی تردید کرتا ہے یا جس کے

اس قدر فضائل آنحضرت نے بیان فرمائے ہیں اس شخص بالکل خاموش ہے تو ہم سمجھیں گے کہ یہ احادیث دروایا سیاسی غرض کیلئے مسلمانوں میں شائع کی گئی تھیں۔

قرآن شریف میں جیسا کہ حکومت کا مرتب کیا صحابہ رسول کی مذمت کی گئی ہے۔ اور کئی کی تعریف کی گئی ہے۔ نام ظاہر نہیں کیا گیا۔ اس قاعدہ کو یہاں تک ملحوظ رکھا گیا ہے کہ نہ کی تردید کر دی اور ایک زور جو رسول کو غلط اتہام سے بری کر دیا لیکن میں نہیں آیا۔ مگر سب جانتے ہیں کہ حضرت عائشہ اس جھوٹے الزام سے بری تھیں۔ سوئے اتحریم ساری اس رمز و کنایہ کی مثال ہے لیکن سب جانتے ہیں کہ میرہ ان تتوبوا الی اللہ فقد ضعت قلوبکم نار اگر تم دونوں خدا کے آگے توبہ کرو بہتر ہے مگر نہ تم دونوں کے دل کج ہو گئے ہیں، میں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کی طرف اشارہ ہے مسند امام احمد حنبل جلد اول ص ۳۳۰ و ۳۳۱ دکنز اعمال مجلد اول ص ۱۷۲

حدیث ۴۷، اسی طرح وہ آیات جو جناب امیر کی شان میں ہیں ان میں آپ کا نام نہیں ہے لیکن وہ ایسی مشہور و معروف ہیں کہ شک کی کچھ گنجائش نہیں۔ چار وجوہات سے وہ شک سے بالاتر ہیں یعنی (۱) شہرت و تواتر (۲) انکی تفسیر خود رسول خدا کے قول و فعل و عمل سے رہی انکا ستیفیعی مساعدہ کی کارروائی کو حق یا جانب سمجھنے والے علماء و محدثین و مورخین کی کتابوں میں توثیق و تصدیق کے ساتھ پایا جانا ظاہر ہے کہ یہ لوگ کبھی ایسی جھوٹی روایتیں و تاویلیں اپنی طرف سے وضع کر کے شائع نہ کریں گے جو ان کے اعتقادات کے خلاف دلائل ہو کر پیش ہو سکیں۔ ان کو ایسی دہشتیں جھوٹی وضع کرنے سے کیا فائدہ (۴) حضرت علی کے سوانح حیات اور یہ آیات ایک دوسرے کی تصدیق و توثیق کرتے ہیں۔

یہاں ایک اور انتباہ ہم ضروری سمجھتے ہیں۔ یہ متفقہ امت ہے کہ قرآن شریف کی آیات کی تفسیر و تاویل میں اپنے قیاس کو دخل نہیں دینا چاہئے۔ بلکہ کسی ہمار

غل نہیں دینا چاہئے ورنہ سارے کاسا را مذہب انسا کے قیاس
مرکزیت و اصلیت قائم نہیں ہوگی۔ اسلام میں افتراق کی وجہ
ایکے سمجھا کہ سیری تاویل درست ہے اور دوسرے فرماتے ہیں کہ اس
ہب میں قیاس کو ناجائز قرار دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ قرآن شریف
نیز قفسیر دی ہوگی جو جناب پیغمبر علیہ السلام نے کی ہوگی۔ اور دیکھ
لئے جائز نہیں کہ اس تفسیر کو چھوڑ کر ہم اپنے دماغ سے اس کے اور
مطالب نکالیں۔ ایسا کرنا جناب رسول خدا کی توہین ہے۔ اور اگر ایسی
غملالت کی بدیہی نشانی۔ امور دین میں قیاس کا ناجائز ہونا مسلمہ امت پر
شاہ ولی اللہ تحت اللہ البانعمہ میں تحریر فرماتے ہیں:-

عن ابن سیرین قال اول من
قاس ابلیس وما عبدت الشمس
والقمر الا بالثقیاتیس ومن
الحسن انه تلا هذه الآية
خلقتی من نار وخلقته من طین و
قال قاس ابلیس واما اهل من
قاس ومن الشعبی قال لا یلحق اذن
بالمقائیس لئلا یلحق الخوام

ابن سیرین سے مروی ہے کہ جس نے پہلے
قیاس کیا وہ ابلیس تھا۔ اور جس نے قرآن کی
پرستش قیاس ہی کی بنا پر کی گئی ہے بنی تمیمی
نے یہ آیت پڑھی خلقتی من نار وخلقته من طین اور کہا کہ
ابلیس نے قیاس کیا۔ اور جسے پہلے جس نے قیاس
کیا وہ ابلیس تھا۔ علامہ شعبی کہتے ہیں کہ قسم بخدا
اگر تم قیاس کرنا شروع کر دو گے تو حلال کو حرام
اور حرام کو حلال کر دو گے۔

ابن سیرین کے اس قول کی تائید سیوطی نے کتاب الوسائل الی معرفۃ
الوسائل میں کی ہے نیز تفسیر رشیدی میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں:-

اخرج ابو نعیم فی الحلیۃ و
الدیلمی عن جعفر بن محمد عن
ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ
قال اولی من قاس امر الدیہی

ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اور دیلمی نے جعفر
بن محمد سے اور انہوں نے اپنے والد زبیر گوار سے
اور انہوں نے اپنے جد زبیر گوار سے روایت
کی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے

برائے ابلیس۔ قال اللہ
اسجد لا دھر فقال انا خیر
منہ خلقتنی من نار و خلقتہ من
طین۔ قال جعفر من قاس
امرا الدین برائے قرۃ
اللہ تعالیٰ یوم القیامۃ بللیس
تبعہ بالقیاس۔

امروین ہیں۔
خداوند تعالیٰ
اس نے جنت میں
تفنا کے پیدا کی
ہیں کہ جو امروین میں
قیامت کے دن اسکو بد
کیدہ کا قیاس کہنے میں اس نے

سید علی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الثالث ص ۷
کنز العمال میں علی متقی لکھتے ہیں:-

من قال فی الدین برائے فقد
اتهمنی ابو نعیم عن جابر
لا تقیسوا الدین فان الدین
لا یقاس اول من قاس ابلیس
الدیلمی عن علی۔

ابو نعیم حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا
سید بخاری نے کہ میں نے امروین میں اپنی رائے سے
لیا اس نے مجھ پر اتھام باندھا۔ اور دہلی حض
علی سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ام
دین میں قیاس سے کام نہیں لیا جاتا جس نے اسے
پہلے قیاس کیا وہ ابلیس تھا۔

صحیح بخاری میں ایک متقی اب مذمت رائے و قیاس پر قائم کیا گیا ہے نیز
کنز العمال میں ہے۔

تعمل هذه الامه برهه بكتاب
الله ثم تعمل برهه بسنة رسول
الله ثم تعمل بالرای فاذا عملوا
بالرای فقد ضلوا و اضلوا۔

آنحضرت نے فرمایا کہ یہ امت پہلے کتاب اللہ سے
عمل کریگی اس کے بعد سنت رسول اللہ کے مطابق
عمل کریگی۔ اور پھر اپنی رائے کے مطابق عمل کریگی
پس جب اپنی رائے کے مطابق عمل کریں گے تو غم
بھی گمراہ ہونے اور دھڑلے ہو کر گمراہ کریں گے۔ انابویر

۶۔ مداوِ احوال و افعال جو ہم نے باب ہفتم و ہشتم میں بیان کئے ہیں مندرجہ
سکتے ہیں :-

۷۔ جس کی طرح آنحضرت کا اپنے لئے امور رسالت میں وزیر و معاون
ایزدی سے وہ دعاستجاب ہوئی۔

۸۔ یش منزلت۔

۹۔ بالائے عرش حضور خداوندی میں حضرت علی کو جناب رسول خدا کا خلیفہ
رہنا اور خداوند تعالیٰ کا حضرت علی کو نصرت و تائید رسالت محمدیہ کے
مخفی کرنا۔

۱۰۔ جناب محمد مصطفیٰ اور علی رضیٰ ایک ہی فرد کے دو مکڑے ہیں اور ایک
شجر کی دو شاخیں۔ یہ دونوں حضرات ہر ایک فضل و صفت میں مشترک ہیں امت
یہ کے اوپر جو حقوق آنحضرت کے ہیں وہی علی رضیٰ کے ہیں جس طرح آنحضرت کے
احکام کی اطاعت امت محمدیہ پر واجب ہے۔ اسی طرح حضرت علی کے احکام کی اطاعت
اس امت پر واجب ہے جس طرح حضرت علی آنحضرت سے مشابہ ہیں اسی طرح دیگر
پیغمبران اولوالعزم سے مشابہت رکھتے ہیں۔

۱۱۔ تاکید و وجوب حب علی و آل رسول۔ بغیر علی کی محبت کے کوئی شخص جنت
میں نہیں جاسکتا۔ چاہے کتنا ہی عابد و زاہد کیوں نہ ہو۔ آپ کے بغض سے منافقین
کی شناخت ہوتی تھی حضرت علی قسیم النار والجنة ہیں۔

۱۲۔ آنحضرت کے بعد حضرت علی مومنین کے حاکم و املی ہیں۔

۱۳۔ اعلیت حضرت علی۔

۱۴۔ حضرت علی کا کمال ایمان و عبادت و ریاضت۔

۱۵۔ طہ مصوبیت حضرت علی۔

۱۶۔ خدا علی کو اور علی خدا کو دوست رکھتے ہیں اور خدا آپ پر سلام بھیجتا ہی
علی کا مرتبہ اور درجہ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

ک۔ راہ گویٰ آنحضرت باعلی۔

ل۔ علی کی سبقت اسلامی۔

م۔ حضرت علی جنت میں آنحضرت کے آمنے سامنے

کے دن لواحد حضرت علی کے ہاتھ میں ہوگا۔

ن۔ تبلیغ ہسودہ برأت۔

س۔ حضرت علی سے لوگ حسد کیتے تھے۔

ع۔ حضرت علی امت محمدیہ کے ہادی ہیں۔

اب ہم ان کی مطابقت آیات قرآنی سے ظاہر کرتے ہیں۔

عنوان نمائے۔ الف۔ ب۔ ج۔

یہ غور کرنے والی بات ہے۔ کہ قرآن شریف میں جو انبیاء سلف کے قصے و حکایتیں بیان کی گئی ہیں۔ وہ کسی مطلب مقصد کے لئے ہیں۔ ورنہ کفار کا اعتراض کہ انھذا الا اساطیر الاولین پورا ہوتا ہے۔ یہ مختلف قسم کے واقعات و قصص ہیں جن سے مختلف نتائج نکلتے ہیں۔ اور جو متعدد اعتراض کیلئے بیان فرمائے گئے ہیں۔ ایک تو یہ غرض تھی کہ امتہائے سابقہ نے جو غلطیاں کی ہیں۔ اور جنگی وجہ سے اپنے عذاب نازل ہوا ہے اُن سے امت محمدیہ اپنے تئیں بچائے انبیائے سابق کی نافرمانی اور اُن کے احکام سے اعراض از منہ گذار نہیں نازل عذاب کا بہت بڑا سبب ہوا ہے۔ اُن کے بیان کرنے کی یہ غرض تھی کہ اس سے امت محمدیہ پر پزیر کرے۔ دوسری غرض یہ تھی کہ خود آنحضرت نبیاً و اولاً العزم کے اطوار و اقوال پر غور کریں اور یہ طریق عمل کریں چنانچہ آپ نے ایسا کیا مثلاً جب حضرت عمرؓ کو احکام رسالت ملے تو انہوں نے اُس کام کی غفلت پر غور کیا اور اُس کیلئے خدا سے مدد چاہی۔ چنانچہ اُن کی دعا قرآن شریف میں اس طرح مسطور ہے۔

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَبَسِّطْ لِي أَمْرِي ۖ وَاجْعَلْ لِي حَقْدًا
مِنْ تَسَانِي ۖ لَيْفَهُمْ أَتَّبِلِي ۖ مَا جَعَلَ لِي ذِكْرًا مِنْ أَهْلِي ۖ مَا زَعَمَ آخِرِي ۖ

نَبْرُكُهُ فِي أَمْرِى لَكَ كَيْدٌ ۖ وَتَدَاكُرُ كَيْدَانِ
اِهْ قَالَ قَدْ أُوتِيتُ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ۚ رِبَارَهُ دَاسِرِطِ

۱۔ ورسالت میں اپنے اہل میں سے کسی کو شریک کرنے
وال کیلئے جائز ہے۔ اگر سلسلہ نبوت ختم نہیں ہوا تو وہ شریک
ہو سکتا ہے اور اگر سلسلہ نبوت ختم ہو گیا ہو تو وہ شریک و
دعا۔ غی نہیں ہو سکتا۔ قرآن شریف بتاتا ہے۔ کہ سلسلہ امامت
میں جیگا۔ دِیَوْمَ نَذْخُوهُ أَهْلَ آثَابٍ بِأَمَامِهِمْ رِبَارَهُ ۚ عِطَابِی سُرِطِلَ عِ
۱۰ حضرت نے بھی حضرت علی کیلئے اس قسم کی دعا مانگی اور وہ قبول ہوئی۔ اس طرح
نصرت علی کی نسبت و منزلت جناب رسول خدا سے وہی ہوئی جو ہونہ ان کی حضرت
جی سے تھی۔ بائستثنائے نبوت ہم اس دعا کا ذکر پہلے کر چکے ہیں اور حدیث نہایت
بی ثبات کر چکے ہیں۔

آیات ذیل بتاتی ہیں کہ جناب رسول خدا کی دعا قبول ہوئی اور حضرت علی کو
آپ کی تائید و نصرت کے لئے منتخب کیا گیا۔

رَاۤ اَفْئَمْنَ كَانْ عَلٰی بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ وَبَيِّنْلُوْهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ رِبَارَهُ ۚ وَلَا سُوْهُ نَبْرُكُ
ترجمہ۔ وہ جو اپنے چور و گناہ کی طرف سے دلیل روشن پہ ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ہی اک گواہ
بھی خدا کی طرف سے آیا۔

ابن ابی حاتم و ابن مردودہ رحمہما علیہما حضرت علی سے روایت	ابن ابی حاتم و ابن مردودہ
کرتے ہیں۔ ایک نے حضرت علی نے کہا کہ قریش	و ابو نعیم فی المعرفۃ عن علی بن
میں سے کوئی آدمی نہیں جو اس کے متعلق قرآن کی	ابی طالب رضی اللہ عنہ قال ما من
کوئی آیت نہ تری ہو۔ ایک شخص نے آپ سے	رجل من قریش الا نزل فیہ طائفة
عرض کی کہ آپ کے حق میں کوئی آیت نازل ہوئی	من القران فقال له رجل ما نزل
ہر۔ آپ نے فرمایا کہ کیا تو نے سُوہ ہر دین میں نہیں	فیک قال اما تقرء سورة هود ا فمن
افئمن کان علی بیتہ من ربہ و بئینہ شہد	کلن علی بیتہ من ربہ و بئینہ شہد

منہ . واخبر ابن مردويه وابن
عساکر عن علي رضي الله عنه في الآية
قال رسول الله علي بينة من ربه وانا
شاهد منہ . واخبر ابن مردويه
من وجه اخر عن علي رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقم من كان علي بينة من ربه
انا ديكتوله شاهد منہ قال علي .
تو میں ہوں اور شاهد منہ علی ہیں۔

علامہ سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الثالث ص ۳۲۲۔

علی المتقی: کنز العمال الجزء الاول منہ ۲۵۷ حدیث ۴۴۴۴

شیخ سلیمان مغنی عن عظمیٰ قطیفیہ: بیابح المودۃ۔ الباب السادس والعشرون ص ۵۹

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمة باب الثانی ص ۱۸

غور کرنے والی بات ہے جناب رسول خدا کے ساتھ ساتھ ہی حضرت علی
کا تقریر ہوتا ہے۔ لفظ بیتلہ کو دیکھو۔ آنحضرت سے لگے لگے حضرت علی بھی پہنچے
اور دعوتے نازل فرمایا اور دعوتے کے ساتھ ساتھ ہی اس کی صداقت کی گواہی
دیے کیلئے ایک گواہ کو بھیجا جناب رسول خدا کی موت کی تصدیق حضرت علی کی
ہستی سے ہوتی ہے یہی رسولی صدیق الہی اور خدا کی طرف سے بھیجا ہوا صدیق الہی
اگر حضرت علی کی ہستی نہ ہوتی تو یہ دعویٰ بلا تصدیق رہ جاتا۔ اسکو کہتے ہیں خلیفۃ نائب
اس آیت سے بھی ظاہر ہوا کہ خلیفہ یا نائب رسول بھی رسول کے ساتھ ہی خداوند تعالیٰ
کی بارگاہ سے مقرر ہو کر آتا ہے۔ سقیفہ بنی ساعدہ کی فیکٹری میں تیار نہیں ہو سکتا۔

(۲) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ فَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (پارہ ۲ سورہ ممتحنہ)

ترجمہ۔ اور وہ شخص جو آیا صدق کے ساتھ اور وہ شخص جس نے اسکی تصدیق کی سقی میں۔

اخرج ابن عساکر ناحو أفظ ابو نعیم ابن۔ کہنے و حافظ ابو نعیم نے عطیہ الاولیاء میں

خاضی فی المناقب
الذی جاء بالصدق
ذی الخیر ابن ہشام
تور عن ابی ہریرۃ والذی
سئل اللہ وصدیقہ قال علی
اولین المعانی نے مناقب میں مجاہد سے روایت
کی کہ کہ فرمایا جناب رسول خدا کے کہ انذی جاء بالصدق
سے رسول خدا مراد ہیں اور صدق بہ سے علی مراد ہیں
اسی طرح ابو ہریرہ سے فرمایا کہ الذی جاء بالصدق
سے رسول خدا و صدیق بہ سے علی مراد ہیں۔

سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الخامس ص ۳۲

جویم: حلیۃ الاولیاء

(۳۳) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ صَوْلَاةٌ وَجِدْ بَيْتَهُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ رِپارہ ۲۵

سورہ تحریم ع (۱)

اخیر ابن مردودہ عن اسماعیل بنت
عمیس قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول صلح المؤمنین قال علی
بن ابیطالب اخیر ابن ہشام
عساکر عن ابن عباس فی قولہ
صلح المؤمنین قال ہو علی بن ابیطالب
اسما بنت عمیس سے ابن مردودہ روایت کی ہے
وہ کہتی ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا کو کئے ہوئے
صحابہ صلح المؤمنین سے مراد علی بن ابیطالب
ہیں اور نیز ابن مردودہ اور ابن عساکر نے ابن
عباس سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں صلح
المؤمنین سے علی بن ابیطالب مراد ہیں۔

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء السادس ص ۲۳۳۔

علی المتقی عن علی بن کنز العمال الجزء الاول ص ۲۴۳ حدیث ۲۶۸۳

محمد صالح کشفی: مناقب مرتضوی ص ۲۹

شیخ سلیمان مفتی عظم: بیانج المودۃ باب الثانی والعشرون ص ۹

(۴) يَا أَيُّهَا الثَّيْبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔

رِپارہ ۱۴ سورہ انفال ع (۱)

محمد بن عبد اللہ گوید جمیع مفسران متفق اند برائے کہ مراد از من اتبعک علی بن ابیطالب

است۔ مناقب مرتضوی محمد صالح کشفی ص ۳۔

نیز ملاحظہ ہو۔ النظری: خصائص العلویہ۔
(۵) هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنُصْرِهِ وَالْمُنْهَدِ

اخبرج ابن عساکر عن ابی ابن عساکر نے

ہزیرہ رضی اللہ عنہ قال مکتوب کہ عرش پر تھا

علی العرش لا اله الا انا وحده لا شریک

لی محمد عبدک ورسولی یدرکہ رسول پر میرے علی۔

بعلی وذلک قوله هو الذی البہرہ کہتے ہیں کہ یہی مطلب

ایدک بنصرہ وبالْمُؤْمِنِينَ بنصرہ وبالْمُؤْمِنِينَ کا۔

سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الثالث ص ۱۹۹

شیخ سلیمان مفتی اعظم: بیابج المودۃ الباب الثالث والعشرون ص ۹۲ البیہیم علیہ الام

(۶) وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا

پارہ ۲ سورۃ احزاب ع ۲۔

واخبرج ابن ابی حاتم عن ابن مردويه و ابن عساکر نے عبد

وا بن عساکر عن ابن مسعود رضی بن سعوت روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کہ

اللہ عنہ انہ کان یقرؤ ہذا آیت کو اس طرح پڑھتے تھے جسکا ترجمہ یہ ہو کہ

الحرف وكفى الله المؤمنين القتال خداوند تعالیٰ نے کفایت کی مومنوں کو دشمنوں سے علی

القتال بعلی بن ابي طالب۔ کے ساتھ اور اللہ ہے قوی و بزرگ۔

سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الخامس ص ۱۹۲

شیخ سلیمان: بیابج المودۃ۔ الباب الثالث والعشرون ص ۹۲

عنوان ۵۔

(۱) آیہ مباہلہ۔ جناب علی رضی کا ثبیل و نظیر و نفس رسول ہونا آیہ مباہلہ

میں ثابت ہے جس کا ذکر ہم اس کتاب کے صفحہ ۹۲ لغایت ۲۰۰ پر زیر عنوان افعال

رسول کر چکے ہیں۔

قَرْنُ اَعْنَابٍ وَزُرْعَ وَنَخِيلٍ صُنَّوَانٍ وَغَيْرُ صُنَّوَانٍ

پارہ ۱۳ سورہ رعد ع

غ اور کھیتیاں اور کھجوریں ہیں ان میں سے کچھ ایک جڑ سے ملی ہوئی

ب ایک پانی سے سیراب کی جاتی ہیں۔

ب درختوں کے متعلق معلوم ہوتی ہے لیکن اس کو محض درختوں

اور ان شریف کی بلاغت و جامعیت کے منافی ہے۔ اور بحث کا پورا منطق

میں ہوتا جس طرح ایک ہی پانی سے سیراب ہو کر درخت مختلف لگاتے ہیں

یہاں کوئی گڑوا۔ کوئی خوشبودار اس طرح ایک ہی نیا و احوال دنیا تمام انسانوں کو

درس عبرت دیتے ہیں لیکن کوئی ان میں سے کافر ہوتا ہے۔ کوئی مسلمان۔ کوئی عیسائی

کوئی یہودی۔ کوئی دہریہ وغیرہ وغیرہ۔ وجہ یہ ہے کہ درختوں میں اختلاف اُن کے بیج کی وجہ

سے ہوتا ہے۔ اور انسانوں میں اختلاف انکی طینت کی وجہ سے جس طرح ایک

بی نوع کے بیج ایک ہی طاقت رکھنے والے ایک ہی قسم کا ثمر لاتے ہیں۔ اس طرح

ایک ہی طینت کے لوگ قبیل پیدا ہوا کرتے ہیں اور بعد پیدائش ظاہری یکسان

حالات و احوالات میں مشابہت پانے والے ایک دوسرے کے نظیر و مثیل اور ہم صفت

ہوتے ہیں۔ اتنا معلوم کرنے کے بعد اب وہ تفسیر ان آیات کی جو جناب رسول خدا نے

کی ہے ناظرین کی سمجھ میں آجائیگی۔

اخترج ابن مردودہ والحاکم وصحہ

عن جابر بن عبد اللہ انہ سمع

النبی یقول الناس من اشجار

ششی وانا وانت یا علی من

شجرة واحدة شعر قرع النبی

هذه الآية۔

ابن مردودہ وحاکم نے روایت کی ہے اصداؤ کی

صحت کی تصدیق کی ہے حضرت جابر بن عبد اللہ

سے کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت کو فرماتے ہوئے

سنایا کہ لوگ مختلف درختوں سے ہیں اور میں اور تم

ایک ہی ایک نخت سے ہیں پھر آجائے گی

تلاوت فرمائی۔

سیر علی کتابہ اللہ المنشورہ المجلد الرابع ص ۱۳۳۔ سیرۃ العلویہ حصہ سوم ص ۱۳۳

عبید اللہ امّی: ارجع المطالب باب دوم ص ۹۳۔

(ص) یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ

الْأَمْرَ مِنْكُمْ (دہارہ مکہ سورہ النصارع ۸)

ترجمہ: اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو اطاعت کرو خدا کی اور

اعلیٰ جو تم میں صاحب امر ہو۔

مناقب میں تفسیر حضرت علی کے حق میں ار

انکو مدینہ پر والی مقرر کیا تھا و

ساقی بن اسری سے مروی ہے کہ

جعفر صادق سے کہا کہ مجھ سے بیان کیجئے

اللہ تعالیٰ نے اس آیت اطیعوا اللہ الایۃ

فرمایا تو آپ نے جواب دیا کہ اولی الامر میرے

ہیں۔ علی ان کے بعد حسن پھر حسین پھر علی

بن حسین پھر محمد بن علی۔

شیخ سیار مغنی عنہ تفسیر طبری: ینابیح المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۳۵ھ ابواب الثامن فی الامور

شیخ محمد صالح کشتفی مناقب مرتضوی میں لکھتے ہیں:

وود تفسیر فی الدین را زنی می آرد کہ مفسرین در اولی الامر دو قول ایراد نموده اند۔

فرد گویند مراد امر بیند و زمرہ گویند علماء۔ از امام جعفر منقول است کہ مراد ائمہ اثنا عشر اند

کہ حق تعالیٰ اطاعت ایشان را قرین اطاعت خود و رسول اشترے۔ زیرا کہ جائز نیست کہ حق

سبحانہ واجب گرداند اطاعت احدے را علی الاطلاق تا نابت نشود عصمت اود کہ داند

خدا یا بمثل با این ایست و این بود از غلط و سب۔ این صفات حاصل نیست در امر او

علماء پس تعیین ائمہ ہدی باشند۔

یہ نکتہ قابل غور ہے جو امام جعفر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ خداوند تعالیٰ نے اس اہمیت میں

اطاعت خلق و امام کا حکم دیا ہے۔ اس کے کسی شرط کے ساتھ مشروط نہیں کیا تھا ہر جہ

کا حکم دیا ہے وہ ایسا ہو گا کہ اس سے کبھی سہو و خطا و معصیت
 کیونکہ اگر اس سے معصیت سرزد ہو گئی تو معصیت کی عاقبت
 نمل و خلاف شانِ خداوندی ہے۔ علماء تو اکثر غلطی کرتے
 ہیں مطلق ہوا کرتے ہیں، اگر اُن کے احکام کی پابندی اس بہت
 جانے تو پھر خطا و سہو ثواب ہو جائیں گے اور یہ نتیجہ نکلا کہ خداوند
 کے احکام کا حکم دیا ہے جو صریحاً ناجائز ہے۔ گردہ اہل حکمت سے
 راضی کے واسطے اولی الامر سے مراد ہر ایک حاکم لیا ہے۔ چاہے وہ غصب
 میں سے غلبہ و حکومت حاصل کرے۔ امراء کے احکام تو اکثر گناہ و ظلم پہنچتے
 ہیں۔ اگر وہ احکام قابل اطاعت ہو گئے تو بس مذہب ختم ہے۔ نتیجہ نکلا کہ اولی الامر
 سے مراد معصوم ہیں۔ یہاں امر وہ امر ہے جو تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالْتَّوْدُّعُ ذِکْرًا بِأَذْنِ
 رَبِّهِمْ مِنْ جَلِّ امْرِئٍ مِّنْ مَّقْصُودٍ ہے۔

عنوان ۵۔

حب علی و آل رسول جس میں علی شامل ہیں۔

(۱) تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِّمَّا كَسَبُوا وَهُوَ دَائِقٌ بِهِمْ دَالِزِينَ
 اَصْنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ اٰمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ذَٰلِكَ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى
 وَمَنْ يَقْتَرِبْ حَسَنَةً نَّوْذِلْ فِيهَا خُسْرًا اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
 يَقُولُونَ اِفْئَرَسَ عَلٰى اللَّهِ كَذِبًا جَافٍ اِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ الْبَاطِلُ وَيُحْيِي الْحَيَّ بِكَلِمَاتِهِ اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

پارہ ۲۵ سورہ شوریٰ ع ۳۔

تو سمجھ۔ تم ظالموں کو دیکھ گے کہ جو کچھ کر چکے ہیں اس سے ڈرتے ہیں۔ اور اسکا
 وبال اُن پر پڑنے والا ہے۔ موت کے وقت ان لوگوں کی حالت بہت خراب ہوتی ہو رہی ہے۔

تھیل المطلق سے بہت مضطرب تھے ہیں اور جو لوگ ایمان لا چکے ہیں اور اُن کے وہ بہشت کے چمنوں میں ہونگے۔ اُنکے لئے جو کچھ وہ چاہیں گے اسے متیلے۔ یہی تو وہ بڑا فضل ہے۔ یہی تو وہ ہے جس کی اشد نے اپنے بند اور نیک عمل بجالائے تو بخبری دی ہو حضرت علی نے موت کو بھگا کر فرمایا۔ خذ تم یہ کمد و کمین فواس تبلیغ رسالت کا تم سے کچھ اجر سوائے اس کے طلب نہ قربت داروں سے محبت کرو۔ اور جو اس کے بارے میں کوئی نیکی بھی کر گیا اسکی خاطر نیکی کو بہت بڑھا دیئے بیشک اشد بڑا بخشنے والا اور بڑا قدردان ہے۔ کیا وہ یہ کہتے ہیں اس نے اندر بھڑھوستان باندھا ہے پس اگر اشد چاہے تو اسے نئی تیرے دل پر ہر گھٹنے اور اشد باطل کو مٹاتا ہے۔ اور اپنے کلمات کے ذریعہ سے حق کو ثابت کرتا ہے۔ بے شک وہ دلوں کی حالت سے پورا پورا آگاہ ہے۔

ان آیات کے معانی و مطالب صاف ہیں اور محتاج تشریح و تاویل نہیں۔ چند سٹ دھری کرنے والوں نے لفظ قرنیٰ میں کھینچ تان کی ہے۔ اس کی تشریح و تفسیر خود جناب رسول خدا نے اس وضاحت کے ساتھ کر دی کہ شک کی گنجائش ہی نہیں رہی جب آیہ تطہیر نازل ہوئی تب رسول خدا نے ان پر چادر ڈال کر تیلایا کہ اُن کے اہلبیت اور اس آیت کے مقصود کون ہیں آیہ مباہلہ کے وقت اس تشریح کا اعادہ کیا گیا۔ آیہ صلوات کے نازل ہونے پر جناب رسول خدا نے صاف طور پر بتا دیا کہ اس کے مصداق صرف علی وفاطمہ حسن و حسین ہیں۔ یہ بھی اظہار ہے کہ ان بزرگواروں سے زیادہ قریب تر کوئی اور رشتہ دار آنحضرت کے نقشے آنحضرت کی اس تشریح پر پھر آنحضرت کے معترضین اور حضرت علی کے مخالفین کو یہ کہنے کا موقع ملا کہ دیکھ جناب رسول خدا اپنے خاندان خصوصاً علی کی محبت میں اس طرح سرشار ہیں کہ خدا پر بھی بہتان باندھنے لگے کہ اس آیت میں اُن کے یہ اولاد اور داماد مقصود ہیں آیات میں معترضین کی اس نیکہ چینی کی طرف بھی اشارہ ہے۔ امر یقینون افتری علی اللہ کذابا۔ اور

باتیہ کہ یہ اعتراض غلط ہے۔ بلکہ خداوند تعالیٰ اپنے کلمات کے
ثبات ہے اور حق کو ظہیر کرتا ہے۔ اور وہ کلمات یہی قرابتداران
میں کہ ہم اپنے قیاس سے تفسیر ان آیات کی کر رہے ہیں
فق محرقہ میں لکھتے ہیں:-

ابن جریجی: عن ابن عباس
عن قوله تعالى قل لا اسئلكم
جرا الا المودة في القربى قال قوم
نفسهم ما يريد الا ان لخصنا على
قربى من بعد فاختبر جبريل النبي
صلى الله عليه وسلم انهم اتهموه
فانزل امر يقولون على الله كذبا
الاية -

نقلی بغوی نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ
جب یہ آیہ مودۃ القربی نازل ہوئی تو ایک
جماعت نے اپنے دل میں کہا کہ رسول خدا کا اس
سے یہ شارح کہ ان کے بعد ہم نے ان قرابتداران
کے ساتھ تسک کریں پس جبریل نے اس
اعتراض کی اطلاع آنحضرت کو دی کہ وہ آپ
پر یہ تہمت رکھتے ہیں پس یہ آیت نازل ہوئی
اور یقولون علی اللہ کذباً۔

ابن جریجی: صواعق محرقہ الباب الحادی عشر الفصل الاول

عن ابن عباس قال لما نزلت هذه
الآية قل لا اسئلكم الاية قالوا يا رسول
الله من هؤلاء الذي امرنا الله
تعالى بمودتهم قال على قاصم
وابناهما۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ جب آیہ مودۃ القربی
نازل ہوئی تو لوگوں نے پوچھا کہ اے رسول
مقبول ہو کون سے آپ کے قرابتدار ہیں جن کی
محبت کا حکم خداوند تعالیٰ نے ہم کو دیا ہے آپ نے
فرمایا کہ علی وفاطمہ اور ان کے دونوں سپران۔

جلال الدین سیوطی: احياء الميت في الاحاديث الواردة في اهل البيت بر حاشية كتاب
الاتحاف ص ۱۱۱ - ابن جریجی: صواعق محرقہ الباب الحادی عشر الفصل الاول

سید علی ہدائی: مودۃ القربی۔ شیخ عبید اللہ امقری: ارجح المطالب باب ویم ص
شیخ سلیمان ابن ابراہیم مفتی اعظم: ینابیع المودۃ۔ میرزا محمد مختار: نزول البر ص
شیخ عبد اللہ بن محمد بن عامر: کتاب الاتحاف ص روضۃ النذیر ص ۱۰

شیخ یوسف بن اسماعیل: اشرف الموبدلال محمد ص
 شیخ علی ہمدانی نے جوگزہ اہل حکومت کے بہت بڑے
 موضوع پر ایک کتاب مودۃ القربے لکھی ہے اس کتاب کی تشہ
 سلیمان قندوزی ملحق مفتی اعظم سطنظنیہ نے کی ہے اور اپنی کتاب
 رکاب ہے جو اصحاب اس موضوع پر تفصیلات کے شائق ہیں ان کو جب
 کتابیں پڑھیں۔

اب ان احادیث کی طرف غور کرو جن میں آنحضرت نے حضرت علی ر
 محبت کی تاکید فرمائی ہے بغیر حب علی کے جنت حرام ہے۔ کوئی شخص کتنا
 ہی عابد و زاہد ہو اگر اس کے دل میں حب علی نہیں ہو تو اس کی عبادت و اعمال
 اس کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکیں گے۔ اور وہ جنت کی خوشبودار تک نہیں سونگے گا۔ حب علی
 علامت ایمان اور بغض علی علامت کفر و نفاق ہے یہ معیار ہے جنت والوں کو دوزخ
 والوں سے علیحدہ کرنے کا۔ جب ان احادیث پر غور کر لیا تو اب آیہ مودۃ القربی
 کی طرف توجہ کرو۔ جب علی اجر ہے رسالت محمدیہ کا۔ رسالت محمدیہ کا مقصد
 اسلام ہے۔ جب علی اجر و بدل عوض ہوا اسلام کی نعمت کا جس شے کے لئے
 کوئی اجر یا عوض یا بدل مقرر ہو چکا ہے تو وہ ہمارے لئے حلال و جائز نہیں۔
 جب تک ہم اس کا عوض بدل نہ دیدیں۔ ہم اپنی ساری عمر کے رات اور
 دن عبادت الہی میں اس مکان کے اندر گزار دیں جس کو ہم نے قیمت و
 بدل دیکر نہیں لیا۔ بلکہ غصب کر لیا ہے تو ہماری ساری عبادت بیکار جائیگی
 اور ہم غصب کرنے کے جہم میں عذاب کئے جائیں گے۔ اسی طرح ہم اسلام کے
 فوائد کے حقدار نہیں ہو سکتے جب تک کہ ہم اس کا اجر و عوض و بدل جو مقرر
 کیا گیا ہے نہ ادا کر دیں۔ اسلام کے فوائد یہ ہیں کہ ہم کو صحیح عبادت کا طریقہ
 بتایا گیا ہے۔ خداوند تعالیٰ کی شان عفاری کے دامن عاطفت میں ہم لے
 لئے جاتے ہیں۔ اور ہم کو جنت ملتی ہے لیکن اگر ہم نے اسلام کا اجر و عوض و

ن فوائد کے مستحق نہیں اور خواہ ہم کتنی ہی عبادت کریں ہم کو
بخیر نکال دے خواہ ہم کتنی ہی عبادت کر لیں اگر رب علی نہیں ہے تو
مقام ہے ملاحظہ ہو آیت شریفہ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ
لَهُ عَفْوَراً شَكُوراً۔ اس میں اقرارِ حسنات سے مراد مودہ
س ہے۔ صواعقِ محرقہ الباب الحادی عشر فصل الاول ملتا۔

عنتر نے یہ بھی فرمایا ہے کہ بغض علی علامتِ نفاق ہے۔ اُس کے لئے
دلیل پیش کرتے ہیں:

أَمْرٌ حَسِبَ الَّذِينَ فُتِلُوا بِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُفْرِجَ اللَّهُ أَضْعَافَهُمْ
وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَهُمْ فَلَعَفَوْهُمْ لَيْسَ لَكُمْ هُمْ دَلِيلٌ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ پاره ۲۶ سورہ محمد ۴۔

ترجمہ۔ آیا ان لوگوں نے جن کے دلوں میں نفاق کا رنگ ہے یہ سمجھ لیا ہے کہ اللہ
ان کے کیمنوں کو طار نہیں کرے گا اور اگر ہم چاہیں تو ہم ان لوگوں کو تم کو اے محمد دکھا دیں اور پھر تم اے
محمد ان لوگوں کو ان کی علامتوں سے پہچان لو۔ اور تم اب بھی ان کو ان کی باتوں کے لیے طرز
گفتگو سے ضرور پہچانتے ہو اور خداوند تعالیٰ تم لوگوں کے اعمال سے واقف ہے۔

عن ابی سعید الخدری فی قولہ ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ اس آیت متعزۃ ہم فی
تعالیٰ ولتعزفہم فی لحن القول لحن القیل کے معنی ہیں کہ تم اے محمد ان کو پہچان
ببغضہم علی بن ابی لوگ اس نشانی سے کہ ان کی طرزِ گفتگو سے بغض
طالب۔ علی بن ابی طالب پیکتا ہے۔

بطلال الدین سیوطی: کتاب البدائع المتثورہ الجزء السادس ملتا

عبید اللہ امّی: ازج المطالب باب و دوم ملتا۔

(۲) وَعَلَى الْأَعْدَاءِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كَلَامَ بَيْتِ مَا هُمْ بِأَعْرَافِهِ
ترجمہ۔ اعراف پہنچا آدمی ہونگے جسب کو (اہل جنت) اہل دوزخ کی انہی صورتوں سے پہچان لینگے۔
الحاکم بسندہ عن الاصبغ بن نباتہ حاکم بسندہ عن ابن عباس سے روایت کرتے ہیں

قال كنت عند علي فأتاه ابن الكواء
فسئل عن هذه الآية فقال طيط
يا ابن الكواء نحن نقف يوم القيامة
بين الجنة والنار فمن احبنا
عرفناه بسيماة فادخلناه
الجنة ومن ابغضنا عرفناه
بسيماة فادخلناه النار
کراس نے کہا کہ
تھا کہ تھے میر
آپ کی دریافت
ہم پرور قیامت
دو رخ و جتنے دیر
انجمنہ کی سفیدی سے
کریئے اور اپنے دشمنوں کو کوا بھی ہے
کر کے دو رخ کی طرف بھیج دیئے۔

عید الشہادہ تہری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۱

ابن حجر مکی: صواعق مخرقة الباب الحادی عشر ص ۱۱

شیخ سلیمان مغنی اعظم: بیابج الروۃ مطبوعہ اسلامبول۔ الباب التاسع والعشرون ص ۱۱

عنوان و۔ آنحضرت کے بعد علی مومنین و مسلمین کے والی و حاکم ہیں۔

(۱) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ أَلَمْ تَفْعَلْ
فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ پارہ ۱۰ سورہ مائدہ ع ۱۰۔

ترجمہ۔ اے رسول جو کچھ پیغام تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے علی کے
بارے میں نازل کیا گیا ہے اسے راستہ تک پہنچا دو۔ اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو کیا تم
نے خدا کی رسالت ہی ادا نہ کی اور راستہ تک نہ پہنچائی۔ اور اللہ لوگوں کے شر سے محفوظ
رکھیگا بیشک خداوند تعالیٰ منکر لوگوں کی رہبری نہیں کرتا۔

(۲) أَلَيْسَ لَكُمْ دِينُكُمْ وَآلَكُمْ عَلَيْكُمْ فَتَقْتَرُوا
رِضْيَتَكُمْ أَلَا سَلَامٌ دِينًا۔ پارہ ۱۰ سورہ مائدہ ع ۱۰۔

ترجمہ۔ آج کے دن میں نے تمہارا دین تمہارے لئے کامل کر دیا۔ اور اپنی نعمت
تم پر پوری کر دی: اور دین کو تمہارے لئے پسند و منتخب کیا۔

بیل کے ساتھ ہم نے باب یازدہم کتاب ہذا میں بحث کی
 ۱۔ و موزنین و مفسرین جماعت حکومت کے اقوال روایات
 ۲۔ کیا ہے کہ یہ دونوں آیات بروز غدیر خم علی کی خلافت
 ۳۔ میں نازل ہوئی ہیں۔ یہاں صرف اس تحریف قرآنی کی طرف
 ۴۔ ہے جس کے علماء جماعت حکومت قائل ہیں۔ ان کی رائے
 ۵۔ یہ ہے کہ یہ دو تحریفات ہوئی ہیں۔ ایک تو لفظی اور ایک مقامی یعنی
 ۶۔ یحرفون الکلم عن مواضعہ کی مصداق ہے لفظی تحریف یہ ہے کہ آیت
 ۷۔ ۱ میں ہے پیغام یعنی ان علیاً مولیٰ المؤمنین کو حذف کر دیا گیا ہے اور مقامی
 ۸۔ تحریف یہ ہے کہ سورہ مائدہ میں آیت (۱) کو آیت (۲) کے بعد رکھا ہے حالانکہ
 ۹۔ ترتیب نزول اس طرح ہے کہ آیت (۱) پہلے نازل ہوئی اور جب آنحضرت پیغام
 ۱۰۔ امت کو پہنچا چکے تو آیت (۲) نازل ہوئی۔ اس ترتیب نزول کو ہم نے باب یازدہم
 ۱۱۔ میں بیان کیا ہے۔

اخبرہ ابن مراد یعن ابن مسعود قال کنا نقر علی عہد رسول
 اللہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
 الیک من ربک ان علیاً مولیٰ
 المؤمنین وان لم تفعل
 فما بلغت رسالہ واللہ
 یعصمک من الناس۔ ابن ہرودیہ نے ابن مسعود سے روایت کی ہے
 کہ ابن مسعود کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول خدا کے
 زمانہ میں اس آیت کے اس طرح پڑھتے تھے۔
 (ترجمہ) اے رسول! پہنچا دے اپنی امت تک یہ پیغام
 کہ علی بن ابی طالب مولیٰ اور اگر تو نے ایسا نہ کیا تو کیا
 ساری رسالت ہی ادا نہیں کی اور خدا تم کو
 لوگوں کے شر سے بچائے گا۔

جلال الدین سیوطی نے کتاب الدر المنثور الجزء الثانی صفحہ ۱۱۱

عبید اللہ امّ سلمہ: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۱۱ میرزا محمد بن محمد قاسم مفتاح النجا۔
 سیاق کلام بھی عبد اللہ بن مسعود کے قول کی تائید کرتا ہے۔ موجودہ قرآن
 شریف میں اس خاص پیغام کے پہنچانے کی سنہ تو اس قدر عظیم الشان درج ہے

میلن خود پیغام درج ہی نہیں بیان کیا جاتا ہے۔
 القتال میں سے بعلی بن ابی طالب کا فقرہ گرا دیا
 الدر المنثور البحر، الخامس عشر عبد اللہ ابن مسعود کی
 تو ان کا ترتیب دیا ہوا قرآن شریف نہ لیا گیا۔ ان کو کید
 کیا۔ ان کو خوب زجر و توبیخ کی۔ اور جب وہ اسپر بھی فصد
 کرنے سے نہ باز آئے تو ان کو خوب مارا گیا۔ مجاہد علی پر ظلم
 توجہ سے ہی شروع ہو گئی۔

(۳) اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا
 الصَّلٰوةَ وَبِذٰلِكَ الْاٰیٰتُ الْفٰرِقَةُ وَهُمُّ رَاكِعُوْنَ۔ پارہ ۱۷ سورہ المائدہ ۶۸
 ترجمہ: بچھین کہ تمہارا مولانا حکم خدا اور اس کا رسول اور وہ ایمان والے لوگ ہیں جنہا
 قائم کرتے ہیں اور بحالت رکوع نکوۃ دیتے ہیں۔

یہ آیہ شریفہ جناب امیر علیہ السلام کی خلافت بلا فصل پر نص قرآنی ہے اور
 نہایت صریح و صاف ہے جس میں کسی تاویل یا توجیہ کی گنجائش نہیں کسی آیہ
 یا سورہ کا شان نزول اس کے معنی و مقصد کے اظہار کی بین دلیل ہوتا ہے جبکہ
 اعلام امت اس امر پر متفق ہیں کہ یہ آیہ شریفہ خاص جناب امیر علیہ السلام کے دفعہ
 خیرات بحالت رکوع سے متعلق ہے منجملہ ان کے سدی و مجاہد و قتادہ و قتال
 و صفحہ حاک و ابن جریر و شعبی ابن عیینہ و ابن سیدین و کلبی و طبری و قزوینی
 و واحدی و ثعلبی و حاکم و ابوالقاسم و رحمانی و ابن مثنوی و ابوبکر رازی
 و خضر الدین و ازہی و نیشاپوری و ابوالحسن مغربی و خوارزمی و ابن
 مغاللی و زعفرانی و غزالی و بیضاوی و عمر لسنفی بغوی و سیدوطی
 و غیرہم قطع نظر از حدیث و ائمہ اہل البیت اس امر پر یک زبان ہیں۔ اگر کسی کو اسکی
 تفصیل دیکھنی مطلوب ہو تو علامہ جلال الدین کی کتاب الدر المنثور کی طرف
 رجوع کرے۔ یہ آیت اس کے جواب میں نازل ہوئی تھی جو جناب رسول خدا نے

حضرت علی کے حق میں مانگی تھی کہ خداوند تعالیٰ علیؑ کو اپنا خلیفہ
اس خاص موقعہ کے اوپر تھا کہ جب حضرت علیؑ نے مسائل کو
تشریح کر کے ادا کی تھی۔ اس واقعہ کی تفصیل کے لئے صفحات
۱۷۰۔ یہ روایت ابو ذر غفاری سے مروی ہے اور اس کو بہت سے
یہاں سے ملاحظہ ہوں :-

باب الدر المنثور۔ الجزء الثانی ص ۲۹۳

الحکام التقرآن نظام الدین نیاپوری غرائب القرآن و احادیث اسباب النزول
بین رازی: تفسیر کبیر۔
اس کو نقل کرنے کے بعد شیخ المشائخ ابو الفتح رازی و علامہ طبرسی
وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہی قول عطا و مجاہد و سدی کا جو حضرت محمد باقر و امام جعفر
صادق و جمیع ائمہ اہل بیت ہے مولوی سید صدر الدین احمد رولنگھ المصطفیٰ
میں لکھتے ہیں :-

در روضۃ الاحباب گفتہ کہ بسبب تسدیق نمودن حضرت علیؑ خاتم راجات
صلوٰۃ این آیہ نازل شدہ۔ و در تفسیر معالم گفتہ از ادبہ علی بن ابی طالب مرتبہ
مسائل و ہذا کہ فی المسجد فاعطاکہ خاتمہ۔ در کشاف و تفسیر کبیر و اکیلیں سیدی
و نیاپوری و جامع البیان سید محین الدین بروایت ابن عباس و ابو ذر عبد اللہ
بن سلام آمدہ کہ انہا نزلت لعلی رضی اللہ عنہ للاسبب مذکور و میان سجد و جود او
کرد۔ در روضۃ الاحباب گفتہ کہ این آیہ در حق مرتضیٰ نازل گشتہ۔ در معنی این آیت
شیعہ و سنی باہم اختلاف بسیار دارند۔ و تفسیر کبیر و صواعق محرقہ تحقیق آن بودہ
است۔ اگرچہ در معنی آن اختلاف دارند مگر در نزول آن در حق منہ قول مرجح است
و منہا فی المائۃ قول تعالیٰ انما لیکم سورہ مائدہ میں آیہ انما لیکم اللہ الایہ جیسکہ
اللہ الایہ ذکر الثعلبی فی تفسیرہ عن تعلیم اپنی تفسیر میں سنی عتبہ بن ابی الحکم و
السکک و عتبہ بن ابی الحکم و غالب بن عبد اللہ روایت کی ہو چکے

تداول انزلت هذه الآية في
على صريه سائل وهو في
في المسجد راكع فاعطاه
خاتمه و ذكر الثعلبي القصه
مسند قاضي ابی ذر -
سند نقل کی ہے۔

سبط ابن الخزري: ذكره خواص الامه الباب الثاني ص ۹
جلال الدين سيوطي: كتاب المفسر الخزانة الثاني ص ۹۱
الشيخ محمد صالح كنفی: مناقب رضوی
الشيخ محمد صالح كنفی: مناقب رضوی
ابن الاثير: جامع الاصول
علامه رافعي: تاريخ تفسريون
نحسب ان ابن السليبي: راجع الشرح الخزانة الثاني الباب الرابع فصل التاسع ص ۲۲۵

مولانا جانی: پچھشت ہند میں فرمائے ہیں:-

گر معزز گشت انفس بجا و کلام
و یقیمون الصلوة آدھر اعزاز
گر بہ عزت سخطہ اوید افتد کشید
گشت منزل بہر اعزاز و انقض آقا
و ربطاغت نفت بی آوا و صائرا
و یقیمون الصلوة آدھلا بت نغدا
معرض کہہ سکتا ہے کہ ایت میں صیغہ جمع ہے۔ حضرت علی ایک شخص احد
اس کا قصہ کو کہہ سکتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب تفسیر کشاف میں بت
اچھا دیا گیا ہے۔

وان قلت كيف صرح ان يكون
لعلی واللفظ لفظ الجمع قلت
جاء علی لفظ الجمع وان كان
السبب فيه رجلا واحدا ليرغب
الناس في مثل فعله فينالوا مثل
ثوابه و لنبيه علی ان صحبة المؤمنین
لدا اگر تو یہ کہے کہ یہ کلمہ درست ہو سکتا ہے کہ یہ
آیہ علی کے لئے ہو جائے کہ لفظ جمع کا ہے۔ کا جواب یہ ہے کہ
ضمیر جمع کی ہے۔ علی کی ہے لیکن اصل میں یہ کیا کیا ہی
آدمی ہے یعنی علی اور جمیع اس کے پیروں کو حضرت علی
کی طرح ماحول کے ثواب حاصل کریں کیونکہ جو زمین
کی فصلات ایسے ہی درجہ کی ہیں یا ان کے جیسے اور

آیت من الرخص کے حال غنیمتاری کرنے میں اسے مقتدر شوق
یا الفقہاء حتی ہو تا چاہئے کہ وہ نہ ان کی حالت میں بھی
یہم فی اصولہم اس میں تاخیر نہ کریں

۱۰ عمر از مختصری المتوفی ۱۰۲۵ ہا، الکشاف الجزوالاولی ۱۰۲۵ ہا
۱۱ ایک شخص کا بیان ہوتا ہے۔ اصلاح ساری است کی منتظر سے۔
۱۲ استعمال کیا۔ بوجہ تعظیم کے بھی ایسا کہتے ہیں۔ اور جب جناب سونچا
۱۳ وحی الہیوں میں تمام رموز و اسرار و معانی قرآن بتانے کے لئے موجود تھے
۱۴ پھر ایسا ہی کرنا درست تھا تاکہ لوگوں کو تحریص و ترغیب بھی جو صلاح بھی ہو
۱۵ اور اس شخص کی جس کا خاص اقمہ یہ ہے توفیر و غرت بھی لوگوں کو معلوم ہو جائے
۱۶ مستزاد برآں یہ کہ مسلمانوں کیلئے وجہ امتحان بھی ہو جائے۔ اسل میں منافق
۱۷ میں تمیز ہو سکے۔ جو منافق ہو گا وہ جناب رسول خدا کے بیان کردہ معنی سے غرض
۱۸ کر کے اپنی علیحدہ منطق قائم کرے گا اور جو مومن خالص ہو گا وہ اس کو پورا پورا تسلیم کرے گا
۱۹ (۴) وقفوا لہم انفسہم مسئلہ لون۔ پارہ ۱۲۵ سورہ الصافات ۱۰
ترجمہ: ذرا انہیں تمہارا نفس کچھ بونچھ جاؤ گے۔

الدلیلی فی کتاب الفردوس اخرج بسند
عن ابی سعید الخدری عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال فی فضل الایۃ
انہم مسئلون عن لایۃ علی بن ابی طالب
والبرغیم اخرج بسند عن الشعبي عن
سعيد بن جبیر عن ابن عباس عن
النبي صلی اللہ علیہ وسلم فی فضل الایۃ
قال ولایۃ علی بن ابی طالب -
دلیلی اپنی کتاب فردوس اخرج بسند
ساقی ابو سعید الخدری عن ابی سعید الخدری عن
روایت کرت ہیں کہ اپنے فرمایا کہ اس آیت
میں یہ مراد ہے ان لوگوں کی روایت علی بن ابی
کی نسبت سوال کیا جو یہ کہ اپنے اپنے
ابن عباس سے روایت کرت ہیں اور وہ جناب
رسول خدا سے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ
اس آیت میں روایت علی بن ابی طالب مراد ہے۔

دینی: فردوس الاخبار عبید اللہ امرتسری: ارجح المطالب

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ باب الثانی ص ۱۰

عنوان نما۔ علمیت حضرت علی۔

(۱) ویقول الذین کفروا لست مرسل قیل

بینی و بینکم ومن عندنا علم الکتاب۔ پارہ ۱، سلسلہ رد

ترجمہ۔ اور جو لوگ کافر ہیں وہ کہتے ہیں کہ تم خدا کے بھیجے ہوئے نہیں ہو۔

کہ میرے اور تمہارے درمیان گواہی دینے کو ایک تو اللہ کافی ہے اور دوسرا د پاس کتاب کا پورا علم ہے۔

قبل اس کے کہ ہم اس آیت کے متعلق اقوال رسول کی طرف رجوع کریں بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کے مضمون پر خود بھی غور کریں۔ رسول خدا کی رسالت پر گواہی مطلوب ہے۔ ایک شہادت دینے والا تو خدا ہوا جو اس آیت میں مذکور ہے۔ غور کریں کہ وہ دوسرا کون ہو سکتا ہے جو شہادت دینے کے قابل ہے اور جس کے پاس کتاب کا علم ہے۔ وہ فرشتوں میں سے تو کوئی نہیں سکتا کفار کے سامنے شہادت دینے کیلئے فرشتے نہیں آسکتے۔ اور نہ کبھی آئے معترض کہہ سکتا ہو کہ خدا بھی تو کفار کے سامنے شہادت دینے کیلئے نہیں آتا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ خدا کا ذکر اس آیت میں اس وجہ سے کیا گیا کہ وہ تو آخری حجت ہر ایک بحث میں ہوا کرتا ہے۔ علاوہ اس کے اس کی شہادت اس کی نشانیاں ہیں جو پیغمبروں کو معجزوں کی صورت میں دیکھاتی ہیں۔ اب اسے صحابہ و صحابہ میں ہوائے حضرت علی کے اور کوئی ایسا نہ تھا کہ جس کی نسبت کہا جاسکے کہ اسکے پاس کتاب الہی کا سارا علم تھا۔ کہنے میں بات آتی ہے۔ اس سے ہمارا مدعا کسی کی توہین کرنا نہیں ہے۔ حضرت ابو بکر و حضرت عمر خود بہت مسائل سے ناواقف تھے اور انہیں حل مشکلات کیلئے حلال مشکلات یعنی جناب امیر علیہ السلام کی طرف رجوع کرنا پڑتا تھا۔ حضرت ابو بکر کا پہلا خطبہ مشہور ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میں

نے والا نہیں ہوں۔ جب میں ڈیڑھا ہو جایا کروں تو تم مجھ کو سیدھا
 میں سے کرادو شیطان سوار ہو جانا ہے جب ایسا ہو تو تم
 وقت نہ آنا۔ یہ اس کی شان نہیں ہے جو رسالت محمدیہ کی
 لیے خلق کیا گیا ہے اور جس کے پاس علم الکتاب ہو۔ حضرت
 پچھ حضرت علی کی طرف اپنی مشکلات پہنچا کر بوجع کیا اور ہر دفعہ
 ابی پا کر فرمایا کہ لا علی بھلاک عمر اس کی تفصیل ہم نے باب سیزدہم
 زیر بمن الفضلیت علی ابن ابی طالب کی ہے۔ ناظرین اس کو اس موقع پر ملاحظہ
 کریں۔ چونکہ خداوند تعالیٰ نے حضرت علی کو رسالت محمدیہ کی شہادت دینے
 کے لئے مامور فرمایا تھا لہذا آپ بار بار اعلان فرمایا کرتے تھے۔ سلونی عما شئتم
 قبل ان تغدونی یعنی پوچھ لو مجھ سے جو تم پوچھنا چاہتے ہو قبل اس کے کہ میں
 تمہارے درمیان نہ رہوں۔ یہ امر مسلم ہے کہ آپ کے سوائے کسی اور صحابی نے
 یہ دعویٰ سلونی نہیں کیا۔ اس کی تفصیل بھی باب سیزدہم میں ملاحظہ ہو۔
 کتاب کا علم بھی معمولی علم نہ تھا۔ آصف بن برخیا و سیلیمان کو صرف اس
 کتاب کا ذرا سا علم دیا گیا تھا۔ اس علم کا صرف ایک حرف کافی تھا کہ سب سے
 تخت بلقیس کو حضرت سلیمان کے سامنے پلک بھپکنے سے پہلے لا کر حاضر کر دیا۔
 جس شخص کا ذکر اس آیت شہادت میں کیا گیا ہے اس کا علم آصف بن برخیا کے
 علم سے کہیں زیادہ تھا۔ کیونکہ ان کے پاس تو اس کتاب میں سے کچھ حصہ کا علم تھا
 علم من الکتاب۔ اور اس شاہد رسالت محمدیہ کے پاس تو ساری کتاب کا علم تھا
 علم الکتاب صحابہ میں سے علی کے سوا اور کس کی شان یہ ہو سکتی ہے۔ یہ ایسا شاہد ہے
 کہ آنحضرت کے ساتھ ساتھ ہی آیا ہے۔ وَیَسْتَدْنُوہُ شَٰہِدٌ مِّنْہٗ۔ یہ آیتیں ایک
 دوسرے کی توشیح و تصدیق کرتی ہیں۔ یہی قرآن شریف کی شان ہے کہ ہر ایک
 ایک آیت دوسری کی تائید کرتی ہے۔ یہ دونوں آیتیں ایک دوسرے کی شاہد
 ہیں اور آپس میں مل کر ایک ہی مضمون کو بتاتی ہیں۔ اور ایک ہی ہستی کی طرف

اشعار کرتی ہیں۔ یہ وہی مخزومو قر کتاب ہے جس کو
أَوْثَرْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ أَصْرَفَيْنَا مِنْ عِيَادَةٍ

عن عطية العوفی عن ابی سعید

الخدری رضی اللہ عنہ قال سئل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم

عن هذه الآية الذي عنده علم

من الكتاب قال اك ويزراخي سليمان

بن اود عليهما السلام وسئل عن

قل لله عز وجل قل كفى بالله شهيدا

بينی وبينكم ومن عنده علم الكتاب

قال اك اخي علي بن ابي طالب

شيخ سليمان ابن ابراهيم مفتي عظم قسطنطينية: ينابيع المودة مطبوعة اسلامبول ابواب التلاوة

عبد الله ام قسري: ابرج المطالب باب دوم ص ۱۱۱ تفسير ثعلبی

ابن المغازلی بکتاب المناقب۔

جماعت مخالفین علی بن ابی طالب کی منجملہ دیگر تدابیر کے ایک یہ تدبیر بھی
تھی کہ حضرت علی کے فضائل کے مقابل میں کسی نہ کسی کو کھڑا کر دیتے تھے۔ یہ
فضیلت بھی اس آیت سے ظاہر ہوتی ہے اس تدبیر سے مستثنیٰ نہ رہی۔
چونکہ حکام سقیفہ بنی ساعدہ کو تو وہ کسی صورت میں یہ فضیلت عطا نہیں کر سکتے
تھے۔ ان کی کم علمی اتنی واضح تھی کہ جھوٹے منہ بھی یہ اہمیت ان کی طرف منسوب
نہیں ہو سکتی تھی۔ لہذا اب انہوں نے ایک دوسرا آدمی اس کیلئے تلاش
کیا اور عبداللہ بن سلام ان کو مل گیا۔ چند جاہل علماء کہنے لگے کہ یہ آیت اُسکی
طرف اشارہ کرتی ہے لیکن وہ بھی اپنے اس قول کی تائید میں جناب سوندا
کی کوئی حدیث پیش نہیں کر سکے۔ صرف اپنا ہی خیال ظاہر کرتے ہیں۔ اس محکمہ

دینا چاہا۔ لیکن جب اس کو جواب دیا گیا تو اپنا سامنا لیکر
 یحییٰ بن ابراہیم قندوزی بلخی مفتی اعظم قسطنطنیہ نے اس
 تبصرہ بیان کیا ہے۔ دیکھو نیا بیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۳۸ھ
 ۱۰ اور اس کا جواب بھی بہت اچھا دیا جو وہ کہتے ہیں :-

حَقَّائِنِ اِنَّ اللّٰهَ تَبَّارَكَ
 خَاتَمُ اَنْبِيَآئِهِ وَاشْرَفُ
 وَاَكْرَمُ حُرَّةٍ بِعَيْنِ تَحْيِيْنِهِ
 بِضَمِّهِ الْعَظِيْمِ بِهٖ مَاتِقٌ عَلَمُهُ
 بِطَهْرِهِ بَعْدَ اخْذِ الْعَهْدِ وَ
 الْمِيْثَاقِ عَلَى اَنْبِيَآئِهِ وَعِبَادِهِ
 بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 لَتَوْفِيْهِ بِهِ وَلِتَنْصَحِرَ لَهُ وَلِمَا فَتَحَ اللّٰهُ
 اَبْوَابَ السَّعَادَةِ الْكُبْرٰى وَالْهَدٰىيَةِ
 الْعَظْمٰى بِرِسَالَةِ حَبِيْبِهِ عَلَى الْعَرَبِ
 قُرَيْشٍ وَخَصَرِ صُحَابِ اَبْنِي هَاشِمٍ وَآلِهِ
 تَعَالٰى وَانْزِلْ رِشْدِيْكَ الْاَقْبٰى
 وَدَهْطِكَ الْخَلَصِيْبَيْنِ اَقْضِ الْحَقْلَ
 اِنْ يَكُوْنُ الْعَالَمُ بِجَمِيْعِ اَسْرَافِكُمَا
 اللّٰهُ لَا يَبْدُو اَنْ يَكُوْنَ رَجُلًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ
 بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اَنْ
 اَقْرَبَ مِنْ سَائِرِ قُرَيْشٍ وَاَنْ يَكُوْنَ اَسْلَمًا
 اَوْ لَا اَيْكُوْنُ اَقْبَا اَسْرَافِ رِسَالَةٍ وَبَدَلًا لِّى
 وَاَنْ يَكُوْنَ جَمِيْعِ الْاَوَّلِيْنَ عِنْدَ حَسَنِ الْمَنَاسِكِ

اور محققین کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے اپنے
 انبیاء میں سے آخری اور ان سے بہترین اور
 افضل ترین نبی کو اپنے لطف و فضل عظیم کے
 ساتھ مبعوث کیا بعد اس کے کہ اس کے متعلق
 تمام نبیاء اور تمام مخلوق سے عہد لیا کہ
 محمد مصطفیٰ پر ایمان لائیں اور اس کی نصرت
 کریں۔ بغوائے خود تعالیٰ تو مومن بن گئے نہ
 اور جب خداوند تعالیٰ نے سعادت و امید
 کے دروازے عرب و قریش اور خصوصاً بنی
 ہاشم پر رسالت محمد مصطفیٰ کے ذریعے کھول
 دیے۔ چنانچہ خود تعالیٰ ہے۔ وَاَنْزِلْ رِشْدِيْكَ
 الْاَقْبٰى تو اب عقل کا تقاضا یہ ہے کہ کتاب
 خدا کے تمام اسرار کا جاننے والا بنی ہاشم میں
 سے ہو کہ یہ نہ وہ تمام قریش میں آنحضرت سے
 قریب تر ہو گا۔ اور یہ کہ اس کا اسلام سے
 پہلے ہونا چاہئے تاکہ وہ اسلام رسالت اور
 ابتدائی وحی کے سارے رموز سے واقف ہو
 اور یہ کہ وہ تمام اوقات آنحضرت کے ساتھ
 رہ کر اپنی متابعت کر سکا کہ آنحضرت کے

لیکن جلیل عن جمیع اعمالہ اقول ان یکن
من طفولیتہ منزہا من اعمال الجاہلیۃ
لیکن متعلقا باخلاصہ و مردنا بادابہ و
نظیرا بالرشاد من ولادہ فلم یوجہ ہذا
الشروط لاحد الا فی علی علیہ السلام و اما
عبد اللہ بن سلام لم یسلم الا بعد
الہجرۃ فلم یعرف سبب فی السوائت
ذلت قبل الہجرۃ ولما کان حالہ ہذا
لم یعرف حقہ و اولہا بعد اسلامہ مع
ان سلمان الفارسی الذی عرف
عمرہ الطویل ثلاثاۃ و خمسين سنۃ
فی تعلم اسرار الانجیل والتورۃ والفری
و کتب الانبیاء السابقین فی القرآن
لم یکن من عندہ علم الکتاب لفقده
الشروط المذکورۃ فکیف یکن من عندہ
علم الکتاب ابن سلام الذی لم یقرع
الانجیل ولم یوجد فیہ الشروط ولم
یصلہ منہ مثل ما صلہ من علی یسوی
الدین من الاسرار و الحقائق فی الخطبات
مثل قولہ سلونی قبل ان تفقد فی فان بدینہ
علوۃ کالجذال الذی و مثل ما صلہ من ولادہ
ارثہ الہدایۃ علیہ السلام و برکاتہ من الحاد
و الحکم فی تأیلات کتاب اللہ و اسرارہ

تمام توان افعا
ہی سے وہ فعا
کے اخلاق سے نہ
شدہ ہر اوہ
اولاد کے ہر اوہ
کے کسی میں نہیں پائی
بن سلام تو پھر نہ کہ بعد ایلان لایہ
جس سے پہلے نازل ہو چکی تھیں انہ
موتہ نزل اسکو معلوم نہ تھا اور جب یہ کتاب
تھی تو وہ اسکی تصحیح تاویل سے واقف نہ
تھا علاوہ کہ سلمان فارسی چھپتی تین سو چار
کی ساری طویل عمر انجیل و تورہ و زبور
کتب الہیہ کی تعلیم میں گزار چکی اور پھر بھی
و شخص مقصود آئیے مبارک کہ من عندہ علم
الکتاب کے نہیں کیونکہ ان میں غرض علیہ
نہیں تھیں تو پھر عرب و اشدین سلیم کہ نہ شخص
کے جاسکتے جس میں کہ پس علم کتاب تھا انہ
نے تو انجیل بھی نہیں پڑھی تھی ان میں ان شرطوں
میں سے ایک شرط بھی نہ تھی اور جو اسرار
الہی اور خفایا حضرت علی نے لوگوں میں بیان
کئے مثل سلونی وغیرہ و جو علوم کہ جو مروج
انگی اولاد نے ہمارے وہ ابن سلام میں
نہیں تھے

باب التلاؤن من ۱۰۳۔

لَا تَزْكُرَانِ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ پارہ ۷۷ سورۃ النمل ۶۷

سچ کا وہیل، اگر تم نہیں جانتے تو اہل ذکر سے پوچھو۔

ہمد رضی اللہ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہو اس آیت کے

مسی بن ایبطاؑ معنی میں جناب میر نے فرمایا کہ ہم وہ اہل ذکر

لذا کسر تفسیر ثعلبی ہیں۔

مہسری ۱۱ ارجح المطالب باب دوم ص ۱۰۸

۱۲) وَقَعِيهَا أَذْنٌ وَأَعِيَّةٌ۔ پارہ ۲۹ سورۃ الحاقعہ ۱۔

ترجمہ :- ادیا در کھتا ہے اُس کو محفوظ رکھنے والا کان۔

بَرِيْدَةُ الْاِسْلَمِي رَضِيَ اللّٰهُ بَرِيْدَةُ الْاِسْلَمِي سے فری ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے

جناب سرخند کو حضرت علی سے کہتے ہوئے سنا

کہ خداوند تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہو کہ اے علی

تم کو علم سکھاؤں تاکہ تم اس کو محفوظ رکھو اور

خدا پر حق ہو کہ تم کو یاد رکھائے پس یہ آیت

اذن واعیہ۔ نازل ہوئی۔

جلال الدین سیوطی کتاب اللہ المنشور الجزر السادس ص ۲۱۶ تفسیر ثعلبی دبی: فردوس الانجاء

واحی: اسباب النزول عبد اللہ امہر سہری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۰۸

حافظ ابو نعیم: فی ما نزل من القرآن فی علی وحلیۃ الاولیاء

علی المتقی بکنز العمال الجزر السادس ص ۲۱۶ حدیث ص ۱۱۶ و ۱۱۷

زمخشری: تفسیر کشاف۔ فی تفسیر قولہ تعالیٰ وَقَعِيهَا أَذْنٌ وَأَعِيَّةٌ۔

عنوان ح۔ کمال ایمان و عبادت۔

۱۱) اَمِنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَابْتِغَا لَا يَسْتَوْفِدَنَّ۔ پارہ ۷۷ سورۃ محمد ص ۱۱۶

ترجمہ :- جو شخص کہ یمن ہو کیا وہ ایسا ہی ہو کہ جیسا کہافر نہیں یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔

عن ابن عباس قال ان الوليد قال لعلی انا احد منك سنانا والیسطلساننا واملأ الکتیبه فقال له علی اسکت انت فاستق فانزل الله تعالی تصدقنا لعلی افسن کان موصنا کمن کان فاستقا قال قتاده ما استقوا فی الدنیا ولا عند الله ولا فی الاخرة ثم اخبر منازل الفرقین فقال تعالی اما الذین امنوا لایه۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ سے کہنے لگا کہ میں تھے والا ہیں۔ زبان میں تھ ہوں۔ اور بھاری تمہارو نے اُس سے فرمایا کہ خاموش رہ پس خداوند تعالیٰ نے جناب میری کے لئے یہ آیت نازل کی اَفْسَنُ کَانَ مُؤْ اَلَا یہ۔ قتادہ کہتے ہیں وہ دونوں ہرگز نہیں نہ خدا کے نزدیک نہ آخرت میں برابر ہو سکتے ہیں۔ اس کے بعد کی آیت میں خدا نے فرقین کے رتبے نہ در کیا۔

واحدی: اسباب النزول محب الدین طبری: ریاض النضرۃ الجزء الثانی ابابا لاریع ۲۶ زعمتم فی تفسیر کشاف الجزء الثانی ۲۷ عبید اللہ قسری: ارجع المطالب باب دیم ص ۴۹

واحدی وابن عساکر وابن جریر وابن عدی اور خطیب نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت حضرت علی کی تصدیق کیلئے نازل ہوئی ہے نیز ما خطبہ ابابا المنقول فی اسباب النزول علامہ سیوطی۔ چنانچہ حسان بن ثابت کہتے ہیں

النزل الله الکتاب الخزین فی حلی وفي الولید قدانا فتبوا الولید من فی النفسا د علی بتوء ایمانا لیس من کان مریعا عن الله کمن کان فاستقا وانا وعلی لاشک یخزی جنانا سوف یخزی الولید خزیانا فعلی یلقى لدی الله عزا والولید یلقى هنک هوانا

منتقول از ارجع المطالب باب دیم ص ۴۹

(۳) اَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَامَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كِسْفًا مِّنَ

انے حاجیہ بیگم پانی پلانا اور مسجد الحرام کا آباد رکھنا اس شخص کے اعمال
رفیعت کے دن پیرایاں لایا۔ اور جس نے راہ خدا میں جہاد کیا اور اللہ کے
سوا اور خدا ظالم لوگوں کی رہبری نہیں کرتا۔

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الثالث ص ۲۱۹

عبيد اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱

عنوان ط. طہارت و معصومیت حضرت علی۔

آیہ تطہیر اس آیت پر ہم بحث کر چکے ہیں۔ ملاحظہ ہوں صفحات ۴۴۴ تا ۴۴۵

۴۷۸ باب ششم

عنوانی مجبوریّت خداوندی۔ خدا کے مزد

منزلت اور خدا کا آپ پر سلام بھیجنا۔

(۱) يُؤْفُونَ بِالتَّذْرِ وَبِخَافُونَ يَمَّا كَانَ شَوْهًا مِّنَ
الطَّعَامِ عَلَى حُقَّتِهِ مَسْكِينًا وَبِئْسَ لَهَا وَاسِيَةٌ إِلَّا كَمَا أَطْلَحَ مُحَمَّدٌ
تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا تَشْكُرُونَ ۝ ۱۰ پارہ ۱۱ سورۃ الدھر ع۔

تذکرہ۔ وہ متول کو پورا کرتے ہیں اور اس ن سے ڈرتے ہیں جسکی سختی ہر

ہوگی اور مسکین یتیم و قیدی کو باوجود اس رکھانے کی خواہش کے کھانا کھلاتے ہیں (اور یہی
ہیں کہ ہم تو تمکو محض خدا کی خوشنودی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں نہ تم سے کوئی بدلچاہتے
ہیں اور نہ شکریہ۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ ایک فقہ حنین علیہا السلام
بہا رہ گئے اور جب سید خدا عیادت کو تشریف
لائے۔ اُنکے ہمراہ اور لوگ بھی تھے انہوں نے
حضرت علی سے کہا کہ بہتر ہو اگر تم اپنے فرزند
کے لئے نذر دیتے پس جناب امیر جناب میری
فضان کی لونڈی نے ان دونوں کی سندتی
کیلئے نہیں تین روزے رکھنے کی ہمت انی پس
جب وہ دون صاحبزادے محتیا ہو گئے تو بے
ملک و زرے رکھے لیکن اسوقت انکے پاس کچھ
بھی نہ تھا جو انکار کیلئے کام آتا۔ لہذا جناب
امیر نے شمعون یہودی سے جو کتن پانے
فرض لئے۔ اس میں سے ایک پانہ کو بنایا
علیہا السلام نے پیکر پانہ کو چیل تعداد

عن ابن عباس ان الحسن و
الحسين مرضا فعاد همارسمل
الله صلى الله عليه وسلم في ناس
معه فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت
على ولدك ففذر على وفاطمة
وفضلة جاربه لهما ان يبرا عما
بهما ان يصوموا ثلاثة ايام
فشغيا عما معهم شيئا فاستقروض على
من شمعون اليهودي الخيل بى ثلث
اصوع من الشعير فطحننت
فاطمة صاعا واخذت
خمسته اقداح على عذهم
ووضعتها بين ايديهم

علیہم سائل
 م علیکم
 حمد مسکین
 المسلمین بالجمع
 لله مواعظ الجنة
 وہ دبا تو المیزان قوا
 سماع واصبح صبیحاً ما
 نلما امسوا و وضعوا الطعام
 میں اید یہم فوقف علیہم
 یتیم فاثروہ و وقف علیہم
 اسیر فی الثلاثہ ففعلوا مثل
 ذالک فلما اصبحوا اخذ
 علی بید الحسن الحسین
 واقبلوا علی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فلما ابصرہم
 وہم یرتعشون کالغراخ من شدۃ
 الحیرۃ قال اشد ما یسونی ما اراکم فقام
 فانطلق معہم فرای فاطمہ فی
 محرابہا قد انصبت ظہرہا
 بیطنہا وغارت عیناها فساءہ
 ذالک ففعل جبریل قال خذہا
 یا محمد ہناک اللہ فی
 اہل بیتک فاقراء السورۃ

کے مطابق تیار کیں جب افطار کے لئے آئے
 آگے رکھیں تو ایک سائل نے آنکڑ آواز دی کہ
 السلام علیکم اے اہل بیت محمد میں مسلمان مسکین
 میں سے ایک مسکین ہوں مجھے کچھ کھلاؤ خدا تمکو
 جنت کی نعمتوں سے سیکرے رہے اپنا کھانا
 اسکو بخش دیا اور پانی سے افطار کر کے سورہے
 دوسرے دن بھر روزہ رکھا اور جب افطار کے
 لئے آتوں نے اپنے آگے کھانا رکھا تو ایک سائل
 نے آنکڑ آواز دی کہ میں یتیم ہوں سبے اپنا کھانا
 اسکو دیدیا اور پانی سے افطار کر کے سورہے
 پس اس طرح تیسرے دن کی افطاری ایک
 قیدی کو بخش دی جسکو جناب امیر حضرت حسین
 علیہما السلام کا ہاتھ پکڑ کر جناب رسول خدا کے
 حضور میں لیگئے وہ سب بھوک سے چورہ مرغ
 کی طرح کات پ رہے تھے آنحضرت نے ان کو
 دیکھ کر فرمایا کہ یہ کیا حالت ہے جس سے مجھ کو بہت
 رنج ہوتا ہے پھر آپ جناب امیر کے گھر شریف
 لیگئے وہاں جناب سید علیہما السلام کو محراب
 عبادت میں کھڑا ہوا دیکھا در اسحاق لیکھ ان کی کمر
 آٹے پیٹ سے لگ گئی تھی اوضعت ان کی
 آنکھوں میں حلقہ پڑ گئے تھے آنحضرت کو یہ دیکھ کر
 بہت ملال ہوا اتنے میں جناب جبریل علیہ السلام
 نازل ہوئے اور کہنے لگے کہ اے محمد یہ لیجئے خدا تو

زمنشہ بنی کثر شاف الخزانہ ص ۵۱۱-۵۱۲ - تعالیٰ آپ کو آپ کے

واحدی: اسباب انزول عبید اللہ امرتسری: ارجح المط

یہ تھے وہ لوگ جنکو جناب رسول خدا کی آنکھ بند

ڈال دیا اور ان کے خاندان میں سے حکومت کو نکال کر زید

روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہلبیت رسول کون ہیں۔

کھیر مبارکباد دیتا ہے عوام الناس کن کو اہل بیت محمد سمجھ کر عطا

کیلے جلتے ہیں۔

(۲) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ

رُؤُوفٍ بِالْغُبَاةِ۔ پارہ ۲۵ سورۃ بقرہ

اس آیت کا ذکر اور اس کا شان نزول ہم باب ہفتم صفحات ۳۱ تا ۳۰

میں کیچکے ہیں۔

(۳) سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينِ۔ پارہ ۲۳ سورۃ الصافات ع ۴۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال فی حقیقتہ

سلام علی الیاسین ای علی آل محمد صلعم

علی الیاسین میں آل محمد مراد ہیں۔

جلال الدین بیرونی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الخامس ص ۲۸

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ۔ الباب الحادی عشر۔ الفصل الاول ص ۸۸

فخر الدین رازی: الایعین عبید اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۹

اسمہودی: فضل الشرفین۔

(۴) اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُمْسِكُوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا۔ پارہ ۵ سورۃ الاحزاب ع ۵۔

ترجمہ۔ بہ تحقیق اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں نبی پر وہ لوگو! چاہیے

لئے ہو درود بھیجو اس پر اور سلام جیسا کہ درود اور سلام بھیجے کا طریقہ ہے۔

عن کعب بن عجرۃ قال لما نزلت کعب ابن عجرۃ و ابن عباس ابن مسعود عا یا سر

دل اللہ کیف
 لیاک خلقا
 حمد علی ال
 براہیم و علی ال
 بد مجید اللہم بار علی
 محمد کما بآلک علی براہیم
 ابراہیم اناک حمید مجید۔
 وغیرہ سے فری پڑے کتا کو جب کیا کر یہ
 نازل ہوئی تو ہم نے عرض کی کہ یا رسول ہم آپ پر
 صلوٰۃ و سلام کس طریقہ پر بھیجیں آپ نے فرمایا کہ کو
 یا اللہ درود و صلوٰۃ بھیج محمد و آل محمد پر صلح تو نے
 درود بھیجا و آل ابراہیم پر یا اللہ برکت دے محمد
 آل محمد کو جس طرح تو نے برکت دی ابراہیم آل
 ابراہیم کو یا اللہ تو ستودہ و بزرگ ہے۔

صحیح مسلم

ترجمہ بخاری: الجزء الثالث من کتاب التفسیر

۱۹۰۔ غایت حدیث ۲۱۹۳ شمس الدین الجزری: اسنی المطالب ص ۲۱۰
 محمد بن اسماعیل صلاح الامیر زرعہ النعمہ ص ۱۱۹ الجزء الاول ص ۱۵۶ حدیث ۱۲۵۶ حدیث ۲۱۴۵۶ حدیث ۲۱۸۹۰ حدیث ۱۲۵۶
 علی استقی کنز العمال۔ الجزء الاول ص ۱۵۶ حدیث ۱۲۵۶ حدیث ۲۱۸۹۰ حدیث ۱۲۵۶

جماعت اہل حکومت کی ضد و ہٹ دھرمی بھی دیکھنے کے قابل ہے۔ سب کچھ
 مانتے ہیں اور جانتے ہیں۔ لیکن جب آنحضرت پر درود بھیجنے بغیر آل کے دم پریدہ ہی
 بھیجیں گے۔ ان میں سے کوئی ہو گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کتا ہو گا۔ ورنہ
 بغیر آل ہی کے کہتے ہیں۔

عنوان ۱۸۔ راز گوئی آنحضرت باعلی مریضی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدْ مَوَّائِينَ يَدًا
 نَجْوَاكُمْ الصَّدَقَةُ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ۔ پارہ ۲ سورہ بقرہ ج ۲

ترجمہ۔ اے لوگو جو ایمان لائے ہو جس وقت کہ تم لوگ رسول سے راز کی باتیں کرو تو اس
 سے پہلے صدقہ دو۔ یہ تمہارے لئے بہتر ہے۔

عن علی علیہ السلام انه قال ایتے
 کتاب اللہ عزوجل لعلہ بعمل بہا اسد
 حضرت علی کہتے ہیں کہ قرآن شریف کی اس آیت
 میرے سوا کسی اور نے عمل نہیں کیا میرے

بعدی آیت الجحی کان لی دینا رفیعۃ بنشور
ذرا ہم فلما اوردت ان انابی رسول اللہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدمہا
فمنعہما الا یہ الاخرۃ اشہقتم الایہ الخ
ابن الجوزی فی اسباب النزول۔

منسوخ کر دیا ابن الجوزی

محب الدین طبری: ریاض النضر الباب الرابع الفصل السادس ص ۳۲۔

ومنها فی المجادلہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین
امنوا اذا ناجیتوا الرسول فقلوا
بلین یدی الجحی اکرم الصدقة قال علما
التاویل نزلت فی علی علیہ السلام....
حکى الثعلبی عن مجاہد قال نہوا عن
مناجاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی یصل
قلوبہ لجلالہ الاعلیٰ بن ابیطالب علیہ السلام
قد مر دینار اقصہ بقہ....
وکان عمر یقول کانت لعلی علیہ
السلام ثلاثۃ لو کانت لے
واحدۃ منہن کانت احب الی
من حمر النعم تزویجہ
فاطمہ واعطاءہ الرایۃ
یوم خیبر وایۃ الجحی۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ ص ۳۱
ذمشری: تفسیر کشاف الجزء الثانی ص ۳۲

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء السادس ص ۳۱

محمد بن طلحہ الشافعی: کتاب مطالب السؤل الفصل السابع ص ۳۳

حضرت علی کی شان میں جو آیات

سیرۃ مجاہد کی آیت یا ایہا الذین امنوا

الایہ علماء تاویل کہتے ہیں کہ آیت حضرت علی کی

میں نازل ہوئی تھی.... علامہ ثعلبی مجاہد سے روایت

کرتے ہیں کہ لوگوں کو جناب رسول خدا سے باز میں

گفتگو کرنے سے منع کیا گیا جب تک کہ وہ صدقہ

نہ دیدیں نتیجہ یہ ہوا کہ سوائے علی ابن ابی طالب کے

کسی نے آنحضرت سے راز میں گفتگو ہی نہ کی حضرت

علی ہر فہد ایک دینار صدقہ کرتے تھے....

حضرت عمر کہا کرتے تھے کہ حضرت علی کے تین ایسے

فضائل ہیں کہ اگر ان میں سے ایک فضیلت بھی مجھ

میں ہوتی تو مجھ کو سرخ چشم و بٹوں سے زیادہ عزیز

ہوتی۔ ایک تو تزویج فاطمہ۔ دوسرے خیبر میں

انکو علم ملنا تیسرے آیتہ بنجولے۔

المالب باب دوم مد

نعت علی کی سبقت اسلامی

سلام لایا۔ یہ امر واقعہ ہے جس کیلئے کسی قرآنی تصدیق کی ضرورت
جانتے تھے لیکن پھر بھی حضرت علی کے اس شرف کا ذکر قرآن

میں آگیا ہے تفصیل کے لئے دیکھو بحث سبقت الی الاسلام

ن۔ ہ۔ لوا احمد او جنت میں آنحضرت کے ساتھ ہونا۔

خوان علی سر متقابلین۔ پارہ ۱۲ سورۃ الحجۃ ۳۔

ترجمہ۔ بھائی برابر کے تختوں پر آمنے سامنے ہوئے۔

عن زید بن ابی ادنی ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال علی انت معی فی قصہ فی الجنة

مع فاطمہ بنتی انتا منی ورفیقہ ثعلبہ و

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخوان علی سر

متقابلین۔

عبید اللہ ام تری: ۱۔ مع المطالب۔

عنوان ن۔ تبلیغ سورۃ برأت۔

وَاِذَا ن مِنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ

پارہ ۱۔ سورۃ توبہ ۱۔

اس کا ذکر ہم اس کتاب کے صفحات ۸۷ تا ۹۲ میں کر چکے ہیں۔

عنوان س۔ حضرت کے خلاف ایک مخالف پارٹی جو ان سے

حسد کرتی تھی۔

را، اُخْرِیْ حَسَدُوْنَ النَّاسِ عَلٰی مَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ

پارہ ۷۔ سورۃ التلوۃ ۸۔

ترجمہ۔ کیا لوگ حسد کرتے ہیں اپنے جن کو خداوند تعالیٰ نے اپنے فضل سے عطا کیا ہے۔

عن محمد الباقر فی قوله لم یحسدن
الناس الا یتہ اند قال والله لحن اهل
البيت هم الناس۔

ابو الحسن المغازی، کتاب المناقب ابن حجر مکی: الباب الاحادی عشرہ

شیخ سلیمان مغنی اعظم قسطنطنیہ: بیان مع المودۃ الباب التاسع والثلاثون ص ۱۲

(۲) اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ اَنْ لَّنْ يُخْرِجَ اللَّهُ اُمَّةً
وَلَوْ نَشَاءُ لَا يَتَّبِعُكُمُ فَعَرَفْتَهُمْ سَبِيْمًا هُمْ وَلِتَعْرِفَهُمْ فِي تَحْنِ الْقَوْلِ وَ
يَعْلَمُ اَعْمَالَكُمْ اِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا
الْوَسْلَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُكْمُ لَنْ يُضَرَّ اللَّهُ شَيْئًا وَهُوَ سَجِيْطٌ اَعْلَمُ
بَارَهُ ۙ سُوْرَةُ مُحَمَّدٍ ع ۴۔

ترجمہ کیا گمان کہ تھے یہ لوگ جن کے دلوں میں مرض ہو کہ خداوند تعالیٰ اسے کیڑے نکال دے
نہ کرے گا۔ اگر ہم چاہیں اسے رسول تو ہم تم کو ان لوگوں کو کھادیں اور تم انکو انکی پٹنی سے پہچان لو۔
تم انکو انکی باتوں سے پہچان لو گے اور خداوند تعالیٰ تمہارے اعمال کو جانتا ہے۔ (۱) وہ لوگ جو کافر
ہیں (۲) وہ لوگ جو اذخا سے لوگوں کو روکتے ہیں اور (۳) وہ لوگ جو رسول خدا کو ایذا پہنچاتے ہیں۔

بعد اس کے کہ ہدایت ظاہر ہو چکی ہو خداوند تعالیٰ کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے اور انکے اعمال کا وہ ہر جگہ

واخر جرج ابن مردويه وابن
عساكر عن ابي سعيد الخدري رضي
الله عنه في قوله ولتعرفهم في
حسن القول قال ببغضهم على
ابن ابي طالب۔

جلال الدين السيوطي: کتاب الدر المنثور۔ الجزء السادس ص ۱۶

(۳) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا وَتَسْبِيْهَا
فَقَدْ اَحْمَلُوا بُهْتَانًا ذَاوًا شَمًا مُّبِيْنًا بَارَهُ ۙ سُوْرَةُ احزاب ع ۷،

کہ اذیت دیتے ہیں مہینین اور مومنات کو بغیر کسی قصور کے پس وہ لوگ

نہاہ ظاہر

معاذی اللہ عنہما سے روایت ہو وہ کہتے

سلیمان قال

ہیں کہ یہ آیت جناب امیر کی شان میں نازل

ذکر ان نفر

ہوئی جو چند لوگ منافقین ہیں سے حضرت

نقدین کا تواریخ و ذوق

علی کو ایذا دیتے تھے اور جھٹلایا کرتے تھے

علیہ

رام تشریح: از راجح المطالب باب دوم ص ۱۲۰

(م) سَبَّلَ سَائِلٌ بَعْدَ ابِّ وَقِعَ لِكَافِرِينَ كَيْسَ لَهُ دَاقِعٌ
مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ (پارہ ۲۷ سورۃ المعارج ۱۶)

یہ ایک تاریخی واقعہ ہے جس کو تفصیل کے ساتھ معہ حوالہ جات کے ہم نے
اس کتاب کے باب یازدہم میں لکھا ہے۔

عنوان: حضرت علی امت محمدیہ کے ہادی ہیں۔

إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ۔ (پارہ ۳۷ سورۃ رعد ۱)

ترجمہ: اے محمد تحقیق کہ تم ڈرانے والے ہو۔ اور ہر ایک قوم کیلئے ہادی ہوتا ہے۔

عبداللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ جب یہ آیت

عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال

إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ الْآیۃ نازل ہوئی تو آنحضرت نے

لما نزل قوله تعالى انما انت منذر ولكل قوم

اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کر فرمایا کہ میں خدا کا

هاک وضع صلی اللہ علیہ وسلم ویدک علی صدرک

اور علی ہادی ہے اور اب علی سے ہدایت

وقال نا المنذر و علی الہادی باک یا علی ہتد

لینے والے ہدایت پائیں گے نبی عبدالغیر سے

المہتد من المتعلی عن السک عن عبد

اور وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ منذر

خیر عن علی قال المنذر والنبی صلی اللہ علیہ

جناب سو گند ہیں اور بنی ہاشم میں سے ایک شخص

وسلم والہادی جل من بنی ہاشم یعنی

یعنی علی ہادی ہے جو بنی ہاشم میں سے ہیں

ایضا الحمیری اخرجه بسندہ عن ابی

هریره۔ اخرجه صاحب المناقب

عن الباقر والصادق وخوہ ایضاً الحاکم
ابو القاسم الحسکانی بسندہ عن الحکم بن
حبیب عن یحییٰ بن ابی اسلمی قال عن رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماء الطهور
فاخذ بید علی بعد تطہیر فانصبت بیدہ
بصدہ فقال انا المنذر ثم رد بیدہ
الی صدر علی فقال انت لکل قوم ہاد
ثم قال لہ انت صنادی الامام و غایۃ
الہدی و امیر الخیر المجلین اشہد
علی ذالک انک کذا ایضاً المالکی
ابن جبرہ عن ابن عباس ایضاً کتب البیہد
علی الہمدانی الذی ہو جامع الانساب
الثلاثہ فی کتابہ مشارب الاذواق
نفعنا اللہ ببرکاتہ و علومہ آمین یا علی
انا المنذر و انت الہادی و بک
یہتدی المہتدون ایضاً سمع
ابو حمزہ الشعمانی عن الباقر علیہ السلام
ما حدثنک الحاکم ابو القاسم الحسکانی
فی المناقب عن محمد بن مسلم قال
سئلت ہذہ الایۃ عن جعفر الصادق
قال کل امام ہاد لکل قوم فی زمانہم
وفی المناقب عن عبد الرحیم عن الباقر
علیہ السلام قال فی تفسیر ہذہ

مناقب بھی امام محمد
اسی کے مثل وایت
نے بھی اپنی سند سے
اسلمی سے وایت کیا ہو کہ
لئے پانی مانگا۔ بعد وضو حاضر
اپنا ہاتھ سینہ پر رکھ کر فرمایا میں ہند
ہاتھ علی کے سینہ پر رکھ کر فرمایا تمہارے کل قوم ہد
ہر پھر فرمایا علی تمام نبیوں کو کو راہِ راست کی طرف
بلاتیراے ہدایت کی غلیت ہوا و در دشمن پشانی ہو گئے
امیر میں اسکی گویا دیتا ہوں کہ ایسے ہی ہدایت نے
بھی ابن عباس سے اسکو روایت کیا ہے۔ اور
سید علی ہمدانی نے جو جامع انساب ثلاثہ ہیں
اپنی کتاب مشارب الاذواق میں اسکو بھی
ہے۔ اللہ تعالیٰ تمکے علوم و برکات سے ہم کو
مستمتع کرے۔ اور یہ ہے علی میں مندر ہیں بزم
ہادی ہو۔ اور تم سے ہدایت لینے والے ہدایت
پائینگے۔ اور ابو حمزہ ثعلبی نے بھی امام محمد باقر سے
دہی بنا جسکو حاکم ابو القاسم حسکانی نے بیان کیا کہ
مناقب میں محمد بن مسلم نے فرمایا کہ اس آیت
کے بارے میں میں نے امام جعفر صادق سے دریافت
کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ہر امام اپنی زمانہ کی ساری قوم
کا ہادی ہوتا۔ اور مناقب میں عبد الرحیم سے امام
محمد باقر سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہو کہ

انا المنذر
انحضرت نے فرمایا میں منذر ہوں اور علی لادی
لہ ما زالت
آگاہ رہو یہ امامت و ہدایت ہم اہلبیت
میں قیامت تک رہیگی۔

مطمنطنیہ: ینابج المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۱۱ھ ابواب السادس الثمن
من متقی: کنز العمال الجوز السادس ص ۱۵۷ حدیث ۲۶۳۱۔
سیوطی: کتاب البدائع الجوز الرابع ص ۲۵۷ شبلخی: نور الابصار ص ۲
مندرک علی اصحیحین۔ الجوز الثالث ص ۱۲۹ و ۱۳۰۔

بن کثیر دمشقی: البدایۃ والہیات فی التاریخ۔ الجوز السابع ص ۲۵۸ و ۲۵۹

محمد بن اسماعیل صلح الامیر: روضۃ الندیہ ص ۳۲ بہ شرح شعر اول

تحفۃ تہدی لمن یرہی علیاً
من رقی شادامن المجد علیاً

شیخ محمد صلح کشفی: مناقب نرغضوی
سید صدر الدین احمد: رواج المصطلح۔

دلی: فروس الاخبار

باب ہم

اہل بیت رسول آل رسول عترت رسول و القربی

آیہ تطہیر میں اہلبیت: آہ مودۃ القربی وحدیث ثقلین میں عترت اہلبیت
کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں ان کے علاوہ بے شمار احادیث آل رسول عربی
اہل بیت نبی کی و مدنی کی شان میں وارد ہوئی ہیں۔ لہذا ضروری ہوا کہ ان
الفاظ کی تحقیقات کی جائے اور ان کے معانی پر غور کیا جائے کہ کون کون
ان میں شامل ہیں اور کون کون ان سے باہر ہیں۔ حضرت علی ان میں شامل ہیں
یا نہیں۔ اگر شامل ہیں تو ظاہر ہے کہ وہ ان کے اس کو نہیں ہوئے۔ اور جو احادیث

ان بزرگواروں کی شان میں وارد ہیں اُن سب کی فقہ
لفظ اہل بیت مرکب ہے دو لفظوں سے۔ اہل

کے چار معنی ہیں۔ (۱) قوی رشتہ دار و اقربا و ذو عشیہ

الرجل عشیرتہ۔ (۲) جسے کسی شخص کا ولی و جانشین پر

الامہ ولاتہ۔ (۳) مسکنان بیت چنانچہ کہتے ہیں۔ اہل دار

یعنے قابلیت لیاقت و اہلیت۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ فلان شخص اس

الحمد للہ کما اہلہ۔ یعنی ایسی شخص کے لئے کہ جس کا وہ لائق اور وارث

بیت کے بھی تین معنی ہیں (۱) رہنے کی جگہ مکان (۲) شرف و شریف

ایسی جگہ جو کسی شے مخصوص کے لائق ہو۔

عشرت کے معنی نعت میں اولاد و قریب ترین اقارب ہیں۔ ابو نعہ

اسماعیل بن حماد جو ہری صحاح اللغۃ میں کہتے ہیں: عترة الرجل نسلا

ودھط الاولادون یعنی عترت ایک شخص کی اولاد اور اُس کے قریب ترین اقارب

ہوتے ہیں۔ ابو الحسن علی بن اسماعیل اللغوی المعروف بابن سیدہ

کتاب المخصص میں لکھتے ہیں:- ابو عبید اسرة الرجل ہطہ الاولادون

و کذلک فصیلت۔ و عاترتہ یعنی کسی آدمی کے نزدیک ترین اقارب کو اسرة الرجل

کہتے ہیں۔ بطرح اُن کو یعنی قریب ترین اقارب کو اس کی عترت بھی کہتے ہیں۔

محمد الدین مبارک بن محمد المعروف ابن الاثیر الجزری نہایت اللغۃ میں

لکھتے ہیں:- و عاترتہ فیہ خلفت فیکم الثقلین کتاب اللہ و عاترتی، عترة

الرجل اخص اقاربہ یعنی لفظ عترت اس میں جناب رسول خدا کا یہ قول بھی کہ میں

متہا ہے درمیان دو بزرگ چیزیں چھوڑتا ہوں۔ کتاب اللہ اور میری عترت۔

ایک شخص کی عترت اس کے نزدیک ترین اقارب کو کہتے ہیں جمال الدین بن

مکرم الانصاری الاوقی لسان العرب۔

و قال الازھری رحمہ اللہ منہ انہری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ نیدابن

نابت قال قال
، علیہ وسلم
مدین خلفی کتاب
ہما لن یفترقا
الحوض وقال قال
بن اسحاق ہذا حدیث
بحر دفعہ کلہم زید بن
سم وابو سعید الخدری وفی
بعضہما انی تارک فیکم الثقلین
کتاب اللہ وعترتی اہل بیتی
فجعل العترۃ اہل البیت
وقال ابو عبیدہ وغیرہ عترۃ الرجل
واسرۃ وفصلیہ ورہط الادنون
ابن الاثیر عترۃ الرجل مخص
اقارب وقال ابن الاعرابی العترۃ ولد
الرجل ذبیۃ وعقبہ من صلبہ قال
فعدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولد فاطمۃ
القبیل علیہا السلام۔

ثابت سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ
کہ میں تمہارے وہاں پہنچے دو بزرگ چیزیں جو ہر
جائے ہوں۔ کتاب اللہ اور میری عترت تحقیق
کہ وہ ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے یہاں تک
کہ میرے پاس قیامت کے دن حوض کوثر
پر داروں میں محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ یہ
حدیث صحیح ہے اور اس طرح کی حدیث یزید بن اسلم
وابو سعید خدری سے بھی مروی ہے اور بعض
کے الفاظ ہیں کہ میں تمہیں چھوٹے جانا ہوں
دو بزرگ چیزیں کتاب اللہ اور میری عترت یہاں تک
آپ اپنی عترت کو اپنے اہل بیت کہا۔ اور
ابو عبیدہ وغیرہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کی عترت
داسرہ وفصلیہ اس کے نزدیک ترین اقارب ہوتے
ہیں۔ ابن الاثیر کہتے ہیں کہ عترت اقارب ہوتا
سے مطلب ہے۔ ابن الاعرابی کہتے ہیں کہ عترت
اولاد و ذریعہ و بیوی بچے کو کہتے ہیں۔ لہذا عترت
رسول اولاد و اطرح۔ الزہری علیہا
السلام ہوئی۔

محمد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی قاموس محیط میں لکھتے ہیں :-
والعترۃ بالکسر ولادۃ تہجن بالمسک
والافایہ ونسل الرجل من موطہ
وعشیرۃ الادنون۔
عترۃ اس گھونڈا کہتے ہیں جو مشک کے عطر وغیرہ
کو محون کر کے بناتے ہیں نیز ایک آدمی کی اولاد
اور اس کے نزدیک ترین رشتہ داران کو بھی کہتے ہیں
علامہ سیوطی و زبیری کہتے ہیں: عترۃ الرجل اخص اقارب یعنی کسی

شخص کی عترت اُس کے خاص نزدیک ترین رشتہ دار ہیں۔
القربی کا ذکر آیت مودہ میں آچکا ہے۔

عترت و اہلبیت آل و انقباط کے لغوی معنی

ثابت ہوا کہ ان الفاظ کی تعریف میں حضرت علی آتے ہیں

رشتہ داران ان میں نہیں آتے۔ زیادہ سے زیادہ اہلبیت

ہیں کہ اس میں ازواج شامل ہو سکتی ہیں۔ جب ایک لفظ کے

پر دیکھنے کیلئے کسی خاص موقع پر کونسا معنی مقصود ہے۔ مندرجہ ذیل

کیا جاننا ضروری ہے۔

(۱) اگر متکلم خود بتا دے کہ اس کے ذہن میں اس کلام کے کہنے

کون سے معنی تھے اور اس کا مقصد کن معنوں سے ہے تو پھر اس کا یہ تو

ہوتا ہے اس کے بعد کسی بحث یا منطق کی گنجائش نہیں رہتی۔ اگر مشکل

بتانا تو پھر یہ دیکھنا اثر ثابت ہے کہ

(۲) سیاق کلام سے کون سے معنی چسپان ہوتے ہیں۔

(۳) موقعہ و محل کس معنی کا مقتضی ہے۔

(۴) عقلاً کون سے معنی درست بیٹھتے ہیں۔

ان بدیہی امور کو مد نظر رکھ کر ہم بحث کرتے ہیں۔ آیت تطہیر نازل ہوئی۔ آنحضرت
کے توسل سے اور آپ کی زبانی نازل ہوئی۔ اس سے کون انکار کر سکتا ہو کہ قرآن
کے معانی و مطالب آنحضرت سے بہتر کوئی نہیں جانتا تھا۔ آپ نے نہایت مؤثر
طریقے سے بتا دیا کہ آیت تطہیر میں لفظ اہلبیت سے کون حضرات مقصود ہیں اس نام
میں بلکہ ہر زمانہ میں معنی کو افعال سے ظاہر کرنا زیادہ مؤثر ہوتا ہے۔ آپ نے اہلبیت
کو جو آیت تطہیر کے مقصد تھے اپنی چادر کے اندر جمع کر کے بتا دیا کہ اس لفظ کے تحت میں
صرف آپ خود و علی فاطمہ و حسین علیہم السلام آتے ہیں۔ اور سب اس سے باہر
ہیں حضرت ام سلمہ نے چادر میں داخل ہونا چاہا تو آپ نے باوجود اپنے مخلصِ عظیم کے گلو

منہ رسالت کا تھا اسکے بعد برابر نو چہینہ تک لڑنے انہ علی الصبح خانہ
 باور بلند اعلان فرمائے ہے کہ اہلبیت سول اور اس آیت تطہیر کے مقصود
 واقعی طریقہ تھا اس کو زیادہ موثر طریقہ ہماری سمجھ میں نہیں آتا آپ نے
 فائش پیدا کرینگے لہذا ایسے طریقے سے اس شبہ کو رفع کیا کہ کوئی ایماندا
 یں کر سکتا۔ جب سول نے خود اہلبیت کے معنی ایسے وضع طریقہ تو
 معنی فرمائیے چاہتے وہ اہم رازی ہو یا علامہ تہمیدہ مناسب نہیں کہ اس میں بحث کر
 یں اس میں ازواج بھی شامل ہیں اگر وہ ایسا کرتا تو اپنی رسول کی تکذ کرتا اور ظاہر
 حازلہ وہ خود جناب کو زیادہ علم رکھنے والا ہو ایک موقع پر نہیں بار بار آپ نے واضح کر دیا کہ
 بیت مراد محض علی فاطمہ حسن حسین ہیں اور سہی آپ کی عمرت میں اہل ہیں چنانچہ مقام غدیر خم آپ نے
 تعذیر ارشاد فرماتے وقت اہلبیتی عمرتی کہا یعنی اہلبیت کو عمرت کے مراد رکھا۔ پھر ساتھ ہی فرمایا کہ جس کا
 میں سولی ہو اس کا یہ علی مولانا عمرت کی اطاعت اور ان کو تمسک کرنا کہ حکم دیا اور علی کو پیش کیا
 کہ یہ تمہارا سردار و مولانا صاف ظاہر ہوا کہ عمرت میں علی شامل ہیں
 سیاق کلام و موقع و محل کی روش سے بھی یہی معنی نکلتے ہیں آپ امت کے سامنے
 اپنا جانشین اور امت کا اتحاد سردار پیش کر رہے تھے۔ لہذا اس کے اوصاف حکام
 بیان فرمانے کا یہ موقع تھا چنانچہ کئی طریقوں سے اس کے اوصاف بیان فرمائے
 چونکہ وہ شخص اہلبیت اور عمرت میں شامل تھا۔ لہذا اہلبیت کے اوصاف بھی بیان
 فرمائے قیامت تک کی ہدایت مطلوب تھی۔ لہذا بیان فرمایا کہ وہ میری عمرت میں
 سے ہونگے۔ اگر تمام بنو ہاشم یا تمام قریش مطلوب ہوتے تو پھر بنو ہاشم یا قریش کا لفظ استعمال
 کیا جاتا۔ اس صورت میں وہ بہترین لفظ ہوتا۔ یہ کونسا طریقہ ہے کہ تعریف تو کیا ہے تمام
 بنو ہاشم یا سارے قریش کی اوصاف و برج لفظ چھوڑ کر اہلبیت کا لفظ استعمال کیا
 جس سے مغالطہ پیدا ہونے کا احتمال ہو۔ اگر تمام بنو ہاشم یا قریش کہہ دیتے تو انہیں
 اہلبیت و عمرت سب شامل تھے۔ زیادہ تعریج کی ضرورت ہی نہ ہوتی۔ آیت تطہیر کے
 کے لفظ اہلبیت میں ازواج شامل نہیں ہیں۔ اس پر ہم پہلے بحث کر چکے ہیں۔

ملاحظہ ہوں صفحات ۴۲ تا ۴۸ لغایت ۴۸ کتاب ہذا۔

اب یہ دیکھنا باقی رہ گیا کہ عقلاً کون سے معنی در

فرماتے ہیں کہ اگر تم کتاب اللہ اور میرے اہلبیت عترت

توقیامت تک گمراہ نہ ہو گے میرے اہلبیت عترت اور قر

سک ایک دوسرے سے جدا نہ ہو گے۔ امت محمدیہ و قرآن شریف

تک رہنا تو مسلم عترت رسول میں سے بھی ایک نہ ایک علم رکھنے والے

تک رہنا ممکن لیکن اگر اہلبیت سے مطلب ازواج ہے تو وہ توقیامت تک

نہیں ہرکتی تھیں۔ بلکہ ان کے رشتہ کا انقطاع تو دورانِ حیات رسول خدا میں نہ

زبان کے چند الفاظ طلاقیہ سے ممکن تھا۔ دوسری بات قابلِ غور یہ ہے کہ وہ ایسے

لوگ ہونے چاہئیں جن کی صفت یہ ہے کہ وہ کبھی قرآن سے جدا نہ ہوئے ہیں

اور نہ قیامت تک جدا ہو گئے۔ اور نہ کسی تک و خصام کرنا امت کو قیامت

تک گمراہ ہونے سے بچا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ ازواج رسول میں قہم کی عورتیں تھیں

ان میں سے تو کسی کیلئے کسی نے کبھی یہ دعوئے ہی نہیں کیا۔ اور نہ خود انہوں نے

دعوئے کیا ہے تمام ہوا شتم ان کیلئے بھی یہ دعوئے نہیں ہو سکتا حضرت عباس

بہت دیر میں ایمان لائے تھے۔ ابو جہل و ابولہب مرتے مر گئے۔ ایمان نہ لائے

ان کے خاندان کے جو چند افراد بعد میں بحالت مجبوری ایمان لائے۔ انکے لئے

بھی کبھی یہ دعوئے پیش نہیں ہوا یہم حیران ہیں کہ وہ لوگ تو یہ دعوئے نہیں کرتے

کہ ہم آئینہ تطہیر میں شامل ہیں۔ امت کو کئی صدیوں کے بعد کہاں سے یہ حق حاصل

ہوا کہ ان کو ان کی مرضی کے خلاف چادر تطہیر میں داخل کریں غیر معصوم کی طاعت

کا حکم جناب رسول خدا نہیں دے سکتے تھے اس سے غلطی ہونی ممکن بلکہ لازمی

ہے۔ کیونکہ اس کا علم کامل نہیں ہوتا۔ ثابت ہوا کہ یہاں وہ خاص افراد مقصود ہیں جو

معصوم ہوں جن کا علم ہو گیا ہو اور جن کا ہر ایک حکم صحیح ہو۔ اور بالاجماع یہ ثابت

ہے کہ یہ معصومیت اور علم ہر گز سوائے باب مدینہ علم نبی کے اور کسی صحابی میں نہ تھا

جناب سیدہ اور ان کی اولادِ خاص کے ادکسی عورت
ان ہی بھرن کے وہ لولوء و مرجان تھے جن کے ساتھ
تنگ گرا ہی سے پکاسکتا تھا۔

نبی اولاد اور نزدیک ترین اقارب سول ہیں سے وہ
خزف نبوت کے اہل ہوں۔ جو معصوم اور اعلم ترین امت
سک کرنا امت کا فرض ہو۔ اور جن کی پیروی و اطاعت
بدیشہ کیلئے پائے اور جو دنیا میں قیامت تک اپنی معصومیت کے
رہنے کی اہلیت رکھتے ہوں۔

اب ہم اپنے ان معانی کو بزرگانِ دین و علماء امت کے اقوال سے بھی ثابت
نہیں۔ سب سے پہلے خود آنحضرت کے اقوال کی طرف ہم ناظرین توجہ مبذول
تے ہیں۔ اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ لیکن یہاں سلسلہ بیان کو قائم رکھنے کی غرض
آنحضرت کے مزید اقوال کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں۔ یہ ان کے علاوہ ہیں
جو پہلے نقل کئے گئے ہیں۔

حافظ صدر الدین ابوالجوامع ابراہیم بن محمد بن المودب الحوینی اپنی
کتاب فرائد السمیعین میں حدیث مناشدہ از حضرت امیر المومنین کے تحت
لکھتے ہیں:-

قال انشدکم بالله اعلسون	جناب علی رضی نے مجلس شوریٰ کو کوکھ طرب
ان رسول الله قام خطيباً لم	کہ کے فرمایا کہ میں تم کو خدا کی قسم دیکر دھچکتا ہوں
يخطب بعد ذلك فقال يا	کیا تم جانتے ہو کہ جناب سید محمد خطیبہ آخری دا
ايها الناس اني تارك فيكم	کے نیکے لئے کھڑے ہونے جسکے بعد آپ نے کوئی
كتاب الله وعترتي اهل	اور خطیبہ نہیں دیا۔ اور فرمایا کہ اے لوگو میں تمہارے
بيتي فتمسكوا بهما لن	درمیان کتاب امداور بنی حضرت امین چھوٹے
تصلوا فان اللطف الخبير	جاتا ہوں تم کو چاہئے کہ نہ تھک کر نہ تھک

اخبِرْنِي وَعَهْدَ اِلَيَّ اِنْهَمَا
لَنْ يَفْتَرَقَا حَتَّى يَبْرُدَا
عَلَى الْخَوْضِ فَقَامَ عُمَرُ
بَنَ الْخَطَّابُ اَشْهَ الْمَغْضَبِ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَكُلْ
اَهْلَ بَيْتِكَ قَالَا وَلَكِنْ
اَوْصِيَا فِيْ مِنْهُمْ اُولَھِمَا خِي
وَدُوْزِيْرِيْ وَوَارِثِيْ وَخَلِيْفَتِيْ
فِيْ اَمْتِيْ وَدُوْلِيْ كُلُّ مَوْمِنٍ
بَعْدِيْ هُوَا وَاُولَھِمَا ابْنَتِي
الْحَسَنُ وَالحُسَيْنُ ثُمَّ تَسَعَتْ
مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ وَاحِدًا بَعْدَ
وَاحِدٍ حَتَّى يَبْرُدَا عَلٰى الْخَوْضِ
شَھِدَا عَا لَہُ فِيْ الرِّضْوِ وَحُجْبَةٍ
عَلٰى خَلْقِهِ وَخَزَانِ عِلْمِهِ وَ
مَعْدِنِ حِكْمَتِهِ مِنْ اطَاعَتِهِمْ
فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ وَمِنْ عَصَاہِمُ
فَقَدْ عَصٰی اللّٰهَ فَقَالُوا كُلُّھُمْ
نَشَھِدَانِ رَسُوْلُ اللّٰهَ قَالَ
ذَٰلِكَ .

گمراہ نہ ہو یہ کیونکہ خدا

اور وعدہ فرمایا ہے

نہ ہونگے یہاں تک

میرے پاس نہ آ رہوں

ہوئے ورنہ ایک ان کے چہر

اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا تمام آج

و آئے۔ اس پر آنحضرت نے فرمایا نہیں بلکہ میر

جن میں کا پہلا علی ہے جو میرا بھائی اور میرا وزیر اور

وارث اور میری امت میں میرا خلیفہ اور جو میرے بعد

تمام امت کا والی اور عالم ہو وہ انکا اول ہے جو میر

دونوں بیٹے حسن و حسین اور ان کے بعد اولاد

حسین میں سے تو ایک دوسرے کے بعد یہاں تک کہ

خوض کوثر پر میرے پاس نہ رہ جائے یہ لوگ خدا

کی زمین میں اس کے شہداء ہیں اور اسکی مخلوق پر

محبت میں اس کے علم کے عزیز۔ اسکی عسکر

معدن میں جسے انجی اطاعت کی اسے خدا

کی اطاعت کی جسے انجی نافرمانی کی اسے خدا

کی نافرمانی کی بھرت علی کے اس ہتھیار پر جسے

متفق لفظ ہو کہ شہادت دے کہ واقعی ہم گواہی دیتے

ہیں کہ جناب سو بخدا یہ صیح فرمایا تھا۔

ابو سعید عبد الملک بن محمد النیسابوری الحنفی کو شفی اپنی کتاب شرف

المصطفیٰ میں لکھتے ہیں کہ جناب علی علیہ السلام نے اپنی وفات کے نزدیک لوگوں کو

مخاطب کر کے فرمایا۔

۱ من نبیکوما
 ۲ لن تھمل
 ۳ ہم الحیاة و
 ۴ عن ہم الخمر
 ۵ من شجرة
 ۶ عھا وزیتون بورك
 ۷ هانبت فی الحرم و
 ۸ یت من کرم من خیر
 ۹ مستقر الی خیر مستودع
 ۱۰ من مبارک الی مبارک
 ۱۱ صفت من الاقدار والاخاس
 ۱۲ ومن قبیح ما نبتہ شرا
 ۱۳ الناس لها فروع طوال
 ۱۴ لاتزال حسرت عن صفاتها
 ۱۵ الالسن وقصرت عن
 ۱۶ بلوغھا الاعنائ فھم
 ۱۷ الدعاء وبھم الحیاة و
 ۱۸ بالناس الیھم حاجة فاخلقوا
 ۱۹ رسول اللہ باحسن الخلاف
 ۲۰ فقد اخبرکم انھم و
 ۲۱ القرآن الثقلان وانھما
 ۲۲ لن یفترقا حتی یردا
 ۲۳ علی الحوض فالزموھم

تمہارے درمیان میں تمہارے نبی کی اولاد ہے
 جب تک تم ان سے متشکک نہ ہو گے تم بھی
 گمراہ نہ ہو گے۔ وہ ایمان الی الحق ہیں۔ وہ
 ذریعہ نجات ہیں۔ وہ ارکان الارض ہیں۔ وہ
 خوشنہ ستارے ہیں جن سے روشنی پہنچتی
 ہے۔ وہ ایسے درخت سے ہیں جس کی شاخیں
 پاک و پاکیزہ ہیں۔ وہ ایسے زیتون سے ہیں
 جس کی مٹھ مبارک ہے۔ وہ درخت ایسا ہی
 جو حرم میں آگاہ ہے اور جس کو کرم کے پانی سے
 سیراب کیا گیا ہے خیر و نیکی پر اس کا قرار ہے
 اور خیر و نیکی کی طرف وہ رجوع ہوتا ہے ہر
 نشو و نما برکت برکت سے نزدیک برکت کے
 وہ پاک و متبرک ہے جسے دعا شاک و تسبیح و
 اور فیاضیتوں سے اس کی شادابی ملتی
 ہے۔ ایک پہنچنا ممکن ہے۔ اسکی صفت کما حقہ کہنے
 سے زبانیں عاجز ہیں اور اس تک پہنچنے سے
 لوگوں کی گردنیں سجدہ میں ہیں۔ وہ لوگ ایمان
 حق ہیں۔ ان کے ذریعہ سے نجات حاصل ہوتی
 ہے۔ ان کی طرف لوگوں کی حاجت ہے۔
 انہوں نے جناب رسول کی خلافت کا حق سب
 اچھی طرح ادا کیا۔ چنانچہ رسول نے انہیں خیر
 دی کہ وہ اور قرآن دو بزرگ چیزیں ہیں اور وہ
 دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے

تہتدوا وترشدوا ولا
تتفرقوا عنہم ولا تترکوا
تتفرقوا وترتوا۔

یہا تک کہ قیامت
حضرتیں حاضر ہوں
تا کہ ہدایت پاؤں

تم متفرق ہو جاؤ گے

میری ارشاد اور یہی معنی جناب امام حسن علیہ السلام
بیان فرمائیے جب معاویہ کے کہنے سے آپ نے لوگوں کو مخاطب
فرمایا۔ علامہ شمس الدین ابوالمظفر یوسف البغدادی المعروف
ابن الجوزی اپنی کتاب تذکرہ خواص الائمة میں لکھتے ہیں :-

ما رعبوہ تملأ من الکوفۃ
فما یسار علیہ عمرو بن العاص
ان یا مرا الحسن ان یخطب
لیظہر عیہ فقال لہ قم
فخطب فقام وخطب فقال
ایہا الناس ان اللہ ہذا کم
باولنا وحقن دماءکم
باخذنا وذنن اہل بیت
نبیکم اذہب اللہ عنا الرجس
وضہبنا تطہیرا وان لہذا
اکامرۃ والدنیاء قد
قال اللہ لنبیہ واین اذ ربی بعلہ
فیثنتہ لکم ومنتاع الی حین
فضبح الناس بالکعبۃ فالتفت
معاویہ الی عمرو وقال

پھر معاویہ کو زمین داخل ہوا عمرو بن العاص
اس سے اشارہ کیا کہ امام حسن کو حکم ہے کہ وہ لوگوں سے
سامنے خطبہ میں تاکہ گوئیے اٹھا کھڑا شکر ہو جائے
لہذا معاویہ نے امام حسن سے کہا کہ آپ کھڑے خطبہ
دیں پس آپ کھڑے ہوئے اور خطبہ کیا۔ فرمایا کہ
اے لوگو خداوند تعالیٰ نے تمکو ہمارے پیئے بند کر کے
ذریعہ سے ہدایت دی اور ہمارے آفر کے لوگوں سے
تم کو قتل سے بچایا ہم تمہارے نبی کے اہل بیت ہیں
خداوند تعالیٰ نے ہم سے ہر قسم کی ناپاکی دور کی
ہے اور تمکو پاک و پاکیزہ کر دیا ہے۔ تحقیق کہ ہر جو
حالت کیلئے بھی ایک سمت ہو درویشا ہر چھرتی
چھانوں ہو خداوند تعالیٰ نے اپنے نبی سے ارشاد
فرمایا ہے کہ میں نے نبی کی اور میں نہیں جانتا
کہ شاید تاخیر سے تم کو آنا تھا اور چند روز کا
تعمین چاہتا ہوں تاکہ لوگ بہت بڑے اور عوام بڑے

مَرْقَالُ لِلْحَنِيبِ

۱۔ دَوَايَةُ

۱۰۔ اللّٰهُ الْمَغْلُوحُونَ وَ

الْمَطْهَرُونَ اَهْلُ

مَيْبُوتِ الطَّاهِرُونَ وَ

مَقْلَبِينَ الذِّانِ خَلْقَهَا رَسُولُ

بِرْصَلَةِ اللّٰهِ عَلِيٍّ وَالِّ وَسَلَمِ

فِيكُمْ فُطَاعَتُنَا مَقْرُونَةً بِطَاعَةِ

اللّٰهِ فَاِنْ نَزَعْتُمْ فِى شَيْءٍ فَرَدُّوْهُ

اِلَى اللّٰهِ وَالِّ رَسُولِ وَاِنْ مَعَاوِيَةُ

دَعَا اِلَى اَصْرَ لَيْسَ فِيْهِ عِزُّوْا

نُصْرَتُهُ فَاِنْ وَاَفْعَلْتُمْ رَدُّوْا نَاهِ عَلَيْهِ

وَحَدِّصْتُمْ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰى بِطَبِئِي

السَّيُوتِ وَاِنْ اَبَيْتُمْ

قَبْلُنَا فَنَادَا هِ النَّاسِ

عَنْ طَلِّ جَابِ اَبْقِيَةِ الْبَقِيَّةِ

ہو گیا معاویہ نے عمر بن کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ یہ

تیری رائے کا نتیجہ ہے اور انا حق سے کلمہ میں اتنا

ہی کافی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے

فرمایا کہ ہم حزبِ اللہ المعلقون ہیں اور اس کے

رسول کی عزتِ مطہرہ ہیں اور اس کے پاکِ طاہر

اہل بیت ہیں اور رفقائین میں کے ایک تعلق میں

جنکو رسول نے تمہارے درمیان میں چھوڑا اور فرمایا

کہ ہماری اطاعت خدا کی اطاعت ہے خدا فرماتا کہ

اگر آپس میں تم کسی امر میں جھگڑا کرو تو خدا و رسول کے

پاس تصفیہ کیلئے لیجاؤ تحقیق معاویہ نے میں ایک

ایسے امر کی طرف بلایا ہے کہ جس میں نہ عزت ہے

اور نہ انصاف ہے پس اگر تم ہماری ہر اذیت کو توہم

اس سے انکار کرو گے اور تم لوگوں سے اس کی فصاحت

کریں اور اگر تم ہماری مدد سے انکار کرو تو ہم تم سے

ام کو قبول کر لیں۔ اس پر چاروں طرف سے لوگوں

نے ندادی البقیۃ البقیۃ۔

سبط بن الجوزی: تذکرہ خواص الامة الباب الثامن فی ذکر الحسن علیہ السلام ص ۱۱۴

علامہ محمد بن یوسف الکنجی اپنی کتاب کفایۃ الطالب میں اس خیال

کی تردید میں کہ اہل بیت آل جعفر و آل عقیل و آل عباس بھی ہمراہ آل علی کے شامل ہیں اپنی

رائے کو اس طرح ثابت کرتے ہیں:-

بلکہ صحیح یہ ہے کہ اہل بیت سید محمد و صفی علی و فاطمہ و

حسنین علیہم السلام ہیں یہاں تک کہ مسلم نے اپنی اسناد

ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے لیکن نہ

اہل البیت علی و فاطمہ و

والحسن علیہم السلام کہار و ہر مسلم

باسناد و عن عائشہ ان رسول اللہ

خرج ذات غداة وعليه
 مرط ومرجل من شعرا سودجاء
 الحسن بن علي فادخله ثرجاء
 الحسين فادخله ثرجاء قاطبة
 فادخلها ثرجاء علي فادخله
 ثرجا قال انما يريد الله ليزهق
 عنكم الرجس اهل البيت و
 يطهركم تطهيرا هذا دليل
 على ان اهل البيت هو الذين
 ناداهم الله بقوله اهل البيت
 وادخلهم الرسول في المروط والقباب مطلق
 باسناده انما نزلت آية المباحلة على رسول
 الله عليا وفاطمة وحسنا وحسينا عليهم
 السلام وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي
 رسول محمد
 كالي بانوكي
 انا حسن اكني
 حسين اكني
 حضرت فاطمة اكني
 حضرت علي اكني
 پھر یہ تطہیر تواتر فرمائی یہ دلیل ہے
 کی کہ صرف ہی وہ لوگ ہیں جنکو خداوند تعالیٰ
 اس آیت تطہیر میں اہل بیت کے نام سے یا کیا ہوا
 جنکو جناب رسول خدا نے اپنی چادر میں داخل کر لیا
 اسی طرح سے مسلم نے اپنے استاد کے ساتھ وایت
 کی ہو کہ جب آیت مبارکہ نازل ہوئی تو جناب رسول خدا
 نے علی وفاطمة حسین علیہم السلام کو بلایا اور کہا
 اے خداوند تعالیٰ یہ ہیں میرے اہل بیت

کیا ابھی دلائل ہیں غور کرنے کے قابل ہیں جن کو خود جناب رسول خدا اس طریقہ سے
 اپنا اہل بیت کہیں اور ان کے غیر کو اس زمرہ سے علیحدہ رکھیں تو پھر امت میں سے
 کسی کو کیا حق حاصل ہے کہ وہ یہ کہے کہ ان کے علاوہ اور بھی اہل بیت میں داخل ہیں۔
 علامہ سعید الدین محمد بن سعد والکازرونی نے اپنی کتاب المتقین میں بھی اسی بحث
 پر انحصار کیا ہے اور یہ مبارکہ کے نزول کے بعد آنحضرت کا اس طرح ان چار بزرگوں
 پر اپنے اہل بیت کو منحصر کرنے کا ذکر کیا ہے۔ اور نیز حدیث نقلین کی بنا پر وہ کہتے ہیں
 کہ اولاد فاطمہ قرآن شریف کے ہمراہ تاقیامت باقی رہیگی۔ اسی طرح ملک العلماء
 شہاب الدین دولت آبادی نے فتاویٰ جرنال تحریر کیا ہے کہ عمر سے مراد اولاد فاطمہ
 ہیں اور ان کے سوا کئے کوئی اور نہیں ہے اور نہ ہو سکتا ہے۔ ہم انکی کتاب ہدیۃ المسعد

ہوتے ہیں جن سے یہ اوصاف روشن ہو جائیگا۔

تم جوں از حجة الوداع بازگشت یعنی چوں مصطفیٰ صلعم در حج
 از مہود و سلام من کہ یکہ درین مقام بیاید۔ در حاجیاں توجہ و غلغلہ
 یکروانیدند۔ ایشان تاحکم کہ منزل است رسیدہ ہیں مصطفیٰ صلعم
 ستران انبا کنتہ و بطریق میز سازند پس مصطفیٰ صلعم بر آید یاران گفتند
 ہم مقام بجائے تو کہ اینیم۔ فرمود قرآن دفرزندان من بجائے من بعد من بینید
 ہیں ہر روز نید بعد من تا قیامت ہرگز گراہ نگردید پس بدین حدیث ثابت شد
 کہ بجائے ایشان تا قیامت قیامت باشد از ایشان راہ نمایاں بخت اند۔

پس ہر کہ یکہ ازین ہر دو ترک دہد یا قرآن یا فرزدان رسول را یا تمسک نکند
 بایت نیابد و گراہ تواند خواند۔

یعنی ہر کہ بعد من تمسک بہ قرآن و اولاد من کند ہرگز گراہ نشود حسبکہ کتاب اللہ
 و عترتی بعد رسول بندہ است تمسک بکتاب دفرزدان رسول کہ تا دین سلامت ماند
 از ہلاکی است و اینک بندہ است کتاب خدا و فرزند رسول و لہذا مصطفیٰ فرمود چگونہ
 ہلاک شود است کہ اولاد من باشم و میانہ او اولاد من باشد و آخر عیسیٰ باشد۔
 و جمیع ضمائہ مذکورہ قرآن دفرزدان رسول جمع کرد تا اشارت باشد کہ تنظیم
 مجموع یعنی قرآن دفرزدان برابر است۔

قولہ عترتی ذالصلحہم عترۃ الرجل نسلہ و فی تاجہ الاسامی العترۃ
 فرزدان دفرزدان فرزدان۔ قولہ اہل بیتی فی النکات اہل بیت الرجل
 ولدہ و ولد ولدہ۔

یعنی یا میدہ نام شمار خندہ در دوستی فرزدان خود و یا میدہ نام شمار خندہ
 در دوستی فرزدان خود تا فراموش نکند۔

یعنی پس عبرت گیرید و اندیشہ کشید کہ بعد من با قرآن دفرزدان من چگونہ
 خواہید بود۔

وفی کتاب الشفاء وصیکم بکتاب اللہ و
شمارا تمسک کتاب خدا و فرزندان اگر جنگ در زیند بید
تباہ نشوید و فی جہد الا نساب قال رسول اللہ صلی اد
کتاب اللہ و عترتی یعنی بسندہ و کافی است شمارا از ہر اے
کتاب خدا و فرزندان من۔۔۔۔۔

یعنی دیگر میدہم نعم عسک و وعدہ کہ در دوستی فرزندان من کردہ اے
حب ادلا و رسول شرط ایمان است پس یاد میدہم ان شرط را۔

عزیز من دوستی و تمسک با ولا و رسول بغفل و قول مصطفیٰ و بنصوص ثابت است
پس ہر کہ تمسک بقرآن و ولا و رسول نہ کند اگر چہ ظاہر خود را من گوید ایمان اے
سو و مند بنا شد۔ فردا سیاہ رو گردود۔۔۔۔۔

مصطفیٰ فرمود صلعم و حدیث سابق و لن یتفردا حثی یردا علی الخوض یعنی
قرآن و فرزندان من بجا بر حوض حاضر شوند تا شاید باشند کہ دوست ایشان کہ بودہ کہ
دشمن بودہ و بعد من فرمان تمسک من کہ بجا آورده و کہ ترک دادہ و من بر حوض ایستاد
باشم منی پیغمبر کہ خواہد آمد بدین با دوستی جملہ قرآن و فرزندان من دہر کہ بایشان تمسک
نکرده و خلاف من امر کردہ بخدا کہ ادرافرشندگان برانند را اندر غضب چنانچہ اشترو
اسپ و یاہ را برانند از حوض پس من ندا کنم بیارید این از امت من است و
از ان من است فرمان آید اے محمد تو نمیدانی بعد تو ایشان با قرآن و فرزندان تو جلا
فرمان تو کردہ اند بجا کے و تو نمودت بغض و عداوت کردہ اند پس بگویم من اے دشمنان
از من این مرد و درادور برید۔۔۔۔۔

پس ہر کہ با قرآن فرزندان رسول تمسک نہاد اگر چہ علم او لین و آخرت بخاند
چوں کتابے بست و اگر نہ بکند مانند آب است۔ فردا کے قیامت اورا باندازند
در دوزخ۔۔۔۔۔

سین بن علی الکاشفی اپنے رسالہ علیہ فی الاحادیث النبویہ میں

از کتاب اللہ کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

بیاد میدہم شما را حضرت خداوند تعالیٰ و گواہ میگیرم در
و در تکرار این سخن سہ بار دلیسے واضح قائم میشود و در تعظیم اہلبیت
و اہل بیت رسول اللہ صلعم علی وفا طمہ حسن و حسین اندر ضامن
ہل این حدیث کہ صحیحین دار و دست کہ آنگاہ کہ این آیہ فرود
دایہ ناء کم و نساء نا و نساء کم و انفسنا و انفسکم حضرت
علی وفا طمہ حسن و حسین را بخواند و گفت اللہم و لا اہل بیتہ
ہ نور الدین علی بن عبد اللہ السمرہومی اپنی کتاب جامع العقیدین
میں نقلین کے متعدد طرق بیان کرنے کے بعد چند تنبیہات لکھتے ہیں ان
میں ہم ذیل کی عبارات نقل کرتے ہیں:-

انہما الذین وقع الحث علی التمسک
بہم من اہل البیت النبوی و
العترة الطاهرة هم العلماء بکتاب
اللہ عزوجل اذ لا یحث صل اللہ
علیہ وسلم علی التمسک بخیرہم
وہم الذین لا یقع بینہم
وبین الکتاب اختراق حث
یرد الکحوض قال لا تقد مرہما
فتھلکوا ولا تقصروا عنہما فتھلکوا
وقال فی الطریق الآخر
فی عثرتہ لا تسبقوہم فتھلکوا
ولا تعلموہم فہم اعلم منکم
واختصوا بسزید الحث عن

دویم وہ لوگ اہلبیت نبوی عزت رسول میں
جسکے ساتھ تمسک کرنا کی ترغیب دی گئی ہے وہ کتاب
کا علم رکھنے والے ہیں کیونکہ جناب سید محمد نے فرمایا
علاوہ کسی اور سے تمسک کرنا کلم نہیں دیا۔ امد یہ
وہ لوگ ہیں جنہیں از کتاب خدا میں قیامت تک
جدائی نہ ہوگی۔ یہاں تک کہ وہ دونوں جوں کوڑ
پر وار دیں۔ ہیو یہ سے جناب سو کھانے فرمایا
کہ کئے آگے نہ بڑھو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ
انکی پیروی کرنا جس قاصر ہو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے
دوسری روایت میں حضرت کا تقصص صاف ملتا ہے کہ
انہی یعنی قرآن آگے نہ بڑھو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے
اور نہ انکو کھانا کی کوشش کرو کیونکہ وہ تم سے باوجود
عالم ہیں اور خصوصاً حضرت نبی کے علماء کیساتھ

غیر ہم من العالماء لما تضرعت الا حاد
المتقدم والحديث احمد ذکر
عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قضاء قضی بعلی رضی اللہ عنہ
فاعجب النبی صلی اللہ علیہ و
سلم وقال الحمد لله الذی جعل
الحکمة فینا اهل البیت ثانیاً
ان ذلک یفہم وجود من یکون
اهلاً للتمسک ب من اهل البیت
والعدۃ الطاہرۃ فی کل زمان
وجہ وایہ الی قیام الساعۃ حی
یتوجہ الحث المذکور الی التمسک بکما ان
الکتاب العزیز ولہذا کا ذکر کیا سی آئی مانا
لاهل الارض اذا ذہبوا ذہب اهل الارض
واخرج ابو الحسن بن المغاضی صریحاً
بن قاسم عن علی بن جعفر سالت الحسن عن قول
اللہ تعالیٰ مشکوۃ فیہا مصیبتہ قال مشکوۃ
فاطمۃ والشجرۃ المبارکۃ ابراہیم
لا شرفیۃ ولا غربیۃ لا یهودیۃ
ولا نصرانیۃ یکادۃ فیہا یضیی ولولہ تمسکہ
نازول علی نور قال متھا امام بعد امام یھدی
اللہ لہ نور من شیء وقرینہا امام بعد امام
یعنی انت یقنہم فی الدین یتمسک

طو سے تمسک کر سکی

سابقہ سے ظاہر ہے

ظاہر رہتا ہے جو امام

جناب سونے کے حضور

کا ذکر کیا گیا تو آپ بہت

خدا کا شکر کر جس نے حکمت کو

فرمایا تیسرے اس سے ثابت ہوا ہے کہ

ظاہر میں سے وہ لوگ جو اس تمسک کے

ہر زمانہ میں قیامت تک موجود رہیں گے کیونکہ ان کے

ساتھ تمسک کا حکم دیا گیا ہے جس طرح کہ کتابت

قیامت تک موجود رہیں گے اور اس وجہ سے جیسا کہ

ذکر کیا جائیگا۔ یہ لوگ اہل زمین کہلے گا میں

جب یہ نہ رہیں گے تو اہل دنیا نہ رہیں گے۔

ابو الحسن بن مغاضی بطریق موسیٰ بن قاسم

علی بن جعفر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں۔

موسیٰ بن قاسم کتابت کے میں نے عن سے قول خدا

کشمکۃ فیہا مصیبتکم نسبت سوال کیا انہوں

نے کہا کہ مشکوۃ تو فاطمہ میں اور شجرۃ مبارکہ سے

حضرت ابراہیم مقصود ہیں اور ولولہ تمسک

نازول علی نور سے مطلب یہ ہے کہ انہوں سے ایک امام

کے بعد دوسرا امام ہوگا اور جو خدا چاہے گا ان سے

ہدایت حاصل کر سکی تو قرین دیگا۔ اور یہ امر وہ بخ

جسکی امم دین میں پیروی کجائے ان سے تمسک

سید قولہ واعظمہ

فترقا بن جعفر

ما اللہ تعالیٰ فی جمل

واعظمہ و جمل اللہ

اد اخرجہ ابو الحسن بن المغازی

جعفرہ و الباقی فی قولہ تعالیٰ امجدہ

ما س علی ما انا ہم لہ من فضل قال الحسن

الناس اللہ و الباقی لکست شامل

للقسمہ من سلف من ائمہ اہل البیت

والعترۃ الطاہرۃ و الاحد بہدیم و احسن

بہنہم ما مہم و ما مہم علی بن ابیطالب رضی اللہ

عنہ من فضلہ و علمہ و دقائے مستنبطاً و فہمہ

و حسن شہدہ و سوخ قاہ و بشیر علی و اذما و اذیر

الذائق فی الفضائل عن حق بن یساقال

سمعت بابا بکر رضی اللہ عنہ یقول علی بن ابیطالب

رضی اللہ عنہ عترۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و

امی الذین حث علی القسم بہم فخصہ

ابوبکر رضی اللہ عنہ بذلک لما اشرنا الیہ

ولہذا اخصہ صلی اللہ علیہ وسلم من

بینہم یوم غدیر خم بما سبق من قولہ

من کنت مولاً فعلی مولاً اللہم وال

من والہ و عا دہ من ہادہ و ہذا حدیث

کیا جاسکے اور شکالات میں انکی طرف رجوع کر سکیں۔

نہی بی بی امیرین بنام سیر کہید اعظمہ و جمل اللہ اللہ اللہ

جعفر صادق سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ

وہ جبل اللہ بخدا تم ہیں اور ابو الحسن بن المغازی امام

محمد باقر سے تفسیر کہید امجدہ ان الناس اللہ و بیت

کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ محسود لوگ ہم میں چہرہ خود اپنے

اپنا فضل کیا جو جسکی تہ سے لوگ حسد کرتے ہیں۔

چوتھے یہ کیا ارشاد تسک کا اہلیت عترۃ طاہرہ کے

سلف کے متعلق تھا۔ لہذا تسک ہدایت کیلئے ان

سب میں انکا امام و عالم ترین شخص یعنی علی بن ابیطالب

مستحق ہی۔ جو اپنے علم فضل اور فہم و ذکر رکھے اور

علم کی باریکیاں جاننے کی وجہ سے۔ اور ان معانی

کی طرف اشارہ کرتی ہے وہ روایت حجازی و قطیفی نے

فضائل میں معتقل بن ہشیر سے روایت کی ہے

وہ کہتا ہے کہ میں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو کہتے سنا

کہ علی بن ابیطالب عترۃ رسول اللہ ہیں یعنی

ان لوگوں میں سے جو جسے تسک کرنا ارشاد ہے

ابوبکر نے علی کو مخصوص کر لیا۔ اسکا علاج جناب

رسول خدا نے ان میں سے علی کو مخصوص کر لیا جب

روز غدیر خم فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں اس کا

علی مولا ہے بار بار اس وقت کہ اسکو جو علی کو

دوست رکھے اور دشمن نہ رکھے اسکو جو علی کو دشمن

رکھے یہ حدیث بالکل صحیح ہے میں کسی شک

صحیح لایب فیہ وفی ردایۃ عقب
 قولہ وعاد من عاداہ واجب من اجبہ
 وابغض من ابغضہ وانصر من
 نصرہ واخذل من خذله وفی
 روایۃ اخرجہ الدارقطنی
 عن سعد بن ابی وقاص رضی
 اللہ عنہ فقال ابوبکر وعمر رضی اللہ
 عنہما امسیت یا بن ابیطالب
 مولیٰ کل مومن ومومنة۔
 شہر نکاح
 ہے کہ اس کے
 کو محبوب رکھ
 رکھے مدد کر
 اس کو جو علی
 ہے جس کو دارقطنی
 روایت کیا ہے کہ اس پر جو عمر
 نے علی کو مخاطب کر کے کہا کہ اے بنی
 اور مومنات کے مولا و آقا ہو گئے۔

اور تو اور علامہ ابن حجر مکی جیسے متعصب شیخ طائفہ بھی اپنی کتاب صواعق
 مرقعہ میں تسلیم کرتے ہیں کہ حدیث ثقلین اور ایسی ہی دیگر احادیث میں اہلبیت
 مراد صرف عترت اقرین ہیں اور ان سب کے سرگروہ و امام حضرت علی علیہ السلام
 ہیں۔ چنانچہ آیہ کریمہ و تقواہم انہم مسئلون کی تفسیر میں حدیث ثقلین کا
 ذکر کرنے کے بعد تنبیہ میں اس طرح لکھتے ہیں:-

تنبیہ۔ سیدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم القدران وعترتہ وہی بالمتنا
 الفرقیہ الاہل النسل والرحط
 الادنون ثقلین لان الثقل کل
 نفیس خطیر مصئون وھذان
 کذا الک اذ کل منہما معدن
 العلوم واللدنیہ والا سرار والحکم
 العلیۃ الاحکام الشرعیہ ولذا تحت
 صلی اللہ علیہ وسلم علی القدران والتمسک
 تنبیہ۔ جناب سوخذ نے قرآن مجید عترت خود رکھ
 بمعنی اہل نسل و قریبین رشتہ داران ہے
 ثقلین سے تاثر کیا کیونکہ ہر ایک نفیس محفوظ
 سے کہ ثقل کہتے ہیں ایسے ہی یہ دونوں یعنی قرآن
 وعترت ہیں کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک
 علوم لدنی و اسرار و مخزن علم علیہ و احکام
 شرعیہ ہے۔ اسید جہ سے جناب سوخذ کو گو کہ
 ترغیب دہی کہ ان کی پیروی کریں ان سے تسکین
 اور ان سے علم حاصل کریں اور درجناب علی رضی

الحمد لله الذي
 البیت وقیل
 بوعایة حقها
 علیهم منهم
 بکتاب الله وسنة
 بین لا یفارقون الکتاب
 دیویدة الخیر السابق
 سوهفانهم اعلم منکم و تمیز
 بذ الذ عن بقية العلماء ان الله
 اذ عجبهم الرجس و طهرهم تطهیر
 و شرفهم بالکرامات الباهرة و
 لمزایا المتکاثرة و قد صرعضها و
 سیانی الخیر الذی فی قریش تعلموا
 منهم فانهم اعلم منکم و اذ ثبت
 هذا العموم قریش فاهل البیت
 اولی منهم بذ الذ لانهم امتازو
 عنه بعد و خصوصیات لایشترکهم
 فیها بقية قریش و فی احادیث
 الرحت علی التمسایا
 اهلبیت اشارة الی عدم انقطاع متاهل
 التمسک یوم القیامة کما ان الکتاب العزیز
 کذ الذ و لهذا کانوا مائلا علیهم
 کما بان و منهم

کے فیصلہ کا ذکر نہیں فرمایا کہ خدا کا شکر ہے کہ جس
 نے ہم اہلبیت میں مکت کو دے دیت فرمایا اور کیا
 گیا جو کہ انکو تعلیم اسوجہ سے فرمایا کہ انکو حق
 کی عایت امت پر واجب کر دی۔ جن لوگوں کی
 پیروی کی ترغیب دی ہو۔ وہ کتاب اللہ
 رسول اللہ کے معارف آگاہ ہیں یہ وہی
 لوگ ہیں جو کتاب خدا سے کبھی جدا نہ ہوں گے
 یہاں تک کہ حوض کوثر پر وارد ہوں۔ اور اسکی
 تائید کرتی ہے۔ ایک روایت سابق کہ فرمایا
 آنحضرت نے کہ تم ان لوگوں کو نہ کساؤ کہ نہ وہ
 تم سے زیادہ عالم ہیں اور اس طرح وہ تمام دیگر
 علماء اسے متمیز ہیں کیونکہ خداوند تعالیٰ نے
 انہیں ناپاکی کو دور کیا اور انکو ہر ایک جس سے پاک
 کر دیا ہے اور انکو کرامات عظیمہ العطا فرمائی
 سے شرف فرمایا ہے بعض ایسی روایات کا ذکر
 پہلے کیا گیا ہے اور ایک روایت قریش کی
 نسبت بھی بیان کی جاتی ہے کہ اپنے فرمایا کہ تم
 قریش سے سیکھو وہ تم سے زیادہ عالم ہیں۔ اور
 جب عام قریش کیلئے یہ ثابت ہوا تو اہل بیت
 تو ان سے ادنیٰ و بہتر ہیں اور اس کے زیادہ اہل
 ہیں کیونکہ ان میں ایسی خصوصیات ہیں جن میں
 کوئی اور انکا شریک نہیں ہے۔ ان احادیث
 سے جن میں تمسک اہل بیت کا حکم دیا گیا ہو

الخبر السابق في كل خلف
من امتي عدول
من اهل بيتي الى اخره
ثم احتق من يمسك به
منهم امانهم وعالمهم
علي بن ابي طالب كرم
الله وجهه لما قرنا
من مزيد علمه وذائق
مستبطناته ومن ثم قال
ابوبكر علي عترة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
امى الذين حث على التمسك
بهم فخصه لساقناؤه ولذا
خصه صلى الله عليه وسلم بما
غدير خم وصد عن محرقه باب
الحادي عشر فضل الاول في
الآيات الواردة في اهل البيت النبوي

ثابت ہوتا ہے
تمسک کے
جس طرح کہ کتاب
ایسی جو سے حدیث
ہیں اہل زمین کی
روایت گذشتہ کہ ہر
میں میرا اہل بیت۔

اور ظاہر ہے کہ ان میں سے بہت
جتنے تمسک کا حکم دیا گیا ہے دنیا کا نام عالم
ابیطالب کرم اللہ وجہہ میں کیونکہ ان کا علم و دقا
مستبطنات میں سے زیادہ ہے چنانچہ حضرت ابوبکر
فرمایا کرتے تھے علی عترت رسول ہے یعنی ان لوگوں
میں سے جتنے تمسک کا حکم دیا گیا ہے حضرت
ابوبکر نے علی کی اہمیت و حرمت میں سے مخصوص
کر لیا اور اس طرح جناب سول خدا نے غدیر خم کے
دن حضرت علی کو ان سب میں سے مخصوص کر لیا۔

ثابت ہو گیا کہ حضرت علی اہمیت و عترت رسول ہیں سے ہیں اور ان سب
میں زیادہ عالم و فضل ہیں جناب سول خدا نے ان سب میں سے علی ہی کو مخصوص کر لیا
جیسا کہ غدیر خم کے خطبہ سے ظاہر ہے۔ عیاں ہے کہ قریش والی روایت موضوع سے
کیونکہ ان پر چسپان نہیں ہوتی قریش میں تو ہر قسم کے لوگ تھے۔ زانی بھی تھے
شراب خوار بھی تھے۔ قاتلان عثمان بھی تھے حضرت عثمان بھی تھے۔ قاتل مقتول دونوں
حق پر نہیں ہو سکتے۔

شرف الدین حسن طہی ایسی کتاب کا شرف شرح مشکوٰۃ میں شرح

ب مناقب اہلبیت میں کہتے ہیں۔

القمان قرآن کے ساتھ تمسک کرنے کے معنی ہیں کہ اس پر عمل کیا جائے یعنی اس کے ادا میں پیروی اور اطاعت اور اس کے نہی سے اعراض کیا جائے اور عترت کے ساتھ تمسک کرنے کے معنی ہیں کہ اُن سے محبت کی جائے اور اُن سے ہدایت حاصل کی جائے اور ان کی سیرت کی پیروی کریں۔

ساہرہو کہ عترت طاہرہ سے جو لوگ یہاں مراد ہیں وہ ہیں جن کی پیروی تا بہ ہدایت ہے اور چونکہ تمام اقربائے رسول ایسے نہ تھے۔ لہذا عترت سے امام اقربا رسول مراد نہیں ہو سکتے۔

بدرالدین محمود بن احمد الرومی نے تلج الدرۃ شرح قصیدہ برہ میں شرح شعر دعا الی اللہ فالمتسکون بہ مستسکون بحمل غیر منفصم لکھا ہے۔

المعنی یقول ذالک الحبیب ہر الذی دعا اہل التکلیف فاطبہ من جن وانس وعرب معجم فی زمانہ بعدہ الی یوم استبافہ الی دین اللہ وصفیہ رضاہ اذ ترجی شفاعتہ اوجا الی اللہ باذنتہ فالمتصمن ہدایتہ والحبیبون لارعوتہ عصیانہ من حجابہ صدر قاصصین یہ مبدیہ اللہ تعالیٰ متصل الی رضوانہ لاکبر من غیر ان یطرء علیہ انفصا صحتہ

شاعر کہتا ہے کہ یہ حبیب وہ ہے جس نے اہل دنیا جن وانس عرب و عجم کو اپنے زمانہ اور اپنے بعد قیامت تک خدا کے دین اور اس کی خوشنودی کی طرف دعوت دی تاکہ خدا کے حکم سے اس کی شفاعت کی امید رکھی جاوے پس اس کے دین کو پاکیزہ بنائے اور اس کی دعوت پر لبیک کہنے والے کی خوشنودی عظیم کے ایسے حبیب ذی عہد کو کہے جو عیسٰی و کھنوی کو اپنے والدائیں اور یہ سب ذریعہ قطعہ وہیں کے سوال اور کوئی نہیں۔ یعنی قرآن شریف اور

وذلك السبب ليس الا كتاب الله
تعالى وعلة تنبيه من اهل الصوة
والطهارة الواجب على غيرهم
موردتهم عبرة لهم ايماناً بقوله
تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا الا
المودة في القربى وتصديقاً بقوله
صلى الله عليه وسلم تركت فيكم
الثقلين كتاب الله وعترتي وفي رواية
تركتم فيكم ما ن تمسكتم بهما لن
تضلوا بعد كتاب الله وعترتي
لن يفترقا حتى يردا على الخوض
وهن نص في المقصود فمن تمسك
بكتاب الله وعترته فهو من عدل
عنه محمد وآل الله حمته لا بد من
وهو يقول اسئلت باالله ولي كل
قضية مني وصلى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لا يردك
لا يردك مستوح حجة يحكموك
فيما شئتم حجة يحكمكم
لا يردك ولا يردك
حرجاً مما قضيت ويسلموا
سليماً هذا هو الايمان
الكمال وعن امير المؤمنين

نبی کی عترت کو وہ لوگو
میں اور ان کے سوا
ہے بعد اسکے کہ ان
تعالی کے اس قول
اسئلكم عليه اجرا
اور جناب سو خود کے اس
کہ تركت فيكم الثقلين كتاب
ایک دایت میں بچہ میں رہتا ہے وہ میں
پیشین چھوٹے جاتا ہوں جب تک تم ان دونوں کے
ساتھ نہ تنگ کرتے رہو گے میرے بعد بھی مرا
نہ رہے۔ وہ کتاب اللہ اور میری عترت ہیں اور
یہ دونوں ایک سمہ کو جدا نہ ہونگے یہاں تک
قیامت نہ آئے۔ ان میں سے جو شخص کو شریعت اور دین
یہ قیامت پہنچا دے اور اس سے عطا کرے جس نے کتاب اللہ
کو چھوڑ دیا عترت کے واس کو بکرا اور جس نے
عترت سے مکرہ دینی کی اس نے قرآن شریف
کو گرا دیا اور وہ خود اس کو نہ بکرا اور ان کے
اور عترت پر ایمان لایا ہوں اور اس پر جو جناب
خدا خداوند تعالیٰ کی طرف سے لئے چنانچہ
خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ تیرے رب کی قسم
یہ لوگ نہیں ایمان لئے جب تک یہ جھکے
نہ گویں اور نہ اذیت کے فیض نہ کریں گے
چونکہ نہ بنائیں اور نہ عجز نہ تو فیصلہ کر دے تو

ذاقول الاظهر هو ان اهل
 البيت غالباً يكونون اعرف
 بصاحب البيت واحواله
 فالمراد بهما اهل العلم
 منهم المطلاعون على سيرته
 الواقفون على طريقت العارفين
 بحكمه وحكمته وبهذا يصلح
 ان يكونوا مقابلاً لكتاب الله
 سبحانه كما قال ويعلمهم الكتاب
 والحكمة ويؤيدوه ما اخرجوه
 احمد في المناقب عن حميد
 بن عبد الله بن زيد ان النبي
 صلى الله عليه وسلم ذكر عند قضاء
 قضى به على بن ابي طالب عجب وقال
 الحمد لله جعل فينا الحكمة اهل البيت

میں یہ کہتا ہوں
 لوگوں سے زیادہ
 آگاہ ہوتے ہیں۔
 وہ افراد مراد ہیں جو
 آنحضرت کی سیرت سے
 سے آگاہ ہیں اور آپ کے حکم و
 اسیرت سے وہ اس بات کے اہل تھے
 کے مقابل قرار لئے گئے جیسا کہ خداوند
 قرآن شریف میں فرماتا ہے کہ خدا سب کتاب ہے
 انہیں کتاب کا علم اور اس تشریح کی تائید کرتا ہے
 آنحضرت کا قول جبکہ امام احمد بن حنبل نے روایت
 کیا ہے کہ جب آنحضرت کے پاس جناب علی رضی
 کے ایک فیصلہ کا ذکر کیا گیا تو آپ اس سے بہت
 خوش ہوئے اور فرمایا کہ خدا کا شکر ہے جس نے
 ہم اہل بیت کے درمیان حکمت کو قرار دیا ہے۔

عبد الرؤف مناوی نے فیض القیام شرح جامع صغیر میں بشرح
 حدیث نقلین مروی عن زید بن ثابت کہا ہے:

قال الحکیم والمراد بعائزہ ہذا
 العلماء العاقلون منهم اذ ہم
 الذین لا یعارفون القرآن۔
 حکیم ترمذی کہیں کہ حضرت سے یہاں قرآن
 کے وہ افراد مراد ہیں جو علم رکھتے ہیں اور علم کے
 ساتھ اس کے عمل کر رہے ہیں کیونکہ یہی وہ
 لوگ ہو سکتے ہیں جو قرآن سے جدا نہ ہوں گے۔

نیز عبد الرؤف مناوی آگے چل کر لکھتے ہیں:-

وعائزہ اہلیتی تفصیل بعد اجمال
 قرتی اجمال پر اسکی تفصیل اہل بیگی بطور اہل

۴ اصحاب کے یا بیان کے یعنی تواریخ سے وہ جو آپ کے
اہل بیت ہیں۔ یہ لوگ وہ اصحاب کسا ہیں جسے
خداوند تعالیٰ نے ناپاکی پر تم کو دوسریاں دی۔ اور
ان کو پاک و طاهر کر دیا ہے۔

معارف مناوی فیض القیام میں بشرح حدیث ثقلین مروی
لکھتے ہیں:-

۱۔ الشریف السہودی تبیین علامہ سہودی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں
یہ آشکارا ہے تاہم کہ اہلبیت عترہ طاہرہ میں سے
وہ لوگ جو تمہارے اہل بیت ہیں ان کا جو بزرگ
زمانہ میں قیام قیامت تک بیٹا ہو گا۔ اسی عترت میں
ان کے ساتھ تمہارے کلمہ مؤمن رہتا ہے جس طرح کہ
کتاب اللہ قیامت باقی ہے کیسی ایسی وجہ دوسری
یہ حدیث ہے کہ یہ لوگ اہل بیت کیلئے ایمان میں جب
یہ دنیا پر سے اٹھ جائیں گے تو ان کے ساتھ ہی اہل
زمین بھی ختم ہو جائیں گے۔

یہی عبارت محمد بن عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب لایہ
میں بشرح حدیث ثقلین منقول از ابو سعید الخدری لکھی ہے۔ ملاحظہ ہو شرح زرقانی
علی مواہب اللدنیہ۔ انجز الساجد۔

شیخ عبدالحق دہلوی لمعات شرح مشکوٰۃ میں بشرح حدیث ثقلین
مروی عن جابر لکھتے ہیں:-

قولہ کتاب اللہ بالنصب بدل من ما
عزتی عطف علیہ اہلبیتی بیان
عزتی عترۃ الرجل نسند
انعمت کا قول کتاب اللہ بالنصب بدل من ما
اور عزتی اس پر علت ہے اہلبیتی بیان تفصیل
جو مقرر کی اور کسی شخص کی عترۃ اس کی نسل اور

رھطہ و عشائر تہا لا دنون مہمن
 مضمی وغیرہ بینہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یا ہلبیتی تشریفاً و تکریماً
 لہم بکو نھم اہل بیت و مخالفین
 و مقتبسیں من النوارہ فائزین
 باسرارہ و الظاہر ان السداد
 باہل البیت ہمنا اخص من
 اولاد الجدار القریب و ہم بنو ہاشم
 بل اولادہ و ذریتہ و العترۃ عام
 قریب ترین
 اہلبیتی کے
 سے بیان کہ
 تھے آپ
 آپ کے انوار
 اسرار کے حامل
 اہلبیت کے مراد جہد قریب
 بنو ہاشم سے کہہ سکتے ہیں لیکن
 آپ کی ذریت و اولاد سے ہر اور نفع نہ

من ذلك فانهم
 شیخ عبدالحق دہلوی اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں شرح حدیث
 ثقلین منقول از جابر لکھتے ہیں:-

فسمعت يقول يا ايها الناس اني تركت فيكم ما ان اخذتموہ لئن تفضلوا
 پس شنیدم آنحضرت را کہ می گفت آگاہ باشید اے مردمان بدرستی من گذاشتہ ام و شما چیز
 را کہ اگر گیرید آنرا و عمل کنید بآنها ہرگز گمراہ نمی شوید کتاب اللہ و عترتی کتاب خدا را
 و اہلبیت خود را و عترت قوم و خویشان و نزدیکان مرد و اہلبیت و تفسیر کرد آنرا بقول
 خود و اہل بیعت بحجت اشارت کردن بآنکہ مراد اینجا از عترت اخص از قوم و اقربا است
 کہ اولاد و جہد قریب باشند یعنی اولاد و ذریت و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 یہ اسرسلہ ہے کہ اہلبیت رسول کا اطلاق صرف علی وفاطمہ حسن و حسین علیہم
 السلام پر ہوتا ہے جیسا کہ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

بالجملۃ اطلاق اہلبیت بریں چارتن پاک شائع و مشہور است اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۲۰۰
 محمود قادی شیعانی اپنی کتاب صراط سومی میں ثقلین کے معنی اور حدیث
 اہل البیت النبوی امان لا اهل الارض ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

بیت ہم الذیۃ

نورۃ المبارکۃ

بین اذہب اللہ

لہم تہیہ را

فات وافتراض

اب والسنة وھم

ابونقی وھم معدن النقی

بحال العالمین وثیقھا و

کان جعفر بن محمد یقول فی

تفسیر قولہ تعالیٰ واعتصموا بحبل

اللہ جمیعاً عن حبل اللہ فاعتصموا

بحبل اللہ ولا تفرقوا۔ وکان محمد

الباقر یقول فی قولہ تعالیٰ امر

یجسدون الناس علی ما اھم

اللہ من فضلہ نحن الناس واللہ

قلت وھم الناس حقاً و

اعداءھم الناس حقاً

حقاً۔

وعن معقل بن یسار سمعت

اباہکریقول علی بن ابیطالب

عدوۃ رسول اللہ ای الذی

حرف علی التمسک بہم۔

جان تو کہ البیث ذریۃ طیبہ اور مبارک نعت کی

مشائخ ہیں اور بقایا ہیں اُن لوگوں میں کے

کہ جن سے خداوند تعالیٰ نے قسم کی ناپاکی

کو دور کر کے اُنکو پاک و پاکیزہ کر دیا ہے اور تمام

آفات و نقصانات سے بری فرمایا ہے اور

اُن کی محبت کو قرآن شریف میں اور احادیث

وسنت میں امت محمدیہ پر فرض کر دیا ہے۔ وہ

ہیں مضبوط رسی۔ وہ ہیں معدن تقویٰ و طہارت

اور تمام عالم کے لوگوں سے بہتر ہیں۔ جناب امام

جعفر صاحب دق خداوند تعالیٰ کے قول واعتصموا

بحبل اللہ جمیعاً کی تفسیر میں فرمایا کرتے تھے

کہ ہم ہیں وہ خدا کی رسی پس بہو کچھ رو اور تفرق

نہ ہو جاؤ۔ جناب امام محمد باقر علیہ السلام خداوند

تعالیٰ کے قول امر یجسدون الناس علی ما

اھم اللہ من فضلہ کی تفسیر میں فرمایا

کہ تو تمہیں ہیں وہ لوگ بن پر خدا نے فضل کیا

ہے اور چیزوں حد کرتے ہیں میں کتابوں

کہ واقعی وہ یہی لوگ ہیں اور ان کے دشمن

نناس ہیں معقل بن یسار کہتے ہیں کہ میں نے

ابوبکر کو کہتے ہوئے سنا کہ علی ابن ابی طالب

عزت رسول میں جسے تمسک کرنا حکم آنحضرت

نے دیا ہے۔

محمد معین بن محمد امین سندسی اپنی کتاب دراسات اللیب فی

الاسوة الحسنة بالحبيب میں حدیث ثقلین کے

ولما كان هذا بطريق دلالة

النص انتظروا نصبا فيهم يد لنا

على امامتهم في العلم فوجدنا قوله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحمد لله

الذی جعل فینا الحکمة اهل البیت

فعلما انهم الحكماء العارفون لعلماء

الوارثون الذین وقع الحشد علی

القمصاء بجمہ فی دین اللہ تعالیٰ

واخذ العلوم عنہم وایدنا فی

ذلك ما اخرج الثعلبی فی تفسیر

قوله واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً عن

جعفر الصادق قال نحن حبل اللہ

الذی قال اللہ تعالیٰ واعتصموا بحبل

اللہ جمیعاً ولا تفرقوا۔ انتہی دیکھتے

لا وہم احد الثقلین فکما ان القرآن

حبل اللہ الممدود من السماء فکذا

اهل هذا البیت المقدس صلوات

اللہ تعالیٰ وتسلیماتہ علیہم

جمعین وقد قال تائلم علی السلام فحبا

حقنہ۔ اقدس سائے رطہ لفظ ہرینج

وفینا کتاب اللہ انزل صادقا

وفینا الحدیث والوحی الخبرین کما

اور جب یہ

میں ایسے

امام ہونے پر

قولی بتا کر خود

میں حکمت کو قرآن

لوگ عارفان و عالم

تسک کرنا حکم دیا گیا ہے

حاصل کرنا ارشاد ہوا اور اس کی

روایت ہوتی ہے جو علامہ ثعلبی نے اپنی تفسیر

میں آ کر یہ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً علی

میں امام جعفر صادق سے بیان کی ہے کہ فرمایا کہ تم

وہ حبل اللہ میں سے اس کی یہ کر یہ واعتصموا

بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا میں مراد ہوا

ایسا کہیں نہ ہو۔ وہ ثقلین میں کے ایک ثقل

ہیں جس طرح کہ دوسرا ثقل قرآن ایک حبل اللہ

ہو آسمان سے زمین تک سب طرح اس خاندان

نبوت کے افراد ایک ثقل ہیں چنانچہ ان

میں سے ایک کہنے والا علیہ السلام حضرت علی

اپنے اور اپنے اولاد کی نسبت اس طرح کتاب ہے

ہم میں کتاب اللہ آئی اور ہم میں ہی وحی و کلمہ

الہی وغیرہ کتاب الہی میں جو آیات الہیہ

علیہم السلام کی شان میں آتی ہیں ان میں سے

کتاب الودیۃ

لہما نزل لہم

العصا بن

سبط لہ منہ و

ما ثبت عن سید

وعلی ابائہ و ابنائہ

مبیات المبارکات و

طیبت الزکیات انہ کان

اسی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا

اللہ وكونوا مع الصادقین یقرء دعا طویلا

یشتمل علی طلب الحق بدیجۃ الصفاۃ

والدرجات العلیۃ وعلی وصف المحن

وما الخلة المبتدعة المفارقة لامة

الدین الشجرة النبویۃ ثم یقول ذہب

اخر من الی التقصیر فی امرنا واجتہو

بمتشابه القرآن فیا ولوا بارئہم واتھموا

ما تورخہموا الی ان قال فالی من یفرغ خلف

ہذہ الامۃ وقد درست اعلام الملۃ و

دانۃ الامۃ بالفرقة والاختلاف لیکفر بعضهم

بعضا واللہ تعالیٰ یقول ولا تکونوا کالذین

تفرقوا واخلعوا من بعد ما جاءہم البینات

فمن الموثوق بہ علی ابلاغ الحجة وناہل

الحکماء اہل الکتاب وانباء ائمة الہدی

ایک دہ جی جس کا ذکر کیا گیا اور ایسی تمام آیات

ذکر علامہ ابن حجر کی نصواعتی محرقہ میں کیا ہے

پس انکو دیاں دیکھو۔ اسکی تائید اس

روایت سے ہوتی ہے جو سید الساجدین

امام زین العابدین علیہ علی آباءہ واولادہ سلام

سے منقول ہے کہ جب آپ یہ کریمہ یا ایہا الذین

امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین

تلاوت فرماتے تھے تو ایک دعا طویل پڑھ گئے

تھے جس میں طلب درجات عالیہ ودرجات

اور ان مکالیف کا ذکر ہوتا تھا جو بدینوں کے

ہاتھ سے خاندان نبوت کے ائمہ دین کو پہنچی

تھیں۔ اس کے بعد آپ فرماتے تھے کہ ان

لوگوں نے ہمارے حق میں کمی کی اور قرآن شریف

کے معنی میں بھگڑا لیا اور اسکی تفسیر سنی گئی

سے کمی اور جو تفسیر احادیث سے ثابت ہوتی تھی

اسکو چھوڑ دیا۔ اس امر کے ماحول لوگ کس

درجہ کو پہنچے ہیں اور کسے ارکان منہدم ہو گئے

اور امت میں تفرقہ و اختلاف پڑ گیا ہے سننا کہ

کہ ایک دوسرے کی تکفیر کرنے لگا ہے۔ حالانکہ

ارشاد خداوندی ہے کہ ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ

جنہوں نے آپس میں اختلاف کیا اور تفرقہ

ڈال دیا۔ دراصل ایک آئینے پاس کھلی کھلی تشنیل

آج کل نہیں پس اہلیت نبوت وائمتہ ہدی سے

و مصالیح الدینی الذین استتم الله
تعالیٰ بہم علی عبادہ و لم یبدع الخلق سوا
من غیر حجة ہل تعرفونہم و تجدونہم
الا من فروع الشجرة المبارکة و
بقایا الصفوة الذین اذہب الله
عنہم السرجس و طہرہم و برأہم
من الآفات و افترض موتہم
فی الکتاب انتہی۔

زیادہ اور کون اہل بار
اہل ہو سکتا ہے۔ یہ
تعالیٰ نے اپنے بند
اہل کے ساری مخلوق
ہے۔ ایسے ائمہ ہدیٰ و
مبارک کی شاخوں کے اور
یہ وہ لوگ ہیں جن سے خداوند
آلہ کو دور کر دیا اور آفات و فتنہ

سے بری کیا ہے اور ان کی محبت کو امت پر فرض
کر دیا ہے۔ انتہی (ختم ہوا) قول ثنوی (بی بیان
ابن حجر نے صواعق محرقہ میں کیا ہے پس لم یزین کے
کلام سے میں تسک کے معنی معلوم ہوئے سطح
کتاب کوئی شک باقی نہیں ہے۔

یہ تحقیق البیت کی تفسیر میں احادیث صحیحہ
سے ثابت ہوا و کہ یہ تلخیص میں بھی انہی ہی مراد
اسکے علاوہ بہت سی احادیث صحیحہ کی متعدد و
کثیر خصوص سے ثابت ہو کہ اہل بیت سے یہ تحقیق
پاک مراد ہیں۔ اور ہمارے دقر میں اس تحقیق
کے بہت سے مجلدات ہیں۔ طلب حق پرست
ہے کہ ان کی طرف توجہ کرے پس جب تکوین رب
صحیح مسلم میں آیا تو ہم نے معلوم کیا کہ یہ لوگ
آنحضرت کی اولاد ہیں۔ جو احادیث کثیرہ و عشر
کے بائیس میں اور دہری ہیں۔ ان کو ہم نے اپنی کتاب

ذکرہ ابن حجر نے
الصواعق فعلینا من کلام
الائمة علیہم رضوان الله معنی القس
بہم بسا لا یبنت فیہ الا لمن ارتاب
قلوبہم فہم فی ربہم یترددون۔
..... ہذا تحقیق فی تفسیر اہل
البیت بالحديث الصحیح یعین
المراد منہم فی ایتہ التظہیر مع
نصوص کثیرہ من الاحادیث لاصدق
المناویہ علی ان المراد منہم الخمسة
الطہارہ و رضوان الله تعالیٰ علیہم اجمعین
و لنا دلیقات فی تحقیق ذلک مجلد فی
دفترنا الجیح علی طالب الحق الرجوع الیہ لہما
وجدنا ہذا فی صحیح مسلم علیہما السلام
ابتداءً صل الله تعالیٰ علیہ وسلم فاذا انضم

خبرانی الاثمة

اکثرہا فی

ابناء المسمی

ایث الاثمة الاثنی

أودما اجتمع علیہ

غزارة علوم هذا

العوائد ما اختص بوبین

هرة من بین سائر الرجال

من هذه الغنة الفارقة علی حاصرها

کل عصر یتیقن بانفع الاولی بصدق

احادیث التمسک علیہم من غیرہم

... واذ قد ثبت صحة هذا الحدیث ما مر

علیک مما یزبط بنقطة وحتى دلالة نصت

الیایة التطویر بتفسیرها التي بدل علیہا

الصحة فلا وجب ان یجری من له ادنی نقصا

فی ان من صدق علیہم هذا الحدیث الایة

من غیر شائبة وهم الاثمة الاثنی عشر

من اهل البیت وسیدة نساء العالمین

بضعه رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم

ام الاثمة الزهراء الطاهرة علی ایہا و

علیہا الصلوة والسلام لا شائبة فی کوثرهم

معصومین کاملہم نہم علیہ السلام

بما یخصه من حدیث قفولہ وغیرہم

مواہب سید البشر فی حدیث الاثمة الاثنی عشرین

شرح و بسط کے ساتھ کھماچا ورائی صحت اور تعداد

پر اس علم کے علما سلف و خلف نے اجتماع کیا کر

اور یہ ائمہ اپنے زمانہ کے تمام لوگوں پر ان خصوصیات

کی وجہ سے وقیت رکھتے تھے۔ لہذا یقین

ہو گیا کہ تمام احادیث تستک کے مصداق

یہی لوگ ہیں اور ان کے سوا اور کوئی ان احادیث

کے اطلاق کا اہل نہیں ہے۔۔۔۔۔ اور

جب اس حدیث ثقلین کی صحت ثابت ہو گئی

اور جب معلوم ہو گیا کہ اس کے الفاظ اور

اس کے معانی کیا دلالت کرتے ہیں جیسا کہ ہم

بیان کیا اور جب آیتہ تطہیر کی تفسیر معانی

جیسی اس کے مطابق ہیں۔ تو پھر کوئی یہ نہیں

کہ جس میں ذرا سادھی انصاف کا شائبہ ہو

شک کرے کہ کن لوگوں پر یہ حدیث اور یہ

آیہ صادق آتی ہیں۔ کون لوگ اس حدیث

اور اس آیت کے مصداق ہیں اور کن پر اس حدیث

آیت کا اطلاق ہوتا ہے اور یہ لوگ یقیناً بارہ

امام ہدایت میں سے اور ام الاثمة جناب فاطمہ

زہرا بنت رسول خدا علیہا وعلی ایہا صلوٰۃ وسلا

میں اور ان کے معصوم ہونے میں مطلقاً شک نہیں

جس طرح کمان میں سے جناب امام محمد مدعی علیہ

السلام محصور اور عدم الحفظ میں یہی معنی جاتا

المسألة على ما تمسك به الشيخ الأكبر المعنى شيخ الأكبر نے
الذي ينهاه سؤالا وجوابا في تقديم بل هذا كئے بلکہ یہ حدیث
الخير اذ في عروة من حيث الصحة بالسند الصحيح کے لحاظ سے معت
من ذلك الحديث والكشف في بيان ما شاء الله سبحانه ع
اعادیت کے۔

مولوی ثناء اللہ پانی پتی نے فاترہ سیف مسلسل میں آیہ
پر ایک عمدہ نوٹ لکھا ہے وہ لکھتے ہیں:

وایں مدعا کشف والہام ثابت شدہ و مستنبط ایں مدعا از کتاب
سرور غیر اس صلے اللہ علیہ وسلم نیز می تواند کہ۔ قال الله تعالى قل لا اسئلكم
اجرا الا المودة في القربى یعنی سوالی میکنم از شما هیچ اجرت و میخوام هیچ چیز لیکن
میخوام از شما دوستی اقربائے من و چه مستنبط آنست کہ انبیا رسا بل لا اسئلكم
علیہ اجرا ان اجری الاعلی اللہ گفته اند۔ اصلا اجرت بر فریضہ تبلیغ رسالت و دعوت
نہ کردہ اند۔ چه احتمال در خواست اجرت بود پیغمبر بار اصلی اللہ علیہ وسلم حق تعالی تنبیر
اسلوب کلام امر فرمودہ حکمت در آل آن است کہ شرائع انبیا رسا بل بعد وفات گونا
منسوخ می شد و ایں شریعت موبده است۔ پس امتیاز را باید کہ بعد ولایت پیغمبر
بناب پیغمبر جرح آرد نہ۔ لہذا اس سرور علیہ اسلام برائے شفقت بر امت خود و سہولتی
کہ در بحبت آل خود و اشارت فرمودہ فی شبث دامن پاک آہنا کہ و ارثان پیغمبر و دروازہ
علوم سے اند و لہذا قال علیہ السلام ترککم فیکم التقلید کتاب اللہ و عاتق اللہ
یعنی گذشتہ مشتم در شاد و وسیلہ حکم قرآن مجید و آل خود را۔ انتہی۔

اس تحریر سے علاوہ اس امر کے کہ آیہ مودۃ میں القربے سے مراد اولاد و سول
ہے یہی معلوم ہوا کہ محبت کی غرض و غایت یہ ہر وی و تابع داری ہی۔ مولوی ثناء اللہ صاحب
نے کیسی اچھی بحث کی ہے۔ کہتے ہیں کہ انبیا رسا بل نے تو اپنے فریضہ تبلیغ کی کوئی
اجرت نہیں مانگی۔ یہی کہہ دیا کہ ہمارا اجر ہمارے خدا کے نزدیک ہے۔ ہمارے پیغمبر
علیہ السلام نے کیوں اجرت طلب کی۔ اس میں کیا مصحت بھی مصلحت یہ بھی کہ

بت تو انکی زندگی تک تھی۔ اُن کی وفات کے بعد اُن کی
 تمہیں اپنی اولاد کیلئے اپنی امت سے عہدِ محبت و اطاعت
 لگاتے ہوئے خیرِ اسلام علیہ السلام کی شریعتِ الہیہ قائم رہی تھی
 اُن نے اور اُن کیلئے اپنی امت سے عہدِ محبت و اطاعت لینے
 اُن کے نائب یہی اُنکی عترت و اہلبیت تھے جنکی محبت خداوند
 پر واجب کر دی محبت و پیروی عشق و اطاعت لازم و ملزوم ہیں
 فہ محبت کرنے کے کیا معنی یہی کہ اس کے اوامر و نواہی کی اطاعت
 و خوشدلی کے ساتھ کریں۔ لہذا آنحضرت نے اس شفقت و مہربانی کی وجہ سے
 تو انکو اپنی امت کے اوپر بھی اپنی امت کو اپنی آل کی محبت کی طرف رہنمائی کی۔ اور
 رشا و فرمایا کہ وہ لوگ میرے علم کے وارث اور میرے نائب ہیں۔ انکی طرف رجوع
 کرتے ہی تسکونِ ہدایت ملیگی یہی وجہ تھی کہ حدیثِ ثقلین اتنے صاف و صریح الفاظ کے
 ساتھ ارشاد فرمائی۔ مولوی سنا، اللہ نے خود آلِ رسول کیلئے نائبِ رسول کا لفظ
 استعمال کیا ہے۔ یہ نہایت مفید بحث ہے۔ وہ لوگ جو سقیفہ بنی ساعدہ کی دھینگاشی
 میں فتنہ اُڑا جانک خلیفہ بن گئے وہ حقیقتاً خدا کی طرف سے نائبِ رسول نہ تھے خداوند
 تعالیٰ نے اُن کی محبت یعنی اطاعت و پیروی امت پر فرض نہیں کی تھی۔ بارہ ائمہ
 والی حدیث آنحضرت کی مسلمہ است۔ اگرچہ آخری الفاظ میں اختلاف ہی جہالت
 اہل حکومت آخری الفاظ کلمہ من قریش سمجھتے ہیں۔ دوسرا فرقہ کلمہ من عترتی کا قائل ہے۔

جابر بن جہر کہتے ہیں کہ میں اپنے باپ کے ہمراہ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں حاضر ہوا میں نے جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ یہ ائمہ نہیں ہو گا جنک
 امر میں بارہ خلیفہ نہ ہو جائیں گے کہتے ہیں پھر جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہا کہ میں نے سن رکھا ہے میں اپنی
 بات پوچھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتا ہوں کہ

عن جابر بن جہر قال دخلت
 مع ابی علی النعمانی عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم فسمعتہ یقول انہ ہذا
 الامم لا ینقضی حتی یرضی عنہم
 اثنا عشر خلیفۃ ثم رکب
 بکلام غنی علی قال فقلت

لابی ما قال قال کلهم من
قریش۔

بارہ خلد

صحیح مسلم: کتاب الامارۃ۔ الجزء السادس من ۳۳۰

امام احمد حنبلی: مسند۔ الجزء الاول من ۳۹۰ و ۳۰۶۔ الجزء الثاني

لغایت ۱۰۸۔ صحیح بخاری: کتاب الادب والحکام۔ سنن ابی داؤد

ابوداؤد الطیالسی: مسند الجزء السادس من ۱۲۷۸۔ الجزء الاول

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری۔ الجزء الثالث عشر من ۱۸۴ و ۱۸۵

سنن ابی یزید: کتاب الفتن باب ۴۶ عبدالحق محدث دہلوی: اشعۃ اللہ

امام احمد حنبلی نے ایک دوسرے سلسلہ روایات کے ذریعہ سے جابر بن

یہ حدیث اس طرح روایت کی ہے:-

عن جابر بن سمرۃ قال سمعت النبی

صلی اللہ علیہ وسلم یقول لیکون لہذہ

الامۃ اثنا عشر خلیفۃ۔

امام احمد حنبلی: مسند الجزء الخامس من ۱۰۷

عبداللہ بن مسعود سے بھی یہ حدیث مروی ہے:-

عن مسروق قال جلسنا عند عبد اللہ

بن مسعود وهو یقرئنا القرآن فقال

لہ رجل یا ابا عبد الرحمن هل

سألتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہ تملک ہذہ الامۃ من خلیفۃ

فقال عبد اللہ بن مسعود ہاں

عنہا أحد منذ قدمت

العداق قبلك ثم قال نعم

مسروق کہتے ہیں کہ ہم عبداللہ بن مسعود کے

پاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ ہکو قرآن شریف

پڑھ کرنا رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص نے

اُن سے پوچھا کہ کیا آپ لوگوں نے کبھی آنحضرت

سے یہ بھی دریافت کیا تھا کہ اس امت میں کتنے

خلیفہ ہونگے عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ جب سے

میں عراق آیا ہوں۔ تیرے سونے کسی درخت سے

یہ سوال نہیں کیا۔ پھر عبداللہ بن مسعود نے کہا

صلی اللہ علیہ کہ اُن ہم نے جناب رسول خدا سے یہ دریافت
نہ کر سکا کہ کیا تھا اور آنحضرت نے فرمایا تھا کہ نقیہ بنی
اسرائیل کی تعداد کے موافق بارہ ہونگے۔

جزر الاول ص ۳۹۔

یہ حاملہ اور بھی صاف ہو جاتا ہے۔ امام احمد حنبل کی مرویات سے
مرتب ہے یہ بارہ ائمہ دالی حدیث حجۃ الوداع والے سفر میں بیان
فرمائی کہ اس ہی سفر میں حدیث ثقلین و حدیث غدیر بھی
دن قحیٰ نتیجہ نکلا کہ غالباً یہ حدیث بھی اسی خطبہ کا جزو ہوگی۔
امام حنبل ابجز الخامس ص ۸۸ و ۹۰ و ۹۱۔

آخر کا صراحت اتنی ہو گئی کہ کچھ شبہ ہی نہیں رہا۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی
تساق الارض ظلماً وعدواناً قال اشتر
یخرج رجل من عترة قریظ
اهل بیتہ بملأ ھ اقسطاً و
الارض کما ملئت ظلماً وعدواناً۔

ابو سعید الخدری سے مروی کہ فرمایا جناب رسول
خدا نے کہ قیامت نہیں قائم ہوگی جب تک کہ میں
ظلم و جور سے نہ بچ جائے اور پھر میری عترت
اہل بیت کا ایک شخص نہ ہو کر گیا جو زمین کو عدل
انصاف سے پُر کر دے جس طرح وہ ظلم و جور سے
بھر گئی تھی۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشرکم بالعدل
بجنت فی امتی علی اختلاف من الناس
وزلازل فیما لا الارض فسطاً
وعدلاً کہ ملئت جوراً وظلماً۔
بیرونی عنہ ما کن السماء
وساکن الارض۔

ابو سعید الخدری سے ہے کہ میں نے فرمایا جناب رسول خدا
کہ میں تم کو بشارت دیتا ہوں جو میری امت میں
اختلاف و مصائب قحیٰ کے وقت ظاہر ہوگا
پس زمین کو عدل انصاف سے بھر دے گا
جس طرح کہ وہ اس سے پہلے ظلم و جور سے بھر گئی
تھی۔ اس سے اگلا آسمان و انسان
زمین پر نئی ہونگے۔

امام احمد بن حنبل بسند اچھرا ثالث ص ۳۶ و ۳۷ و ۱۷۰۔

اب حقیقت کھل گئی کہ جناب رسول خدا نے کیا فرمایا:

کلھو من عذرتی۔ ابو سعید خدری کی روایت میں باکو

الہبیت کا لفظ موجود ہے۔ جابر بن سمرہ نے خود کو کلھو من

باپ نے ان کو بتایا۔ اور ان کے باپ اس حدیث کے را

سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ تقیہ بنی اسرائیل کی طرح ہونگے یعنی مثل

ہونگے۔ وہ ایسے ہونگے کہ ان سے سکان سموات والارض را

کو عدل انصاف سے بھر دیں گے۔ یہ صفات کلھو من عذرتی میں تیر

یہ ہے کہ یہ حدیث جماعت اہل حکومت کیلئے بہت مصائب و مشکلات پیدا کرتی ہے۔

دو علماء ایک جماعت خلیفہ اثنا عشر مرتضیٰ نہیں ہیں۔ جتنے علماء ہیں اتنے ہی انتخاب

ان خلفاء کے ہیں۔ اگر ہمیں خوف طہالت نہ ہو تا تو ہم ان تمام انتخابات کو ناظرین کے سوا

بیش کرتے کسی نے تو حضرت ابوبکر سے لیکر بارہ خلفاء گن لئے۔ ان میں زید و ولید تو آگئے

لیکن خلفاء عباسیہ نکل گئے۔ علامہ سیوطی نے چار خلفاء را شدہ لے لئے۔ اور سارے

خلفائے بنو امیہ میں سے صرف آٹھ چنگ بارہ بنائے۔ علامہ سیوطی زید و ولید کو ان

بارہ میں رکھتے ہیں۔ تو اسے بدل اور اولاد رسول کو بے جرم و خطا قتل کرنا تو زید کی سنت

ہے اور عباسی بیٹی کے ساتھ زنا کرنا و بید کی سنت ہے لیکن باوجود ان باتوں کے

حکومت الہیہ کے خلفاء میں۔ (تاریخ الخلفاء لجمال ابن سید علی مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی ص ۱۸)

صفحہ ۱۲ پر تو ان خلفاء کی یہ عزت افزائی ہو رہی ہے اور سب پر ایک فصل ہے جس کا

عنوان یہ ہے۔ فصل فی الاحادیث المنکرۃ بخلافت بنی امیہ اس

فصل کے نیچے وہ تمام احادیث رسول خدا کی جمع ہیں جن میں بنو امیہ اور ان کی حکومت کی

ذمت کی گئی ہے۔ بنو عباس میں سے کوئی خلیفہ ان بارہ خلفاء میں نہیں نکلا آخر اس کی

کچھ وجہ تو درج کرتے۔ وجہ یہ بھی ہے کہ بنو عباس کے زمانہ میں سپاہ میں شکا خطبہ

نہیں ہوتا تھا اور تمام مملکت اسلامیہ انکو خلیفہ واحد نہیں مانتی تھی۔ لہذا وہ جناب

میں نہیں آسکتے۔ کیا اچھی دلیل ہے خلیفہ نو چلے کتنا ہی نیک
 ملک کے مسلمان اس کو خلیفہ نہیں مانے تو بس اس کی شکست
 روں کے نزدیک محض وسعت سلطنت دنیاوی بنی نہیں غرضیکہ
 کہ بنو عباس میں دوبارہ خلفاء میں غرضیکہ صغیر منہ اتنی باتیں
 ہم نے باب سیرۃ دم کتاب مذا میں ثابت کیا ہے کہ یہ فیض بنی ساعدہ
 اسلام کے مقابلہ میں ایک جدید مذہب پیدا کر دیا اور جماعت اہل
 یہ مذہب کی موید ہے۔ موجودہ بحث ہمارے اس موضوع کا اپنی دلیل
 بن ساعدہ والی حکومت میں انتخاب خلیفہ کیلئے نہ فضیلت معیار ہوتی ہے
 عبادت۔ نہ قرابت رسول اور نہ سبقت اسلامی۔ اس نے تو ایک بہت بڑا
 یہ کہ جس کی لائٹھی ایسی کی چھینس۔ لہذا ان بزرگواروں کو بارہ خلفاء منتخب کرنے
 کیلئے کوئی معقول اصول نہیں ملتا لیکن خرابی یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ والے
 اصل کے مطابق خلفاء کی تعداد بارہ سے نہیں زیادہ ہو جاتی ہے۔ ان جناب سوگند
 کے اسلام کے اصول کو مد نظر رکھیں تو کوئی شکل نہ ہو۔ وہ اصول یہ ہے۔ ان کو مکہ
 عند اللہ الفلکم۔ اس اصول کیلئے ظاہری حکومت کی ضرورت نہیں تو اور
 صرف ایک ہی جماعت ان بارہ خلفاء کی ہوتی ہے۔ کوئی اختلاف ہی نہیں۔ اب
 حالت یہ ہے کہ ایک فریق تو معلوم ہی نہ کر سکا کہ وہ بارہ خلفاء اسلام کون ہیں۔ اور
 اندیشہ میں چلے تو سبیاں مار رہا ہے۔ دوسرا فریق یقیناً دلیل کے ساتھ شروع
 ہی سے ان بارہ خلفاء کے نام و پتہ بتا رہا ہے۔ فریق اول ماننا چاہی ہے نہیں
 بھی۔ دنیا کی نشریات کرتا ہے۔ کچھ چکا پھانٹا ہے۔ غرضیکہ فیض بنی ساعدہ کا تصور اسے
 کچھ نہیں کرنے دیتا۔ ان کیلئے تو صرف تین ہی راستے نکالے ہوئے ہیں۔ ان
 میں سے ایک کو ختم کیا کر سکتے ہیں۔

(۱) یا تو کہیں کہ یہ حدیث جھوٹی ہے اور ان لوگوں کی بڑی بڑی صحاح
 سترہ جن پر ان کے ایمان کا دار و مدار ہے۔ ایسی ہی جھوٹی غرافات سے بھری

ہوئی ہیں جیسی کہ یہ حدیث ہے لیکن اس صورت میں اُنہی
لغہ دھونا پڑتا ہے یا

(۲) مان لیں کہ تمام خلفاء بنو امیہ و بنو عباس اس حدیث
کے ہیں۔ اس صورت میں تعداد ۱۲ سے زیادہ ہو جائیگی۔ یا

(۳) تسلیم کر لیں کہ اس حدیث کے بارہ خلفاء ہی ائمہ
فرقہ ثانی اس حدیث کا مقصود و مطلب سمجھتا ہے لیکن اس صورت

کو چھوڑنا پڑے گا۔ ان کے کئی علماء نے اس میں سے راستہ کو اپنی عاقبت کے
منفید سمجھ کر اصلی خلفاء اثناعشر کو شناخت کر لیا ہے چنانچہ علامہ شیخ سلیمان
بلخی القندوزی مفتی اعظم قسطنطنیہ اپنی مشہور عالم کتاب بیابیع المودۃ
میں لکھتے ہیں:-

وقال بعض المحققين ان الاحاديث
الدالة على كون الخلفاء بعد وصى الله
عليه وآله وسلاح اثناعشر قد استقر
من حديث كذا في فقه النعمان و
تاريخ ابن الاثير والماثور علمان مراد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من عدي بن مسافر الاثناعشر الاثنا عشر
من اصل بيته وحق قولهم انهم من
جذات هذا الحديث على الخلفاء بعد
من انهم نكبه بقله هم من اثناعشر
من اصل بيته صلى الله عليه وآله وسلم
لأنهم من اصل بيته صلى الله عليه وآله وسلم
لأنهم من اصل بيته صلى الله عليه وآله وسلم

بہتے محققین کہتے ہیں کہ اس حدیث میں متکثر تفسیر
کہ آنحضرت کے بعد آپ کے نائب خلفاء ہونے کے
طرق کثیرہ کے ساتھ شریعت پر چمکی ہے اور ان
خلفاء کے زمانے اور انکی صفات اور ان کے
مقام کے تفسیر کے آنحضرت کی جو اہمیت معلوم ہوتا
ہے کہ آنحضرت کی اہمیت اور اس حدیث کے آنحضرت
کی اہمیت سے زیادہ ہے کہ بارہ امام ہیں چنانچہ
کے اصحاب ثابت ہو چکے ہیں کہ یہ حدیث
خاتمہ ہے۔ جس میں وہی قاعدہ تعداد ہے
درجہ سے اس حدیث کے مصداق نہیں ہیں
اور یہ حدیث بنو امیہ کے اور بنو عباس کے
نہیں کہتی کہ چونکہ انکی تعداد بارہ سے زیادہ
ہے۔ اور سوائے عمر بن عبد العزیز کے وہ سب

حران النبی صلی
 علیہ وسلم بنی شام
 عن جابر اخفا
 ساح فی هذا القول
 یتکلا نہم یسئون
 شام ولا یکن ان یحیلہ
 عباسیہ لزیاد قہم علی
 مذکور ولقائمہ انہم الایقل
 سئلکم علیہ اجر الا المودۃ فی القربۃ
 وحدیث الکساء فلا یمن ان یحیل
 هذا الحدیث علی الاثمہ الاثنا عشر من
 اہل بیتہ وعترتہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لانہم کا ذرا اعلم اہل نہ انہم اجلہم
 وادعہم واتقاہم واعلاہم لسا
 وافضلہم حباً وکان علوہم عن ابائہم
 متصلاً بجدہم صلی اللہ علیہ وسلم و
 باوراثۃ واللہ زیۃ کذا عروہم اہل العلم
 والتحقیق اہل الکشف التوفیق یدید
 هذا المعنی امی ان مراد النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم الاثمہ الاثنا عشر من اہل بیتہ
 ویتہ ہذا یدرجہ حدیث الثقلین الاحادیث
 المتکثرۃ المذکورۃ فی هذا الکتاب بنیدھا
 واما قولہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہم تجتمع علی

ظلم فافش کے ترک ہو گئے تھے اور یہ بھی
 وجہ ہے کہ وہ بنو ہاشم میں سے نہ تھے کیونکہ
 جناب سوحد کی اس حدیث میں جو جابر سے
 مروی ہے یہ شرط ہے کہ وہ سب بنو ہاشم ہونگے
 اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اس حدیث کا اطلاق
 شان بن عباس پر ہو سکے کیونکہ وہ بارہ سے
 زیادہ تھے اور یہ مودۃ میں وہ شریک نہ تھے
 اور نہ حدیث کسا، انہر حاوی تھی۔ لہذا اب
 لا بدی امر یہ ہے کہ یہ حدیث آنحضرت کی عترت
 اہلبیت کے بارہ اماموں پر ہی منطبق ہوتی ہے
 کیونکہ وہ اپنے اپنے زمانہ کے تمام لوگوں سے
 زیادہ عالم زیادہ بزرگی دے زیادہ پیڑھا
 اور زیادہ متقی تھے۔ اور سب سب میں
 ان سب زیادہ بڑھکر تھے اور خدا کے
 نزدیک سب سے زیادہ کرم اور ان کے علوم اپنے
 آبا و اجداد کے سلسلہ سے براہ راست آئے جد
 معظم جناب سوحد اسے ان تک پہنچے ہوئے تھے
 یہ علوم انکو وراثتاً بھی حاصل تھے اور نہ فی
 بھی تھے۔ یہ سب اتحات اس امر کے موید ہیں
 نہ آنحضرت کی مراد اپنے اہلبیت و عترت
 کے بارہ اماموں سے تھی اور اسکی تائید تقویۃ
 حدیث ثقلین اور دیگر احادیث سے جو اس کتاب
 میں مذکور ہیں ہوتی ہے۔ اور جابر بن سمور کی

اللہ فی دایت عن جابر سمعہ فہراده علی
 علیہ السلام ان الامیر یجتمعون علی الاقرار بامانہ
 کلہم وقت ظہر قائمہم امہل رضی اللہ
 عنہم دنیا بیع الموتۃ الباب السابغ السبعون
 فی تحقیق حدیث بعد اناعہ و خلیفہ
 روایت میں جو یہاں
 ان پر مجتمع ہو جائے
 کی مراد یہ تھی کہ جناب
 علیہ السلام کے ظہر
 ان سب کی امامت کو

اس فاضلانہ تحریر سے بہت سے مفید نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ اور
 حدیث ائمہ اثنا عشر حدیث ثقلین د آیہ مودہ میں صرف آنحضرت کی عترت
 کے بارہ امام ہی مراد ہیں۔ خلفائے ثلاثہ پر اس وجہ سے عالم نہیں ہوتی کہ وہ بارہ تھے
 تھے۔ یہاں فاضل مولف نے اپنے مذہب کی توجہ رکھی ہے۔ ورنہ اس کے علاوہ
 اور بھی جو اثنا عشر ہیں جن کی بنا پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرات ثلاثہ پر یہ حدیث ائمہ اثنا
 عشر حاوی نہیں ہوتی۔ چنانچہ بنو امیہ بنو عباس کے بادشاہوں کے متعلق چونکہ
 مذہب ہے ان کا مشہد نہ نہیں لیا تھا۔ لہذا وہ اثنا عشری نہیں اور وہ یہ ہیں:

- (۱) وہ بنو امیہ میں سے تھے۔
- (۲) ان کے سوا علم و دانش و فہم نہیں تھے۔
- (۳) آیہ مودہ میں وہ شامل نہیں۔
- (۴) حدیث کسار میں وہ داخل نہیں۔
- (۵) ان کا علم و درجہ و زہد و اتقا آنحضرت کی عترت کے بارہ اماموں کے مقابلہ
 میں کچھ بھی نہ تھا۔

- (۶) وہ لوگ حسب نسب ہیں ان ائمہ عترت طاہرہ سے ہر ایک تھے۔
- (۷) وہ لوگ موصوفہ تھے۔ لہذا قابل اطاعت نہ تھے۔ برخلاف ائمہ عترت
 طاہرہ کے بارہ امام محصوم تھے اور لہذا قابل اطاعت تھے۔
- (۸) ائمہ عترت طاہرہ کا علم بڑا است آنحضرت سے ماخوذ تھا اور ان کو بھی علم
 لدنی حاصل تھا۔ یہ صفات ان کے غیر میں نہ تھیں۔

سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ افضل کی موجودگی میں مفضول اہلِ اہم
 ہے تو یہ بالکل بدیہی امر اور عقل اس کی ہی مقتضی ہے لیکن علماء
 ساعدہ کی کارروائی کو جائز کرنے کے لئے کہہ دیا کرتے ہیں
 کہ نائب رسول و خلیفہ نبی سے افضل ہو، خلیفہ رسول اور
 نہ علم و فضل و زہد و عقل و ذکاوت و ذہانت و اتقار و دہرہ پرہیزگاری
 بدت میں بہت کم ہو سکتا ہے، صرف اتنا ہی کافی ہے کہ اوس کو غلبہ
 ہو، ان بزرگوں نے اپنی ضد میں اس مسئلہ کو یہاں تک اس کے منطقی درجہ
 پر پہنچایا ہے کہ ہر ایک عامی و صنیعہ جولاہا امامت سنا کر سکتا ہے، اور متقی و پرہیزگار
 و عالم ان کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔ حسام الدین سہارنپوری اپنی کتاب مرفوض
 میں، احمد بن عبد القادر رحمہ اللہ کی کتاب ذخیرۃ المآل میں، مولوی محمد حسین
 کھنوی وسیلۃ النجاة میں، دلی اللہ کھنوی مراۃ المؤمنین میں اور مولوی حسن
 الزماں قول متحسن میں اس امر کے متقر ہیں کہ اہل بیت سے مراد حضرت بنوری
 ہیں جن کی شان میں آیہ تلہیر نازل ہوئی ہے اور ان میں حضرت علی بھی شامل ہیں
 علامہ عبید اللہ امرتسری نے ارحح المطالبت میں الفاظِ آل و
 اہل بیت و عترہ و ذوی القربی کی تحقیق میں مقالات لکھے ہیں۔ ہم ان میں سے
 چند اقتباسات دیئے تا فرہین کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں :-

”آل کی تحقیق لغت میں آل کا لفظ خاص قرابتداروں اور گھر کے لوگوں
 کے لئے وضع ہوا ہے بعض کے نزدیک آل اصل وضع میں ہل تھا (۵) ہمزہ سے بدل
 گیا جیسا کہ سیہات اور اہیات میں ہا ہمزہ سے بدلا ہے، پھر توالی ہمزتین کی وجہ سے ایک
 ہمزہ الف سے بدل گیا اس نے اس کی تصغیر (اہل) استعمال ہے۔ کسانِ امام رنجو
 کے نزدیک اس کی تصغیر (اہل) بھی آئی ہے۔۔۔۔۔

”ابن عرّفہ کہتے ہیں کہ آل سے وہ قریبی رشتہ دار مراد ہیں جو کسی شخص کی
 طرف قرابت میں رجوع کریں اور یہ ماخوذ ہے لفظِ اول سے کہ اس کے معنی رجوع

کے ہیں۔ کتاب المغزیین لمابی عبید محمد بن محمد بن ابی عبیدہ الہ
میں بھٹتا ہے کہ آل سے قریبی رشتہ دار مراد ہیں۔

”اس بات کے معین کرنے میں کہ جناب رسول اللہ

کی آل کون ذوات مقدسہ ہیں علماء کا اختلاف ہے، ایک گروہ

مطلحات اور جناب علی رضی اللہ عنہ اور جناب سیدہ احسنین علیہم السلام

کے آل امجاد ہیں، اور ایک گروہ نے وہ اشخاص مراد نہیں جن

یعنی اولاد عبدالمطلب، تیسرے گروہ نے بیروان دیں کو بھی آل زیر

اور ایک گروہ نے آل سے صرف ذات جناب علی و جناب سیدہ احسنین علیہم

کو مراد لیا ہے۔“

پھر ایک فصیح اعلیٰ کا یہ متوالہ کہ کسی آدمی کے گھر کے لوگوں کو خاص کر

اس کی آل کہا جاتا ہے اور کمال الدین بن طلحہ شافعی کے حوالے سے علامہ معروف

لکھتے ہیں۔ ”پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آل آپ کے اہل بیت ہیں اور اہل

بیت آل ہیں۔ پس یہ دونوں معنی میں متحد ہیں اور اس کی حقیقت کا اثبات اس

سے ہوتا ہے کہ آل اہل میں ہل ہے، اس تقریر سے یہ امر تو ثابت ہو گیا کہ آل

سے مراد اہل بیت ہے، اب یہ امر کہ آل اور اہل بیت سے کون کون ذوات

مقدسہ مراد ہیں پس روایت سند رجہ ذیل میں کی تعیین کے لئے کافی ثبوت ہے۔۔

عن شہر بن حوشب عن اہل سمرقند

شہر بن حوشب جناب ام المومنین ام

قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

سلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں

وسلمہ قال لفاطمہ انتی بزواجک

کہ تحقیق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وابینک نجاءتہم فانق علیہم

جناب ام سے کہا کہ اپنے خاوند اور اولاد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بہنوں کو ہائے پاس سے آؤا درجہ وہ

کسواء ثم قال لہم ہولاء ال محمد

اپنے ہمراہ لائیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

فاجعل صلواتک وبرکاتک علیہم

اپنی پادشاہی اور فرمایا اے میرے عزیز

تو برکات کے پروردگار یہ آل محمد ہی تو اپنی رحمت اور
برکت ان پر نازل کر چسے کہ تو نے ابراہیم
اور آل ابراہیم پر نازل کی ہے بے شک
تو ہے ستودہ اور بزرگزیده

امور میں کمال لیدین بن طلحہ شافعی مطالبہ ثول میں اپنی رائے

کتابہ الجمعۃ فیہم علیہم
سلام فانہم اہلبیتہ و تحرم
علیہم الصدقۃ و ہودا و انور
بدینہ و المتبعون منہا جہ و
سیدہ فاطمہ اسم الاول علیہم
حقیقہ و علی غیرہم مجازاً بالاتفاق
علیہ وسلم کے طریقے پر ٹھیک چلنے والے ہیں پس آل کے نام کا حقیقت میں ان ہی
پر اطلاق ہو سکتا ہے اور ان کے غیر پر صرف مجازاً ہی بولا جاسکتا ہے اور اس پر اہل
کا اتفاق ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ فضائل اہل بیت میں جس قدر کہ احادیث وارد ہوئی ہیں
ان میں کسی جگہ لفظ آل کا اور کسی جگہ لفظ ذریت کا اور کسی جگہ لفظ عترت کا استعمال
ہوا ہے پس ان تمام الفاظ کا مفہوم حاصل اہل بیت ہی ہو سکتے ہیں۔ تمام متنبین
پر آل کا اصل ہرگز نہیں ہو سکتا اس کے ماسوا بالاتفاق اہل سنت و جماعت حضرت
ابو جبر رضی اللہ عنہ سے زیادہ کوئی شخص متنب سنت نبوی نہیں گزرا پس اگر آل کا
لفظ عام ہو تو اس سے متنبین مراد ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابو جبر
رضی اللہ عنہ سے ہر بات واپس لے کر جناب علیؑ کو نہ دیتے اور یہ نہ فرماتے کہ اس
کو میرے اہل میں سے ایک آدمی ہے جاؤ گا۔

حق ابن عباس قال بعث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ابابكر
 بسورة التوبة وبعث علي بن ابي طالب
 فاخذها منه وقال لا يذهب بها
 الا انا او رجل من اهل بيتي
 هو متي وانا منه (امروا واحد النساء)
 يعني ابن عباس
 صلى الله عليه
 سورة توبه
 علي بن ابي طالب
 سے اس سورہ
 صلى الله عليه وسلم

نہیں لے جائیگا مگر میں یا میری گھر کا کوئی آدمی جو مجھ سے ہو اور میں اس

اہل بیت کی تحقیق..... اس امر کے متین کرنے میں کہ اہل بیت ہوں
 کون دوايت مقدسہ سے، متقدمین نے اختلاف کیا ہے امام مالک رحمۃ اللہ کے نزدیک
 صرف بنو ہاشم مراد ہیں بعض نے بنی قصى اور بعض نے تمام قریش کو شامل کیا
 زید ابن ارقم کے نزدیک صرف بنی عبدالمطلب ہیں، سعید بن جبیر کے نزدیک بنو
 مطہرات اور اولاد اہل بیت ہیں، مقاتل اور ابو سعید خدری اور انس بن مالک
 اور ام المومنین جناب عائشہ صدیقہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک صرف
 اہل عمار مراد ہیں اور آئیہ تطہیر صرف ان ہی کی شان میں نازل ہوئی ہے اور
 قتادہ وغیرہ تابعین بھی سی کے قائل ہیں.....

”عترت کی تحقیق..... پس سی بڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت یعنی
 اولاد جناب امیر علیہ السلام کی جو جناب سیدہ کے بطن مبارک سے پیدا ہوئی ہے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عترت کہلاتی ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شرح منہج
 میں لکھتے ہیں۔

عترۃ الذین ینسبون الی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو
 اولاد فاطمہ۔
 یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عترت وہ
 لوگ جن کی نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی طرف کی جاتی ہے اور
 وہ جناب سیدہ کی اولاد ہیں۔

علیہم السلام کے دشمنوں نے اقرار کیا ہے کہ اولادِ نبوت
اجودیکہ نبی کی اولاد کا ذریت میں داخل ہونا قرآن شریف
میں بحث ہم پیشتر کچھ چکے ہیں۔

ابن عباس کے سوا دوسروں کی شان میں وارد نہیں ہوا۔
یقیناً ذی القربی سے بھی یہی ذواتِ متقدسہ مراد ہیں چنانچہ
مدالواحدی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی جس کا ترجمہ
یہ ہے کہ کہہ دو یا رسول اللہ نہیں مانگتا
میں تم سے اپنی رسالت کی اجرت مگر
قریبیوں کی موت تو لوگوں نے
عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں
جن کی موت کو خدا نے ہم پر واجب
کیا ہے، آپ نے فرمایا وہ علی و فاطمہ اور ان کے دونوں بیٹے ہیں۔

عن زاذان عن علی قال فینا اهل
البیت فی حمایة لا یحفظ مودتنا
الا کل مومن ثم قراء قل لا اسئلکم
علیہ اجرا الا المودة فی القربی
(اخرجه ابوالشیخ)
اس آیت کو پڑھا کہ کہہ دو یا رسول اللہ نہیں مانگتا میں تم سے اس کی اجرت مگر
قریبیوں کی مودت

ختم ہوئی عبارت منقول از راجح المطالب صفحات ۳۹۴ لغایت ۴۳۲ باب ۴
مولوی محمد علی حیدر اپنی کتاب سیرۃ العلویہ حصہ اول صفحہ ۱۱۹ میں آنحضرت

کے اقوال سے بارہ میں نقل کرنے کے بعد تحریر کرتے ہیں۔

”متعدد حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ

کو اپنی نسل اور اپنی ذریت کو صلب جناب امیر سے ظاہر ہو

مرتبہ جناب امیر کو ابو ولید یعنی میرے بچوں کے باپ فرمایا:

”سب خنوم ہوتا ہو کہ ہم یہاں وہ خطبہ نقل کریں جو جناب

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کے سامنے حضرت علی و اہل بیت علیہم

میں فرمایا تھا، اس خطبہ کو تاج المحدثین ابو احمد بن عبداللہ ازہلبہانی

مؤتلفہ المصنفین میں مع اسناد کے درج کیا ہے۔

عابر بن عبد اللہ سے مروی ہر وہ کہتے

ہیں کہ ایک دن جناب رسول خداؐ اس

صحابہ میں برآمد ہوئے اور آپ کے ساتھ

علی بن حسین تھے جس نے آپ کے صحابہ کو

مخاطب کر کے فرمایا کہ: ”لوگو یہ جو

میرے ساتھ ہیں تمہاری نبی کے اہل بیت

ہیں، خداوند تعالیٰ نے ان کو بزرگی

عطا فرمائی جو اپنا راز ان میں محفوظ فرمایا

جو اپنا علم ان میں ودیعت کیا ہے۔ یہ

دین کے ستون ہیں نبی کی امت پر شاہد ہیں

خداوند تعالیٰ نے ان کے نور کو اپنی مخلوق

سے پہلے خلق فرمایا چنانچہ وہ اس کے

عرش کے نیچے موجود تھے اور اسکے علم سے

منتخب تھے ان کو برگزہ کیا اور منتخب کیا ان

لوگوں کو اپنی مخلوق کے لئے عالم و فقیہ مقرر

عن جابر بن عبد اللہ قال خرج

غلیس بن رسول اذ رآه جلیا لله علیہ

سلام یوما ومع علی والحسن و

الحسین فخطبنا فقال یتھ اللہ

ان هؤلاء اهل بیت من قد

شرعهم الله بکرامته واستخفهم

سره اسنو دعوہ علیہم عماد الدین

وشہد ان علی امتہ برہم قبل خلقہ

اذ هم اظلمت تحت غوشہ نجباء

فی علمہ وارتضاهم واصطفاهم

لیعلمہم علماء وضمہم بعداءہ وادکلمہم

علی صراطہم فہم الائمة المہدیۃ

والقادة الذاعیۃ والائمة الوسیۃ

والائمة الموصیۃ الیہم الکھف

الخصب لہم مومنین و نورا

س لجا الہم

بسط من الا

ن تمسك

ن الدین

والانق لمم

المبت لی ہم من

ن ابناہم ہو ی ہم

ن دخلہ وحجۃ اللہ علی من

ن ایل اللہ ما یک عون ویا مر

نہ یعمون ویا یاتہ یرشدون

فیہم نزلت الرسالۃ وعلیہم حففت

مر لا شکۃ النرجۃ وایم بعث

الروح الامین تفضلا من اللہ

مرحمۃ واتاہم ما لو یوت احد من

العالمین فعندہم عجز اللہ ما

یلتقمس ویحتاج من العی و لہما

فی الدین وہو النور من الضلالۃ

سند وحوال لظہوہم سفروع

الطیبۃ من الشجرۃ المبارکۃ

وہم عدن العہ واکھلیذ

الرحمۃ وموضوع الرسالۃ و

مختلف املائکہ الذین اذهب اللہ

عنہم الرجس وطرہم تطہیرا

کیا اور اپنے استہ پر انہیں چلا یا پس دہ ہا

دین اور آئمہ وسطیٰ میں یہ ہی لوگ مومنین

کے لئے مضبوط قلعہ میں اور ہدایت تلاش

کرنے والوں کی آنکھوں کے نور میں یہ

گناہوں سے محفوظ رکھتے ہیں اس کو جو ان کی

طرف اپنی التجا جاتا ہے اسکے لئے نجات

میں جو ان کے سایہ میں پناہ لیتا ہے۔

سرفراز ہوتا ہے وہ جو ان کی رحمت رکھتا ہے

ہونا ہے وہ جو ان کی دشمنی رکھتا ہے جو ان سے

تمسک کرتا ہے وہ اپنا مقصد پاتا ہے جو ان کی

علحدگی اختیار کرتا ہے وہ دین کی علیحدہ ہونا

ہے یہ ثابتی میں جو ان کے پاس آیا اس

لئے نجات پاتی ہے ان کے حق کو انکار کیا

وہ نمرہ ہوا یہ بایں میں ان کے لئے جو ان

میں داخل ہوا یہ اسکے لئے حجت خدا میں جس

خدا کو بھلا دیا یہ لوگوں کو خدا کی عارف لے

جاتے ہیں خدا کی حکمت کا مہر ہے میں اور اس

کی آیات سے براہت کرتے ہیں اور ان کے

درمیان رسالت نازل فرمائی اور ان کے یہ خدا کے

رحمت ترجمان کی رحمت و اللہ ان کو بخشنی

و نفیس و بہت لاف اور وہ یہ ان کو بخشنی

جو مائیں میں کسی گناہین بخشنی تھی خدا کو

تعاون کا شکر ہے کہ ان کے پاس دہشت ہے

جس کی لوگ خواہش کرتے ہیں اور جس کے محتاج ہیں، یہ دہرہ
ہیں تاریکی سے بچانے کے لئے جب دنیا پر تاریکی پھانچا ہوگی یہ
اور لیتب شاخیں ہیں یہ معدن علم ہیں اہل بیت رحمت ہیں ہر
کو دور کر کے انہیں پاک و پاکیزہ بنا دیا۔

غرضیکہ ثابت ہوا کہ آل و عترت و اہل بیت ذوی القربی
ذوات مقدسہ مراد ہیں اور وہ حضرت علی و جناب فاطمہ، جناب حسن و
اور نو فرزندانِ امام حسینؑ تا حضرت محمد ہدی قائم آل عبا ہیں۔ ان وجوہات،
کی بنا پر ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں یہ ہے۔

(۱) خود جناب رسولی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تشریح فرمادی کہ اہل بیت
و آل و عترت و ذوی القربی سے ہی بزرگوار مراد ہیں اور یہ کہ آپ کی عترت میں
جناب علی رضی شامل ہیں۔

(۲) آنحضرتؐ کی یہ تفسیر و تشریح لغت عرب کے مطابق ہے۔
(۳) اب امت میں کسی کا حق نہیں کہ آنحضرتؐ کے قول کی تردید کرے کسی
اور کو اس میں شامل کرے۔

(۴) خود حضرات ابوبکر و عمر کے ارشادات کے مطابق حضرت علی عترت رسول
(۵) جو فضائل و صفات اہل بیت رسول و عترت نبی ذوی القربی کے
نقص قرآنی و حدیث رسول سے ثابت ہیں اور جو عترت رسول میں ہونے چاہئیں
ان کا اطلاق سوائے ان حضرات کے اور کسی پر نہیں ہوتا۔

ناظرین کو تعجب ہوگا کہ ایسی بدیہی بات میں چند علماء کا اختلاف کیسا اور
پھر ان کے اختلاف کی بنیاد ایسی کمزور۔ شاعر کہتا ہے

خشتِ اول چوں نہد سہا کج تاثرِ تائی رود دیوار... کج

ستیفِ نبی ساعدہ یحجِ خلافتِ اسلامی کی بنیادی اینٹ رکھی گئی وہ ہی بیڑی
تھی، آخر تک وہ کج باقی ہی رہا اور اس کج کے اوپر جو عمارت بنی وہ بھی بیڑی۔

نت کو سیدھا ثابت کرنے کے لئے جو بحث کی جائے گی وہ بھی پیری
 ی کج کو چھپانے کے لئے کج بھٹی کرنی پڑی۔ قول رسول
 تے ہیں اور اپنے سانپے میں ڈھانے کی کوشش کرتے ہیں۔
 اُنے اقوال و افعال کی تصریح اس فی سوامت کے سامنے
 طاہری ہو جاتا ہے اور حکم خداوندی ہو چکا ہے۔

زَلْنَا الذِّكْرَ وَتَالَهُ لِحَاظُكَوْنِ

باب یازدہم

جناب محمد مصطفیٰ اپنا خلیفہ و جانشین
امت کے سامنے اس کا اعلان
رسو جانشینی ادا کرتے ہیں

آفتاب رسالت کا رخ مغرب کی طرف ہو چکا جو اور سبب کی طرف توجہ
کو پیغام ملاقات مل چکا جو صل کی تیاریاں شروع ہو رہی ہیں اور جو کام فریق
کی طرف سے سپرد ہوا تھا اس کی پابندی و استقلال و اجراء کا انتظام آپ فرما رہے
ہیں اس کے لئے سب سے پہلے ضرورت اس بات کی تھی کہ امت کو بلا کسی شبہ کے معلوم
ہو جائے کہ آپ کے بعد کون اس کام کو جو آپ چلانے کے لئے موزوں ہے اور جس کو
آپ نے اس کام کے لئے مقرر کیا ہے، لہذا آنحضرت نے حکم خداوندی اپنے خلیفہ و جانشین
کا اعلان بمقام غدیر خم تمام امت کے روبرو اس طریقہ سے کر دیا کہ پھر کسی کو جاؤ
انکار نہ ہے۔ ہمارے اس مضمون کی ترتیب سبب ذیل ہوگی۔

(۱) حکم اعلان منجانب خداوند تعالیٰ، آنحضرت نے شروع زمانہ نبوت سے

اب تک بار بار اور نہایت صحیح طریقہ سے لوگوں کو بتا دیا تھا کہ میرے بعد اس کار ہدایت
کو انجام دینے کے لئے خداوند تعالیٰ نے علیؑ کو مقرر کر دیا ہے، اور وہی میرے خلیفہ
و جانشین ہوں گے، اس بار بار کی تہائش نے کسی کے دل میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں
چھوڑی تھی۔ بہت سے لوگ جو بوجہ بات چند و چند اس انتظام سے خوش نہ تھے۔
اور نہیں چاہتے تھے کہ علیؑ اس حکومت و سربراہیت کے دلی وارث ہوں۔ لہذا آنحضرت

اڑتو اترہ کو جواب تک ہو چکا تھا کافی سمجھ کر خاموش تھے لیکن مشیت
کا شائبہ بھی باقی نہ رہا اور کسی کے لئے اس عذر کی گنجائش نہ رہی
صرت کا نہیں پہنچی تھا، تمام امت کے سامنے باقاعدہ طریقے
جائے لعدا تا کیدی حکم اعلان ان الفاظ میں ہوتا ہے۔

بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
لَعَلَّ تَعْمَلُونَ مِمَّا نُفَعِّلُ
يَتَّعَمَلُونَ مِنَ النَّاسِ
سورة المائدہ ع ۱۰
اے رسول (امت تک پہنچا دو) وہ پیغام
جو تمہاری طرف بھیجا گیا ہے اور اگر تم نے
ایسا نہ کیا تو خدا کی رسالت ہی ادا نہ کی (تم
ڈرو نہیں) خداوند تعالیٰ تم کو لوگوں کی
مر سے محفوظ رکھے گا۔

(۲) موزونیت وقت و مقام و ادائیگی رسوم جانشینی بمقتعدہ وقت
و مقام و طریقہ ایسا اختیار کیا گیا تھا جو اس کام کے لئے نہایت موزوں تھا۔ تمام
امت کو ایک وقت اور ایک مقام پر یہ پیغام پہنچ گیا، سب کے سامنے آنحضرتؐ
نے جناب علی رضی کے سر پر علامہ باندھ کر رسم دستار بندی ادا فرمائی۔

(۳) الفاظ اعلان :- آسفرت نے نہایت بلخ اور طولانی خطبہ بمقتعدہ کے
مطابق ادا فرمایا اس اعلان میں سبھلہ دیگر الفاظ کے یہ دو ارشادات نہایت صریح اور
بہت مشہور ہیں۔

الْفَقَاءُ قَالُوا لَنْ نَجْعَلَ فَا جِبْتَ (فَوْتَارِكُ)
فَبِكُمُ الثَّقَلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ
كُتَابُ اللَّهِ وَ عَاتِرَتِي فَأَنْظَرُوا كَيْفَ
تَخْلَعُونَ فِي يَمِينِهِ لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرُدَّ
عَلَى الْحَوْسِ مَا أَنْ تَمْسُكْتُمْ يَمَانَتَهُ
نَضَلُّوا بَعْدَى أَبَدًا
آپ نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے
میری مٹھی جوئی ہو اور میں نے لبتیکہ کہی
میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑ
جاتا ہوں ان میں سے ایک دوسری سے
بڑی ہو، خدا کی کتاب و میری عمرت،
پس دیکھو کہ تم ان کو میرے بعد کیسا سلوک
کرتے ہو۔ وہ دونوں ایک دوسرے سے علیحدہ نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ قیامت کے روز

حوض کوثر پر میرے پاس وارد ہوں :-

(ب) تَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ مُوَلِّئُكُمْ

وَإِنَّا مُوَلِّوُ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِلَىٰ هَٰذَا

مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ كُنْتَ مُوَلَّاهُ فَمَهَذَا

عَلَىٰ مَوَلَّاهُ اللَّهُمَّ وَالْ مِنْ ذَاكَ وَعَادَ

مِنْ عَادَاةٍ وَانْصِرْ مِنْ نَصْرِكَ وَانْخَلِ

مِنْ خَذَلْ

رکھے۔ مدد کر اس کی جو علی کی مدد کر رہی، چھوڑ دو اس کو جو علی کو چھوڑے۔

(۴) بیعت علی :- اس کے بعد آپ نے ایک خاص خیمہ نصب کر

حضرت علی نے بیٹھ کر جناب رسول خدا کے حکم سے تمام امت سے بیعت لی اور۔

امت نے آپ کو مبارکباد دی، اس میں مرد و عورت سب شامل تھے۔

(۵) نزول آیت تکمیل :- جب آنحضرت کا خطبہ ختم ہوا اور اعلان

دیا گیا تو ابھی منبر سے نہیں اترے تھے کہ یہ آیہ مبارکہ نازل ہوئی :-

اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَعْتُ

عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ اَلْاِسْلَامَ

وَبَيْنَا

تمہارے لئے میں نے پسند کیا۔

(۶) جماعت مخالف کا اضطراب :- اس اعلان سے منافقین و شیطان

علی کے پیٹ میں چوہے دوڑنے لگے، ان کی ساری امیدوں پر پانی پھرتا ہوا نظر آنے

لگا، ان میں کی ایک جماعت نے جناب رسول خدا کے اوپر وادی عقبہ میں حملہ کیا جب آپ

وہاں سے گزر رہے تھے، اور جب آنحضرت مدینہ میں پہنچے تو اس گروہ کا ایک نمائندہ

آنحضرت کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ محمد تم نے دعویٰ کیا کہ میرے پاس جی آتی ہے۔ ہم

نے قبول کیا، تم نے کہا کہ تمہارے اوپر آسمان سے قرآن نازل ہوا ہے۔ ہم نے قبول کیا

(۱) ابو محمد عبد الرحمن بن محمد المعروف ابن ابی حاکم (۲) احمد بن عبد الرحمن شيرازی
(۳) احمد بن موسى بن مردويه (۴) احمد بن محمد شطری (۵) ابو نعیم احمد بن عبد الله (۶)
علی بن احمد الواحدي (۷) سمود بن ناصر السبستانی (۸) عبد الله بن عبيد الحسکانی (۹) ابن
عساکر علی بن الحسن (۱۰) محمد بن عمر الرازی (۱۱) محمد بن طلحة الشافعی (۱۲) عبد الرزاق بن

رزق اللہ (۱۳) حسن بن محمد البیضاوری (۱۴) علی بن شہاب
 علی بن محمد المعروف بن الصبارغ (۱۶) محمود بن احمد العینی (۱۷)
 (۱۸) محمد محبوب بن صفی السدیہ (۱۹) حاجی عبدالوہاب بن محمد (۲۰)
 بن فضل اللہ شیرازی (۲۱) شہاب الدین احمد (۲۲) میرزا محمد
 روایت ابو محمد عبد الرحمن بن محمد المعروف بن
 زب آہ کی تفسیر میں علامہ جلال الدین سیوطی در

داخلہ ابن ابی حاتم وابن مردويه وابن
 عساکر عن ابی سعید الخدری قال نزل
 هذه الآية يَكَلِّمُهُمُ الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا نَزَلَ
 اليك من رَّبِّكَ عَلَى رَسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ غدير خم في علي ابن ابی
 طالب (جلال الدین سیوطی کتابہ المثلث
 الجزء الثاني ص ۲۹۸ -

روایت ابو بکر احمد بن عبد الرحمن شیرازی

الواحدی فی اسباب نزول القرآن
 باسناد عن الاعشى وابی الجواف
 عن عطية عن ابی سعید الخدری
 وابو بکر الشیرازی فی ما نزل من القرآن
 فی علی بالاسناد عن ابن عباس
 والمهریانی فی کتابہ عن ابن عباس
 قال نزلت هذه الآية يَكَلِّمُهُمُ الرَّسُولُ بَلِّغْ
 الآية يوم غدير خم في علي بن ابی طالب
 واحدی اسباب نزول القرآن ابن شهر آشوب کتابنا

واحدی نے اپنی کتاب اسباب نزول القرآن
 اعش وابو سعید الخدری کا اور ابو بکر شیرازی
 نے اپنی کتاب ما نزل من القرآن
 فی علی میں ابن عباس سے اور مرزبانی
 نے اپنی کتاب میں ابن عباس سے
 روایت کی۔ کہ یہ آیت۔۔۔ یا ایتھا
 الرسول بلیغ الایہ بروز غدیر
 خم حضرت علی کے متعلق نازل ہوئی۔

ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مرویہ الاصبہانی

اس آیت شریفہ کا روز غدیر خم حضرت علی کے حق میں نازل ہونا
عبارت مابین کا ظاہر ہو چکا ہے، اس کے بعد ہی درمختور

ابن بن مسعود
عن عهد رسول
علیہ وسلم یا
یا بلغ ما انزل الیہ
یا علیؑ ائتونی بالمومنین
یا علیؑ فمابلغت رسالتہ
یا اللہ یعصمک من الناس۔

بلال ابن السبئی، کتاب الدر المنثور الجزء الثانی

ص ۲۹۸

ابن مرویہ نے ابن مسعود سے روایت
کی ہے کہ ہم اس آیت شریفہ کو زمانہ پختہ
میں اس طرح پڑھا کرتے تھے جب کہ ترجمہ
یہ ہے کہ اے رسول تم تک جو پہنچا
پہنچا ہے کہ علی مومنین کا مولا جو اس کو
تم اپنی امت تک پہنچا دو تبلیغ کر دو۔ اگر
تم نے ایسا نہ کیا تو گویا تم نے ساری رست
کی تبلیغ نہیں کی اور خداوند تعالیٰ تم کو
لوگوں کی شہرے بچائے گا۔

روایت ابوالحسن احمد بن محمد بن ابراہیم النعلبی

اپنی تفسیر کشف البیان عن علوم القرآن میں نعلبی تحریر کرتے ہیں۔

قال ابو جعفر محمد بن علی معناه بلغ ما
انزل الیک من ربک فی فضل علی
بن ابی طالب فاما نزلت هذه الآية
اخذ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بید
علی فقال من كنت مولا فاعلی
مولا فاخذوا ابو القاسم یعقوب
بن احمد بن السری انا ابو بکر محمد
بن عبد اللہ بن محمد نا ابو مسلم

ابو جعفر محمد بن علی فرماتے ہیں کہ یہ آیت
بلغ ما انزل الایہ حضرت علی بن ابی
طالب کی فضیلت میں نازل ہوئی تو جناب
رسول خدا نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ
کر کہا کہ جس کا میں فی ہوں اس کا یہ
علی مویٰ جو میں خبر دی ابو القاسم
یعقوب بن احمد السری نے اسامی
رواۃ یقول کہ کہ براء بن عازب کہتے

ابراہیم بن عبد اللہ ابی ناجاج
 بن منہال ناہاد عن علی بن زید
 عن عدی بن ثابت عن البراء قال
 لما نزلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فی حجۃ الوداع کنا بقدر خم
 فنادی بن الصلوۃ جامعہ وکسب
 للنہی صلی اللہ علیہ وسلم تحت
 ثبوتین فاخذ بید علی فقال لست
 اولی بالمومنین من انفسہم قالوا
 بلے یا رسول اللہ قال لست اولی
 بکل مومن من نفسہ قالوا بلے
 قال ہذا مولا من انا مولاہ اللهم
 وال من ولاہ وعاد من عادۃ قال
 فلقیہ عمر فقال ہیتا لک یا بن
 ابی طالب اصبحنا و امسینا
 مولی کل مومن ومومنہ اخبرنی
 ابو محمد عبد اللہ بن القاقتی نا
 ابو الحسن محمد بن عثمان النضبی
 نا ابو بکر محمد بن الحسن السبعی نا
 علی بن محمد الدہان والحسین
 بن ابراہیم الحصاص نا حسین
 بن حکیم نا حسن بن حسین عن
 حبان عن الکلبی عن ابی صالح

ہیں کہ جب ہم
 الوداع میں
 صلاۃ جامعہ
 لئے دو درختوں
 حضرت علی کا
 کا حاکم اور ان
 ہوں۔ سب نے جواب
 پھر آپ نے فرمایا کہ میں کیا۔

کا مالک نہیں ہوں سب نے کہا
 ہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ جس کا میں
 مولا ہوں اس کا یہ علی مولا ہے۔ خداوند
 دوستی رکھ اس سے جو علی سے دوستی
 رکھے اور دشمنی رکھ اس سے جو علی سے
 دشمنی رکھے پس حضرت عمر حضرت علی کے پاس
 اور کہا کہ اے ابن ابی طالب تم کو مبارک
 ہو کہ تم نے صبح کی اور شام کی اس
 حالت میں کہ تم مولا ہوؤ تمام مومنین
 ومومنات کے۔ خبر دی مجھ کو ابو محمد
 عبد اللہ بن محمد القاسمی نے اسماء
 رواۃ چھوڑ کر کہ مروی ہے ابن عباس
 سے انہوں نے کہا کہ یہ آیت کیا
 ایتھا الرسول بلیغ الایہ شان علی
 ابن ابی طالب میں نازل ہوئی ہے

قوله تعالى
مَا أَنزَلْنَا
إِلَّا نَزْلَتِ فِي
اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ
أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ
لِيُحْيِيَهُ عَلَى فَقَالَ
مَوْلَاهُ نَعْلِي مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ
مِنْ وَالَاهُ وَعَادَاهُ

رسو خدا کو حکم دیا گیا ہے کہ اس پیغام کی
کی تبلیغ کر دی جاؤ چنانچہ جناب رسو خدا
نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ جس
کامیں مولا ہوں اس کا یہ علی مولا
ہے خداوند دوست رکھ اس کو جو
اس کو دوست رکھے۔ اور دشمن
رکھ اس کو جو اس کو دشمن رکھے۔

روایت ابو سعید مسعود بن ناصر سجستانی

کتاب درایتہ فی حدیث الولایت میں کہتے ہیں:-

عن ابن عباس قال مر رسول الله
صلی الله علیه وسلم ان يبلغ بولاية
علي فانزل الله عز وجل
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ الْآيَةَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ غدير خم
فأمر محمد الله ولأني عليه قال
صلی الله علیه وسلم أليس أوتي
بكم من أنفسكم قالوا بلى يا رسول
الله قال صلى الله عليه فمن كنت
مولا فنعلي مولا لا اله الا الله
والا اله الا الله وعاداه وادبته
من نصره واعز من اعزته وادبته

حضرت عبد اللہ بن عباس کہتے ہیں کہ
جب جناب رسو خدا کو حکم دیا گیا مجانب اللہ
کہ حضرت علی کی ولایت کی تبلیغ کریں تو یہ
آیہ آیا ایتما الرسول بلغ ما انزل الیک
الحکم نازل ہوئی اسی وقت آنحضرت نے
غدير خم کے مقام پر خطبہ دیا اور بعد حمد ثنا
باری تعالیٰ ارشاد فرمایا کہ کیا میں تم سب
کی جانوں پر والی و حاکم نہیں ہوں،
سب نے جواب دیا کہ آپ ہیں تو اس کے بعد
آپ نے فرمایا کہ جس کامیں مولا ہوں اس کا
یہ علی مولا ہے اور بار اللہ دوست رکھ اس کو
جو علی کو دوست رکھے دشمن رکھ اس کو جو
علی کو دشمن رکھے، محبت کر اس سے جو علی

من اعانہ سے محبت کر دی
سے بغض رکھے، مدد کر اس کی جو علی کی مدد کر دی یا عزیز رکھ
اور اعانت کر اس کی جو علی کی اعانت کر دی۔

روایت ابو القاسم عبید اللہ بن عبدہ
تفسیر مجمع البیان میں اس آیت کریمہ کی تفسیر میں عیا

عن ابن ابی عمیر عن ابن اذینہ
عن الکلبی عن ابی صالح عن عبد

اللہ بن عباس وجابر بن عبد

اللہ قال امر اللہ محمد صلی اللہ علیہ

والہ وسلم ان ینصب علیاً علماً

للمقاس فیخبرہم ولایۃ فتنوۃ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم ان یقولوا احابی ابن عمہ

وان یطعنوا فی ذلک علیہ فاحیی

اللہ البیہ ہذہ الایۃ فقام

علیہ السلام بولایۃ یوم غدیر

خو و ہذا الخیر لجنبہ قد حدثننا

السید ابو الحمد عن المحکم ابی القاسم

الحکامی باسنادہ عن ابن ابی عمیر

فی کتاب شواہد التذیل -

ابن عمیر سے سید ابوسعید نے ابو القاسم السحکانی سے نقل کی ہے۔

روایت ابو القاسم علی بن اسن المعروف ابن عساکر

دیکھو جلال الدین سیوطی کی کتاب الدر المنثور والجود الثانی ص ۲۹۴

راسماء رواۃ چھوڑ کر

وجابر ابن عبد اللہ

یہ دونوں کہتے ہیں کہ خدا

نے جناب سوخذ اکو حکم دیا کہ تمام ام

کے سامنے حضرت علی کو اپنا خلیفہ نصب

کر دیں اور ان کی ولایت عامہ کا

اعلان کرو جس میں س پر جناب سوخذ اکو

خوف ہوا کہ لوگ کہیں گے کہ یہ سب

کچھ اپنے ابن عم کی محبت کی وجہ سے

کر رہے ہیں بن عم کو بڑھاتے ہیں او

اس کا طعنے دیں گے، پہلے اس وقت

یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ الخ نازل ہوئی

پورا جناب سوخذ اکو نے غدیر خم پر حضرت

علی کی ولایت کا اعلان فرما دیا۔ یہ تو

بالکل وہی ہے جو شواہد التذیل میں ہے

ہو چکی ہے۔

ن فخر الدین محمد بن عمر الرازی

یہ مفاتیح الغیب ہیں اس آیت کریمہ کی شان نزول میں

هذه الآية في
رما نزلت هذه الآية
وقال من كنت مولا
ي مولا آلهم وال من والاه
دعاد من عاداة فليده عمر رض
فقال هنيئلك يا ابن أبي طالب
اصبحت مولاى ومولى كل
مومن ومومنة وهو قول بن
عباس والبراء بن عازب ومحمد
بن علي -

(ترجمہ) دسویں یہ آیت فصیلت علی بن
ابی طالب میں ہوا جب وہ نازل ہوئی تو
آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر کہا
کہ جس کا میں لی ہوں اس کا یہ علیؑ
مولا ہے بارالہا دوست رکھ اس کو جو اس
کو دوست رکھے اور دشمنی رکھ اس کو جو
اس کو دشمنی رکھے۔ پس حضرت عمر جناب
علیؑ مرثیٰ کے پاس آؤا کہہا کہ مبارک ہو
تم کو اے علی بن ابی طالب کہ تم نے معج کی
درانجا لیک تم میرا اور کل مومنین و مومنات

کے مولا ہوؤ یہی قول بن عباس وبراء بن عازب و محمد بن علی کا ہے۔

روایت محمد بن طلحة التقرشي والشافعي

دیکھو کتاب مطالب ثول فی مناقب آل الرسول۔

روایت نظام الدین حسن بن محمد بن حسین النعمی

دیکھو تفسیر غرائب القرآن در غائب الفرقان

سید علی بن شہاب الدین الہمدانی

ملاحظہ ہو کتاب المودۃ فی تقریب جس میں اس آیت کریمہ کا بھی شان نزول لکھا ہے۔

شیخ نور الدین علی بن محمد المعروف ابن الصباغ

ملاحظہ ہو ان کی کتاب فضول بہتہ فی معرفۃ الامۃ

علامہ ہدرا الدین محمود بن احمد

ملاحظہ ہو کتاب عمدۃ القاری شرح معجم بخارہ

جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر کما

ان کی کتاب در نشور کے حوالے ہم پہلے تحریر کر چکے

محمد محبوب عالم بن صفی الدین جعفر المعروف

ملاحظہ ہو تفسیر شاہی در تفسیر آیہ مذکورہ

حاجی عبد الوہاب بن محمد رفیع الدین احمد

اپنی تفسیر میں یہ تفسیر آیہ قُلْ لَا اسْتَدْلُکُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا اَلَا

القرنی لکھتے ہیں۔

عن البراء بن عازب رضی اللہ	براء بن عازب آیہ یا ایہا الرسول
عنه قال فی قوله تعالیٰ یا ایہا	بلغ کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ حضرت علی
الرسول بلغ ما أنزل الیک من	کی شان میں روئے غدیر خم نازل ہوئی
مرتبش ای بلغ من فضائل علی	اس کے بعد فوراً جناب رسول خدا
نزلت فی غدیر خم فخطب رسول اللہ	نے خطبہ ادا فرمایا جس میں فرمایا کہ جس
صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال من كنت	کا میں مولا ہوں پس اس کا یہ علی مولا
مؤلاً فهذا علی مؤلاً فقال عمر	ہے۔ حضرت عمر نے کہا کہ مبارک ہو اے
رضی اللہ عنہ یحییٰ علیاً أصبحت	علی تم کو کہ تم تمام مومنین اور
مؤلاً ویؤلی کل مومن ومومنه	مومنات کے مولا ہو گئے، اس کو ابو
ہرآة ابو نعیم و ذکر ایضاً الثعالبی	نعم و ثعالبی نے اپنی تفسیر میں بیان
فی کتابہ۔	کیا ہے۔

عطاء اللہ بن فضل اللہ الشیرازی المعروف بجمال الدین الحمد

اپنی کتاب ربیع فضائل جناب میر علیہ السلام میں لکھتے ہیں۔

اقول صل هذا الحديث سوى میں یہ کہتا ہوں کہ اس حدیث غذب

ناصیر
 رواتھن
 ابیہ والہ و
 ع کثبہ و حجہ
 ہ خرواہ ابن
 لما امر النبی
 بن ابی طالب لمقا
 ری و مہ فانطلق السبی
 اذیکہ فقال رایب الناس بی
 دیکفر و منی افعل ہذا بہ
 یقولون صنع ہذا بہ ابن عمہ ثم
 مضی حتی قضی حجۃ الوداع
 ثم رجع حتی اذا کان بغدیر
 خم انزل للنبی و جل یا ایہما
 الرسول بلع ما انزل الیک من
 ربک الا یہ فقام صناد فنادی
 الصلوۃ جامعۃ ثم قام و اخذ بید
 علی فقال من کنت مولاً فاعلی
 مولاً لا الہ الا انت و ال من والاہ و
 عاد من عادہ

کی اہل سوا کو قصہ حادث کے حضرت علی
 سے تو اتر کے ساتھ مروی ہے جناب سو کھڑا
 سے بھی تو اتر کے ساتھ مروی ہے، صحابہ کی
 ایک بڑی جماعت نے اس کو روایت کیا
 ہے ابن عباس کی روایت کے الفاظ یہ
 ہیں وہ کہتے ہیں کہ جب خداوند تعالیٰ نے
 رسول خدا کو حکم دیا کہ اپنی جگہ جائیں
 مقرر کر دو آنحضرت کو تشریف لے گئے اور
 فرمایا کہ یہ لوگ میری باتوں کو جھٹلاتے ہیں
 اور جب میں یہ اعلان کروں گا تو کہیں گے
 کہ اپنے ابن عم کو حکومت سپرد کر دی، پھر
 آپ گئے اور حجۃ الوداع کو ادا کیا پھر واپس
 ہوئے جب غدیر خم پہنچے تو یہ آیا تھا رسول
 بلع ما انزل الیک خداوند تعالیٰ
 نے نازل فرمائی اس آپ صلوۃ جامعہ کی
 منادی کرادی اور پھر خطبہ ادا کیا اہل
 ہاتھ پکڑ کر فرمایا جس کا میں مولا ہوں،
 اس کا یہ علی مولا ہو خدا و خدا دوست رکھ
 اس کو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن
 رکھے اس کو جو علی سے دشمنی رکھے۔

روایت شہاب الدین احمد

ملاحظہ ہو توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل اس سے یہی ظاہر
 ہوتا ہے کہ درہل اس آیت میں ان علیاً مولیٰ للمؤمنین میں تھا۔

روایت مرزا محمد بن مستمدا خاں الحارثی الہ

اپنی کتاب سفاح النجانی مناقب آلِ نباء میں لکھتے ہیں

ابن مردویہ نے

عبد اللہ سے روا

رسو کھدایں اس آیت

مولیٰ المومنین پڑھ

الرزاق نے ابن عباس سے رو

کہ جب یہ آیت پڑھی تو اس نے

ما اُنزل الخ نازل ہوئی تو اس نے

علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ جس کا میں مولیٰ

ہوں اس کا یہ علی مولا ہو بارالہ

دوست رکھ اس کو جو اس کو دوست

رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو اس سے

عداوت رکھے اور ابن مردویہ نے ابو

سعید خدری سے بھی یہی روایت کی

ہے اور اس کے اعلان کے بعد آیت مکت

الکہ دینک الایہ نازل ہوئی پس اس نے

نے نعرہ تجیر بن کر فرمایا خداوند تعالیٰ کا

شکر ہے اے مالِ حق اور اتم نعمت پر اور

اس پر کہ خداوند تعالیٰ کا فی ہوا میری

رسالت سے اور علی بن ابی طالب کی

ولایت سے ۔

ابن مسعود کہتے ہیں کہ تم نے نہ رسول خدا میں

واخرج اعلیٰ بن مردویہ عن زین

عبد اللہ رحمہ قال کتا نقراء علی عبد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یا ایھما الرسول بلغ ما انزل الیہ

من ربک ان علیا مولیٰ المومنین

درن لم تفعل فما بلغت رسالتہ

واللہ یعصمک من الناس واخرج

عبد الرزاق السعفی عن ابن

عباس رحمہ قال لما نزلت هذه الآية

یا ایھما الرسول بلغ ما انزل الیہ

من ربک اخذ المتی عبد علی فقال

من کنت مؤلا فاعلی مؤلا واللہ

وال من والاه وعاد من عاداه و

اخرج ابن مردویہ عن ابی سعید

الخدری رحمہ فی اخوہ درت

الیوم اکملت لکم دینکم ولا ینقص

الشیء اللہ اکبر صلی اللہ علیہ وسلم

واتممت النعمۃ وارضی الرب بری

والولاية لعلي بن ابی طالب

عن ابن مسعود قال کتا نقراء علی

میں اس آیت کو اس طرح پڑھا کرتے تھے
 کہ اے رسول پہنچا دے امت تک اس
 پیغام کو جو تیرے خدا کی طرف سے تجھ کو ملا
 ہے کہ علی بنوین کا مولا ہے۔ اور اگر تو نے
 ایسا نہ کیا تو گو یا خدا کی ساری رسالت
 کو نہیں پہنچایا۔

ترجمہ: السلام
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
 الْمَوْمِنِينَ
 رَسَالَتَهُ
 نَزَّلَ بِهَا مَا أَنزَلَ
 الْفَخِيمَ عَلَيْهِ الْأَوَّلَىٰ

نَزَّلَ بِهَا مَا أَنزَلَ الْفَخِيمَ عَلَيْهِ الْأَوَّلَىٰ

اب اول مرتبہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے حکم صادر ہوا کہ علی کی خلافت کا اعلان
 کر دیا جائے تو آنحضرت فتنہ و فساد وطن کے خیال سے ذرا دل تنگ ہوئے، آپ جانتے تھے
 کہ آپ کی امت میں اس وقت کیسے غنا موجود تھے لیکن جو عجمیت الہی میں قرار پا چکا تھا۔
 ایدرجت پوری کرنی ضروری تھی، اس کو ہی تکمیل رسالت ہوتی تھی لہذا آپ نے اس
 ارشاد کی تعمیل کی، اول تو خود آیہ کریمہ کے الفاظ پر غور کرنا ضروری ہو گیا تھا اَلرَّسُولُ
 بَلَّغْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا
 يَشَاءُ اس لئے ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم پہلے ہی نازل ہوا تھا۔ لیکن اس
 کی تعمیل میں تاخیر ہو رہی تھی لہذا اب ذرا تاکید و تہدید کی ضرورت ہوئی، اس سے یہ
 بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حکم دینے والے کو معلوم ہے کہ کیوں بھی اس کے حکم کی تعمیل نہیں
 ہوئی تعمیل کرنے والے کو لوگوں کے فتنہ و فساد کا ڈر ہے لہذا ارشاد ہوا کہ خداوند تعالیٰ
 تم کو اس فتنہ و فساد سے بچائے گا جس کو تم ڈر رہے ہو۔ یہ بات بھی غور طلب ہے کہ یہ
 اندیشہ فتنہ و فساد کس کی طرف سے تھا، اور کن لوگوں سے آنحضرت کی حفاظت مقصود ہے
 ظاہر ہے کہ ان لوگوں کو ہی فتنہ و فساد کا اندیشہ ہو سکتا تھا جن کو اس اعلان کی مخالفت
 کرنی تھی، یہ آیہ کریمہ حجۃ الوداع کے بعد غدیر خم کے روز نازل ہوئی اس وقت تک نماز
 یہودی و نصاریٰ و کفار ان کے مغلوب ہو چکے تھے، آنحضرت نے تبلیغ کا مشکل کام کہ میں
 شروع کیا، اس وقت آپ تقریباً تنہا تھے، ہر وقت آپ کی جان خطرے میں تھی

کام نہ تھا۔ دشمن زیادہ تھے، لیکن اس وقت اس مخالفت کا ذکر
 و احزاب حسین ہوئیں اور اس طرح کی کوئی بات درپیش نہ آئی۔
 داشتعال نکیز احکام کفار کے مجمع کو سنائے گئے اور ان سے کہ
 نہ ہوا وہ سب مکمل زمانے تو گزر گئے وہ کون لوگ تھے جن کے فتنہ
 کو اپنے اس زمانہ فتح و عروج میں ہو سکتا تھا۔ بدیہی نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ
 کی امت کے لوگ تھے جن کا فتنہ و فساد نہایت مفرور و ہلک تھا، اس د
 پڑنے کا اندیشہ تھا، ان سے خطرہ تھا کہ جب سب راہ چارہ و تدبیر مسدود ہو جائے
 آنحضرت پر حملہ کرنے سے باز نہ آئیں گے اور اس طرح اسلام کو نقصان پہنچے گا۔ آنحضرت
 جانتے تھے کہ یہ لوگ اس آخری وقت کا اعلان جانشینی محمدی دل سے سنیں گے۔ آپ
 کی امت میں اس وقت کئی قسم کے عناصر موجود تھے۔ منافقین، مؤلفو القلوب اور
 پشیمانی دشمن، بنو امیہ سب موقع کی تاک میں تھے کہ کسی طرح آپ کو رک و بس، ان کے
 علاوہ وہ لوگ بھی تھے جو بیٹھا ہر مسلمان تھے، روزہ و نماز کو مانتے تھے لیکن حضرت
 علی کے سخت دشمن تھے اور ایک ایسی جماعت بھی موجود تھی جو منہ حکومت کی طرف لپچائی
 ہوئی نفروں سے دیکھ رہی تھی، اور چونکہ عداوت علی ان ساری جماعتوں کا جوڑو
 مشترک تھا لہذا اندیشہ تھا کہ اس اعلان سے وہ سب متحد ہو جائیں گے اور سب مل کر
 آنحضرت کے خلاف عوام الناس کے اندر ایک سہجان اور آپ کی نبوت کے خلاف
 لوگوں میں شکوک پیدا کرنے کی کوشش کریں گے اور اس طرح امت میں ایک غلبہ
 الشان فتنہ رونما ہو جائے گا، خداوند تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں آپ کی جان کی حفاظت
 کا یقین تو دلایا لیکن قضا و الہی صادر ہو چکی تھی کہ ایمان کے کمال اور جنت کے
 حصول کے لئے استہتان کی شرط ہے۔ **وَمَنْ لَّهُمْ كَذِبٌ بِالْشَّيْءِ وَالْخَبَرِ فَيَنْتَهَ بِهِ**
سورة الانبياء ۳۰) لَنْبَلُوهُمَا أَجْتُهُمُ أَحْسَنُ مِمَّا لَمْ (پارہ ۵ سورہ کہف ۱)۔
 دیکھنا یہ تھا کہ رسول خدا کے بعد کون ہو جو احکام خدا و رسول کی اطاعت کرتا ہو اور کون دنیا
 کی زینت کو عاقبت پر ترجیح دیتا ہو اگر ان لوگوں کو ان کے فعل کی آزادی نہ دی جاتی

رسول کو تخریب و تفریق اسلام کا فکر ہو تو ہو لیکن وہ ذات بے نیاز
بنیامیں رہتا تو اس کی ذات کو کیا نفع پہنچتا، اور اب اسلام برباد
نقصان پہنچا، راہ متقیم و کمانی ضروری تھی، اسلام کی تکمیل ضروری
۔ مگر برحقہ بغیر اس کے حجت نہ پوری ہوتی۔ جب حجت پوری ہو گئی تو
ہاجی چاہے جد ہر جائے، رسول کے اس حکم کی اطاعت کرے عوام نہ کرے۔

عہ ہو۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاعْتَصِمُوْا بِحَبْلِ
وَحْدِیْ ۚ ذٰلَکَ الرِّسْوَلُ مِنْ بَعْدِ مَا
تَسْتَبِیْنُ ۚ لَیْسَ لَہٗ اَنْہٰدِیْ لَکُنْ یُفَصِّرُ وَاللّٰہُ
مُتَّبِعًا ۚ وَ سَیَحْطِیْطُ اَعْمَالُہُمْ ۚ یٰۤاَیُّهَا
الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوا اللّٰہَ وَ اَطِيعُوا
الرَّسُوْلَ ۚ وَ لَا تَطِيعُوْا اَعْمَالَکُمْ ۚ
(پارہ ۲۶ سورہ محمد ۱۳)

جو لوگ کہ کفر کرتے ہیں اور لوگوں کو خدا کی
راہ سے روکتے ہیں اور رسوخدا کو (ان کے
احکام کی اطاعت نہ کر کے تکلیف دیتے ہیں
بعد اس کے کہ ان کے لئے ہدایت ظاہر
ہو گئی ہو تو وہ خدا کو کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتے
اور نہ پہنچائیں گے بلکہ خدا ہی ان کے رب
اعمالوں کو بھی خارج کر دے گا۔ (لوگو! چاہتی
لائے ہو خدا کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور ان فراموشی کر کے اپنے اعمالوں
کو باطل نہ کرو۔

ارشاد ہوتا ہے :-

وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ ۚ فَذٰلَکَ مِمَّنْ
قَبْلَہٗ ۚ الرَّسُوْلُ اَفَلَا تُنْصَرُ ۚ اَوْ
قَدْ اِنْعَلَبْتَ عَلٰی اَعْمَالِکُمْ ۚ وَ تَحِیْثُ
یَنْقَلِبُ عَلٰی عَقِبَیْہٖ ۚ فَلَنْ یَّصْرَ اللّٰہُ
مُتَّبِعًا ۚ وَ سَیَحْطِیْطُ اللّٰہُ الشَّاکِرِیْنَ
بارہ سورہ آل عمران ۱۵

محمدؐ صلعم فقط ایک رسول ہیں اور اس سے
پچھلے بہت سے رسول گزر چکے ہیں اگر وہ
مر جائیں یا قتل کر دے جائیں تو کیا تم اپنی
ایڑیوں کی طرف (پیچھے) مڑ جاؤ گے اور
جو کوئی اپنی ایڑیوں پر تھپے پھر جاوے گا تو
وہ خدا کا کچھ نقصان نہیں کرے گا اور خدا
تو شکر کرنے والوں کو جزا دے گا۔

اس مصلحت و مشیت خداوندی کی موجودگی میں اس بات کو سن کر اسلام میں خنہ پیدا کریں گے لہذا محض آئندہ وعدہ کیا گیا۔

اب غور طلب یہ امر باقی رہتا ہے کہ وہ کیا پیغام ہو
وامیدواران حکومت کو آپ کے خلاف عوام الناس کے بھڑکے
درست نتیجہ پر پہنچنے کے لئے اس خطبہ پر غور کرنا ہو گا جو آنحضرتؐ
پھر مطلب حل ہو جائیگا اس خطبہ میں ادا مرد و نواہی بن جو پہلے دو
تھے دوہرے گئے ہیں اور پھر یہ ارشاد نہایت تاکید سے کیا گیا ہے کہ
بعد خلیفہ ہوں گے ان ادا مرد و نواہی میں تو کوئی ایسی بات نہ تھی جس کو بہانہ بنا
کو اگسایا اور بھڑکایا جاتا، کوئی حلال چیز حرام نہیں کی گئی تھی کوئی نیا سخت حکم
دیا گیا تھا۔ سوائے اعلان جانشینی علی بن ابی طالب کے اور کوئی ایسی چیز نہ تھی جو لو
کو بُری معلوم ہوئی۔ ہاں اس کے ذریعے سے لوگوں کو بھڑکایا جاسکتا تھا کہ دیکھو
متنزل وحی و تبلیغ رسالت الہی فقط بہانہ تھا۔ ہم نہ کہتے تھے کہ محمد تو حکومت کے خواستہ مند
ہیں انہوں نے وہ حکومت حاصل کر لی اور اپنے خاندان کے لئے ہی بنیاد رکھ دی۔
قرآن و عترت کو ملا دیا، قیامت تک ان کے ہی خاندان کی غلامی کئے جاؤ۔ اشراف
قریش کیا تم اس کو گوارا کرتے ہو، یہ بات تھی جس کا آنحضرتؐ کو خطرہ تھا۔ لیکن ارادۃ
الہی یہ تھا کہ حجتہ پوری کی جائے۔

غرض کہ بغیر مزید ثبوت و شہادت کے صرف اس آیت کریمہ پر نظر غائر ڈالنے ہی
سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ امر جس کی تبلیغ کا اس آیت کریمہ میں ارشاد ہے وہ اعلان
جانشینی و خلافت علی مرتضیٰ تھا، اور آنحضرتؐ کا خیال تھا کہ کہیں منافقین و معاندین
فتنہ نہ پیدا کر دیں۔

اب ہم جماعت اہل حکومت ہی کی کتابوں سے اس کا ثبوت پیش کرتے ہیں۔
بہت سی روایات تو اس مضمون کی پہلے ہی گزر گئی ہیں۔ لیکن ہر جو حال الدین

بعین ہیں درج کی ہزار و چوبیس نے اوپر نقل کی ہو کئی روایات
کہ خود اس روایت میں ان علیاً مَوْلى المؤمنین تھا۔
مناقب میں تحریر کرتے ہیں

لما جاء بهدیل	زید ابن علی کہتے ہیں کہ جب جبریل علیہ
مولایۃ ضاق	السلام خداوند تعالیٰ کی جانب سے ولایت
یہ سلسلہ بذلک	و خلافت علی بن ابی طالب کا حکم لایا تو
ن قومی حدیث و عہد	آنحضرت کو خدشہ ڈراسا ہوا اور کہا کہ میری
میتہ نازلت بآیہا الرسول	قوم تو ابھی زمانہ جاہلیت کے نزدیک ہے تو
لنمّا أنزل الیک من ربک الایۃ	یہ آیا یہ یا ایہما الرسول بلغ ما أنزل الیہ
زل ہوئی	

دوسری جگہ اس ہی کتاب میں ابن مردویہ کہتے ہیں :-

عن ابن عباس قال لما امر الله	ابن عباس کہتے ہیں کہ جب خداوند تعالیٰ
رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقيموا	نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ علی کی خلافت
بعلى فيقول له ما قال فقال صلى الله	کا اعلان کر دس تو آنحضرت صلی اللہ علیہ
عليه وسلم يا رب ان قومي حدیث و عہد	کیا کہ خداوند امیری قوم ابھی جاہلیت کے
عہد ہا جاہلیتہ خد مضی بحدیث و عہد	ان کے اندر ہے پھر آپ حجۃ الوداع پر چلے
اقبل راجعاً نزل بعد یخمد نزل	گئے تب واپسی پر غدیر خم پر پہنچے تو آیا یہ
الله عليه يا ايها الرسول بلغ ما	یا ایہما الرسول بلغ ما أنزل الیہ نازل تو
انزل الیک من ربک الایۃ فاخذ	پس آپ نے حضرت علی کا بازو پکڑ کر لوگوں
بعضد علی ثم خرج الی الناس فقال	کے سامنے کیا اور کہا کہ کیا میں تمہاری
یا ایہما الناس ائتوا بکم مرث	جانوں کا مالک نہیں ہوں ۔ سب
انفسکم قالوا بلی یا رسول الله قال	نے کہا کہ آپ ہیں تو آپ نے فرمایا
انتم من کنت مولاہ فعلی مولاہ	پس جس کا میں مولا ہوں اس کا علی

اللَّهُمَّ قَالَ مِنْ وَالْآلَاءِ عَادَ مِنْ عَادَا
وَإِخْذَلْ مِنْ خِذْلٍ لِمَوَالِيهِمْ مِنْ لَصَرٍ
وَأَحْبَبْ مِنْ أَحَبِّهِ وَابْغُضْ مِنْ ابْغُضِهِ

جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں :-

اخرج عبد بن حميد وابن جرير و
ابن ابی حاتم و ابو الشیخ عن مجاهد
قال لما نزلت بلة ما انزل الیك
من ربك قال یا رب انما انا واحد
كيف اصنع یجتمع علی الناس ف نزلت
وان لم تفعل فما یبغض رسالتك
قبول کریں۔ تو پھر حکم نازل ہوا کہ ان لم تفعل فما یبغض رسالتك۔

امردوئم

موقعہ وقت مقام کی اہمیت منوونیت و رسم دستار بندی

جب سے جناب رسوٰی خدا نے مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کو ہجرت فرمائی تھی اس وقت تک کوئی حج ادا نہیں ہوا تھا، اب مکہ معظمہ فتح ہو چکا ہے۔ یہودی مغلوب ہو چکے ہیں کفار عرب کی امیدیں خاک میں مل چکی ہیں، تقریباً تمام عرب میں اسلام کا پیغام پھیل چکا ہے اور چاروں طرف سے فراغت حاصل ہو گئی ہے، اپنے رفیق اعلیٰ سے ملنے کا وقت بھی قریب آچکا ہے، لہذا ماہ ذی قعدہ سنہ ۱۰ ہجری میں آنحضرت نے عام منادی اپنی امت میں کرا دی کہ لوگ حج کے لئے تیار ہو جائیں اور رسوٰی خدا کی سمیت میں حج ادا کرنے کا شرف حاصل کریں یہ سننا تھا کہ لوگ جوق در جوق مدینہ منورہ میں آنے شروع ہو گئے آپ نے ۵ مہینہ ذی قعدہ سنہ ۱۰ ہجری کو مدینہ سے بامادہ حج کو حب فرمایا۔ (تاریخ ابوالفدا)

عمری اور سپرٹ آف اسلام مصنف امیر علی ص ۱۱۳ آپ کے ہمراہ اس
 تھا جس کی کم سے کم تعداد تو سے ہزار اور زیادہ سے زیادہ ایک
 تھا سپرٹ آف اسلام ص ۱۱۳۔ تاج کمال بن اثیر، سیرت
 میں جمع بڑھتا گیا کیونکہ جو لوگ بوجہ طالت سفر مدینہ منورہ
 راہ میں شامل ہوتے جاتے تھے، حج کے موقعہ پر تو یہ جمع کئی
 لاکھ مقام عرفات حج سے پہلے آپ نے ایک نہایت بلند خطبہ
 میں ارکان اسلام بتائے گئے اور اسلام کے متعلق بہت سی وسوسوں کی
 (اسپرٹ آف اسلام ص ۱۱۳) حج کے خاتمہ پر آپ واپس ہوتے ہیں۔ سارا
 مع اسی طرح آپ کے ساتھ ہے بمقام حنفہ متعلیٰ خیم غدیر جو کہ مدینہ کے درمیان ایک
 دی ہے اور اس وقت کوئی منزل نہ تھی آید کریمہ یا اٹھا الرسول بآئنا ما اتزل
 بیت من سربل وان لہ فعل فابلقت رسالۃ نازل ہوتی ہے یہ وہ جگہ
 تھی کہ جہاں سے مختلف راستے کئی طرف پھٹتے تھے اور اس کے آگے وہ سارا مجمع
 مختلف گروہوں میں بٹ جاتا، یہی ایک ایسا مقام تھا کہ جہاں تقریباً ساری امت
 ایک جگہ تھی، اگر کوئی اہم اعلان ساری امت کے لئے کرتا تھا تو اس سے بہتر وقت
 و مقام نہیں ہو سکتا تھا، لہذا مشیت ایزدی نے یہی مقام و موقعہ اس اعلان کے
 لئے موزوں سمجھا، اور تاکیدی حکم نازل ہوا، اگرچہ یہ کوئی اترنے کی جگہ نہ تھی، یہاں
 کوئی منزل نہ تھی مگر اس تاکیدی حکم کی وجہ سے آنحضرت کو اترنا پڑا، بلکہ یہاں کی
 بالکل ناہموار کانٹوں سے بھری ہوئی تھی، اپنے حکم دیا کہ کانٹوں سے زمین صاف کی جائے
 بھول کے درختوں کی شاخیں تراشی جائیں تاکہ لوگوں کے سروں پر نہ لگیں، اونٹوں
 کے کجاؤں کو جمع کر کے ایک نہر بنایا جائے، یہ امر کہ آپ نے یہ سارا اہتمام اس
 تاکیدی حکم کے ماتحت کیا ان ساری باتوں سے بخوبی ظاہر ہے یہاں کوئی منزل نہ
 تھی لیکن وہی جلیل میدان جہاں، اس نے نہایت سخت گرمی پر رہی تھی اور نظر کا
 وقت ایسا خوش آئندہ نظر رہا پیش نہیں کرتے تھے۔ کہ جناب سوکھا کو دبا اترنے کی

خوش پیدا ہوتی، مگر آگے آنے والی منزل کا انتظار کر لے تو یہاں بہ
راستوں پر چلے گئے ہوتے لہذا فوراً آپ نے حکم دیا کہ جو لوگ پیچھے
اور جو آگے ہیں انہیں پیچھے بلایا جائے، جب سب جمع ہو گئے تو
کا حکم دیا اس کے بعد پالانہائے شتر سے بنے ہوئے منہ پر خطبہ
لے گئے مگر خطبہ سے پہلے آپ نے ریم دستار بندی پوری کی اپنے جا
علی ابن ابی طالب کے فرق اقدس پر خود عمامہ باندھا، اس موقع پر ز
دستار بندی کی ادائیگی کا ذکر مندرجہ ذیل محدثین و علماء نے کیا ہے۔

سیلمان بن داؤد بن الحارود، ابو داؤد الطیاسی البصری، عبد اللہ بن محمد بن
ابی شیبہ العجی، احمد بن منیع البغوی، احمد بن محمد بن علی البیہقی، محمد بن
احمد بن عبد اللہ الطبری، سید شہاب الدین احمد، ابراہیم بن محمد الحونی، محمد بن یوسف
الزرندی، علی بن محمد المعروف ابن الصبلغ، جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر
السبوطی، جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ محدث، علاء الدین علی بن حسام
الدین المعروف سقّی محمود بن علی الشحانی القادری اور احمد بن محمد قاشی وغیرہم۔

عن علی قال جمعی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یومہ غدیر خمد
بعصامة فسد لہما خلطی و فی لفظ
فسدل طرفہما علی منکبی ثم قال
ان اللہ امدنی یومہ بداد و حسن
بملائکة یعمون هذه العمامة و
قال ان العمامة حاجزة بین الکفر
والایمان و فی لفظ بین المسلمین
والمشرکین (دش، ۱۰، ابن بیہقی)
علی البیہقی و کثر العال بجزء الثامن من حدیث ۱۲۰۹ و
حدیث ۱۲۱۳

حضرت علی کہتے ہیں کہ غدیر خم کے دن
آنحضرت نے میرے سر پر عمامہ باندھا اور
ایک سر میرے پیچھے ڈال دیا، ایک
روایت میں لفظ ہیں کہ ایک ایک سر
دونوں کندھوں پر ڈال دیا، پھر فرمایا
کہ خداوند تعالیٰ نے جنگمائی بدر جنین
میں جن ملائکہ سے میری مدد کی تھی وہ
اسی طرح عمامے باندھے ہوئے تھے اور
فرمایا کہ عمامہ پر وہ ہے درمیان کفر و ایمان
کے یا درمیان مسلمانوں و مشرکین کے۔

بن شیبہ ابو داؤد و الطیالسی نے بھی نقل کیا ہے۔

ذی البیروانی عبد الاعلیٰ بن عدی البہری لکھتا ہے کہ
 علیہ وسلم جنابؐ نے حضرت علیؑ کو روز
 ہدف محمد و ارحیٰ عن خیر سم بلایا اور ان کے سلفوں
 پر خود عمامہ باندھا اور اس کا سر پہنچا دیا

حدیثی: ریاض النفرة الجزء الثاني الرابع الفصل التاسع في فضائله ص ۲۱۴
 مذمومہ: کتاب فرادہ اطمین۔

اب ہم حدیث عن خیر سم کی طرف رجوع کرتے ہیں اس حدیث کو امام جعفر صادقؑ نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے اپنے دادا سے بیان کی ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ جنابؐ نے علیؑ بن ابی طالب کے فرقہ مبارک پر اپنے ہاتھ سے عمامہ باندھا اور اس کو ان کے آگے اوچھے لٹکایا، پھر فرمایا آگے آؤ وہ آگے آئے، پھر فرمایا پیچھے ہو، وہ پیچھے ہٹے پھر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اسی طرح میرے پاس ملائکہ آیا کرتے تھے۔ پھر فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا ہے۔

ابن حدیث عن خیر سم نقول رواه جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ علیہم السلام وقبہ من زیادہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عم علی بن ابی طالب عمامہ السحابہ ارخاھا بین یدیه ومن خلفہ۔ ثم قال قبل فاقبل ثم قال ویرفاد برفقال ہکذا جانتی الملائکۃ یومہ بدر ثم قال من کنت مولاه فعلی مولاً سید شہاب الدین احمد: توضیح اللہ لابی ترجیح الفضائل محمد بن یوسف لازدی نظم در اطمین۔ نور الدین علی بن محمد المعروف

ابن صباغ۔ فضول ہمہ فی معرفۃ الامم۔ محمود بن محمد بن علی الشیبانی القادری۔ مرام سویہ۔

جمال الدین محدث: کتاب الاربعین۔ جلال الدین سیوطی: جامع البیہر ابو داؤد الطیالسی
 منہ ص ۲۳ حدیث ۱۵۵ بہیقی۔ سنن البیہر۔ ابن ابی شیبہ۔ سند۔

امر سوئم خطبہ جلیلیہ مشتمل بر اعلان خلا و جانی

۲۵ ذی قعدہ سنہ ۱۰ ہجری مطابق ۲۲ فروری سنہ ۶۳۲

رسول خدا مدنیہ منورہ سے سفر حجۃ الوداع کے لئے روانہ ہوئے، چوں

بعد آپ نے اب تک فریضہ حج ادا نہیں فرمایا تھا، اور اب اسلام اپنی

طاقت و عروج میں تھا لہذا سنا دی حج سنتے ہی لوگ کثرت سے آپ

ساتھ شامل ہو گئے، فریضہ حج ادا ہوا۔ واپسی پر بمقام غدیر خم تاکیدِ حکم

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ كُنْتَ تَفْعَلْ فَتُخْلَفُ

بِلَفْتٍ مِنْ سُلْطَانٍ نَازِلٍ ہوا، غدیر خم مکہ معظمہ سے مدینہ کی راہ پر تیسری منزل

حجفہ کے پاس واقع ہے یہاں سے مدینہ منورہ پانچ مراحل رہ جاتا ہے۔ ۱۸

ذی الحجہ سنہ ۱۰ ہجری روزِ پنجشنبہ مطابق ۱۱ اپریل سنہ ۶۳۲ء تھا کہ آپ کو یہ حکم پہنچا یہاں

ہم تاریخ حبیب السیر کی عبارت نقل کرتے ہیں :-

حضرت شفیع الامۃ صلی اللہ علیہ وسلم بعد از وصول بغدیر خم در اہل موضع

کہ بسبب فقدان آب و علف قابلیت نزول نداشت فرود آمد و اہل اسلام

لوازم متابعت بتقدیم رسانیدند و سبب نزول در آن منزل آں بود کہ قبل از آن

حضرت مقدس بنوی بحسب حی سماوی مامور شدہ بود کہ جنابِ ولایت تاب مرتضوی

را بخلافت خویش نصیب فرماید و آنحضرت اظہارِ ایں صوتِ راجہت دریافت وقتی

کہ از اختلاف مامون باشد در عقدہ تاخیر انداختہ بود و چون بموضع غدیر خم رسید

و معلوم گردید کہ پس از تجاوز از ایں مکان طوائفِ انساں از موکب ہمایوں جدا

شدہ بطرف منازل خود خواہند رفت و ارادہ ازلی مستفی آں بود کہ تمامی آں

مردم از ایں معنی باخبر باشند ایں آیہ نازل شد کہ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا

ت یعنی فی استخلاف علی و النص علیه بالامامة و ان
 نه سالت الله و الله یقضی من الناس و چون بنا بر
 وجوب نصب امیر المومنین بخلاف استحقاق گشت حضرت رسالت
 بود و فرمود تا سایه بعضی از اشجار آن حوالی اصفاداده و پالانها را
 خفه بر زیر یک دیگر بنادند و بلال با شارت آن خنثرت نذا کرد
 با مع و بر ویسته آواز بر آورد و حق علی خیر العمل خلاق مجتبی گشته رسول
 علیه و سلم بر پالانها آن پالانها برآمد و علی رضی نیز فرموده آن حضرت ص
 رفقه بر کمین سید المرسلین بایستاد و آن سر و بعد از اد احمد و شاعر باریعالی
 از انتقال خویش بعالم بقا مردم را آگاه گردانید و فرمود که من در میان شما دو
 امر عظیم می گذارم که اگر دست در آن زنید گمراه نشوید و یکی از آن دو بزرگ تر است
 از دیگری و آن دو چیز گران مایه قرآن است و اهل بیت من و این هر دو
 از یک دیگر جدا نشوند تا در لب حوض که شربین رسند پس فرمود که یا ایها
 الناس الست اولی بکم من انفسکم آیا نیستیم من اولی بشما از نفسهای
 شما از اعدای و جوانب آوز برآمد که بلی آن خنثرت فرمود که هر که من اولی ام با و انفس
 او علی بی اولی است از نفس او و انگاه دست شاه و ایبت چاه را گرفته گفت من
 گزشت مولاه فبذلعلی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره
 و اخذل من خذله و اد ایقتی مع خشمای و این امیر المومنین علی کرم الله وجهه بموجب
 فرموده حضرت رسالت پناه دهنده الله علیه و آله و سلم در خمیه نشست تا طوائف غذائی
 بهما از پیش رفته بوزن تمیزت بپزیدیم ساندند و از جمله اصحاب امیر المومنین عمر بن خطاب
 رضی الله عنه بناب ولایت تابت الفتن بنی یاسین ابی طالب صحبت مولائی و مولای
 کل مومن و مومنه یعنی خوشحال توای پس ابو طالب باید ادا کردی در وقتی که مرا
 من و مولای هر مومن و مومنه بودی بعد از ان اتمام مومنین به حسب اشارت
 سید المرسلین بنجیم امیر المومنین رفت شهر طه بنیت بجای آورند تا در خطیب بر سر منادی
 جمعا و اول روز سوم ص ۱۰۰

جو لوگ حق کی تلاش میں ہیں ان کو چاہیے کہ اس
اس میں صاف درج ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کو اپنا جلیل
اب کیا بانی رہتا ہے۔

مسٹر امیر علیؒ اپنی مشہور کتاب سپرٹ آف اسلام میں باب
Political Divisions and Schisms of

کے تحت لکھتے ہیں:-

To every philosophical student of the his-
tory of religion, the heading of this chapter
must cause surprise, if not pain; to every
Islamist devoted to the Founder of his Faith
it must cause sorrow and shame. Alas, that
the Religion of Humanity and universal
brotherhood should not have escaped the curse
of internecine strife and discord; that the faith
which was to bring peace and rest to the dis-
tracted world should itself be torn to pieces
by angry passions and the lust of power. The
evils which we deplore in Christianity arose
from the incompleteness of the system, and
its incompatibility with human needs; in
Islam the evils that we shall have
to describe arose from the greed of

earthly advancement, and the
 ary instincts of individuals a
 impatient of moral law and ord.

Most of the divisions in
 of Mohammad owe their orig.
 to political and dynastic cause,-
 old tribal quarrels, and the strong
 of jealousy which animated the other
 Koreishites against the family of Hashim.
 It is generally supposed that the Prophet
 had not expressly designated any one as
 his successor in the spiritual and temporal
 Government of Islam; but this notion is foun-
 ded on a mistaken apprehension of facts,
 for there is abundant evidence
 that many a time the Prophet had indi-
 cated Ali for the viceroyalty. Notably on the
 occasion of the return journey from the
 performance of "the farewell Pilgrimage"
 during a halt at a place called Khumm, he
 had convoked an assembly of the people
 accompanying him, and used words which
 could leave little doubt as to his inten-

• a successor

۱: The spirit of Islam.

۲۰۲۹۰، ۲۹۲، ۲۹۳۔

یہ عبارت ہمارے دعوے کی مکمل طور سے تائید کرتی ہے،
انگریزی کا علم ایسا عام ہے کہ اس کے ترجمے کی ضرورت
مسلمانوں کے مسئلہ راہنما تھے اور علم تاریخ میں ان کا نظیر ملنا
شیعہ نہ تھے بلکہ معتزلہ تھے جو اہل سنت و جماعت کا ایک فرقہ
تصنیفات والیفات میں معتزلہ خیالات کی جا بجا تائید کی ہے، آنحضرت
موقعہ پر ایک طولانی خطبہ دے فرمایا جس میں آپ نے حضرت علی کے فضائل و محاسن
ان کی خدمات اسلامی کا ذکر شرح و بسط کے ساتھ کیا۔ یکم خطبہ کتب شیعہ میں
پایا جاتا ہے، نسخ التواتر میں بھی تفصیل کے ساتھ دیا ہوا ہے مگر چونکہ جماعت اہل
حکومت کے لئے یہ بہت تکلیف دہ ہے لہذا ان کی کتابوں میں ایک جگہ سارا
خطبہ ملاش کرنا بے سود ہے۔ علامہ شہاب الدین احمد نے اپنی کتاب توضیح
الدلائل میں اس خطبہ کو علماء سنیہ میں سے سب سے زیادہ کھنکھاتے بہر صورت
اس خطبے کے جبکہ فقرے علماء سنیہ کی کتابوں میں مل جاتے ہیں۔ اس کے
دو بڑے مشہور فقرے وہ ہیں جو حدیث ثقلین اور حدیث غدیر کے نام سے مشہور
ہیں، اب ہم ان دونوں کی توثیق و تصدیق کی طرف توجہ کرتے ہیں۔

الف - حدیث ثقلین

میر علی ہارگاہ الہی میں بیٹے ہوا وہ میں نے	قال کافی دعیت فاجبت انی ترک
لیک ایک کہی ہیں تمہارے درمیان دو	فیکہ الثقلین احدهما اکبر من
عظیم الشان گزراں ہمارے جس جھوٹے	الآخر کتاب ادب و عتوق اھم
جانا ہوں ان میں سے ایک دوسرے سے	بلیق و فاضل و کیف غلضونی
بڑا ہے قرآن کریم میری ہل بیت یعنی	فیہ و سبب ثقیل و خفی برداع علی

بِأَنَّ تَضَلُّوا
میری عترت خیال رکھو تم ان دونوں
سے میرے بعد کیسا سلوک کرتے ہو وہ
سے جدا نہ ہوں گے حتیٰ کہ میرے پاس حوض کوثر پر تیسرت
تم ان دونوں کو پکڑے ہے تو میرے بعد قیامت

یث شریف کی توثیق و تصدیق سواد اعظم کے تقریباً حملہ علماء نے
یث متواترات میں سے ہے، ذیل کے نقشے سے ظاہر ہوگا کہ کتنے
واقفین عظام نے اس حدیث کی صحت کی تصدیق کی ہے اور اس کی
توسلیم کر کے اس کو نقل کیا ہے۔

ترا	اسماء مخرجین حدیث ثقلین	سُنی	صحابی / اوی	حوالہ
۱	سحید بن مسروق الثوری	۱۲۶	زید بن ارقم	صحیح مسلم
۲	رکن بن لریج بن عمیلہ	۱۳۱	زید بن ثابت	مسند احمد حنبلی
۳	ابو حیان نجی بن سحید بن حیان	۱۴۵		مسند احمد حنبلی صحیح مسلم
۴	عبد الملک بن ابی سلیمان	۱۴۵	ابو سعید بخدري	مسند احمد حنبلی
۵	سلیمان بن دہان الاسدی	۱۴۸	زید بن ارقم	سنن ترمذی
	المعروف عیش			
۶	محمد بن اسحق بن سيار المدنی	۱۵۱	زید بن قثم البوسجی	السنن العریض بن منظور انصاری
۷	اسرائیل بن یونس ابو یوسف	۱۶۰	زید بن ارقم	مسند احمد حنبلی
۸	عبد الرحمن بن عبد اللہ بن	۱۶۰		معجم صغیر
	عتبہ بن مسعود الکفقی			
۹	محمد بن علی بن مصرف الیانی	۱۶۱		مسند احمد حنبلی، کتاب المناقب
	الکونی			سفارلی، فرائد السیطین جمونی

بشماره	اسماء و مؤلفین حدیث ثقلین	وفات	مصحف ای حدیث
۱۰	ابو خازن ضاح بن عبد الله الشکری	۱۶۶	زید بن ارقم
۱۱	شریک بن عبد الله العاضی	۱۷۷	زید بن ثابت
۱۲	حسان بن ابراهیم بن عبد الله	۱۸۶	زید بن ثابت و صحیح
۱۳	جریر بن عبد الحمید بن قرطاضی	۱۸۸	زید بن ارقم
۱۴	ابو بشیر اخیل بن ابراهیم بن شیم	۱۹۳	زید بن ارقم
۱۵	المعروف ابن علیہ		
۱۵	ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل بن	۱۹۴	صحیح مسلم و سنن ترمذی
۱۶	عزوان الکوفی		
۱۷	عبد الله بن نمیر الهمدانی	۱۹۹	سند احمد بن حنبل
۱۸	محمد بن عبد الله ابو احمد الزیری	۲۰۳	زید بن ثابت
۱۹	ابو عامر عبد الملك بن عمرو البغدادی		كتاب المناقب ابن المغازلی
۲۰	اسود بن عامر شاذان البشامی	۲۰۸	سند احمد بن حنبل
۲۱	یحیی بن حماد بن ابی زیاد	۲۱۵	زید بن ارقم
۲۲	ابو جعفر بن حبیب الباشمی البغدادی	۲۱۵	مستدرک علی الصحیحین - کتاب المناقب اخطب خوارزم - کتاب المنقذ
۲۳	ابو عبد الله محمد بن سعد الزهري	۲۳۰	ابو عبد الله بخاری
۲۴	ابو محمد خلف بن سالم المخرمی	۲۳۱	زید بن ارقم
۲۵	زهیر بن حرب بن شداد ابو خثیمه النشائی	۲۳۴	زید بن ارقم

رقم	مصابی اوی حدیث	ذوات	ن
صحیح مسلم	زید بن ارقم	۲۳۴	ا
صحیح مسلم	زید بن ارقم	۲۳۵	ب
مفتاح البحار امجد پشانی	زید بن ارقم	۲۳۵	جلی بنیہ
صحیح مسلم	زید بن ارقم	۲۳۶	بن الہادی
استیلاب ارتقاء الغرف	حضرت علی وزید	۲۳۸	نبرہم بن محمد
سخاوی -	ابن ارقم		فی المعروف ابن
کتاب التائبین المغازی -	ابو سعید الخدری و زید بن ارقم	۲۳۹	ابو محمد و بہا بن بصر بن عشما الوالی
مسند خود	زید بن ارقم	۲۴۱	احمد بن محمد بن جبل الشیبانی
سنن ترمذی	جابر بن عبد اللہ	۲۴۸	نصر بن عبد الرحمن بن بکار القبی
مسند خود، احیاء المیت	زید بن ثابت	۲۴۹	ابو محمد عبد بن حمید کشی
جلال لدین سیوطی -	ابو سعید مخدری	۲۵۰	عباد بن یعقوب الرواسی
سبح صیغہ طبری	حذیفہ بن اسید	۲۵۰	نصر بن علی بن نصر بن علی
نوادرا الاصول حکیم ترمذی	کتاب نعمان شائی	۲۵۲	محمد بن یحییٰ ابو موسیٰ الخزری
استیلاب تغار الغرف سخاوی	زید بن ارقم	۲۵۵	ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن بن
صحیح مسلم -			بہرام الداری
سنن ترمذی	زید بن ارقم	۲۵۶	علی بن منذر الطبری الکوفی
صحیح مسلم	زید بن ارقم	۲۶۱	مسلم بن الحجاج القشیری انیسابوری
کفایت الطالب محمد بن یوسف			ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن
ابن کثیر			ماہ القزوینی

نمبر شمار	اسماء مؤرخین حدیث ثقیلین	سنه وفات	صحابی راوی
۴۰	ابوداؤد سلیمان بن اشعث	۲۷۵	صحابی راوی
۴۱	السجستانی ابو قتادہ عبدالملک بن محمد الرقابی	۲۷۶	زید بن ارقم
۴۲	البصری ابو یحییٰ محمد بن احمد بن ابی کحوام الریاحی	۲۷۶	کتاب له
۴۳	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن زہرہ الترمذی	۲۷۹	جابر بن عبد اللہ
۴۴	ابو یحییٰ عبداللہ بن محمد بن عبید	۲۸۱	کتاب فضائل القرآن
۴۵	ابو عبداللہ محمد بن علی النخعی الترمذی	۲۸۵	جابر بن عبد اللہ
۴۶	ابو یحییٰ احمد بن عمرو بن ابی عامر المزنی	۲۸۷	زید بن ثابت علی
۴۷	ابن ابی عاصم الشیبانی	۲۹۰	زید بن ارقم
۴۸	ابو عبدالرحمن عبداللہ بن احمد بن بن حنبل الشیبانی	۲۹۱	تہذیب اللغۃ از ہری
۴۹	ابو یحییٰ احمد بن عمر بن عبد الخاق	۲۹۲	ابو ہریرہ حضرت
۵۰	ابو یحییٰ احمد بن ہلال لقیہ القیابی	۳۹۲	زید بن ارقم
۵۱	ابو عبد الرحمن بن شعیب بن علی	۳۰۳	زید بن ارقم
۵۲	ابو یحییٰ احمد بن علی بن الشفی بن	۳۰۷	ابو سعید الخدری

من	سنة وثقة	صحابي راوي	حواله
٤ ير الطبري	٣١٠	زيد بن ارقم ابو سعید الخدری	ارتقاء الغرف سخاوی کنز العمال علی متقی
بن خزیمه البساورى	٣١١	زيد بن ارقم	صحیح خود، استیجاب ارتقاء الغرف سخاوی
مدین محمد بن سلیمان بن الحارث ^{بن ابی}	٣١١	زيد بن ارقم	کتاب المناقب بن المغازی
ابوعوانه یعقوب بن اسحق بن ابراهیم	٣١٦	زيد بن ارقم	کتاب المسند لاصحیح، حرط سوی محمود شحانی قادری
٥٤ ابو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوی	٣١٤	ابو سعید الخدری	
٥٨ ابو عمر احمد بن محمد بن عبد القریطی	٣٢٨	عقد الفرید	
٥٩ ابو بکر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار	٣٢٨	زيد بن ارقم و زيد بن ثابت	کتاب المصاحف، دیر منشور سیوطی -
٦٠ ابو عبد الله حسین بن سنان بن محمد المحلی	٣٣٠	حضرت علی	کتاب الامالی بکنز العمال علی متقی -
٦١ احمد بن محمد بن سعید الکوفی المعروف ابن عقده	٣٣٣	حضرت علی، جابر بن عبد الله خالد بن اسید عامر بن ابی بن احمره البوذری ابو رافع، مسلم اتر بانی	کتاب اللوالب استیجاب - ارتقاء الغرف، سخاوی -

نمبر	اسماء خزائن	سنه و قاف	صحابي راوي
٦٢	ابو محمد علي بن محمد بن علي بن اسحق	٣٥١	زيد بن ارقم
٦٣	ابو بكر محمد بن عمر بن محمد بن سلم الشمسي المعروف بن الكلابي	٣٥٥	حضرت علي
٦٤	ابو القاسم سليمان بن احمد الطبراني	٣٦٠	ابو سعيد الخدري زيد بن ارقم - سم زيد بن ثابت - كى وسيله باكثر سيرة
٦٥	ابو بكر احمد بن حنبل بن احمد بن مالك القطيعي	٣٦٠	زيد بن ارقم
٦٦	ابو منصور محمد بن احمد بن طلحة الازدي اللخوي	٣٦٠	زيد بن ثابت تهذيب اللغة
٦٧	ابو الحسين محمد بن اسطرغوث بن موسى البغدادي	٣٦٩	زيد بن ارقم كتاب المناقب ابن المغازي
٦٨	ابو الحسن علي بن عمر بن احمد الدارقي قطني	٣٨٥	ام سلمه وسيله المال احمد بن الفضل باكثر سيرة
٦٩	ابو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن سليمان بن داود البغدادي	٣٩٣	ابو سعيد الخدري جابر بن عبد الله كتاب مناقب اهل بيت ١٢
٧٠	ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم اليشكري	٤٠٥	زيد بن ارقم مستدرک علی الصحیحین
٧١	ابو سعد عبد الملك بن محمد الواعظ	٤٠٤	شرف النبوة مناقب السادات

ن	سند و قاف	صحابی راوی	حوال
			ملک العلماء دولت آبادی -
	۴۲۰	ابوسعید الخدري	تفسیر
	۴۳۰	جبر بن مسلم البوسیدي	منتبه المظهرین، حلیه الاولیاء
		زید بن رقم بن	
		ملک البراء بن عازب	
		حذیف بن اسید	
		تاریخ یمنی	
۷۰	۴۵۸	زید بن رقم	کتاب المناقب خطب خوارزم فرائد السطین جونی -
۷۱	۴۶۲		کتاب المناقب ابن المغازلی -
۷۲	۴۶۳		مفتاح النجا میرزا محمد
۷۳	۴۶۴	ابوسعید الخدري	کتاب المناقب ابن المغازلی
۷۴	۴۸۳	ابوسعید الخدري	کتاب المناقب -
۷۵	۴۸۸	زید بن رقم	کتاب الجمع بین الصحیحین -
۷۶	۴۸۹	ابوسعید الخدري	رساله قوامیه
۷۷	۵۰۰	زید بن رقم	کتاب المناقب خطب خوارزم
۷۸	۵۰۰	تاریخ معنی ائمه الدین احمد بن علی	
۷۹		ابوسعید الخدري	بن عبد القادر المقرئ
۸۰		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۱		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۲		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۳		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۴		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۵		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۶		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۷		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۸		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۸۹		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۰		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۱		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۲		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۳		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۴		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۵		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۶		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۷		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۸		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۹۹		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري
۱۰۰		ابوسعید الخدري	ابوسعید الخدري

تبریز	اسماء مخرجین	سنه و قاف	صحابی راوی
۸۵	ابو ثجاج شیرویہ بن شہر دار بن شیرویہ بن فناخسار الدلی الہمدانی	۵۰۹	زید بن ارقم
۸۶	ابو محمد حسین بن مسعود الفرابعوی المعروف محی السنۃ	۵۱۶	زید بن ارقم، جابر عبداللہ
۸۷	ابو الحسن زین بن سنان بن عبدی	۵۳۵	زید بن ارقم کتاب
۸۸	ابو البرکات عبد الوہاب بن المبارک بن احمد الاغانی البغدادی	۵۳۸	تذکرہ خواجہ الحوزی
۹۰	قاضی الفضل عیاض بن سیدی ابو محمد احمد بن محمد بن علی العاصمی	۵۴۳	کتاب الشفا بتعریف زین لفتی فی تفسیر سورۃ ہل
۹۱	ابو المویذ بن احمد المعروف احطاب خوارزم	۵۶۸	زید بن ارقم کتاب المناقب
۹۲	ابو القاسم علی بن الحسن بن قتب اللہ المعروف ابن عساکر	۵۷۱	حذیفہ بن اسید الغفائی زید بن ارقم
۹۳	محمد بن عمر بن احمد بن عمر الاصہبانی المعروف ابو موسیٰ المدینی	۵۸۱	عامر بن لبی بن خمرہ حذیفہ بن اسید
۹۴	محمد بن مسلم بن ابی القوارس البرازی		سمہودی، استجداب نقا الغفر السحابی ابو یونس فضائل خباب امیر المؤمنین
۹۵	سراج الدین ابو الحسن علی بن عثمان بن محمد الدوشی الفرغانی		نصاب الاخبار، ہدایۃ السعداء ملک العلماء دولت آبادی
۹۶	ابو الفوارح اسد بن محمود بن ابو یحییٰ الاصہبانی	۶۰۰	کتاب فضائل خلفاء جواہر العقیدہ سمہودی سیرۃ المالک حمد بن الفضل بن محمد اکبر الملکی

العين	سنة وفاته	صحابي راوي	حواله
١٠٠٠	٦٠٦	زيد بن ارقم، جابر بن عبد الله	جامع الاصول -
١٠٠١	٦٠٦	ابو سعيد الخدري	مفتاح الغيب
١٠٠٢	٦١١	ابو سعيد الخدري	معالم القرة النبوية، جواهر العقدین سهوي -
١٠٠٣	٦٣٠	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطاب	اسد الغابة ترجمه امام حسن عليه السلام -
١٠٠٤	٦٣٣	حذيفة بن اسيد	كتاب المختاره، استجلاب ثقاة
١٠٠٥	٦٣٣	زيد بن ارقم، زيد بن ثابت	الفرف سخاوي جواهر العقدین سمعوني سيد المال احمد، كثير كفايت الطالب البکجي -
١٠٠٦	٦٣٣	زيد بن ارقم	مطالب السؤل في مناقب آل البيت
١٠٠٧	٦٥٠	زيد بن ارقم	مشارك الاوار النبويين نجاح الاحبار المسطوية -
١٠٠٨	٦٥٠	زيد بن ارقم	تذکره خواص الامته -
١٠٠٩	٦٥٨	زيد بن ارقم	کفايت الطالب في مناقب علي بن ابي طالب
١٠١٠	٦٦٤	ابو سعيد الخدري	احبار الميتم سيوطي
١٠١١	٦٦٦	زيد بن ارقم	تهذيب الاسماء واللغات ترجمه امير المؤمنين علي بن ابي طالب

المنشأ	اسماء وخرجهين حديث الثقلين	سنة وفاته	صحابي أو حديث
١٠٩	محب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن عبد الله الطبري	٩٩٨	زيد بن أرقم
١١٠	نظام الدين حسن بن محمد بن الحسين النقي المعروف بنظام الأعرج		أبو سعيد الخدري
١١١	سعيد الدين محمد بن أحمد النضرغاني	٩٩٩	شرح فارسي قصيدة الفارض بشرح شربة وادفع بالتأويل ما كان مشكلا على يعلم ناله بالوصية لسان العرب
١١٢	جمال الدين أبو الفضل محمد بن كرم الأنصاري	١١١٠	زيد بن أرقم
١١٣	صهيب الدين أبو الساجع إبراهيم بن المؤيد حموي	١١٢٠	أبو سعيد الخدري
١١٤	سبحان الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن يحيى بن ياسين القموي	١١٢٠	زيد بن أرقم
١١٥	فخر الدين هانسي	١١٢٠	زيد بن أرقم
١١٦	علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي المعروف حازن	١١٢٠	زيد بن أرقم
١١٧	ولي الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله التبريزي		زيد بن أرقم جابر بن عبد الله

تفہیم	سند و قات	مجاہد اوی حدیث	حوالہ
۱۲۱	۷۴۲	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	تحفۃ الاشراف بمعرفة الاطراف
۱۲۲	۷۴۳	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	کاشف شرح مشکوٰۃ
۱۲۳	۷۴۵	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	مفتاح شرح مصابیح
۱۲۴	۷۴۸	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	مرآۃ سوی شجانی قادری
۱۲۵	۷۵۲	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	نظم در سہلین
۱۲۶	۷۵۸	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	کتاب المنقذ فی سیرۃ المصطفیٰ
۱۲۷	۷۶۳	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	تفسیر بذیل آیۃ تطہیر
۱۲۸	۷۶۶	ابو سعید الخدری و جابر بن عبد اللہ	مودۃ فی القربی
۱۲۹	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	قیاض النعم، جامع السلاسل
۱۳۰	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	شرح مقاصد
۱۳۱	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	محاسن الازہار، روضۃ النعم
۱۳۲	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	محمد بن ابراہیم الملاح الدیمتر

نمبر شمار	اسامه مخبرين حديث ثقلين	سنه فات	صحابی راوی
۱۲۹	نورالدین علی بن ابی بکر سلیمان ابن هبتمی	۸۰۷	فیض مناد
۱۳۰	مجدالدین محمد بن یعقوب زآبادی	۸۱۷	قاسم
۱۳۱	محمد بن محمود المعروف خواجه پارسا	۸۲۲	جابر ابن عبد الله فضل الله
			عذیقه بن اسید
			زید بن ارقم
۱۳۲	ملک العلماء شهاب الدین دولت آبادی	۸۳۹	زید بن ارقم
۱۳۳	نورالدین علی بن محمد المکی المالکی		هدایت السعد
			زید بن ارقم
		۸۵۵	فضول مهدي في معرفة الاثمة
			کتاب استجلاب ارتقاء
۱۳۴	المعروف ابن الصباغ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن بن السخاوی	۹۰۲	زید بن ارقم ابو سعید الخدری الغرف بسبب قرباء الرسول ذوی الشرف -
			جابر بن عبد الله
			عذیقه بن اسید
			خزیمه بن ثابت
			سهیل بن سعد
			عامر بن لبی عبد
			الرحمن بن عوف
			ابن عباس عبد الله
			ابن عمر عدی
			بن حاتم عقبه بن
			عامر، حضرت علی
			البوزر، البواقع

تبعين	سنة	صحابي او حديث	حواله
نكاشي	۹۱۰	ابو الشرحه انحرأى ابو قدامه، ابو هريره عقلم بن التهان ام سلمه، ام هاني	مر ابي بن معروف تفسير حسيني به تفسير سينفرغ كم ابي الثقلان احياء المييت، نهايه الافضل
عبد الرحمن بن كمال الدين ابى بكر السيوطي	۹۱۱	زيد بن رقم، ابو سيد الخدرى، ابو هريره، حضرت على جابر بن عبد الله، عبد الله بن حنبل بن ثابت	الحلافه، بدر سافره من امور الاخره، در مشور تفسير آيه و اعتصموا بربكم جميعا آيه موده جامع صيغ، در نشر عقربهايه ابن الاثير
نور الدين على بن عبد الله بن محمد	۹۱۱	زيد بن رقم، ابو سيد الخدرى، جابر بن عبد الله ابو نسل حذيفه، ابو ايوب الانصاري زيد بن ثابت حضرت على، ابو ذر الورافه، عامر بن سبي بنميره	جواهر العقد من في فضل الشريعتين

نمبر شمار	اسماء و نثرین حدیث ثقلین	سند و قاف	صحابی اوی حدیث
۱۳۸	فضل اللہ بن روزبہان		الاسلمی، ابوہریرہ،
۱۳۹	شہاب الدین جہان محمد	۹۲۳	ہانی، ام سلمہ
	انقسطانی		رسالہ اعتقاد یہ
۱۴۰	شمس الدین محمد اعظمی	۹۲۹	زید بن ارقم، ابو سعید
۱۴۱	عبدالوہاب بن محمد فیح الدین البخاری	۹۳۲	انحدری
۱۴۲	شلالہ بن ابو عبد اللہ محمد بن یوسف لسانی	۹۴۲	زید بن ارقم
۱۴۳	محمد بن احمد الخلیل	۹۶۸	کوکب مینر
۱۴۴	شہاب الدین احمد بن محمد بن علی بن جرجانی	۹۷۳	ابو سعید انحدری
۱۴۵	نور الدین علی بن محمد بن عبد الملک المعروف علی نقی	۹۷۵	تغیر انوری،
۱۴۶	محمد طاہر گجرانی	۹۸۶	سل الہدی الرستانی -
۱۴۷	عباس بن معین الدین	۹۸۸	خیر العباد معروف سیرۃ شا
۱۴۸	المعروف مرزا محمد دوم جانی		سراج مینر تغیر آیہ موذۃ
۱۴۹	شیخ بن عبد اللہ بن شیخ بن عبد اللہ العیدروس	۹۹۰	صواعق مخزن فضل آیات داردہ
	کمال الدین بن برہان الدین جبری		فی شان اہل بیت -
			کنز العمال
			مجمع البحار و لغت نقل و لغت عترۃ
			لواقض
			کتاب العقد النبوی
			براہین قاطعہ

مقلین	سنہ ق	مجاہد اوی حدیث	حوالہ
بن			تاج الدہ شرح قصیدہ برہ
ی لہ الشیراز ہری المعروف	۱۰۰۰	حذیفہ بن اسید	الرعبین
	۱۰۱۳	زید بن ارقم	مرقاۃ شرح مشکوٰۃ - شرح شفاء قاضی عیاض
رف بن تلح العارین	۱۰۳۱	زید بن ارقم، زید بن ثابت	فیض القدیر شرح جامع صغیر، بیئر شرح جامع صغیر رسالہ عقائد
۱۵۴ ملا یعقوب لاہوری			انسان الیون فی سیرۃ المامون
۱۵۵ نور الدین علی بن براہیم	۱۰۳۳		
بن محمد بن علی کلبی ۱۵۶ احمد بن الفضل بن محمد کثیر	۱۰۴۷	ابو سعید الخدری، زید بن ارقم، زید بن ثابت جابر بن عبد اللہ، ضمیرۃ الاسلمی، حضرت علی، ابو ذر، ابو ارفع الوہریرہ ام ہانی، ام سلمہ، حذیفہ بن اسید عامر بن لباعی، -	وسیلۃ المآل فی مناقب الآل
۱۵۷ محمود بن محمد بن علی الشجانی القادری		زید بن ارقم، ابو سعید الخدری جابر بن عبد اللہ - زید بن ثابت، عبد الکریم بن عوف حضرت	در اطسوی فی مناقب آل البی -

نمبر	اسماء و محرمین حدیث ثقیلین	سنه و قاف	صحابی اوی حدیث
۱۵۸	سید محمد بن جلال ماه بخاری		علی، ابو هريره، ابو الطفیل
۱۵۹	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	۱۰۵۲	زید بن ارقم
۱۶۰	شہاب الدین احمد بن محمد بن عمر السخافجی	۱۰۶۹	زید بن ارقم
۱۶۱	علی بن احمد بن محمد بن ابراہیم	۱۰۷۰	سراج منیر لیسز
۱۶۲	العزیزی البولانی صاحب جمعی بن علی ابی	۱۱۰۸	ملکات اجات
۱۶۳	احمد فذلی المعروف بنیم باشی	۱۱۱۳	تنقید العقود السیدہ رضی الدین
۱۶۴	محمد بن عبدالباقی بن یوسف	۱۱۳۳	شرح مواہب لدنیہ
۱۶۵	الازہری المزرقانی حسام الدین بن محمد بن بایزید		مرافض
۱۶۶	سہارن پوری میرزا محمد بن سہمد خاں		مفتاح النجاء، نزل الابرار
۱۶۷	البہشتی		زید بن ارقم، زید بن ثابت، حذیفہ بن اسید جابر بن عبد اللہ
۱۶۸	رضی الدین بن محمد بن علی		تنقید العقود السیدہ بکتبہ
۱۶۹	بن حیدر راسینی		الدولت الحسینہ
۱۷۰	محمد صدر عالم		مصابح الاعلیٰ
۱۷۱	ولی اللہ بن عبد الرحیم الدہلوی	۱۱۷۶	ازانہ اخفاء، قرة العینین

حواشي	صالحى اوى حديث	سند	تأليف
دراسات البليدب			سدى
روضه الهدايد مشرح تحفة	زيد بن ارقم ، ابو	١١٨٢	
العصويه	سعيد السدي ، اباس		
اسعاف الرغبين	بن سلمه جفرت على		
تاج العروس من جواهر القاموس	زيد بن ارقم		صبا بين محمد بن
ذخيرة المال في شرح عقد			عبد بن القادر ابلي
جواهر اللآل			
وسيلة النجاة	زيد بن ارقم	١٢٢٥	محمد بن محمد بن محمد بن
سعادة الكونين في بيان			محمد اكرم الدين بن محمد بن
فضائل الحسين			الدين
تفريح الاحباب في مناقب آل	زيد بن ارقم		جمال الدين معروف بن
والاصحاب -			حسن علي محمد بن
منتهى الارباب			عبد الرحيم بن عبد الكريم
			الصفي پوري
مرآة المؤمنين	زيد بن ارقم		ولي الله بن حبيب الله
			بن محمد بن محمد بن
رسالة الحق لمبين في فضا			مولوي محمد رشيد الدين خاں
الهدية سيد المرسلين			
ذخيرة النعماني في ذكر فضائل			
انما الهدى			عاشق علي خاں

نمبر شمار	اسم از حدیث ثقلین	سنہ و قاف	محل کی راوی حدیث
۱۸۲	شیخ حسن بدوی و حواشی		
۱۸۳	سلیمان بن بڑایم مفتی اعظم قسطنطنیہ		زید بن ارقم جابر بن عبد اللہ ابو ابو سعید انخدری، حذیفہ بن اسید حذیفہ بن الیمان، عبد اللہ بن عباس حضرت علی، امام حسن، زید بن ثابت جمہیر ابن المسلم بن سلمان فارسی، ابو قدامہ، خزیمہ بن ثابت، عدی بن حاتم، عقبہ بن عامر، ابو شریح الخزاعی، ابو ایوب انصاری، عامر بن ابی لیلی، ابو رافع، ام ہانی، ام سلمہ، فاطمہ الزہراء عبد الرحمن بن عوف زید بن ارقم
۱۸۴	صدیق حسن خان		زید بن ثابت
۱۸۵	مولوی حسن شاہ		زید بن ثابت

سراج و بار
شرح صحیح مسلم
قول حسن فی
فخر الحسن

یہ نقشہ بہت واضح اور مفصل ہے جس کا مجی چاہے اصل کتابوں کی طرف رجوع کر سکتا ہے اس نقشہ کو ہم نے کئی کتب خصوصاً کتاب سبب طبقات الانوار حدیث ثقلین سے مرتب کیا ہے ان کتاب کی سہولت کے لئے جو عربی زبان سے ناواقف ہیں ہم چند مشہور علماء و محدثین و محققین کی کتابوں سے اقتباسات ذیل میں درج کرتے ہیں۔ امام احمد حنبل نے اپنے مسند میں اس حدیث کو مستعدہ طور

کم سے کم دس موقعوں پر مسند میں مختلف طرق کے ساتھ

(اسماء رواۃ عربی میں دیکھو) ابوسعید الخدری
سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ فرمایا جناب
رسول خدا نے کہ میں تمہارے درمیان
دو نہایت عظیم الشان چیزیں چھوڑتا
ہوں جب تک تم ان کو پکڑے
رہو گے میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے
ان میں ایک دوسرے سے بڑا ہے
ایک کتاب اللہ زمین سے آسمان
تک جبل تنین اور دوسری میری عمر
اہل بیت خردار وہ دونوں ایک دوسرے
سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ میرا پاس
روز قیامت حوض کوثر پر حاضر ہوں۔

الملاک

من عطیة

سعيد الخدری

عنه صلى الله

عنه قد تركت

ما ان اخذتم به

من تفضلوا بعدى الشقلین

احدهما اكبر من الآخر كتاب

الله حيل ممدود من السماء

الى الارض وعترتي اهل بيتي

الا واثما لمن يفترقا حتى يبركا

على المحوض

امام احمد بن حنبل مسند الجزء الثالث ص ۱۳ و ۱۶ و ۲۶

نیز ملاحظہ ہو۔ الجزء الرابع ص ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و الجزء الخامس ص ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۹

ترندی۔ سنن

ابو القاسم علی بن الحسن بن ہبہ اللہ المعروف ابن عساکر۔ تاریخ الکبیر لکھنؤ النحاس حصہ نہدہم

ترجمہ زید بن ارقم ص ۳۶ م

نسائی۔ کتاب النواص

علی المنقی وکنز العمال الجزء السادس ص ۲۹۰ حدیث ۵۹۶ لغایت ۵۹۷

الحاکم۔ مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث کتاب معرۃ الصحابہ ص ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۲۸

علامہ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن بن محمد شادی اپنی کتاب ارتقاء الغرف بکب

افراء الرسول ذوی الشرف میں بعد بیان تفسیر آیہ مودہ کے لکھتے

واذ قد بان لك الصحيح في تفسير

هذه الآية فاقول قد جاءت

الوصية الصريحة باهل البيت

في غيرها من الاحاديث فعن

سليمان بن مهران الاعمش

عن عطية بن سعد العوفي

وحبيب بن أبي ثابت اولهما عن

ابي سعيد الخدري رضي الله

عنه وثانيهما عن زيد بن ارقم

رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اتي

نارك نيك ما ان نمسكتم

به لن تضلوا بعدى احد هما

اعظم من الآخر كتاب الله

حبل محمد ومن السماء الى الارض

وعتق اهل بيتي ولن يفتروا

حتى يردا على الخوض فانظروا كيف

تخلفوني فيما اخرجكم الترمذي

في جامعہ وحدیث ابی سعید

عند احمد في مسنده من حديث

الاعمش وكذا من حديث ابی

اسرائيل الملائي اسماعيل بن

اور جب تم کو اس

معلوم ہو گئی تو میر

کہ آنحضرت کا اپنے

میں وصیت کرنا ان

مستواترہ سے بھی ثابت

بن جہران الأش روایت کہ

ابو سعید الخدري سے توسط عطية بن

سعد العوفي اور زيد بن ارقم سے توسط حبيب

بن ابی ثابت کہ فرمایا جناب رسول اللہ کے

میں تمہارے درمیان دو بزرگ چیزیں چھوڑ دی

جانتا ہوں اگر تم نے ان کو پکڑ رکھا تو

تم کبھی میرے بعد گمراہ نہ ہو گے وہ دونوں

عظمت میں ساوی درجہ رکھتے ہیں کتاب اللہ

جو آسمان سے زمین تک حبل متین ہے

اور میرے عترت اہل بیت اور وہ

دونوں ایک دوسرے سے جدا نہیں گے

یہاں تک کہ قیامت کے روز میرے

پاس حق عز کوثر پر وارد ہوں کیجو تم ان سے

میرے بعد کیسا سلوک کرتے ہو اس حدیث کو ترمذی

نے اپنی صحیح میں ثبت کیا ہے اور ابو سعید خدی

کی روایت مسند احمد بن حنبل بن عشاء کے توسط

سے درج ہے اور اسی طرح روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

ابن سلیمان
وسط من
ربعتهم عن
ابی واخرون
اد ابن الجوزی
متناہیہ بطل
ذلت قوله انه حدیث
معه ما سیاتی من طرفه
نہی بعضهم فی صحیحہ مسلمہ
انکثر اس کا یہ قول ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے حالانکہ اس حدیث باطریق کے ساتھ مروی
ہے جن کا ذکر اب ہم کرتے ہیں، چند طرق ان میں سے صحیح مسلم میں درج ہیں،
(اس کے بعد علامہ موصوف ان طرق کو بیان کرتے ہیں،)

واخرجه الحاكم في المستدرک
من حدیث الاعمش عن حبيب
بن ابی ثابت عن ابی الطفیل عامر
بن دائل عن زید بن ارتو رض
ولفظه لما رجع رسول الله
صلی الله علیه وسلم من حجة
الوداع ونزل عند ربه امر
بهدايا فبعث تحتها و
كان في قدح عيت فاذا جيت في
قدح تركته فبكره الشفاين احدهما
اخبر من الاخر كتاب الله

اسمعیل بن ضیفہ و عبد الملک بن ابی
سلیمان بائ جاتی ہر اس ہی حدیث
کو طرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا
ہے یہ حدیث بہت طرق سے مروی ہے اور
بہت مشہور ہے ابو ذر ان اور دوسرے علما
نے اس حدیث کی تصدیق تو میں کی ہے
مجھے تعجب ہوتا ہے کہ ابن الجوزی نے اپنی کتاب
علل المتنناہیہ میں اس حدیث پر کیوں
شہ و رد کیا ہے اور اس سے زیادہ جب
انکثر اس کا یہ قول ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے حالانکہ اس حدیث باطریق کے ساتھ مروی
ہے جن کا ذکر اب ہم کرتے ہیں، چند طرق ان میں سے صحیح مسلم میں درج ہیں،
(اس کے بعد علامہ موصوف ان طرق کو بیان کرتے ہیں،)

علامہ حاکم نے اپنی کتاب مستدرک علی
صحیحین میں حدیث نقبان کو زید بن
ارقم سے بواسطہ اعش عن ابی الطفیل و عامر
بن وائل ان القاء میں لکھا ہے کہ
حبیب بنہ ابی سوخذ احث الوداع سے روایت
ہے عذیر بنہ بن شریف لا تو حکم دیا کہ دونوں
کی بیچے کی جگہ صاف لکھی ہے اور بیچے تعجب
کو جانیں زیادہ رسائی ہے اور اس کی
ارشاد فرمایا کہ عنقریب میں میں دنیا کو
رخصت کر جاؤں گا میں جہاں میں ہمارے رہنا
و دیگر ترک چیزیں چھوڑنا ہر وہ و نزل

عن رجل وعترتی فانظر واکیف
 تخلفونی فیہما فانہما لن یتفرقا
 حتی یرد علی الحوض ثم قال
 ان اللہ عز وجل مولای وانا
 ولی کل مومین ومومنة من
 کنت مؤمنة فاعلی مولاہ ومن
 حدیث سلمہ بن کھیل عن ابیہ
 عن ابی الطفیل ایضا بلقط
 نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلمہ بین مکہ والمدینۃ عند
 سموات خمس دوحات عظام
 فکنس الناس ما تحت السموات
 ثم راح رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم عشیۃ فضیلة ثم قام خطیبا
 فحمد اللہ تعالیٰ عن وجل انتی
 وذكر ود عطف قال ما شاء اللہ
 ان یقول ثم قال یھا الناس فی
 تارک فیکم امرین کن تضلوا
 از نفعتموھا وھما کتاب اللہ و
 اھلبتی عترتی وحدیث ابی
 الضحیٰ مسلمہ بن صبیح عن زید
 بن ارقم مقتضا علی قولہ ان فی
 تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ

غفلت میں
 میری عترت
 میری عترت
 ہودہ دولو
 ہونگے یہاں
 کوثر پیرے پاتر
 فرمایا کہ خدا میرا مولا ہے
 ومومنات کا ولی ہوں
 ہوں مگر علی مولا ہے سلمہ بن کھیل
 اس کے اپنے باپ سے ہے جسے ابو الطفیل
 سے روایت کی، الفاظ یہ ہیں جناب سید
 درمیان مکہ مدینہ بڑے درختوں کے
 پاس ٹھہر کر لوگوں نے درختوں کے نیچے
 کی جگہ صاف کی، تھوڑی دیر آرام
 کرنے کے بعد جناب سوکھانے نماز پڑھی
 پھر خطبہ رشا و فرمایا حمرو ثنا باری تعالیٰ
 کے بعد نصائح و عطف فرمائے پھر فرمایا کہ
 اے لوگوں میں تمہارے درمیان دو بزرگ
 چیزیں چھوڑ دیتا ہوں اگر تم ان کی پیروی
 کرو گے تو میرے بعد کسی گمراہ نہیں ہو گے وہ دو
 چیزیں کتاب اللہ اور میری عترت ہیں
 ابو الضحیٰ مسلمہ بن صبیح کی روایت زید ابن ارقم
 سے اس طرح ہے کہ فرمایا جناب سوکھانے

اَنْ يَنْفَرَا
يَضَوْ قَالَ
نَالِثَا
سَوَالِ الشَّيْخَيْنِ
اَاُخْرِجَ مِنْ
بَنِ حَجَّجَةَ عَنْ زَيْدٍ
مَدَّوْافَقَةً عَلَى تَخْرِيجِ هَذِهِ
رَبِّ الطَّبْرَانِي فِي الْكَبِيرِ فِيهَا
وَصَفَ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِأَنَّهُ مَا أَتَا
عَلَيْنَا يَوْمَ كَانَ أَشَدَّ حَرَامَةً
وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِي الْإِضَاءَةَ مِنْ
حَدِيثِ حَكِيمِ بْنِ جَبْرِ عَنْ
أَبِي الطَّيْبِ عَنْ زَيْدٍ وَفِيهِ مِنْ
الزِّيَادَةِ عَقِبَ قَوْلِهِ وَأَمَّا هَذَا
يَنْفَرُ قَاحَتِي يَرُدُّ عَلَى الْحَوْضِ
سَالَتْ رَبِّي ذَلِكَ لَهَا فَلَا
تَقْدَمُ مَوْهَمًا فَتَهْلِكُوا وَلَا تَقْصُرُوا
عَنْهَا فَتَهْلِكُوا وَلَا تَعْلَوْهُمْ
فَانْهَمُوا عَنْكُمْ فِي الْبَابِ عَنْ
جَابِرٍ وَحَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ وَ
خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ وَسَهْلَ بْنَ
سَعْدٍ وَضَمِيرَ بْنَ عَامِرٍ وَبِلَالَ
وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَمِيدَ

میں تنہا درمیان دو بزرگ چیزیں
بھوڑے جانا ہوں کتاب اللہ و میرے
اہل بیت تحقیق کہ وہ دونوں ایک دوسرے
سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ قیامت
کے قیامت کے دن حوض کوثر پر میرے
پاس وارد ہوں تمام طرق کے بیان
کرنے کے بعد حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث
شرائط شیخین یعنی بخاری و مسلم کے مطابق
صحیح ہے اگرچہ ان دونوں نے اس
مکمل حدیث کو بیان نہیں کیا، اور اسی
طرح حاکم نے اس حدیث کو یحییٰ بن
محمد کے ذریعہ سے زید بن رتم سے
زایت کیا ہے اور اسی طرح روایت کرنے
میں حاکم کی موافقت طبرانی نے بھی انجام
کیرٹس کی ہے اور اس میں سن کی یہ
صفت بیان کی ہے کہ اس سے زیادہ گرم
دن ہمارے اوپر نہیں آیا، طبرانی نے
اس حدیث کو حکیم بن جبیر عن ابی الطیّب
عن زید ابن رتم کی روایت سے لکھا ہے
اور اس میں آنحضرت کے ائصال کے
بعد کہ یہ دونوں جدا نہ ہوں گے یہاں
تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس وارد
ہوں یہ بھی لیزو کیا ہے کہ آپؐ فرمایا کہ تم

اللہ بن عباس وعبد اللہ بن
 عمر وعدی بن حاتم وعقبہ
 بن عامر وعلی بن ابی طالب
 وابی ذر وابی سرائع وابی الشریح
 الخزامی وابی قدامۃ الانصاری
 وابی ہریرۃ وابی الدہشیم بن
 الیہمان وابی بن فروشب
 امہ بن ابی اسلم
 الطالب اللہ بحامیہ قرطہ
 شہاء علیہم الخ۔

[illegible]

اس کے علاوہ علامہ نے اس حدیث ثقلین کو ان تمام احادیث کی
تائید کے لئے بیان کیا ہے جو حدیث ثقلین سے منسوب ہیں۔
نور الدین سیوطی نے حدیث ثقلین کو اس حدیث سے منسوب کیا ہے جو ابوالفضل
میں حدیث ثقلین کی روایت کی ہے۔ یہی حدیث ثقلین ہے، ساری حدیثوں کو نقل کرنا
باعث الحوائج ہے، اس لئے حدیث ثقلین کو نقل کرتے ہیں۔

الذکر الرابع۔ ذکر حدیث صلے اللہ
 علیہ وسلم الامۃ علی النبی
 بعدہ بکتاب رجب و اہدیت
 نبیہم وان یخضعوا فی ما تجبر
 دسوان صلے اللہ علیہ وسلم

عنہما و سوال

تہ کیف

لہ علیہ

صیۃ صلی اللہ

ہدیۃ و

اصداہ بہم

وصوا بہا ہلبی بنی

مانی اخاصکم عنہم عنداؤ

ن اکن خصیمہ اخصمہ و

من اخصمہ و خلل لثار و حہ

صلی اللہ علیہ و سلم علی

حفظہم و التجماع برہم و

من ذبہ ابن ارتہ و سرفہ اللہ

عندہ قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ و سلم انی تارک

فیکم ما ان فیکم بہ لن

نقتلوا و بعدای احدہما اعظم

من اللہ کتاب اللہ حبیب

حمد و د من السماء ابی الارض

و عترتی اہلبیاتی و لن

تفقدنا حقہ بردا علی الخوض

فانظروا اما تخلصونی فیہما

اخرجہ الترمذی فی معجمہ

قیامت ہر ایک سے جو عرض کو تر پڑائیکا

سوال کریں گے کہ آپ کے بعد ان دونوں

سے وہ کس طرح پیش آیا اور خداوند تعالیٰ

امت محمدیہ سے سوال کرچکا کہ انہوں نے

اپنے نبی کے بعد ان دونوں سے کیسا

سلوک کیا، آپ نے وصیت فرمائی کہ آپ کے

اہل بیت کی پیروی آپ کے بعد کریں

اور خداوند تعالیٰ نے بھی اپنے رسول کو

وصیت کی کہ وہ اپنی عمرت کے متعلق

اپنی امت کو وصیت کریں آنحضرت نے

فرمایا کہ میرے اہلبیت کے ساتھ نبی کریم

کے گھر، و قیامت میں تم سے ان کے

متعلق نہ ہو گئے کروں گا اس کا یہی شہنشاہ

مخاصمت کروں گا اس کا یہی شہنشاہ

اور میں تم میں نے مخاصمت کی وہ دونوں

میں والا جائیگا اور آنحضرت نے علم دیا

کہ اہل بیت رسول کے حقوق کی حفاظت

کرو اور ان کی سختیاں دور کرو کہ زید

ابن ابیہم سے مروی ہے کہ جناب رسول نے فرمایا

کہ میں تم میں دو بزرگ و عظیم الشان چیز

چھو بیٹا ہوں اگر تم نے ان کو تمسک کیا تو

تم بھی میرے بعد گمراہ نہیں ہو گے وہ دونوں

عظمت میں برابر ہیں کتاب اللہ جو ایک

وقال حسن غزیب واخرج
 احمد معناه فی مسنده عن
 ابی سعید الخدری ولفظه
 ان رسول الله صلی الله علیہ
 وسلم قال فی او شاک ان
 ادعی با حیب وانی تارک فیکم
 الثقلین کتاب الله حبیل
 معدود من السماء الی الارض
 وعترتی اهل بیتی واهل الطیف
 الخبیر اخبرنی انهما لن یفترقا
 حتی یرداعلی الموحض فانظروا
 بما تحلفون فی فیما و آخرجه
 ایضاً الطبرانی فی الاوسط و
 ابویعلی و غیرهما وسنده لا
 باس به و آخرجه الحافظ
 ابو محمد عبد العزیز بن الاخضر
 فی معالم العترة النبویة الخ
 دوسرے میری عترت اہلبیت، تحقیق کہ خداوند تعالیٰ نے مجھے خبر دی ہے کہ یہ دونوں
 ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہیں گئے یہاں تک کہ روز قیامت حوض کوثر
 پر میرے پاس وارد ہوں پس بکھو تم ان دونوں کے ساتھ کیسا سلوک کرتے ہو،
 طبرانی نے اس حدیث کو اپنی معجم اوسط میں اور ابویعلیٰ اور ان کے علاوہ اور بہت
 سے علماء نے اس کو بیان کیا ہے، اور اس کے اسناد سنایت ثقہ اور معتبر ہیں جن
 پر بلا خوف و خطر اعتبار کیا جاسکتا ہے، اس حدیث کو حافظ ابو محمد عبد العزیز بن

مضبوط ذریعہ
 اور میری عترت
 دوسرے سے
 تک کہ روز قیامت
 میرے سامنے آئیں
 کے ساتھ میرے بعد کہ
 اس حدیث کو ترمذی نے
 بیان کیا ہے اور اس کی تصدیق
 اور امام احمد حبیل نے اس کو اپنی مسند
 میں بیان کیا ہے اور اس کو ابوسعید الخدری
 سے روایت کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ
 جناب سو خدا نے فرمایا کہ میں خیال کرتا
 ہوں کہ عنقریب میں تم میں سے رحلت کر جاؤ
 میں اپنے پیچھے تمہارے درمیان دو
 بزرگ و عظیم القدر چیزیں چھوڑ جاتا
 ہوں ایک تو کتاب اللہ جو ایک مضبوط
 رستی ہے آسمان سے زمین تک اور

۱۔ ام العزۃ النبویہ میں بیان کیا ہے الخ
 ۲۔ فضل ثولف نے ابن الجوزی کے اعتراضات کا جواب
 ۳۔ مولیٰ طرق سے نقل کرنے کے بعد ثابت کیا ہے کہ
 ۴۔ نام نہیں ہوا اس ہی کتاب میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں :-
 ۵۔ اللہ اتی
 ۶۔ ملین کتاب
 ۷۔ یعنی داھما لن
 ۸۔ ینرد اعلى الحوض
 ۹۔ خرجہ الطبرانی و مراد فیہ
 ۱۰۔ عقب قولہ اھما لن یتفرقا
 ۱۱۔ حتی یرد اعلى الحوض سالت
 ۱۲۔ ربی ذلک لھما فلا تغدھما
 ۱۳۔ فتملکوا ولا تقصروا عنھما
 ۱۴۔ فتملکوا ولا تعلموھما فاقھما
 ۱۵۔ اعلمھ منکم
 ۱۶۔ ہر میرے پاس آویں یہ الفاظ مزید بیان کئے ہیں کہ آنحضرت ص نے فرمایا کہ تم
 ۱۷۔ ان دونوں سے بیشب قدمی نہ کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے، اور شان کی پروا
 ۱۸۔ میں کو تا ہی کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے، اور میری عترت اہل بیت کو تم کھانے
 ۱۹۔ کی کوشش نہ کرو کیونکہ وہ تم سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔
 ۲۰۔ ابن حجر مکی نے اس حدیث کی توثیق و تصدیق میں کوشش مبین کی
 ۲۱۔ ہے اور لکھا ہے کہ ابن الجوزی کا اعتراض بالکل لغو ہے کیونکہ اس نے صرف
 ۲۲۔ ایک سلسلہ کو لے لیا ہے اور دیگر طرق پر غور نہیں کیا، ملاحظہ ہو
 ۲۳۔ ابن حجر مکی :- صراحتی خزائن اباب اکادہ عشرہ ۹۹

جناب رسول خدا کی یہ تاکید کہ میرے اہل بیت
ورنہ ہلاک ہو گئے اور ان کو سکھانے کی کوشش نہ کرو کیوں
علم رکھنے والے ہیں نہایت غور کے قابل ہے، اسلام پر
اس ارشاد پر عمل کرنے کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں آنحضرت
ارشاد کو ان حوالات کے کہ جن کا ذکر اوپر ہوا ہے احمد بن محمد بن
کتاب وسیلۃ المال فی عدنا قبلہ لآل میں اور محمود بن محمد بن علی الشیخانی
مرامی سوسی فی مناقب آل ابیہی میں اور ابن جریر نے صواعق میں بیان کیا ہے
شیخ سلیمان بن ابراہیم :- ینایع الموزۃ الباب الثالث والباب الرابع
ص ۳۰، ۳۹، ۴۰، ۴۱ لغایت ۴۴۔

ابو عبد اللہ الحاکم، مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث کتاب معرقہ الصحاب
ص ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲
الشیخ :- تفسیر کشف البیان عن تفسیر القرآن تفسیراً بہ مقصوداً لعل اللہ جمیعاً
جلالہ علیہ السلام سیرۃ :- کتاب الدر المنثور تفسیراً بہ مقصوداً لعل اللہ جمیعاً
احیاء السیت پر :- باب الثالث ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴
- ۱۱۶ -

محمد بن علی البیان :- سعاف الترتیب :- بر حاشیہ نور الابصار ص ۱۰۱، ۱۰۲
محمد بن عبد الباقی الزرقانی :- شرح مواہب لدنیہ الجزء السلیح ص ۵
یوسف بن حبیب :- شرف الموبد ص ۱۸۱
نور الدین علی کلبی :- سیرۃ الکلید الجزء الثالث ص ۳۰۸
شیخ عبد اللہ بن محمد :- کتاب الاسماء ص ۶
علامہ بغوی :- مصابح السنۃ الجزء الثاني ص ۲۴۸، ۲۴۹
آنحضرت ص کے اس ارشاد پر جتنا بھی غور کیا جائے آپ کا یہ خطبہ بہت ہی معنی اور
پیشین گوئیوں کو بھرا ہوا تھا وہ لوگ کیا جواب دیں گے جنہوں نے خلافت

بنیابی طالبِ پر سبقت کی سبقت تو کر گئے۔ مگر جنابِ رسول
 و سلم کی پیشین گوئی بھی کسی حرفِ بھرت پوری ہوئی ہے
 نجد یہ ہوا کہ اسلام میں فرقہ بندی پیدا ہو گئی، دنیاوی تباہی
 مارنے کے لئے ایک دوسرے پر بے جا سبقت کرنے کی
 نی، اور چونکہ یہ لوگ ذرا اول کے مسلمان تھے اُن کے بعد
 مسلوں نے اُن کے اس طرزِ عمل کو اپنی وجاہتِ پسندی اور ہوس
 کے لئے ایک بہانہ بنالیا، مرکزیت جاتی رہی، اطاعت کا مادہ نہ رہا۔ ہر
 شخص اپنے تئیں امامِ فقہ اور صاحبِ ولایت سمجھنے لگا، جب استغاثہ اہلیت
 و علمیت و قرابتِ رسول کی تفصیل ہی جاتی رہی اور جو شخص اپنے تئیں مسندِ حکومت
 پر دراز کر سکا وہ ہی امامِ مفروضِ لطاعت سمجھا جانے لگا، تو پھر ہر ایک شخص نے جس
 کی لامٹی اس ہی کی بھینس کے اصول پر عمل کرنا شروع کر دیا، لہذا ہر ایک شخص
 کے دل میں خلافت کی خواہش پیدا ہو گئی، کئی امیدوارانِ خلافت ہوتے رہے
 اور فتنہ و فساد پیدا کرتے رہے جس طرح خلافت کے امیدوار پیدا ہو گئے، اسی طرح
 امامت کے امیدوار برسات کے میٹھکوں کی طرح نکل آئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جتنے امام
 اتنے فرقتے، ہر ایک کا مصلیٰ الگ، گوشہ الگ، عین خانہ کعبہ میں چار۔ نرتے بن گئے
 یہی نہیں کہ فرقتے بن گئے بلکہ امت میں تسلیم کئے جانے لگے، اور اب تو چار سے
 بھی زائد ہو گئے یہ فرقہ بندی ان ہی اصول و عقائد کا نتیجہ ہے مگر جب اس فرقہ
 بندی سے اسلام میں کمزوری و گراہی پیدا ہو گئی، مرکزیت نہ رہی، اطاعت کا
 جو ہر نہ رہا، سارا شیرازہ بکھر گیا تو اب کچھ ڈاڑھیں مار کر رونے۔ ہائے ہائے
 جو تفرقے اقوام کے آیا تھا مٹانے
 اس دین میں خود تفرقہ اب آکے پڑا ہے

لیکن اس ہائے ہائے کرنے سے کیا فائدہ ہوتا ہے، جنابِ رسول خدا نے تو پہلے
 ہی کہہ دیا تھا کہ اگر اہل بیت و عنترت کو چھوڑ دو گے، اُن سے سبقت کرو گے

لو تم متفرق ہو جاؤ گے، مگر اہ ہو جاؤ گے، تم نے سبقت
کیسا، اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عمرؓ بدو
وضلاّت ہے اور یہ سائے امام جو ہوڑ ہیں ان سے اختلا
ابو ضیف نے حضرت امام جعفر صادقؑ کا اختلاف کیا اور اپنا
بخاری کی رائے میں ان کے بہت سے علماء نقل کفر کفر کیا
عمرؓ میں علیہما السلام سے علم و فضل تھے بقول پیغمبر علیہ السلام۔
کیا ہے۔

اس حدیث کو آنحضرتؐ نے بستر مرگ پر بھی ارشاد فرمایا اور آنحضور
امت کو تمسک ثقلین کی ہدایت فرماتے ہوئے چنانچہ احمد بن فضل بن محمد اکثری
وَسَيِّئَةُ الْمَأْكَانِ میں کہتے ہیں:-

محمد بن جعفر نے حضرت ام سلمہ سے	وَآخِرُهَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ زُرْعَانِ
روایت کی جو آپؐ فرمائی ہیں کہ میں	(ام سلمہ) بلفظ سمعت رسول
نے رسول خداؐ کو اپنے مرض الموت	اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
میں یہ کہتے ہوئے سنا ہے جب کہ ان	مَرَضُهُ الَّذِي قَبِضَ فِيهِ وَقَدْ
کا کہہ اصحابؓ بھرا ہوا تھا کہ اے	أَمْتَارَاتِ الْحَجْرَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ
لوگوں بہت جلد میں تم سے نصبت	قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ يَوْسُفُكَ أَنْ
ہونے والا ہوں اب میں حلت کر جاؤ	أَقْبِضْ قَبْضًا سَرِيعًا فَيَنْطَلِقُ
میں پہلے ہی تم سے کہہ چکا ہوں او	بِیْ دَوْرٍ قَدِمْتَ الْقَوْلَ مُحَمَّدُ سَاعَةَ
اب پھر کہتا ہوں کہ میں کہتا دیر	الْيَكْمُ إِلَّا أَنِي مُخْتَلَفٌ فِيكُمْ كِتَابُ
دو بزرگ چیزیں چھوڑے جاتا ہوں،	اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَى أَهْلِي بَيْتِي
کتاب اللہ اور اپنی عمرت المہبت	نَحْنُ اخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ فَقَالَ عَلِيُّ مَعَ
پھر آپؐ علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ علیؑ قرآن	الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ لَا يَفْتَرِقَانِ
کے ساتھ ہے اور قرآنؑ کے ساتھ ہوں	حَتَّى يَرِدَ عَلِيٌّ الْحَوْضَ فَاسَالِمَهُمَا

خزجہ الدار یہ دونوں ہرگز کبھی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے حتیٰ کہ خوش کوثر پر قیامت آرد ہوں اور میں ان دونوں سے سوال کروں گا کہ میرے بعد کیا گیا، واقعتی نے یہ روایت اسناد کے ساتھ ام سلمہ سے نقل کی ہے، فی نے بھی اپنی کتاب صواعق محرقة میں یہی بیان کیا ہے چنانچہ

تو جان لے کہ حدیث ثعلبین بہت کثیر طرق کے ساتھ تقریباً ۲۰ صحابیوں سے مروی ہے اور ان طرق کا ذکر شہ گیارہ میں گذر چکا ہے ان میں سے چند طرق میں ہے کہ یہ حدیث حجة الوداع میں بیان کی گئی ہے بعض میں یہ کہ مدینہ میں بھی آنحضرت نے اپنے مرض موت میں بیان کیا جبکہ آپ کا عہد صحابہ صبرا ہوا تھا۔ غدیر خم کے موقع پر بھی بیان کی گئی اور بوقت واپسی از طائف بھی آنحضرت نے اس کو بیان کیا اور امر واقعہ یہ ہو کہ ان سب قہوں پر اس حدیث کی تکرار آنحضرت کی اور ان کے علاوہ بھی تاکہ قرآن شریف و غرر طاہرہ کی عظمت لوگوں پر واضح ہو جائے طرانی نے ابن عمر سے اپنے اسناد نقل کیا ہے کہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ موت کے وقت آنحضرت نے فرمایا

ما ثبت التمسك بذلك طرقاً
وردت عن ينف وعشرين صحابياً
مراراً طرق مبسوطة في حادي عشر الشبه
وفي بعض تلك الطرق انه قال ذلك بحجة
الواع يعرفون في اخرى انه قال له
بالمدينة في مرضه وقد
متلوات الحجرة باصحابه و
في اخرى انه قال ذلك بغنم
خمد في اخرى انه قال لما قام
خطيباً بعد انه وافد من
الطائف كما مر لا تنافي اذ لا
مانع من انه لم يعلمهم ذلك
في ذلك المواقف غيرهما هاتما
لشان الكتاب العزيز والعتر
الطاهرة وفي رواية عند
الطبراني عن ابن عمر ان
ما تكلم به النبي صلى الله

علیہ وسلم اختلفونی فی اہل
حبیبی، ابن عمرؓ کی، جرائع مغز البیان
دہ ہر خاکہ بہ
کے ساتھ حشر۔
الکافی عشر ۸۹، ۹۰، ۱۳۵۔

یہ بھی جناب رسو خدا کی آخری وصیت، امت نے اس
بنی ساعدہ کے جلے اجل و صغین کے معرکے اور کرہا کے خون
اور قیامت تک بتائیں گے، امت نے اپنے پیارے رسولؐ کو
خواہش کو کس طرح بھرا دیا ہے قلم میں طاقت نہیں کہ کہہ سکے نہ ہاں
یا کہہ نہ سکاں، تاریخ کے صفحے پڑھیے اور آنکھوں سے خون جگر بہا

(ب) حدیث غدیر

ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ
اللَّهَ مَوْلَايَ وَأَنَا مَوْلَى مَوْبِنِ
وَأَنَا أَوْلَى بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
فَمَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَذَا أَعْلَى
مَوْلَاكَ اللَّهُمَّ وَالْحَمْدُ وَالْأَعْلَى
وَعَادَةُ مِنْ عَادَةِ النَّصْرِ مِنْ
نَصْرِهِ وَاخْذِلْ مَنْ خَذَلَ
رُكْبَةً مَدَّ رُكْبَتَايَ كَيْ جُؤِاسِ كِي مَدَّ رُكْبَتَيْهِ اسْ كُو جُوْطِي كُو جُوْطِي

یہ حدیث حد تو اتر کو پہنچ چکی ہو اور اس کی صحت شہد سے بالاتر ہے۔ حد تعلیم کے ساتھ ساتھ ہی اس کے بعد یہ حدیث آپؐ ارشاد فرمائی اور جس نے حدیث تعلیم کی توثیق و تصدیق کی ہو وہ ہی اس کی صحت سے بھی اقبال کرتا مگر چونکہ یہ حدیث ہمارے سوال زیر بحث پر براہ راست حاوی ہو اور ہمارا دعویٰ تقرری خلاف وجائش کو بغیر کسی شک و شبہ کے بہت اچھی طرح ثابت کرتی ہے، لہذا مزید

محققین و محدثین و مورخین و علماء و فقہاء کی تصنیفات
سنہوں نے اس حدیث غدیر کی صحت کی تصدیق و توثیق کی

سنہ و نا	صحابی راوی حدیث	حوالہ
۱	ابو جری	تاریخ ابن کثیر شامی ج۱ ص ۱۰۲
۲	زید بن اسلم	نوفل الرافضی محمد بن عبد الرسول
۳	براء بن عازب	تاریخ ابن کثیر
۴	حضرت علی	تاریخ ابن کثیر
۵	شریک بن عبد اللہ القاضی	ابو یوب الانصاری
۶	محمد بن جعفر المدنی المعروف	مناقب تالیف احمد بن حنبل
۷	غندر سنہ ۱۹۳	سنہ احمد بن حنبل
۸	ابو یوب الانصاری	مناقب تالیف احمد بن حنبل
۹	بریدۃ الاسلمی	سنہ احمد بن حنبل
۱۰	حضرت علی	سنہ احمد بن حنبل
۱۱	محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی سنہ ۱۹۹	سنہ احمد بن حنبل
۱۲	محمد بن عبد اللہ ابو احمد انیسری	سنہ احمد بن حنبل
۱۳	یحییٰ بن آدم بن سلیمان لاموسی	سنہ احمد بن حنبل
۱۴	محمد بن ادیس الشافعی سنہ ۲۰۴	سنہ احمد بن حنبل
۱۵	اسود بن عامر الشافعی	سنہ احمد بن حنبل
۱۶	عبد الرزاق بن ہمام الصنفی سنہ ۲۱۱	تاریخ ابن کثیر شامی کتاب المناقب
۱۷	حسین بن محمد المروری سنہ ۲۱۳	سنہ احمد بن حنبل

نمبر	اسماء و تاریخ حدیث غدیر	صحابی و حدیث غدیر
۱۴	انفصل بن کثیر بن النخیم الکوفی سنه ۲۱۸	بریدة الاسلمی مسند
۱۵	عفان بن مسلم الصغار سنه ۲۲۰	زید بن ارقم مسند
۱۶	سعید بن مسعود الخراسانی سنه ۲۲۴	ابو ایوب انصاری کنز
		ابو هريره، ابن عمر و صحابی
		علی بن طلحه، الش
		زید بن ارقم مسند
		بن ابی وقاص
۱۷	ابراہیم بن الحجاج الشامی سنه ۲۳۱	براء بن عازب تاریخ ابن کثیر شامی
۱۸	علی بن حکیم الادوی سنه ۲۳۱	مسند احمد حنبلی
۱۹	علی بن محمد الطناشی سنه ۲۳۳	سعد بن ابی وقاص سنن ابن ماجه
۲۰	بدیه بن خالد البصری سنه ۲۳۵	براء بن عازب تاریخ ابن کثیر
۲۱	عبدالله بن محمد بن ابی شیبہ سنه ۲۳۵	براء بن عازب مسند احمد حنبلی
۲۲	عبدالله بن عمر الخواری سنه ۲۳۵	تاریخ ابن کثیر مسند احمد حنبلی
۲۳	أختر بن ابراهیم بن ظبی المعروف بن	
	راہویہ سنه ۲۳۹	حضرت علی
۲۴	عثمان بن محمد ابوالحسن بن ابی شیبہ	ابن عمر کتاب الکفایہ لایفہدہ ابراہیم و صحابی
۲۵	قتیبہ بن سعید البغدی سنه ۲۴۰	زید بن ارقم خصائص نسائی
۲۶	احمد بن محمد بن جابر الشیبانی سنه ۲۴۱	نویس بن ارقم، برار مسند
		بن عازب ابن
		عباس ابوالیوب
		بریدة الاسلمی
۲۷	یاقوت بن حماد بن یونس بن یونس	زید بن ارقم خصائص نسائی

سند وفات	صحابی ادوی حثیت غدر	حواله
۲۵۱	ابو ذر غفیر بن الد	جمع ترمذی
۲۵۲	زید بن ارقم	خصائص نسائی
۲۵۳	سعد بن ابی قحس	تاریخ ابن کثیر
۲۵۴	حضرت علی	خصائص نسائی
۲۵۵	حضرت علی	زوائد سند احمد بن حنبل
۲۵۶	بریدۃ الاسلمی	فتح البخاری
۲۵۷	ابو ہریرہ	تاریخ ابن کثیر
۲۵۸	محمد بن زید بن ماجہ القزوینی	سنن خود
۲۵۹	عبد اللہ بن مسلم الدینوری المعروف	کتاب الامت والسیاست
۲۶۰	ابن قتیبة	سنن خود
۲۶۱	محمد بن عیسیٰ بن سوۃ الترمذی	جمع ترمذی، جامع صغیر
۲۶۲	احمد بن عمرو بن ابی عامر المعروف	سیوطی
۲۶۳	ابن ابی عامر	کتاب السنۃ، کنز العمال علی
۲۶۴	ذکر ابن یحییٰ السجستانی	کتاب السنۃ، کنز العمال علی
۲۶۵	عبد اللہ بن احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی	سنن خود، تاریخ ابن کثیر
۲۶۶	عازب، زید بن ارقم	سنن خود، تاریخ ابن کثیر
۲۶۷	سعد بن ابی قحس	سنن خود، تاریخ ابن کثیر

نمبر شمار	اسماء و مخبرین حدیث غدیر معینہ و وفات	صحابی اوی حدیث
۴۱	علی بن محمد کھیم	خصا
۴۲	ابراہیم بن یونس البغدادی المعروف	سعد بن ابی قاص
۴۳	احمد بن عمرو بن الحنفی البزار سنہ ۲۹۲	کنز
۴۴	احمد بن شعیب النسائی سنہ ۳۰۳	بؤة الاسلمی، زید
۴۵	حسن بن سفیان السنوی سنہ ۳۰۳	ابن رقم
۴۶	احمد بن علی دبلعی سنہ ۳۰۴	ابن کثیر ش
۴۷	محمد بن جریر الطبری سنہ ۳۱۰	تایخ ابن کثیر - تایخ ابن کثیر شای، سکندر العمال علی متقی -
۴۸	عبد اللہ بن محمد ابوالقاسم النخوی	الطیفیل عامر، ابو سعید النجدی، زید بن اسلم سعد بن ابی قاص
۴۹	محمد بن علی بن سکین بن بشیر ابو	ریاض المنفرہ محب لمیری
۵۰	عبد اللہ الزاہدی حکیم ترمذی	مفتاح النجاشیر زامد، نوادر
۵۱	احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی سنہ ۳۲۱	الاصول
۵۲	احمد بن محمد بن عبد ربہ القرطبی سنہ ۳۲۲	مشکلات الآثار
۵۳	حسین بن اسماعیل الحافظی سنہ ۳۳۲	کتاب العقد
۵۴	احمد بن محمد بن سعید ابوالعباس	جامع صغیر سیوطی، کنز الاحمال علی
۵۵	المعروف ابن عتقہ سنہ ۳۳۲	متقی، مرقاة شرح مشکوٰۃ، ملّا
۵۶	ابن ثابت، سہیل	علی قاری
۵۷	بن سعد، عدی	الطیفیل عامر، خزیمہ
۵۸	فتح الباری بن حجر عسقلانی طرط	کتاب خاص و طرق حدیث

[illegible]

نمبر شمار	اسماء خزینت حدیث غدیر سنہ دفت	صحابی ادوی حدیث
۶۴	عبد الملک بن محمد بن ابراہیم المکونی	برابرین عازب
	سنہ ۴۰۷	
۶۵	احمد بن عبد الحکم بن احمد النفاذی	ابن عباس
۶۶	احمد بن موسی بن مردودیلانی	
	سنہ ۴۱۰	
۶۷	احمد بن محمد بن یعقوب ابو علی مسکوبی	مذہب الف
۶۸	احمد بن محمد بن ابراہیم الشیبی	تفسیر کشف البیار
۶۹	احمد بن عبد اللہ ابو نعیم الاصبہانی	زید بن ارقم برابر
	ابن عازب	کنز العمال علی متنی
۷۰	اسمعیل بن علی بن الحسین المعروف	ابو ایوب النضاری
	ابن سمان سنہ ۴۴۵	ریاض النضره محب طبری
	برابرین عازب	
	عمر بن الخطاب	
۷۱	احمد بن حکیم بن علی السہقی	برابرین عازب
۷۲	یوسف بن عبد اللہ المعروف بن	بریدہ، ابو ہریرہ
	عبد البر سنہ ۴۶۳	برابرین عازب،
		الاصحاب
		زید بن ارقم
۷۳	احمد بن علی المعروف خلیفہ ادرسی	حضرت علی
۷۴	علی بن احمد ابو الحسن الواحدی	ابو سعید الخدری
		اسہاب ذیل القرآن فی تفسیر آیت
		یا ایہا الرسول بلغ الاٰیۃ۔
۷۵	مسعود بن ناصر سجستانی	عبد اللہ بن عباس
۷۶	علی بن محمد الکجالی المعروف بن	ابو ہریرہ
	الغزالی سنہ ۴۸۳	درایتہ فی حدیث الولاۃ۔
		کتاب المناقب۔

توال	مخالي اوى حديث	در بر موهنه وفاقا
دعاه الهداة الى اداء حق المولاة	حضرت على	نشد الحكاني
كنز العمال على متقى	زيد بن ارقم	بن علقمي سنة ٢٩٢
ستر العالمين	زيد بن ارقم	مد النزالى سنة ٥١٥
مصايح السنة	زيد بن ارقم	رد البغوى سنة ٥١٦
جمع بين صحيح السنة	زيد بن ارقم	معاوية العبدى سنة ٥٣٥
زين الفتى فى شرح سورة	حضرت على، برابر	بأمر العاصمى
هل فى	بن عازب، زيد	
	من ارقم، محمد بن	
	الى قاسم، محمد بن	
	عبيد الله	
يرى الابواب بصور الاجابة	برابر بن عازب	محمد بن عمر الزعترى سنة ٥٣
كتاب خصائص علوية	البويرى، عمر بن الخطاب	محمد بن على بن ابراهيم النطنجى
غاية المرام فى مسائل النجاة	برابر بن عازب	عبد الملك بن محمد بن محمد بن سعد بن روى
كتاب الحنات	برابر بن عازب	السماعى سنة ٥٦٢
وسيلة المتعبدين	عمر بن عاص	سوفى بن احمد بن المولى المعروف
كنز العمال على متقى	برابر بن عازب	اخبط حوارزم سنة ٥٧٨
كثير شامى	زيد بن اسيد	عمر بن محمد بن خضر الاريدى فى الحرب
اسد الغابايب الاثير، فضائل	طلحه	على بن الحسن بن هبة الله المعروف
	عاصم بن الحارث، زيد	ابن عساكر سنة ٥٤١
كتاب المعتمد فى المنة	بن اسيد	محمد بن عمر بن احمد بن موسى سنة ٥٥٥
		فضل الله بن ابي سعيد الحسن

تاریخ	اسماء و جین حدیث غدیر محدث وقت	صحابی راوی حدیث
۹۱	برن آئین اسد بن محمد بن خلف ابو الفتح اصفهانی	حذیف بن اسید، عامر بن
۹۲	فخر الدین محمد بن عمر الرازی سنه ۶۰۶	برن علی بن حمزه، فقه
۹۳	مبارک بن محمد بن محمد ابو السعادت	ابن عباس، منافق
۹۴	المعروف ابن الاثیر سنه ۶۰۶ علی بن محمد بن محمد الجری المعروف	زید بن ارقم، جامع الاصول
۹۵	ابن الاثیر سنه ۶۰۶	الرسول -
۹۶	ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد	اسد الف بن فی معرفه
۹۷	المقدس سنه ۶۰۶ ابو سالم محمد بن طلحه النخعی سنه ۶۰۶	عمر بن ابی، حدیث
۹۸	یوسف بن محمد ابو الجراح البیوی	بن اسید، عبد الله
۹۹	المعروف شیخ یوسف بن قرق علی سبط ابن جوزی بریده، حضرت علی	بن یاسر
۱۰۰	سنه ۶۰۶ محمد بن یوسف الکنی سنه ۶۰۶	کتاب مختار، جواب احمد بن
۱۰۱	عبد الرزاق بن وزق الله	سمیعی، جامع صغیر سیوطی
	الکرمی سنه ۶۶۱	کتاب مطلب السؤل
	یحیی بن شرف النووی سنه ۶۶۶	کتاب الف بار

توالد	صحابي ملوئى حديث	بعضه وفات
رياض النفره، ذخائر المعقبه.	ابو اليوب انصاري، جشبي بن جناده حضرت علي بن زيد بن ارقم، بریده، عمر بن الحطاب، برادر بن زيد بن ارقم جشبي بن جناده، ابن عباس ابو اليوب، ابن عمر الوهريره، مالك بن حويرث، سعد بن ابن قاص، حضرت علي، جابر بن عبد الله انس بن مالك، طلحه محمود بن قرة	الدين الطبري ابن عبد الله الوصالي
شرح قصيده هائيه ابن فارض فرزند اسمعيلين	براعه بن عازب	محمد بن حمد المقرغاني سنه ٢٩٩ ابراهيم بن محمد الحمويني سنه ٤٢٤ احمد بن محمد بن احمد عطار الدوله اسمعيلي
تشفه الاشراف، معرفه الاطراف تذكرة المحفائ مشكوة المصانج	زيد بن ارقم زيد بن ارقم، برادر بن	جمال الدين يوسف بن عبد الرحمن الزبي ٤٣٦ هـ شمس الدين محمد بن احمد الذهبي سنه ولي الدين محمد بن عبد الله ولي الدين

نمبر	اسماء ترجمین حدیث غدیر	صحابی راوی حدیث
۱۱۰	عمر بن مظعون عمر المعروف ابن الوردی ۴۹ھ	تمه الختمه
۱۱۱	احمد بن عبد القادر بن کتوم تاج الدین سنه ۴۹ھ	رسالة الفہار
۱۱۲	جمال الدین محمد بن یوسف الزرندی ۵۲ھ	در راہ صبیطن
۱۱۳	سید الدین محمد بن سواد کاظمی ۵۰ھ	کتاب النقی فی سیرہ المصطفی
۱۱۴	عبد اللہ بن سعد بن علی المیثقی الباقی	مرآة الجنان وعبرة القضاة
۱۱۵	اسماعیل بن عمر المعروف ابن کثیر ۵۱ھ	المنہاج والہدایۃ فی التلخیص
۱۱۶	عمر بن الحسن ابو حفص الراعی ۵۱ھ	اسنی المطالبین للہین محمد الجوزی
۱۱۷	علی بن شہاب بلدین الہمدانی ۵۱ھ	کتاب مودۃ القرابی
۱۱۸	محمد بن عبد اللہ بن احمد المقدسی ۵۱ھ	اسنی المطالبین للہین محمد الجوزی
۱۱۹	محمد بن محمد المعروف خواجه پارسی ۵۲ھ	فصل الخطاب
۱۲۰	محمد بن شمس الدین الجوزی ۵۳ھ	اسنی المطالب
	ابو بکر، عمر، طلحہ بن عبد اللہ، زبیر بن العوف، سعد بن ابی وقاص، عبد الرحمن بن عوف، عباس، زید بن ارقم، ہریرہ بن عازب، ہریرہ، بن حبیب، ابوجہریرہ، زید بن ثابت، ابوسید الخدري، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن مسعود	

حوالہ	مقامی راوی حدیث
	انس بن مالک، حبشی بن جنادہ، عبداللہ بن مسعود، عمران بن حصین، عبداللہ بن عمر، عمار بن یاسر، ابوذر غفاری، سلمان، اسعد بن ثارہ، خزیمہ بن ثابت، ابوالوالب لغاری، ہامیل بن حنیف، خذیفہ بن یمان - اسمرقہ بن الجندب -
مواعظ الاعتراف - تذکرہ الخطوط والآثار ہدایت السعداء	براء بن عازب
	۱۲۳۱ المقریزی سنہ ۸۴۲ھ
	۱۲۳۲ شہاب الدین بن حسن لدین
	دولت آبادی سنہ ۸۴۹ھ
	۱۲۳۳ احمد بن علی بن محمد المعروف
	ابن حجر عسقلانی سنہ ۸۵۰ھ
	۱۲۳۴ علی بن محمد بن احمد المعروف
	ابن البصائر سنہ ۸۵۵ھ
	۱۲۳۵ حسین بن یحییٰ الدین البزری
	المستدری سنہ ۸۵۵ھ
	۱۲۳۶ عبداللہ بن عبد الرحمن المعروف
	ہامیل لدین سنہ ۸۵۳ھ
	۱۲۳۷ علی بن عبداللہ نور الدین
	اسمہودی سنہ ۹۱۱ھ
	۱۲۳۸ عبدالرحمن بن ابی بکر المعروف
	جلال لدین سنہ ۹۱۱ھ
	۱۲۳۹
	۱۲۴۰
	۱۲۴۱
	۱۲۴۲
	۱۲۴۳
	۱۲۴۴
	۱۲۴۵
	۱۲۴۶
	۱۲۴۷
	۱۲۴۸
	۱۲۴۹
	۱۲۵۰
	۱۲۵۱
	۱۲۵۲
	۱۲۵۳
	۱۲۵۴
	۱۲۵۵
	۱۲۵۶
	۱۲۵۷
	۱۲۵۸
	۱۲۵۹
	۱۲۶۰
	۱۲۶۱
	۱۲۶۲
	۱۲۶۳
	۱۲۶۴
	۱۲۶۵
	۱۲۶۶
	۱۲۶۷
	۱۲۶۸
	۱۲۶۹
	۱۲۷۰
	۱۲۷۱
	۱۲۷۲
	۱۲۷۳
	۱۲۷۴
	۱۲۷۵
	۱۲۷۶
	۱۲۷۷
	۱۲۷۸
	۱۲۷۹
	۱۲۸۰
	۱۲۸۱
	۱۲۸۲
	۱۲۸۳
	۱۲۸۴
	۱۲۸۵
	۱۲۸۶
	۱۲۸۷
	۱۲۸۸
	۱۲۸۹
	۱۲۹۰
	۱۲۹۱
	۱۲۹۲
	۱۲۹۳
	۱۲۹۴
	۱۲۹۵
	۱۲۹۶
	۱۲۹۷
	۱۲۹۸
	۱۲۹۹
	۱۳۰۰
	۱۳۰۱
	۱۳۰۲
	۱۳۰۳
	۱۳۰۴
	۱۳۰۵
	۱۳۰۶
	۱۳۰۷
	۱۳۰۸
	۱۳۰۹
	۱۳۱۰
	۱۳۱۱
	۱۳۱۲
	۱۳۱۳
	۱۳۱۴
	۱۳۱۵
	۱۳۱۶
	۱۳۱۷
	۱۳۱۸
	۱۳۱۹
	۱۳۲۰
	۱۳۲۱
	۱۳۲۲
	۱۳۲۳
	۱۳۲۴
	۱۳۲۵
	۱۳۲۶
	۱۳۲۷
	۱۳۲۸
	۱۳۲۹
	۱۳۳۰
	۱۳۳۱
	۱۳۳۲
	۱۳۳۳
	۱۳۳۴
	۱۳۳۵
	۱۳۳۶
	۱۳۳۷
	۱۳۳۸
	۱۳۳۹
	۱۳۴۰
	۱۳۴۱
	۱۳۴۲
	۱۳۴۳
	۱۳۴۴
	۱۳۴۵
	۱۳۴۶
	۱۳۴۷
	۱۳۴۸
	۱۳۴۹
	۱۳۵۰
	۱۳۵۱
	۱۳۵۲
	۱۳۵۳
	۱۳۵۴
	۱۳۵۵
	۱۳۵۶
	۱۳۵۷
	۱۳۵۸
	۱۳۵۹
	۱۳۶۰
	۱۳۶۱
	۱۳۶۲
	۱۳۶۳
	۱۳۶۴
	۱۳۶۵
	۱۳۶۶
	۱۳۶۷
	۱۳۶۸
	۱۳۶۹
	۱۳۷۰
	۱۳۷۱
	۱۳۷۲
	۱۳۷۳
	۱۳۷۴
	۱۳۷۵
	۱۳۷۶
	۱۳۷۷
	۱۳۷۸
	۱۳۷۹
	۱۳۸۰
	۱۳۸۱
	۱۳۸۲
	۱۳۸۳
	۱۳۸۴
	۱۳۸۵
	۱۳۸۶
	۱۳۸۷
	۱۳۸۸
	۱۳۸۹
	۱۳۹۰
	۱۳۹۱
	۱۳۹۲
	۱۳۹۳
	۱۳۹۴
	۱۳۹۵
	۱۳۹۶
	۱۳۹۷
	۱۳۹۸
	۱۳۹۹
	۱۴۰۰
	۱۴۰۱
	۱۴۰۲
	۱۴۰۳
	۱۴۰۴
	۱۴۰۵
	۱۴۰۶
	۱۴۰۷
	۱۴۰۸
	۱۴۰۹
	۱۴۱۰
	۱۴۱۱
	۱۴۱۲
	۱۴۱۳
	۱۴۱۴
	۱۴۱۵
	۱۴۱۶
	۱۴۱۷
	۱۴۱۸
	۱۴۱۹
	۱۴۲۰
	۱۴۲۱
	۱۴۲۲
	۱۴۲۳
	۱۴۲۴
	۱۴۲۵
	۱۴۲۶
	۱۴۲۷
	۱۴۲۸
	۱۴۲۹
	۱۴۳۰
	۱۴۳۱
	۱۴۳۲
	۱۴۳۳
	۱۴۳۴
	۱۴۳۵
	۱۴۳۶
	۱۴۳۷
	۱۴۳۸
	۱۴۳۹
	۱۴۴۰
	۱۴۴۱
	۱۴۴۲
	۱۴۴۳
	۱۴۴۴
	۱۴۴۵
	۱۴۴۶
	۱۴۴۷
	۱۴۴۸
	۱۴۴۹
	۱۴۵۰
	۱۴۵۱
	۱۴۵۲
	۱۴۵۳
	۱۴۵۴
	۱۴۵۵
	۱۴۵۶
	۱۴۵۷
	۱۴۵۸
	۱۴۵۹
	۱۴۶۰
	۱۴۶۱
	۱۴۶۲
	۱۴۶۳
	۱۴۶۴
	۱۴۶۵
	۱۴۶۶
	۱۴۶۷
	۱۴۶۸
	۱۴۶۹
	۱۴۷۰
	۱۴۷۱
	۱۴۷۲
	۱۴۷۳
	۱۴۷۴
	۱۴۷۵
	۱۴۷۶
	۱۴۷۷
	۱۴۷۸
	۱۴۷۹
	۱۴۸۰
	۱۴۸۱
	۱۴۸۲
	۱۴۸۳
	۱۴۸۴
	۱۴۸۵
	۱۴۸۶
	۱۴۸۷
	۱۴۸۸
	۱۴۸۹
	۱۴۹۰
	۱۴۹۱
	۱۴۹۲
	۱۴۹۳
	۱۴۹۴
	۱۴۹۵
	۱۴۹۶
	۱۴۹۷
	۱۴۹۸
	۱۴۹۹
	۱۵۰۰
	۱۵۰۱
	۱۵۰۲
	۱۵۰۳
	۱۵۰۴
	۱۵۰۵
	۱۵۰۶
	۱۵۰۷
	۱۵۰۸
	۱۵۰۹
	۱۵۱۰
	۱۵۱۱
	۱۵۱۲
	۱۵۱۳
	۱۵۱۴
	۱۵۱۵
	۱۵۱۶
	۱۵۱۷
	۱۵۱۸
	۱۵۱۹
	۱۵۲۰
	۱۵۲۱
	۱۵۲۲
	۱۵۲۳
	۱۵۲۴
	۱۵۲۵
	۱۵۲۶
	۱۵۲۷
	۱۵۲۸
	۱۵۲۹
	۱۵۳۰
	۱۵۳۱
	۱۵۳۲
	۱۵۳۳
	۱۵۳۴
	۱۵۳۵
	۱۵۳۶
	۱۵۳۷
	۱۵۳۸
	۱۵۳۹
	۱۵۴۰
	۱۵۴۱
	۱۵۴۲
	۱۵۴۳
	۱۵۴۴
	۱۵۴۵
	۱۵۴۶
	۱۵۴۷
	۱۵۴۸
	۱۵۴۹
	۱۵۵۰
	۱۵۵۱
	۱۵۵۲
	۱۵۵۳
	۱۵۵۴
	۱۵۵۵
	۱۵۵۶
	۱۵۵۷
	۱۵۵۸
	۱۵۵۹
	۱۵۶۰
	۱۵۶۱
	۱۵۶۲
	۱۵۶۳
	۱۵۶۴
	۱۵۶۵
	۱۵۶۶
	۱۵۶۷
	۱۵۶۸
	۱۵۶۹
	۱۵۷۰
	۱۵۷۱
	۱۵۷۲
	۱۵۷۳
	۱۵۷۴
	۱۵۷۵
	۱۵۷۶
	۱۵۷۷
	۱۵۷۸
	۱۵۷۹
	۱۵۸۰
	۱۵۸۱
	۱۵۸۲
	۱۵۸۳
	۱۵۸۴
	۱۵۸۵
	۱۵۸۶
	۱۵۸۷
	۱۵۸۸
	۱۵۸۹
	۱۵۹۰
	۱۵۹۱
	۱۵۹۲
	۱۵۹۳
	۱۵۹۴
	۱۵۹۵
	۱۵۹۶
	۱۵۹۷
	۱۵۹۸
	۱۵۹۹
	۱۶۰۰
	۱۶۰۱
	۱۶۰۲
	۱۶۰۳
	۱۶۰۴
	۱۶۰۵
	۱۶۰۶
	۱۶۰۷
	۱۶۰۸
	۱۶۰۹
	۱۶۱۰
	۱۶۱۱
	۱۶۱۲
	۱۶۱۳
	۱۶۱۴
	۱۶۱۵
	۱۶۱۶
	۱۶۱۷
	۱۶۱۸
	۱۶۱۹
	۱۶۲۰
	۱۶۲۱
	۱۶۲۲
	۱۶۲۳
	۱۶۲۴
	۱۶۲۵
	۱۶۲۶
	۱۶۲۷
	۱۶۲۸
	۱۶۲۹
	۱۶۳۰
	۱۶۳۱
	۱۶۳۲
	۱۶۳۳
	۱۶۳۴
	۱۶۳۵
	۱۶۳۶
	۱۶۳۷
	۱۶۳۸
	۱۶۳۹
	۱۶۴۰
	۱۶۴۱
	۱۶۴۲
	۱۶۴۳
	۱۶۴۴
	۱۶۴۵
	۱۶۴۶
	۱۶۴۷
	۱۶۴۸
	۱۶۴۹
	۱۶۵۰
	۱۶۵۱
	۱۶۵۲
	۱۶۵۳
	۱۶۵۴
	۱۶۵۵
	۱۶۵۶
	۱۶۵۷
	۱۶۵۸
	۱۶۵۹
	۱۶۶۰
	۱۶۶۱
	۱۶۶۲
	۱۶۶۳
	۱۶۶۴
	۱۶۶۵
	۱۶۶۶
	۱۶۶۷
	۱۶۶۸
	۱۶۶۹
	۱۶۷۰
	۱۶۷۱
	۱۶۷۲
	۱۶۷۳
	۱۶۷۴
	۱۶۷۵
	۱۶۷۶
	۱۶۷۷
	۱۶۷۸
	۱۶۷۹
	۱۶۸۰
	۱۶۸۱
	۱۶۸۲
	۱۶۸۳
	۱۶۸۴
	۱۶۸۵
	۱۶۸۶
	۱۶۸۷
	۱۶۸۸
	۱۶۸۹
	۱۶۹۰
	۱۶۹۱
	۱۶۹۲
	۱۶۹۳
	۱۶۹۴
	۱۶۹۵
	۱۶۹۶
	۱۶۹۷
	۱۶۹۸
	۱۶۹۹
	۱۷۰۰
	۱۷۰۱
	۱۷۰۲
	۱۷۰۳
	۱۷۰۴
	۱۷۰۵
	۱۷۰۶
	۱۷۰۷
	۱۷۰۸
	۱۷۰۹
	۱۷۱۰
	۱۷۱۱
	۱۷۱۲
	۱۷۱۳
	۱۷۱۴
	۱۷۱۵
	۱۷۱۶
	۱۷۱۷
	۱۷۱۸
	۱۷۱۹
	۱۷۲۰
	۱۷۲۱
	۱۷۲۲
	۱۷۲۳
	۱۷۲۴
	۱۷۲۵
	۱۷۲۶
	۱۷۲۷
	۱۷۲۸
	۱۷۲۹
	۱۷۳۰
	۱۷۳۱
	۱۷۳۲
	۱۷۳۳
	۱۷۳۴
	۱۷۳۵
	۱۷۳۶
	۱۷۳۷
	۱۷۳۸
	۱۷۳۹
	۱۷۴۰
	۱۷۴۱
	۱۷۴۲
	۱۷۴۳
	۱۷۴۴

نمبر	اسماء و غیر صحیح حدیث غیر مرسلہ و وفات	صحابی اوی حدیث
		بن جنادہ، سعد بن ابی وقاص، ابو سعید انخدری، انس بن مالک، ابن عباس عمار، بریدہ
۱۲۹	عطاء اللہ بن فضل اللہ المعروف جلال الدین محدث سنہ	ابن عباس، حذیفہ بن اسید، حضرت ارجہ علی، خالد بن زید،
۱۳۰	احمد بن محمد بن علی بن حجر المنکی سنہ ۹۴	ابو ایوب خزیمہ بن ثابت، ثابت بن قیس، عمار بن یاسر، سعد بن ابی وقاص ابو ہشیم بن التیمان، ہاشم بن عقیب بن ندیل بن ورق
۱۳۱	علی بن حسام الدین المنقی سنہ ۹۵	ابو سعید انخدری، زید بن ارقم، سعد بن ابی وقاص، ابو طفیل علم ابو ایوب، ابو ہریرہ -
۱۳۲	محمد طاہر البغتی سنہ ۹۸	ابن عمر، حضرت علی، طلحہ، انس، ابن عباس
۱۳۳	علی بن سلطان محمد الہروی المعروف قاری سنہ	
۱۳۴	محمد عبدالرؤف بن تاج الدواقرین المناوری سنہ ۱۳۱	
۱۳۵	عماد بن محمد بن علی الشجانی القادری	حضرت علی، ابو طفیل، زید بن ارقم براء بن عازب
۱۳۶	علی بن ابراہیم بن احمد بن علی نور الدین سنہ ۱۳۴	زید بن ارقم
		کنز الخصال فی حدیث اخلاق فی فیض القدر حدیث موسوی فی مناقب النبی - انسان الیوم فی سجدۃ الماسون -

مدیر	صحابی راوی حدیث	حوالہ
عبد	عامر بن علی، حذیفہ بن اسید، ام سلمہ	وسیلۃ المال فی عد مناقب
۱	زید بن ارقم، براء بن عازب، سعد بن ابی وقاص، ابوبکر، خزیمہ بن ثابت	الآل
۲	سہل بن سعد، عدی بن حاتم، عقبہ بن عامر، ابوالیوب، ابوسعید خدری	رجال مشکوٰۃ - لمعات شرح مشکوٰۃ مدارج النبوة -
۳	ابو شریح الخزاعی، ابوقدامہ بن علی، ابولہثیم بن التہان	
۱۳۱	محمد بن محمد المصری	کتاب الادلۃ والحوالۃ لکل النفاذ بدرو المال - التجاسد فی فنون مسودہ و حدیث متواترہ نو افض کتاب مراض
۱۳۲	صالح بن ہدیٰ البغلی	
۱۳۳	محمد بن عبد الرسول البرزنجی	
۱۳۴	سم الدین بن محمد	
۱۳۵	اسمار بن یودی	
۱۳۶	سیر زاحمد بن معتمد خاں	مفتاح النہای سابق لک
۱۳۷	ابو ششانی	نزل الما بار
۱۳۸	محمد صدر عالم	معارض العلی فی مناقب المرتضی
	حذیفہ بن اسید، براء بن عازب، زید بن ارقم، حضرت علی، ابوالیوب، عمر بن حوہ، ابوہریرہ، ابن عباس، عامر بن یاسر، بریدہ، ابن عمر، مالک بن نویر، سعد بن ابی وقاص، ابوسعید خدری، انس، طلحہ -	

نمبر شمار	اسماء عزیزین پیش غدیر منہ و فانت	محبلی راوی حدیث
۱۴۵	ولی اللہ احمد بن عبد	براء بن عازب، زید بن ا
	الرحیم دہلی سنہ ۱۱۶۶	بریدہ
۱۴۶	محمد بن اسمعیل بن	براء بن عازب، زید بن ارا
	صلاح الامیر ایمانی	عمر بن الخطاب، سعد بن ابی
	سنہ ۱۱۸۲	وقاص
۱۴۷	محمد بن علی الصبان	اسعاف
۱۴۸	احمد بن عبد القاد	ذخیرۃ الاموال
	ابجیلی	عقد حواہر الآل
۱۴۹	رشید الدین غازی ہلوی	فتح مبین
۱۵۰	مولوی محمد مسبین	وسیلۃ النہات
	زید بن ارقم، برادر بن عازب	
	ابن عباس، حذیفہ بن اسید	
	حضرت علی	
۱۵۱	محمد سالم دہلوی	اصول الایمان
	عمران بن حصین، برادر بن	
	عازب، زید بن ارقم	
۱۵۲	مولوی ولی اللہ	مرآۃ المؤمنین
	لکھنوی	

نقشہ مندرج بالا کے مطالعہ سے حدیث غدیر کا متواتر صحیح ہونا ثابت ہے ۔
اب ہم چند کتابوں کی عبارات بھی نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین کے ذہن میں اس کی صحت
یعنی نصہین کے درجہ تک پہنچ جاؤ
امام احمد حنبل نے اپنے مندرجہ حدیث غدیر کو کئی طرق کے ساتھ نقل کیا

یت یہ ہے۔

شعی بنی ثنا

عن المغيرة

یحییٰ بن ابی

الی زید ابن

عن زید ابن رسول

ما علیہ وسلم

مال له خدم فامر بالصلوة

صلیہا بھجیر قال فخطبنا و

ظلل لرسول الله صلى الله عليه

وسلم مشيوب على شجرة سمرة

من الشمس فقال لستم تعلمون

او لستم تشهدون اني ادلى

بكل مومن من نفسه قالوا بلى

قال فزكيت مولاة فعلى

مولاة اللهم وال من والاه و

عاد من عاداه .

امام احمد بن حنبل مسند الجزء الرابع ص ۳۷۲

یوسف ابن قزحی سبط ابن جوزی مذکرہ

خواص الامامة الباب الثاني ص ۱۰۱

(اسماؤ رواة عربی عبارت میں) میمون

ابی عبد اللہ نے زید بن ارقم سے روا

کی ہے وہ کہنا ہے کہ زید بن ارقم نے

بیان کیا اور میں سن رہا تھا وہ کہہ رہے

تھے کہ ہم جناب رسول خدا کے ساتھ وادی

خیم میں تھے، آنحضرت نے سمار کا حکم دیا

چنا چنے نماز پڑھی گئی، پھر اپنے خطبہ ادا

فرمایا اور آپ کے لئے درخت پر کھڑا ہوا

کہ سایہ کیا گیا تھا، آپ نے فرمایا کہ کیا

تم نہیں جانتے یا تم کو ابھی نہیں بتے

کہ میں ہر ایک مومن کی جان پر تصرف

رکھتا ہوں، جس نے عرض کی کہ ہاں

اے رسول اللہ آپ ہم سب کی جانوں

پر تصرف میں، پھر اپنے فرمایا کہ جس کا

میں علی ہوں اس کا علی مولا ہے خدا و خدا

دوست رکھ اس کو جو علی کو دوست

رکھے، اور دشمن رکھ اس کو جو علی کو

دشمن رکھے۔

محمد بن جریر الطبری نے حدیث مذکور کو نہایت تفصیل کے ساتھ بطریق

مستعدہ بیان کیا ہے چنانچہ ملا علی المنینی کنز العمال میں لکھتے ہیں۔

(مسند زید بن ارقم) عن ابی محمد بن جریر الطبری نے روایت کی ہے کہ

الطفیل

کہ کہا

الوداع

تشریف لائے

کیا جاؤ ہیں

کھڑے ہوئے

کیا کہ عنقریب ہیں

پس میں تمہارے درمیاں

چھوڑے جانا ہوں جو عظمت

دوسرے سے مساوی ہیں اب

اللہ جو آسمان سے زمین تک ایک

ہے اور دوسرے میری عمرت اہلبیت

ہیں کچھ تو میرے بعد ان کو کیسا سلوک

کرتے ہو، وہ دونوں ایک دوسرے

مدا نہ ہونگے یہاں تک کہ ساتھ ساتھ جو

کوثر پر میرے پاس فارہ ہوں پھر

فرمایا کہ خدایمرا مولا ہے اور میں مومنین

کا مولا ہوں پس جس کا میں مولا ہوں

اس کا یہ علی مولا ہے اور علی کا ہاتھ پکڑ کر

انہیں اٹھایا اور فرمایا خداوند دوست رکھے اس

کو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھے اس

کو جو علی کو دشمن رکھے، ابو الطفیل عامر کہتے

ہیں کہ میں نے زید سے کہا کہ کیا یہ تم نے

الطفیل عامر بن واثلہ قال

لما رجع رسول الله صلى الله عليه

وسلم من حجة الوداع فنزل

عند يرخما مرصد وحات ففمن

ثم قام فقال كان قد دعيت

فاجبت اني قد تركت فيكم الثقلين

احدهما اكبر من الآخر كتاب الله

صمد ومن السماء الى الارض و

عترتي اهل بيتي فانظروا

كيف تخلفوني فيهما فانهما

من تغفرا حتى سردا على الجحش

ثم قال ان الله مولاي وانا

دلي كل مو من ثم اخذ بيدي

فقال من كنت مولا فاعلى مولا

التمم وال من والآله وعاد من

عاده فقلت لزبد انت سمعة

من رسول الله صلى الله عليه و

سلم فقال ما كان في الدوحات

احد الا قد را به عينيه وسمعه

بأذنيه - ابن جرير - عن عطية

العوف عن ابى سعيد الخدري عن

ذلك (ابن جرير)

على بن ابي - كنز العمال الجزء السادس ص ۳۹۰

۵۹۹۹ و

الثالث

بخیر الثالث من

پنے کانوں سے سنا تھا، انہوں نے خواہ
دبا کہ ضیوں میں کوئی انسان نہیں
نے پنی، دونوں آنکھوں سے آنکھوں سے
کوئی دیکھتا ہوا ہے، دونوں کا دل آج
آنکھوں سے کوئی کھاتا ہے، نہ سنا ہوا۔

۱۰ بن الفضل بن محمد باکثیر المکی الشافعی فی کتابہ فی القاس

۱۱ بن الفضل بن محمد

۱۲ بن الفضل بن محمد

۱۳ بن الفضل بن محمد

۱۴ بن الفضل بن محمد

۱۵ بن الفضل بن محمد

۱۶ بن الفضل بن محمد

۱۷ بن الفضل بن محمد

۱۸ بن الفضل بن محمد

۱۹ بن الفضل بن محمد

۲۰ بن الفضل بن محمد

۲۱ بن الفضل بن محمد

۲۲ بن الفضل بن محمد

۲۳ بن الفضل بن محمد

۲۴ بن الفضل بن محمد

۲۵ بن الفضل بن محمد

۲۶ بن الفضل بن محمد

۲۷ بن الفضل بن محمد

عامر بن السلی، حذیفہ بن اسید کہتے ہیں کہ
جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
واپس ہوئے تو آپ نے اس سے پہلے حج
نہیں کیا تھا، اور حذیفہ بن اسید نے
درختوں کے نیچے بیٹھ کر اپنے سر پر
فولیا، جب ناموں میں سے ایک نام
سنتے تو کہتے تھے کہ یہ نام اس کے
کرنے کے لئے آتا ہے، اور جب ایک نام
کے سننے کے بعد وہ کہتے تھے کہ یہ نام
بہر نماز کے لئے آتا ہے، اور جب ایک نام
وقت کے لئے آتا ہے، اور جب ایک نام
پھر کہ اس کے لئے آتا ہے، اور جب ایک نام
فرمایا ہے، اور جب ایک نام فرمایا ہے، اور جب ایک نام
جہاں آیتیں ہیں، اور جب ایک نام فرمایا ہے، اور جب ایک نام
جو کہ وہ ان آیات میں ہے، اور جب ایک نام فرمایا ہے، اور جب ایک نام
۱۸ ذی الحجہ کی تاریخ تھی، آپ نے ان سے

ذاقبل علیہم فقال یا ایہا الناس اتبع
 قد نبأنی اللطیف الخبیر انہ لن
 یعمرنجی الانصف عمر الذی
 یلیہ من قبلہ وافی لاظن
 ان ادعی فاجیب وافی مسئلہ
 وانتم مسئلون هل بلغت
 فما انتم قائلون قالوا نقول
 قد بلغت وحمدت ونصحت
 فجوالت اللہ خیرا قال لستم
 شہد دن ان لا الہ الا اللہ
 وان محمدًا عبده ورسوله
 وان جنت حق وان دارہ حق
 والبعث بعد الموت حق قالوا
 بیلے شہد قال لہم اتشہد شہد
 نال یا ایہا الناس الا تسمعون الا
 فان اللہ مولائی وانا دالی بکم
 من انفسکم الا من کنت مولاه
 فہذا مولاه واحذہد علی فرغمہا
 حتی عرفہ القول اجمعون ثم
 قال لہم وال من والاکہ وعاد
 من عاداکہ

مخاطب ہو کر فرمایا
 نے خبر دی ہو کہ ہر
 نبی کی عمر سے نصف
 پیغام اہل ملتے ولا
 مجھ سے بھی سوال کیا ہوا
 سوال کیا جائیگا کہ کیا میرے
 پہنچا دیا، تم کیا جواب دے گے انہو
 دیا کہ ہم کہیں گے کہ آپ نے پیغام پہنچا دیا
 کوشش بیع کی اور میں نصیحت کی خدا
 وند تعالیٰ آپ کو جزائے جنت سے پھر فرمایا کہ
 کیا تم گواہی نہیں دیتے کہ خدا ایک ہی خدا ہے
 کا بندہ اور رسول ہو جنت و دوزخ اور
 نذر بعد موت حق میں سب سے کہا کہ ہم گواہی دیتے
 ہیں کہ یہ سب حق ہے۔ آپ نے
 کہا کہ خدا دنا گواہ رہو، پھر آپ نے فرمایا کہ لوگو
 خوب اچھی طرح سنو، خداوند تعالیٰ میرا مولا ہے
 اور میں تمہارا مولا ہوں اور تمہاری جانوں پر
 متصرف ہوں جو جس کا میں لا ہوں اس کا
 یہ علی مولا ہو پھر آپ نے علی کا ہاتھ پکڑ کر اٹھایا
 یہاں تک کہ سب لوگوں نے اچھی طرح دیکھ لیا
 اور پھر فرمایا کہ اسجد او دست رکھ اس کو جو

علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علی کو دشمن رکھے۔

عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا قالت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ غدیر خم کے

بسم اللہ تعالیٰ

محمد بن عبد اللہ علی

فی سرائینا

من کنت

والحدیث

بعد قال قیل لعمر

نعمی اللہ عنہ انک

یعنی شیئاً لا تصنعہ

واحد من اصحاب النبی صلی

اللہ علیہ وسلم فقال انہ مولی

وہن سعد بن ابی وقاص رضی

اللہ عنہ ان ابابکر و عمر رضی

اللہ عنہما قالا مسیت یا

بن ابی طالب مولی کل مومن و

ومومنة واخرج الدارقطني فی

الفضائل عن معقل بن یسار

رضی اللہ عنہ قال سمعت

ابابکر رضی اللہ عنہ یقول علی

بن ابی طالب عترۃ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اے لڑکے

حاشا النبی صلی اللہ علیہ و

سلمہ علی التمسک بجمہ والخذ

بہد بجمہ فانہم بخیر الہدی من

روز جنابِ رسولِ خدا نے علی کو ہاتھ پکڑ کر
اننا بلند کیا کہ آپ کے بغل کی سقیدی ہم
سب نے دیکھی، پھر آپ نے فرمایا کہ جس
کا میں مولا ہوں اس کا یہ علی مولا ہے آخر
حدیث تک۔

سالم بن جعد کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے کہا
گیا کہ آپ جو جن سلوک علیؓ کے ساتھ کرتے
ہیں وہ کسی اور صحابی رسولؐ کے ساتھ
نہیں کرتے، حضرت عمرؓ نے جواب دیا
کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ علیؓ میرے
مولا ہیں سو ابن ابی وقاص کہتے ہیں
کہ ابوبکر و عمرؓ نے حضرت علیؓ کو مبارکباد
دی کہ اے ابن ابی طالب آپ کے صحیح و
شام کی درآئیں لیکہ آپ تمام مومنین
و مومنات کے مولا ہیں علامہ دارقطنی کثا

الفضائل میں معقل بن یسارؓ روایت
کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوبکر کو
یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ علیؓ عترتِ رسولؐ
ہیں یعنی ان لوگوں میں سے ہیں جن کے
ساتھ تمسک اور جن کی اطاعت کی
ہدایت رسولؐ نے امت کو کی ہے اؤ
امت سے ان کے لئے اقراء لیا ہے
کہونکہ وہ لوگ یعنی عترتِ رسولؐ تھے

کے سارے
کی ہدایت پاؤ
وجہ سے مخصوص

امام ہیں اور در
کے وہ اماموں کے

عالم ہیں، جناب رسو

عذیر غم اس امر کے لئے مخصوص

جیسا کہ بیان کیا گیا یہ امر واقعہ ہے

کہ حدیث عذیر غم بالکل صحیح ہے اس
کی صحت میں کچھ شک نہ ہوگی گنجائش

نہیں اس حدیث کو صحابہ کی ایک کثیر

جماعت نے روایت کیا ہے اور وہ شائع

و مشہور ہو گئی ہے خاص کر جو جمع

حجۃ الوداع شیخ الاسلام شہاب الدین

ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ حدیث

من کنت مولاه فعلی مولاه کو ترمذی

نسائی نے معہ اسانید بیان کیا ہے اس

حدیث کے بہت سے طرق ہیں ابن عقیلہ

نے اس حدیث کے تمام طرق کو جمع

کیا ہے اور ایک خاص کتاب اس

موضوع پر لکھی ہے اس کے بہت

التندی بکھڑا ہندی و خصہ
ابو بکر بنی الت رضی اللہ عنہ لا

الامام فی منزل الشان و باب

الامام فی منزل الشان و العرنان فی

الامام الامام و عالم الامم و کاندہ

احد ذلک من خصہ صلی

اللہ علیہ و سلمہ من بدینہم

ویرم عذیر غم بکھڑا ہندی و هذا

حدیث صحیحہ کامریہ فیہ ولا

تکلیف فیانیہ و روی عن الی

العقید من الصحابہ و شائع

و مشہور و بالوفیات مجمع جتہ

و درجہ اولیٰ و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

الامام الامم و شیعہ الامم و

اسانید شیخ و سن میں

حضرت عمر کا حضرت علی کو مولای منین ہونے پر مبارکباد دینا :- چونکہ

بہت عظیم الشان تھا لہذا تمام صحابہ نے حضرت علیؑ کو مبارکباد
 پہنچائی اور بوجہ مبارکباد دینا ایک خاص اہمیت پانے میں مغمم رکھتا
 تھا البتہ بوجہ مبارکباد دینے کو عبارت وسیلۃ المال فی عبد
 اللہ نے اوپر نقل کیا شاہ ولی اللہ دہلوی اپنی کتاب قرۃ العین

ن عازب وزید بن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 لہما نزل بغدیر خذ
 بید علی فقال لستم تعلمون
 انی اولى بالمومنین من
 انفسهم قالوا بلی قال لستم
 تعلمون انی اولى بكل مومن
 من نفسه قالوا بلی فقال اللهم
 من كنت مولا فاعلی مولا
 اللهم وال من والاه واعد من
 عاداه فلقیہ عمر بعد ذلك
 فقال صدق یا ابا بلی طالع صبح
 وامسیت مولى کل مومن و
 مرسۃ اخرجه احمد

براء بن عازب وزید بن
 کرب بن جناب مولود اعد برغم پر تشریف لائے تو
 آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر کہا کیا تم لوگ
 نہیں جانتے کہ میں مسکین کی ٹانوں پر
 مستقر ہوں سب نے کہا ہاں آپ ہیں۔
 پھر آپ نے فرمایا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں
 ایک مومن کی جان پر تلخیدہ علیحدہ ہوں شرف
 ہوں سب نے کہا ہاں آپ ہیں تو آپ نے
 فرمایا کہ میں کا میں لی ہوں اس کا یہ علی مولا
 ہے خداوند دوست کہ اسکو جو علیؑ کو دوست
 اور دشمن کہ اسکو جو علیؑ کو دشمن رکھے اسکو بعد حضرت علیؑ
 نے حضرت علیؑ سے ملاقات کی اور کہا کہ مبارک ہے، ورنہ
 ابیاب ملو کہ تنہا صبح و شام مل لیں گی کہ تم میں
 ثبات کے مولا ہو ورنہ اس آیت کو اچھا احمد بن حنبل نے بیان کیا

ولی اللہ شاہ دہلوی :- قرۃ العین

امام احمد بن حنبل :- کتاب المناقب

سبط ابن الجوزی :- تذکرہ خواص الامت الباب الثانی ص ۱۸

شیخ احمد بن الفضل باکثیر :- وسیلۃ المال فی مناقب الآل -

شاہ عبدالحق محدث دہلوی :- رجال
 امام احمد حنبل :- مسند ابیہ الرالیہ ص ۱۱
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی :- اشعۃ
 مولوی محمد سالم دہلوی :- اصول الایمان
 حدیث غدیر کو کئی اسناد کے ساتھ بیان کرنے کے
 ہمدانی اپنی کتاب مودۃ القرنی میں لکھتے ہیں :-

اور امام محمد باقر علیہ

سے حدیث غدیر نقل کی

معاہہ حدیث غدیر کو حضرت عمر

ہیں حضرت عمر کہتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی

حضرت علی کو سب کے سامنے خلیفہ مقرر کیا تو

آپ نے فرمایا کہ جس کا میں کی ہوں اس کا علی

مولا ہے خدا و خدا دوست رکھو اس کو جو

کو دوست رکھے اور دشمن رکھے اس کو جو علی کو

دشمن رکھے، چھوڑے اس کو جو علی کو چھوڑے

مدد کر اس کی جو علی کی مدد کرے، خدا و خدا تو

میرا گواہ ان لوگوں پر ہے حضرت عمر کہتے ہیں

کہ اس وقت میرے پہلو میں ایک خوبصورت

جوان کھڑا تھا اس نے مجھ سے کہا کہ اے عمر

کے دن رسول خدا کی ایک بی گروہ باندی ہے

کہ جس کو کوئی شخص سوائے منافق کے نہیں کھینچ

ہیں دے عمر تو اس بات کی اس کو کھولے

حضرت عمر کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا

عن الامام الباقر عن آبائہ

علیہم السلام مثل ذلک بل

یروی عن کثیر من الصحابہ فی

اماکن مختلفہ هذا الخبر عن عمر

بن الخطاب قال نصب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیا

علما فقال من كنت مولاه فلی

مولاه اللهم وال من والاه و

عادا واخل من خذله

وانصر من نصره اللهم انت

شہیدی علیہم قال دکان فی جنی

شاب حسن الوجہ طیب التریح

فقال یا عمر لقد عقد رسول

صلی اللہ علیہ وسلم عقدا

لا یجلا لامذ فوقنا حذرا

قال عمر فقلت یا رسول اللہ

انت فی حدیث قلت فی علی کان فی

وجہ سے عرض کی کہ حبیبِ پائی کے پاس میں فرمائیے
 او کذا تھے تو اس وقت میرے پہلو میں ایک بھوت جوان
 لیس من کھڑا تھا اُس نے مجھ سے ایسا کہا تھا کہ اُمّ غنم
 ل اولاد ان نے فرمایا کہ وہ بنی آدم نہ تھا بلکہ جبریلؑ تھے
 فی علی بن انہوں نے چاہا کہ میرے افسان کی ناکید تم
 ب مرضی اللہ سے کرو میں براء بن عازب کہتے ہیں کہ ہم
 بلت مع رسول اللہ رسول اللہ کے ساتھ حجۃ الوداع سے واپس
 مدہ علیہ وسلم فی حجۃ آہستہ تھے، جب مذبحِ غم پر پہنچے تو نمازِ جاہل
 الوداع فلما کان بغدیر خم کی منادی کرائی گئی جنابے سوئے کے ایک
 نودی الصلوٰۃ جامعۃ فجلس درخت کے نیچے نشوونہ فرمائے، حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر آپؐ نے فرمایا کہ کیا میں
 تحت شجرۃ واخذ بید علیؑ قال نبین کی جانوں پر متصرف نہیں ہوں
 الست اولکم بالمومنین من سب نے جواب دیا کہ ہاں آپ ہیں۔
 انفسہم قالوا بلیٰ یا رسول اللہ پھر آپؐ نے فرمایا کہ خبردار ہو جاؤ جس کا
 فقال الامران مولانا دعویٰ میں مولا ہوں اس کا علیؑ مولا ہے
 مولانا اللہم وال من والا کہ خداوندِ اوست رکھ اس کو جو علیؑ کو
 وعاد من عبادہ فلحقہ عمر دوست رکھے، اور دشمن رکھ اس
 فقال ہنیئاً لک یا علی بن ابی کو جو علیؑ کو دشمن رکھے، اسکے بعد حضرت
 طالب اصبحہ مولیٰ کل مون عمر حضرت علیؑ سے ملے اور کہا کہ اے علیؑ
 وموصنہ وفیہ نزلت یسا تمکو مبارک کہ تمہیں جس کی درعا یکدم تمام
 ابھا ان رسول بلغم ما انزل مومنین اور مومنات کے مولا و آقا ہوؤ اس
 البرک من ربک الایۃ واقعہ ہی کے متعلق روایت ہے کہ یا ایہا المرسل بلغم ما
 انزل من ربک الایۃ نازل ہوئی۔

بمقام رجب حضرت علی کا حدیث غیر خرم کی پُرکھانہ

علی بن برصان الدن کلہی

سیرۃ الامامین والمامون میں حدیث قدیر کو کئی اسناد کے بعد لکھتے ہیں: سیرۃ اکلہیۃ الجزء الثالث ص ۳۰۸

یہ حدیث قدیر ہے

وامامہ در و انض یہ نامہ

کرتے ہیں کہ حضرت علی امام

زیادہ مستحق تھے اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث

علی کی خلافت بفضل کے لئے نص صریح

کی سماعت تیس صحابیوں سے مروی ہوا

وہ اس کی شہادت دیتے ہیں یہ لوگ کہتے

ہیں کہ جناب سو کھانہ اسفل السحاب

رہے کہ مطاہن حضرت علی کو امت کے اوپر

وہ ہی حقوق حاصل تھے جو آنحضرت کو تھے

امروا تھے یہ کہ یہ حدیث قدیر صحیح ہے اسکی

رواہ واسانید ثقہ و صحیح ہیں چند لوگوں کا

قول مثل ابو ذر و ابو عامر الرازی کے جو

حدیث کی محنت میں قلع کرتے ہیں مطلقاً قابل

الثقات نہیں ہیں اس بعض کا یہ قول کہ جلالہ

والن لا لاہ الامور ہوا بالکل راجح حدیث

اس اس جیسے بہت طرق و روای ہیں جن کی محنت

کی توفیق علامہ ذہبی کرتے ہیں۔ امروا تھے یہ

ہذا اقوی ما تمسکت بہ الشیعۃ

والامامیۃ والزافضہ علی بن

علی اکرمہ اللہ وجہہ والی بالکمال

من کل حد و قالوا ہذا نص

صریح علی خلافتہ سمعہ ثلاثون

صحابیاً و شہداً و ابہ قالوا فلیعلی

علیہم من الولاۃ ما کان لہ صلی

اللہ علیہ سلم علیہم بدلیل

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الست

اولی کم و ہذا حدیث صحیح

ور دبا ساند صحاح و عسان ولا

الثقات لم یزعم فی صحیحہ کا و داؤد

وابی حاتم الرازی و قول بعضہم

ان نریادہ اللہم وال من والاہ

الی آخرہ موضوعہ مردود فقد

ورد ذلک من طرق صحیحہ الذہبی

کتبنا صہ او قد جلد ان علی اکرمہ

اللہ وجہ تام خطیبنا محمد اللہ و

کہ ایک دفعہ حضرت علیؑ نے خطبہ دیا اور حمد و ثناء

الہی کے بعد لوگوں کو قسم دیکر کہا کہ وہ لوگ

کھڑے ہو جائیں جو غدیر خم کے روز خود موجود

تھے آپ نے فرمایا کہ وہ شخص نہ کھڑا ہو جو مرنے

یہ کہہ سکے کہ میں نے سنا ہے یا مجھ تک خبر

جہنمی ہی بلکہ ہکھڑا ہوا غوجس کے کانوں

نے سنا ہوا اور دل نے محفوظ رکھا ہو پس

سنہ صحابی کھڑے ہوئے۔ ایک اہل بیت ہیں

کہ تیرے عجبابی کھڑے ہوئے۔ معجم البکیر میں ہے کہ سولہ صحابی

کھڑی ہوؤ اور ایک ایت میں ہر کبارہ صحابی کھڑے

ہو ڈ۔ پھر حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اب بیان کرو

جو تم نے دیکھا اور سنا تھا پس ان لوگوں نے حدیث

عذیر بیان کی اسکے جملوں میں سی ایک بھی جملہ

تھانہ جس کا میں نے ہوں اس کا علی مولانا

ایک روایت میں ہے کہ اس کا یہ علی مولا ہے۔

زید ابن ارقم کہتے ہیں کہ میں ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے اس شہادت کو چھپایا تھا۔ لہذا

خداوند تعالیٰ نے مجھے اندھا کر دیا کیونکہ یہ حضرت علیؓ کی ہمدعا ان لوگوں میں سے تھی جو

اس حدیث کو چھپائیں۔

نیز ملا حظہ ہو:-

میرزا محمد ابن معتمد خاں :- نزل المایہ ارض ۲۱ و ۲۲

امام احمد حنبل :- مسند الجزء الخامس ص ۶۶ و ۶۷ م الجزء الرابع

ص ۱۰۷ - مسند الجزء الاول ص ۴۴ و ۱۱۰ و ۱۱۹

علی المرتضیٰ بہ کنز العمال الجزء السادس من ۴۰۳ حدیث ۶۱۱۷ و ۶۱۲۱

۶۱۲۳ و ۶۱۲۴ ص ۴۰۷ حدیث ۶۱۴۹ و ۶۱۵۰
علامہ جلال الدین سیوطی :- رسالۃ الازہار المتناثرہ فی
شمس الدین ابجزری :- اسنی المطالب ص ۳ و ۴

روضۃ المذہب :- ص ۶۸

سبط ابن جوزی :- تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی :-

حسن علی محدث :- تفریح الاحباب ص ۴۹

ابو العباس احمد بن محمد بن سعید بن عبد الرحمن المعروف بابن

نے ایک خاص کتاب میں حدیث غزیر و حدیث ثقلین کے طرق و اسناد جمع کئے
ہیں اور ان کی تحت کی توثیق و تصدیق کی جو ان کی اس کتاب کا ذکر احمد بن
عبد العیلم ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں، ابن حجر عسقلانی نے فتح
الباری میں محمود بن محمد بن علی الشیخانی القادری نے صراط سوی
میں علامہ تمہودی نے جوامع العقیدین میں، عبد الرؤف منادی نے
فیض القدر میں اور میرزا محمد بن معتمدناں نے مفتاح النجا میں کیا ہے
لمعات شرح مشکوٰۃ میں عبد الحی محدث دہلوی حدیث غزیر کے
متعلق تحریر کرتے ہیں :-

ہذا حدیث صحیحہ لامرئۃ فیدہ	حدیث غزیر باطل صحیح ہے اس کی تحت
وقد اخرجہ جماعۃ کالترمذی	میں کچھ شک نہیں اور تحقیق کو افزان کیا
والنسائی و احمد و طوقہ کثیرۃ	اس حدیث کو ایک جماعت کثیر نے مثل ترمذی
جدار و الاسستہ صحابہ و رف	ونسائی و احمد اور اس کے طرق و اسناد
سواہلہ لاحمد انہ بمعین	ہیں اس حدیث کو سولہ صحابہوں نے روایت
المنجی صلی اللہ علیہ وسلم	کیا ہے، امام احمد کی روایت میں ہے کہ اس
ثلاثون صحابہ و شہد و ابہ	حدیث کو آنحضرت سے تیس صحابہوں
یعنی رضی اللہ عنہما انوزع	نے روایت کیا ہے اور حضرت علی کے باپ

من السبل
 لا التفات
 لا الی قول
 اللهم وال
 خرة موضوع
 من طرق صحیح
 کثیرا مہا کذا قال
 ابو ابن جعفر فی لصواعق
 حرفہ -

خلافت میں جب آپ کی خلافت کے متعلق
 تنازعہ ہوا تو انہوں نے شہادت دی اس
 حدیث کے بہت سے اسانید صحیح و
 حسن ہیں اور وہ شخص قابل التفات نہیں
 ہے جو اس حدیث کی قبح کرتا ہے، اور
 نہ ان میں سے بعض کا یہ قول قابل التفات ہو کہ
 الفاظ اللهم وال بن ولاہ الخ موضوع ہیں۔
 یہ الفاظ ان صحیح روایات میں ہیں جن میں
 ایک کثیر تعداد کی تصدیق و توثیق ذہبی

کی ہے، اور یہی قول شیخ الاسلام ابن حجر کا صواعق خرقہ میں ہے۔

اہل صواعق خرقہ کی عبارت بھی ہمارے سامنے ہے اس کا فارسی ترجمہ
 براین قاطعہ میں کمال الدین بن محمد الدین جہرمی نے اس طرح کیا:
 ”بیان آں کہ حدیث (فدیر) صحیح ست، و شک در آن نیست و جمعی کثیر از
 محدثین مثل ترمذی و نسائی و احمد بنا بریں روایت کردہ اند۔ شانزدہ صحابہ و
 دریک روایت از احمد منقول کہ سی صحابہ ایں حدیث را از رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 شنیدہ اند و گواہی دادہ اند در ایام خلافت علی کرم اللہ وجہہ زبانی کہ نوزع
 فی خلافتہ و بسیار از اسانید ایں حدیث صحیح است و قول آن کسی کہ گوید
 کہ ایں حدیث صحیح نیست و آن کہ کہے کہ روایت ایں حدیث می کنند باین
 طریق کہ حضرت علی در آن وقت دیرین بود ملتفت الیہ نیست۔ زیرا کہ ثابت
 شدہ کہ حضرت علی از زمین بازگشتہ بود در آن وقت و حج یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم گذارد و ہم جنس قول و گجہ کہ گشتہ اند اللهم وال بن ولاہ درین حدیث
 زیادتی است از قول مروود و موضوع است۔

براین قاطعہ :- باب اول فصل پنجم شب یازدہم ص ۶۳

میرزا محمد بن محمد خاں نے اپنی دونوں کتابوں
مناقب آلِ لعبا اور نزل الابرار بمباح فی مناقب
حدیث غدیر کی صحت کو ثابت کیا ہے اور اس کے بہت
کیا ہے اور جملہ اللہ تم قال من والاہ وعاد من عا
تصدیق کی ہوا ورجن جن علماء و محدثین و مؤرخین مثلاً امام
اصہبانی و طرانی و ابن مردویہ و ابن حبان و ترمذی و ذہبی
حدیث غدیر کا اخراج کیا ہے اور اس کے اسانید و طرق بیان کے
سعدان کی عبارات کے لکھا ہے، واقعہ غدیر خم کے بعد حضرت عمر
علی کو مبارکباد دینا بھی بیان کیا ہے اور ان تمام صحابہ کا نام لکھا ہے جن ر
یہ حدیث مروی ہے، حدیث غدیر کو اس تفصیل کے ساتھ بیان کرنے کے بعد
مفتاح النجا میں لکھتے ہیں۔

اقول هذا حدیث صحیحہ مشہورہ
المحافظ ابو عبد اللہ محمد بن
احمد بن عثمان الذہبی
الترکمانی الفاروقی ثم الذمشقی
علی کشیر من طرقہ بالصحت
وهو کثیر الطرق جدا وقد
استوعبها المحافظ ابو العباس
احمد بن محمد بن سعید الکوفی
المعروف بابن عقدہ فی کتاب

میں کہتا ہوں کہ حدیث غدیر صحیح و مشہور
ہے علامہ ذہبی نے اس کے بہت سے طرق
کی صحت کو ثابت کیا ہے اور تحقیق حافظ ابن
عقدہ نے ایک سنن کتاب اس حدیث
کے طرق و اسانید کے بیان میں لکھی ہے۔
جس میں اس کے تمام طرق کو جمع کیا
ہے اور اس کے بہت سے طرق باطل
جمع ہیں۔

صفحہ

اسی طرح نزل الابرار میں حدیث غدیر کو ذکر کرنے کے بعد میرزا محمد بن
محمد خاں کہتے ہیں:-

شہور احمد
مستعصبت
بقولہ
یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور شہور ہے اس کی سمت
میں سوائے مستعصبت منکر کے و کسی نے کلام
نہیں کہا اور ایسے شخص کا اعتبار نہیں۔

سیدنا الامیر المہدی الصنفانی اپنی کتاب روضۃ الندر

میں یہ میں لکھتے ہیں :-

حدیث غدیر ائمہ حدیث کی اکثریت کے
نزدیک متواترات سے ہے علامہ حافظ
ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں طبری کے ذکر
میں لکھا ہے کہ محمد بن جریر طبری نے حدیث
من کنت مولاهُ اخبرک عنہ مستفیض ایک شخص
کتاب لکھی ہے، ذہبی کہتے ہیں کہ جب میں
نے اس کتاب کو دیکھا تو اس کے کثرت
طرق روایات کو دیکھ کر میں بہت متحیر
ہو گیا، اور علامہ ذہبی نے عالم ابو عبد
اللہ بن البیع کے ذکر میں لکھا ہے کہ حدیث
من کنت مولاهُ کے طرق بہت صحیح ہیں جن کو
میں نے ایک تصنیف میں جمع کیا ہے میں کہتا
ہوں کہ شیخ محمد بن عبد الرحمن بن ہدی
مقبلی مقیم م نے حدیث غدیر کو احادیث
متواترہ میں لکھا ہے جن کو ادنیوں نے
اپنی ابحاث میں جمع کیا ہے۔ علامہ مقبلی
آئمہ علم و تقویٰ والفضائل میں سے

حدیث متواترہ عند اکثر
حدیث قال لحافظ الذہبی
فی تذکرۃ الحفاظ فی ترجمہ الطبری
من کنت مولاهُ الف محمد بن
جریر فیہ کتاباً قال لذہبی
وقف علیہ فانہ ہشت لکثرة
طرفہ انت بھی وقال لذہبی
فی ترجمۃ الحاکم ابی عبد اللہ
بن البیع واما حدیث من کنت
مولاهُ فلہ طرق جیدۃ افردتھا
بمصنف انتہی قلت عداۃ
الشیخ المجمع ہذا نزیل حرماً اللہ
صنیاء الدین صالح بن محمدی
المقبلی فی الاحادیث المتواترہ
التي جمعہا فی ابحاثہ اعنی
لفظ من کنت مولاهُ فعلم مولانا
وہو من ائمۃ العلم والتقویٰ

والانصاف ومع انصاف الائمة
متواترة فلا يلح بايزاد طرقة
بل يتذكر ببعض منها -
چہ اس میں
مثل ہیں
جانا ہے۔

روضة النديه ص ۶۷ فی تشریح اشعار
ونجھ قام فيهم خا طبًا
قابلا من كنت مولا فقد
صار مولا كما كنت
مولوی محمد حسین لکھنوی اپنی کتاب سبلہ النجاۃ میں حدیث
لکھتے ہیں کہ وہ کثیرا من طرفہ صحیحہ یعنی اس کے بہت سے طرق روایت
صحیح ہیں مولوی محمد رسالہ دہلوی اپنے رسالہ اصول الایمان حدیث غدیر کے زیر
میں لکھتے ہیں :-

بدرسینک تہنیت داد عمر بروز غدیر خم مبارکباد اے علی کہ صبح کردی بلوایت
مسلمین و سلمت و بود عمر رضی اللہ عنہ بوقتیکہ می گفتند کہ تقدیم و تکریم و عز و زیادہ
از دیگران می کنی می فرمود کیف لا نخل و هو مولائی یعنی چگونہ نغیم نکم و این فعل
را بجا نیارم کہ علی صاحب من است۔

قاضی سناء اللہ پانی پتی اپنی کتاب سیف مسلول میں لکھتے ہیں۔
حدیث بریدہ بن حبیب وغیرہ جماعتی از صحابہ روایت می کنند کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم در غدیر خم کہ جاثی ست میان مکہ و مدینہ خلبہ خواندند و گفت
یا ایھا الناس ان الله مولاى وانا مولى المؤمنين وانا اولى بهم من
انفسهم فمن كنت مولا فهذا مولا الله والى من والاة وعاد من
عاداته يعنى عليا ابن ابي طالب، ابو ايوب، وزيد بن ارقم، براء بن عازب،
عمر بن مرقه وابو هريره واهن عباس، وعمارہ بن بریدہ و سعد بن ابی وقاص
ابن عمر، و انس، جریر بن عبد اللہ الجلی و مالک بن حویرث و ابو سعید خدری و

بن اسید وغیرہم مروی گشتہ و جمہور محدثین اس حدیث را در صحاح سنن
ماکرہ اند۔

در عالم اپنی کتاب معارج العلی فی مناقب المرتضیٰ میں لکھتے ہیں۔

ہاں تو کہ حدیث من کنت مولاه فعلی مولاً

متواتر ہے سے ہے جیسا کہ علامہ سیوطی

نے قطف الاذہار میں ذکر کیا ہے۔ میں نے

ارادہ کیا کہ میں اس کے طرق بیان کروں

تا کہ حدیث غدیر کا تواتر ظاہر ہو پس میں

کہتا ہوں کہ امام احمد و حاکم نے ابن عباس

سے اس حدیث کو روایت کیا ہے، ابن ابی

شیبہ اور اس سے امام احمد نے بروایت بریدہ

بیان کیا ہے، امام احمد و ابن ماجہ نے براء

سے، طبرانی نے جریر سے ابو نعیم نے عبد اللہ بن

سے ابن قانع نے حبشی بن جنادہ سے روایت

کیا ہے نیز ترمذی نے بیان کیا ہے اور حسن

کہا ہے نسائی و طبرانی و ضیاء المقدسی نے ابو

الطفیل کے ذریعہ سے زید ابن ارقم و حذیفہ

بن اسید الغفاری سے روایت کیا ہے

ابن ابی شیبہ و طبرانی نے ابو یوب

سے ————— ابن ابی

شیبہ و ابن ابی عامر و الضیاء نے سعد بن ابی

وقاص و شیرازی نے کتاب العقب میں عمر بن

الحنفیہ نے لڑائی کے مالک بن کعب سے

حدیث الموالاة متواتر

علی رحمۃ اللہ کما ذکر

لانہا ہر فادوت ان

طرقہ لیتمضم التواتر

قول اخر جراحہ و الحاکم عن

ابن عباس و ابن ابی شیبہ و

احمد عنہ عن بریدہ و احمد و ابن

ماجہ عن البراء و الطبرانی

عن جریر و ابو نعیم عن جندب

بن جنادہ و ابن قانع عن حبشی

بن جنادہ و الترمذی و قال حسن

غریب و النسائی و الطبرانی و الضیاء

المقدسی عن ابی الطفیل عن

زید بن ارقم و حذیفہ بن اسید

الغفاری و ابن ابی شیبہ و ابن

ابی عاصم و الضیاء عن سعد بن

ابی وقاص و شیرازی فی الانفا

عن عمر و الطبرانی عن مالک بن

حویرث و ابو نعیم فی منائیل

الصحابہ عن یحییٰ بن جعدہ

زید بن ارقم و ابن عقیل
 کتاب الموالاة عن حبیب بن
 بدیل بن ورقاء و قیس بن
 ثابت و زید بن شراحیل و لایق
 و احمد عن علی و ثلاثہ عشر رجلا
 و ابن ابی شیبہ عن جابر قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلمہ من کنت مولاہ فعلی
 مولاہ الی آخر ما اذا و اجاد
 ابن المغازی کتاب المناقب میں حدیث غدیر کو تفصیل کے ساتھ بیان
 کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

قال ابو القاسم الفضل بن محمد
 هذا حدیث صحیح عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم وقد تری
 حدیث غدیر خمد عن رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غوثا
 نفس منهم العشرة و هو حدیث
 ثابت لا اعرف له علت نفی علی
 رضی اللہ عنہ بهذه الفضیلة
 بشورک
 ابو القاسم الفضل بن محمد کہتے ہیں کہ یہ حدیث
 آنحضرت باطل صحیح جناب سو خدات اس
 حدیث غدیر کو تقریباً ایک صدی پہلے
 روایت کیا ہے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل
 ہیں یہ حدیث باطل صحیح ہے اس میں ایک
 نفس بھی نہیں ہے جناب علی رضی اللہ عنہ
 کی وجہ سے سب صحابیوں کو مساز ہیں او
 اس فضیلت میں ان کے ساتھ کوئی اور
 شریک نہیں۔

ابن عقیل و طبری و علامہ حسکانی و مسعودی سجستانی اور علامہ ذہبی
 ہر ایک ایک ایک مستقل کتاب حدیث غدیر کے طرق اور اس کی صحت کی اثبات
 میں لکھی ہے جیسا کہ ناظرین کو عبارات سابقہ سے ظاہر ہوگا بلکہ اٹھائیس سو

ربث غدیر کے طرق پر لکھے گئے ہیں چنانچہ علامہ ابن
معالی جوینی کے قول کو ان الفاظ میں لکھتے ہیں۔

دل شاہد وہ یعنی ابو المعالی جوینی تبع کے ساتھ کہتے تھے
صحاف کہ میں نے بغداد میں کتب و نسخوں کے پاس
الخبر مکتوباً ایک کتاب لکھی جس میں حدیث غدیر کے طرق
امند والعشرون روایات بیان کئے گئے تھے اور اس پر لکھا
کنت مولاه فعلی ہو تھا الثانی میں جلد تیسری بر طرق حدیث
ینلوا المجلد التاسع من کنت مولاه فعلی مرنا ۱۵ اور اس کے بعد

متروک۔

علامہ ابن کثیر نے اپنی کتاب البدایہ والنہایہ فی التاریخ الخیر، الخ
میں حدیث غدیر کے بہت سے طرق بیان کئے ہیں اکثروں کے متعلق لکھا ہے
ہذا سند جدید قوی رجالہ ثقات علی شرط السنن (یہ اسناد بہت قوی ہیں ان کے سب
راوی ثقید ہیں بوجہ بیان شرط کے جو علم حسن میں راجع ہیں)

الجزء الخامس من ۲۰۰ لغایت ۲۱۴

شمس الدین ابوالخیر محمد بن محمد بن علی اپنی کتاب اسنی المطالب فی مناقب
علی بن ابی طالب میں واقو رجبہ کو بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

هذا احد بئ حسن من هذا
الوجه صحيح من وجوه كثيرة تواتر
على امير المؤمنين علي رضي الله
وهو متواتر ايضا عن النبي صلى الله
عليه وسلم رواه ائمة الغدير عن ائمة
الغدير ولا عبرة بمن هادل تضعيفه
من الاطلاع له في هذا العلم

حدیث غدیر حسن ہے اور کئی وجوہ سے
اس کا مجمع ہونا ثابت ہے۔ امیر
المومنین علیؑ سے تواتر کے ساتھ مروی
ہے اور نیز جناب رسول خداؐ سے بھی
اس کی روایت متواتر ہے اس کو علمائے
و محققین کے جم غفیر نے صحابہ کے ایک جم
غفیر سے روایت کیا ہے۔ اور ان کے

فقد ورد عن ابی بکر الصديق وعمر
بن الخطاب طلحة بن عبد الله و
الزبير بن العوام وسعد بن ابی
وقاص وعبد الرحمن بن عوف و
العباس بن عبد المطلب وزید
بن ارقم والبراء بن عازب وبریدة
بن الحصیب ابی هريرة وابی سعید
الحذادی وجابر بن عبد الله بن عبد
رحمن بن جناد وعبد الله بن مسعود
وعمران بن حصین وعبد الله بن
عمرو وعمار بن یاسر ابی ذر الغفاری
وسامان الفارسی واسعد بن زرارہ
وذئبة بن ثابت وابی ابوبکر نضار
سمیل بن حنیف وحذیفہ بن
الیہ وسعد بن الجندب زید بن ثابت
و نسی بن مالک غایرهم من الصحابة
رضوان الله علیهم وصح عن جماعة
منهم من یحصل لقطع بخبرهم و
ثبت البضآن هذا القول کان
منه صلوات الله علیه وسلم یوم
غدیر ختمه۔

اسنی المطالب س ۳۰۳ -
اسی طرح علامہ حذال اندین سیدی نے رسالہ الازہار المتناثرہ

ہیں صرف متواتر احادیثِ جمع کی گئی ہیں اس حدیث
 اور اس کے راویوں کے نام لکھے ہیں عبدالرزاق
 ح صیغری سیوطی میں اور علی بن احمد بن نوزار
 نے سراج میں شرح جامع صغیر میں حدیثِ عذیر
 رنے کے بعد لکھا ہے: "قال لؤلؤ حدیث متواتر
 رہتے ہیں کہ یہ حدیث متواتر ہے۔ شیخ علی بن حسام الدین
 بن قاضی خاں المتقی نے علامہ سیوطی کی قطف الاربار کا
 منقح قطف الاربار کی شروع کی عبارت یہ ہے۔

بجہ خدا و صلوة والسلام علی
 نعلی کا فقر علی بن حسام الدین
 متقی کہتا ہے کہ یہ تقریباً بیاسی احادیث
 متواترہ ہیں جن کو علامہ سیوطی نے ایک
 جگہ جمع کیا ہے اور اس رسالہ کا نام
 قطف الاربار رکھا ہے اور اس میں
 عشرہ مبشرہ کے صحابی راوی ہیں۔
 میں نے اسامہ رواۃ کو حذف کر دیا ہے
 صرف متن احادیث کو تجزیہ کیا ہے
 تاکہ ان کے حفظ کرنے میں آسانی ہو
 وہ احادیث یہ ہیں حدیث
 من کنت مولاً فعلی مولاً
 وحدیث اما ترضی ان تكون
 منی بمنزلہ ہارون من
 موسی۔

والصلوة والسلام علی
 مولی اللہ علیہ وسلم
 فیقول لفقیہ الی اللہ تعالیٰ
 بن حسام الدین الشہید
 بالمتقی ہذا احادیث متواترہ
 عنواثنین وثمانین حدیثاً
 التي جمعها العلامة السيوطي
 رحمه الله تعالى وسماها قطف
 الاربار المتناثرة وذكر فيها ما رواها
 من الصحابة عشرة فصاعد
 الكنى حدث الرواة وذكر
 المتن الاحادیث لمسهل حفظها
 وهي هذه من کنت مولاً فعلى
 مولاً واما ترضی ان تكون منی
 بمنزلہ ہارون من موسی۔

جمالِ لدین محدث اپنی کتاب اربعین میں

لکھنے کے بعد لکھتے ہیں :-

اقول اصل هذا الحديث قواتر
عن امير المؤمنين عليه السلام
وهو متواتر عن النبي صلى الله
عليه وآله وسامع ايضا رواه جميع
كثير وجه عقيد من الصحابة .
یعنی میں کہتا ہوں
علی و جناب سول
تواتر کے ساتھ مری
ایک کثیر جماعت نے رو
ہے ۔

علی بن محمد سلطان لہری القاری نے اپنی کتاب مرقاة شر

مشکوٰۃ میں حدیثِ غدیر کی تشریح کے ذیل میں اس حدیث کو بہت سے
علماء و محدثین سے متعدد طریقوں کے ساتھ روایت کیا ہے ۔ اس کے
بعد لکھتے ہیں :-

الحاصل ان هذا حديث صحيح
لا ريب فيه بل بعض الحفاظ
عدله متواترا في رواية
احمد انه سمعه من النبي
صلى الله عليه وسلم ثلاثا
صحابيا وشهدوا به لعلمي لما
توزع ايتام خلافة وسياتي
ربادة تحقيق في الفصل الثالث
عند حديث البراء .
نتیجہ ساری تحریر کا اور امر واقعہ یہ ہے کہ
حدیثِ غدیر بالکل صحیح ہے اس میں کسی
شک کی گنجائش نہیں بہت روایات کے
نزدیک حدیثِ غدیر متواتر ہے جہاں جہاں
اصول کی ایک روایت میں ذکر نہیں کیا گیا
اس حدیث کو جناب خود بخود خود سننے کی کوئی
حضرت علی کے زمانہ خلافت میں ہی سن کی بنا
تحقیق فصل ثالث میں حدیثِ براء کے
تحت میں لکھی جاؤ گی ۔

علامہ ضیاء الدین صالح بن ہدی القلی اپنی کتاب ابحاث مسددة
فی فنون متعددہ میں احادیثِ نبویہ کا ذکر کرتے ہیں ۔ جنابین علیہما السلام
کے متعلق جو احادیث ہیں ان کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

ہک ماورد فی
 وجہ دھو علی
 سن او طحہ
 روایت حدیث
 لا فعلی مولاہ
 کثیرہ جدا ولذا
 بعضهم الی انہ متواتر
 ما فضلاً عن المعنی فان
 کان مثل ہذا معلوماً و الا
 فانہ الذہب ما معلوم
 سکتے تو بھرا بنائیں کوئی امر قطعی و واقعہ معلوم نہیں ہے۔

نامائین نے ملاحظہ کیا کئی اصحاح اور زوردار الفاظ میں علامہ مقبلی حدیث غدیر
 کے متواتر واقعہ معلوم ہونے کو ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر یہ بھی امر
 معلوم و واقعہ قطعی نہیں کہا جاسکتا تو دنیا میں کوئی واقعہ معلوم کی تعریف میں
 آہی نہیں سکتا۔ مولوی محمد حسین جو فزنگی محل لکھنؤ علماء کبار میں سے ہیں حدیث
 غدیر کے بہت سے طرق بیان کرنے کے بعد اپنی کتاب سیلۃ الجنات میں لکھتے
 ہیں :-

”واکثر احادیث کہ دریں باب مذکور گذشتہ از جملہ متواتر انست چنانچہ
 حدیث انت متی بمنزلہ ہارون من موسیٰ و حدیث اما من علی و علی متی و حدیث
 من کنت مولاہ فعلی مولاہ اللہم وال من والاہ و عادم من عاداہ و حدیث لا یطین
 الراية رجلاً یحب اللہ و رسولہ و حبیب اللہ و رسولہ و غیر ہائے

احمد بن محمد العاصمی اپنی کتاب زین الفقی میں حدیث غدیر کے
 متعلق لکھتے ہیں :- ہذا الحدیث تلفظہ الامتہ بالقبول و ہو موافق الاصول لینی

حدیث غدیر کی موت کو امت نے قبول کیا ہے اور یہ حدیث مطابق باطل صحیح ہے۔

حافظ محمود بن محمد بن علی ایشانی القادری

میں حدیث غدیر کے متعلق لکھتے ہیں:- قال حافظ ابن

علی ما ذکرنا جمہور اہل سنت والجماعۃ یعنی حافظ ذہبی کہتے ہیں:-

اور جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں اس پر جمہور اہل سنت والجماعۃ کا

روایت بریدہ اسلمی یہ خیال کرنا کہ حضرت علیؑ کو روز غدیر

کیا گیا تھا غلط ہوگا اس ن تو تمام امت کے روبر باقاعدہ اعلان ہو

یہ وزارت و نہایت و خلافت تو نبوت کے ساتھ ساتھ ہی شروع ہو گئی تھی

ہم پہلے ظاہر کر چکے ہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت موسیٰؑ کی طرح حضرت علیؑ کے

خداوند تعالیٰ کی درگاہ میں شروع نبوت کے وقت ہی دعا کی تھی کہ علیؑ کو اس

اعظم میں آپؐ کا شریک و وزیر و خلیفہ مقرر کیا جائے اور وہ دعا قبول ہو چکی تھی

دعوت ذوالعشرہ کے موقع پر بھی آپؐ نے فرمایا تھا کہ تمہارے درمیان میں علیؑ میلہ ذر

و خلیفہ ہے تم کو چاہئے کہ اس کی اطاعت کرو اور اکثر آپؐ نے فرمایا ہے کہ میں نے

تھے۔ چنانچہ جب حضرت علیؑ عین کے جہان سے واپس آئے تو بریدہؓ نے جواب دیا

ہمراہ تھا جنابؐ خدا کی خدمت میں حاضر آن کر حضرت علیؑ کی شکایت کی اس پر

آنحضرتؐ کو بہت غصہ آیا اور آپؐ نے فرمایا کیا تم کو نہیں معلوم کہ جس کا میں رسول

ہوں اس کا علیؑ مولا ہے اور وہ میرے بعد تم سب کا حاکم ہے مجھے کچھ حوالہ نہ

حدیث ولایت کے بیان میں اس کتاب کے صفحات ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲ پر ہے جس پر

یہاں لکھتے ہیں:-

حدثنی محمد بن صالح بن ہانی

ثنا احمد بن نصر و اخبرنا محمد

بن علی الشیبانی بالکوفہ ثنا احمد

اسامیہ راویان عربی میں (دیکھو) بریدہؓ

الاسلمی سڑم بن ہودہ کہتے ہیں کہ میں بن

کے چہرہ میں حضرت علیؑ کے اٹھ تھا جسے

بنا محمد بن عبد
 محمد بن اسحق ثنا
 محمد بن یوسف
 ہم ثنا ابن ابی عتبہ
 عبد بن جبیر عن
 بن بریدہ الزہلمی
 عنہ قال غزوت مع علی
 من فرايت منه حفوة وقد مات
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یغیر فقال یا بریدہ الست اولیائکم
 من النفس ہم قلت بلی یا رسول اللہ
 منکنت مولاه فغلی مولاک هذا
 حدیث صحیح علی شرط الشیخین
 ان سے کچھ تکلیف پہنچی، جب میں
 واپس آیا تو میں نے جناب رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 علی کی شکایت کی، اس پر آپ کا
 چہرہ متغیر ہو گیا، اور آپ نے
 فرمایا کہ اے بریدہ کیا میں مومنین
 کی جانوں پر مستقر نہیں ہوں۔
 میں نے جواب دیا کہ آپ ضرور
 ہیں، آپ نے فرمایا کہ بس جس
 کا میں مولا ہوں اُس کا علی مولا
 ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے اور شرط
 بخاری و مسلم کے مطابق صحیح
 ہے۔

دلہ بجز جاہ

الحاکم :- مسند رک علی صحیحین - الجزء الثالث ص ۱۱۰-۱۱۱ -
 امام احمد :- مسند الجزء الخامس ص ۳۵۶ و ۳۵۸ و ۳۶۱
 علی التتقی :- کنز العمال الجزء السادس ص ۱۵۵ - حدیث ۲۵۸۱ تا ۲۵۸۹
 محبت الدین البطرانی :- ریاض النضرہ الجزء الثانی باب الرابع فصل
 السادس ص ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۲۰۴

میرزا محمد ابن مستمذ خاں :- نزل الابرار ص ۲۳
 مرزا احسن علی محدث لکھنوی :- تفریح الاحباب ص ۳۱۹ و ۳۲۰
 ابراہیم بن محمد اللہ الوصابی :- کتاب الاکتفا فی فضل الاربعۃ الکملۃ
 امام نسائی :- خصائص علویہ -

روز غدیر خم و بریدہ کی واپسی ازبکین کے علاوہ
یہ ارشاد فرمایا ہے۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی

اخرج الطبرانی فی الاوسط وابن
مرد ویدہ عن عماد بن یاسر قال و
بعلی سائل و هو راکع فی صلاة
تطوع فنزع خاتمه فاعطاه
الستائل فاتی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فاعلم ذلك

آپ نے اپنی انگوٹھی اُس

کر دی۔ جنابے سول خدا کے

ان کو اس واقعے آگاہ کیا گیا۔

بہیں فوراً آنحضرت پر آیہ انما دلکم

وسر سولہ الایۃ نازل ہوا۔ آنحضرت

نے لوگوں پر اس آیہ کو پڑھا اور پھر فرمایا

کہ جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا

خدا و نداد و دست رکھ اس کو جو علی کو

دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو چوٹی

کو دشمن رکھے۔

فانزلت علی النبی صلی اللہ علیہ و

وسلم هذه الایۃ ائما ولیمکم اللہ

ورسولہ والذین آمنوا الذین

یقیمون الصلوة ویؤتون الزکوۃ

وہم متراکعون ففرأھا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم علی اصحابہ

ثم قال من کنت موکاة فعلی

مؤکاة اللہم وال من واکاة دعا

من عاداتہ۔

جلال الدین سیوطی :- کتاب الدر المنثور جزء الثانی ص ۲۹۳ و ص ۲۹۴

علامہ عبید اللہ امرتسری نے ان تمام روایات کو جو حدیث غدیر خم

کے اثبات صحت میں مذکور ہیں ایک جگہ جمع کر کے ان پر اجماع بحث کی جو ایک

صد و ایک صحابہوں کے نام نقل کئے ہیں جن سے یہ حدیث بروی ہر ان بڑی بڑی

اور ضخیم مجلدات کا ذکر کیا ہے جو محض اس ایک حدیث کی اسناد و روایات میں ملتی ہیں

آخر کار فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متواترات سے ہے اور اس کی صحت بغیر کسی شک و

لمطالبی عن مناقب اسد اللہ الغالبی سوانح عمری

تہارم ۱۰ باب چہارم صفحات ۷۴۷ لغایت ۷۵۷

نخدا کا حضرت علیؑ کے فرق مبارک کے عمامہ باندھنا
حضرت علیؑ کی کاخیمہ خاص میں بیٹھ کر تمام امت
کرنا اور تمام امت کا آپ کو مبارکباد دینے پر مامور ہونا

یہ سیر میں بعد نقل حدیث غریب مسموع ہے۔

یہ المومنین علیؑ کرم اللہ وجہہ بموجب فرمودہ حضرت رسالت مآب
صلی اللہ علیہ وسلم درخیمہ نشست تا طوائف خلافت مبداء منش رفتہ لوازم تہنیت تقدیم
رسانیدند و از جملہ صحابہ میرالمومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جناب ولایت مآب
را گفت بخ یمن یا بن ابی طالب صحت مولائی و مولیٰ کل مومن و مومنہ یعنی خوشا
حال توئے پسرا بوطالب بآدا کردی در وقتے کہ مولائی من و مولائی ہر مومن و
مومنہ بودی بعد ازاں اقامت مومنین بر حسب اشارہ سید المرسلین خیمہ امیر المومنین رفتہ
شرط تہنیت بجا آوردند۔

تاریخ حبیب السیر - جلد اول جز سوم ص ۷۷

یہ واقعہ اسی طرح بہت سی کتب تواریخ و سیر میں بھی ہے ملاحظہ ہو۔

طامعین ۱ - معارج النبوة رکن چہارم باب ہزدهم ص ۲۲۰

علی المرتضیٰ ۱ - کنز العمال، الجزء الثامن ص ۶۰ حدیث ۱۲۰۹

محب الدین طبری ۱ - ریاض النفرہ، الجزء الثانی باب الرابع الفصل التاسع ص ۲۱

نور الدین علی بن محمد المعروف ابن صباغ ۱ - فصول مہدی فی معرفۃ الائمة۔

محمود بن محمد بن علی الشافعی ۱ - صراط سیدی

ابراہیم بن محمد انصاری ۱ - فرائد السمیعین فی فضائل المرتضیٰ والنبوت السبعین

محمد بن یوسف الزرندی ۱ - نظم در اسمعین

محمد بن یوسف الزرندی :- نظم در سہ طین ۔
جمال الدین محدث :- کتاب العین
جلال الدین السيوطی :- جامع الكبير ۔
الوداؤد طرابلسی :- مسند ۔

حضرت عمر کا بناب علی مرتضیٰ کو روز غدیر ختم اس مہم پہلے بیان کر چکے ہیں، حضرت عمر کی اس مبارکباد کو بہت محدثین عظام نے لکھا ہے۔ حضرت عمر کے ساتھ مبارکباد دینے والا بھی شامل تھے جیسا کہ عبارات سابقہ میں گزرا، اور جیسا کہ روایت و صواعق مرقۃ میں ذکر ہے، علامہ عاصمی نے زین النقی میں بھی لکھا ہے۔

یہ معاملہ یہیں نہیں ختم ہو گیا۔ بلکہ دربار نبوت کے شاعر حسان بن ثابت کو آنحضرتؐ نے حکم دیا کہ اس واقعہ کے متعلق نظم انشاکری اور جب حسان بن ثابت نے اشعار لکھ کر آنحضرتؐ کی خدمت میں پیش کئے تو آپ ان کو بہت خوش ہوئے جن علماء کبار و فقیہین باوقار نے حسان بن ثابت کے ان اشعار کو نقل کیا ہے ان کی فہرست بہت طویل ہے کتب تواریخ مثلاً جیب التیروزۃ الاحباب غیر ہم بھی درج ہیں۔ حسان بن ثابت کے وہ اشعار یہ ہیں :-

- | | |
|------------------------------------|----------------------------|
| (۱) ینادیکم یومہ الغدیر ختم نبیتہم | نجدہ داسمع بالرسول منایا |
| (۲) یقول فمن مولاکم و وبتکم | فقالوا لہو یبذلھناک النفا |
| (۳) الھک مولاک و انت ولینا | ولہ تر منافی الولایۃ عاصیا |
| (۴) فقال فہ یا علی فانی | رضیتک من بعدی اماما دھا |
| (۵) فمن کنت مولاہ فہذا ولیہ | فکونوا لہ الصا صدق ملبا |
| (۶) ہناک دعا اللہم وال لیتہ | وکن للذی اعدا علیہ عاذا |

ترجمہ

(۱) روز غدیر ختم ان کے نبی نے منادی کی ۔ پس سنو رسول کیا کہتے ہیں ختم کے مقام

مولانا آقا۔ لوگوں نے جواب دیا اور کچھ دیر نہ لگائی
رامولانا اور تم ہماری آقا ہوا اور تم ہم سے اطاعت میں

علی اٹھو، کیونکہ میں نے تم کو اپنے بعد امام ہادی منتخب کر لیا ہے۔
اس کا یہ علی مولانا۔ حدیث لے کر اس کی اطاعت کرو۔
دوست رکھ اس کو جو اس کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اسکو
ملے۔

سان بن ثابت کے اور صحابہ رسولؐ نے بھی اس واقعہ کو نظم کیا تھا۔
بن سعد بن عبادہ ایک طویل القدر صحابی اور صحابی کے فرزند تھے، انہوں
نے بھی اس واقعہ کو نظم کیا ہے چنانچہ علامہ ابوالمنظر، یوسف بن فر علی سبط
ابن الجوزی اپنی کتاب تذکرہ خواص الامۃ اسباب الثانی ص ۷۰ پر تحریر
کرتے ہیں:

قال قیس بن سعد بن عبادۃ الاتصالی والشدہ ہاسین بدوی علی
(۱) تکت ما بعی العدو علینا حسبتنا و بنا و نحمدہ و کون
(۲) و علی ائماننا و اسامار لسوانا بدوی التمزین
(۳) یومہ قال المنصور من کذا مودہ فہذا مودہ خط جلیل
(۴) انما قالہ المنصور علی اکوۃ حاتمہ فایہ ذل و قیاد

ترجمہ

قیس بن سعد بن عبادہ بن ابی اسحاق نے یہ اشعار اپنے ساتھیوں کے ہر دست
میں کے ہاتھ چڑھائے۔

(۱) جب دشمنوں نے ہمارے پیچھے واپس ہونے کا ارادہ کیا تو ہم نے ہمارا ہاتھ
(۲) اور ان کی ہمت کو ہمارے ہاتھ میں لے لیا۔ ہمارا ہاتھ اور ہمارا ہاتھ
شریف نازل ہو گیا۔

(۳) اس ن کہ جب سول خدا نے فرمایا کہ جس کا میں مالک مالک آقا ہے ۔

(۴) بتجیق کہ بنی صلعم نے یہ بات تمام امت کو سنائی اور نماہ ہے اس میں کچھ شک نہیں ۔

خود جناب امیر علیہ السلام نے اپنے اشعار میں اس واقعہ

اور اس پر احتجاج کیا ہے ، ان اشعار کو ہم نے اس کتاب کے باب چہ

مولوی حسن الزماں نے اپنی کتاب قول مستحسن فی فخر الحسن

عذیر و حدیث ثقلین پر بہت اچھی بحث کی ہے یہ بحث ص ۲۰۲ سے شروع

ان کی صحت کو ہر ایک شک شبہ سے بالاتر ثابت کر کے کہتے ہیں کہ یہ وہ اقوال سول ہیں جن کی محنت پر اجماع امت ہے ، واقعہ دستار بندی کو خاص اہمیت دی ہے صفحہ ۲۷۵ ، ۲۷۶ پر لکھتے ہیں ۔

ولا یخفی ان ذلک کان بعد ان
امر فخذو فی القافد المصلوۃ
جامعہ وکان مینادی بذلک فی
فی غیر المصلوۃ المکتوبۃ فاجتمع
المہاجر و النصار کمافی
سر وایۃ الطبرانی وغیرہ وفاس
من جہنیم و مزینہ و غفار
کما فی سر وایۃ النساء وغیرہ
فخطب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم و ذکر و اشہد و ا
استشهد قوی علینا المرتضی
کرّم اللہ وجہ علی نبی اطن آخذنا

آنحضرت کا حضرت علی کے سر مبارک پر عطا
باندھنا بعد نماز و خطبہ کے تھا پس قافلہ
میں نماز جمعہ کی منادی کرائی گئی یہ منادی
ان نمازوں کے لئے ہوا کرتی تھی جو غزوہ
واجب نمازوں کے علاوہ ہوتی تھیں
پس تمام مہاجر و انصار میں ہوئی جیسا کہ طبرانی
اور اس کے علاوہ دیگر محدثین نے لکھا ہے
اور تیز بہنیم و مزینہ و غفار بھی تین بیوت
جیسا کہ روایت نسائی وغیرہ میں ہے یہ
جنازہ سوئے جانے کے خطبہ ادا فرمایا ۔ ذکر کرتا
و شہادت و عدالت کے بعد علی رضی
کو چنا و نشین مقرر فرمایا اور پھر علی کا

مصحابہ مبایعہ
 دُعَا عَلَی اللّٰہِ
 کلامتہ بتابعہ
 اللہ اکبر
 بیت النبوة الا
 بنا علی المرتضیٰ فقول
 ان الباس لخرقة بخذہ
 لہ اتی لعمدہا الصوفیہ
 من الاجتماع لہا والاعتداد بھا
 لیس ہر فروع مد فروع فانتہ مقطوع
 الوقوع فی السنۃ السنیہ

امر بنحجم :- امکان بین اتمام نعمت الہی بعد اوبو جہ اعلان جانشینی امیر المومنین
 جب آنحضرت حکم خداوندی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل من ربک کی تعمیل
 کر چکے اور جناب علی مرتضیٰ کی خلافت بلا فصل کا اعلان ہو چکا تو پھر فوراً ہی آیہ ایہا
 اکلنت وینکم وانتم غنیکم یعنی ورضیتکم انزل نازل ہوئی، اب بحث
 کے وقت نہ مانیں تو ان کی مثنیٰ ورنہ علماء اگر وہ حکومت نے جا بجا اپنی تصنیف میں
 اس امر کی وضاحت کی ہوا و تسلیم کر لیا جو کہ یا یہ لیوم اکلنتکم وینکم الایہ اس ہی
 روز فوراً بعد اس اعلان کے نازل ہوئی ہم علماء ذیل کی تحریرات و تصنیفات
 و تاویلات اس کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں۔

(۱) ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مردویہ :- بلا نسخہ ہو عبارت جو پہلے نقل کی گئی

(۲) ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الہیثمی اپنی کتاب انزل من لہو ان

فی علی میں لکھتے ہیں :-

عن تیس سن التریبع عن ابی ہارون	اساؤ واد
العبدی عن ابی سعید الخدری (ان	سے مروی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	رسول خدا
و قال الناس ابی عقی فی عذیر خیر و امر	اطاعت کی
بما حلت الشجرۃ من شلوك ففقدو	کے پھینک دی
فلت فی یومہ المنہر و قد عا علیا	کی ہاؤ و مہر
فاخذ بصیغۃ فرفہا حتی نظر	کھڑے تھے حضرت
الناس بیا علی (بی رسول اللہ و	دو لوں بازو پکڑ کے ار
قال من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم ال	جانب خدا کی، و توں بنوں کی سفید
من لا اله الا انت و انت من نصرک	اور فرمایا خداؤں او ست کہ اسکو چو علی
واخذ بنی نزل ثم لم یفر فواضحی نزل	سکھڑے بنیں کہ اسکو جو بھی پکڑے گی کر دے کہ اسکی جو
هذه الایۃ ان یومہ اکملت لکم دینکم و اتممت	کی دے کر دے اور پھر زور دے اسکو جو علی کو چھوڑ دے کہ
علیکم الحق و رحمتکم انکم لا تنفکون و یافقا	ابھی لوگ پہنچ چکے کہ آیت نازل ہوئی الیوم اکملت
رسول اللہ اللہ اکبر علی اکمال الدین و اتم	الایہ پس جانب خدا کی فرمایا اللہ اکبر کہ میں نے پورا کیا تم
الغنۃ و دعوا الرب سالتی و بالولایۃ	پورا اور اس بات پر کہ خداؤں تعالی میری رسالت
لعلی من ربی	اور میرے رب سے اس کی
عن ابی ہریرۃ قال لما نزلت	ابو ہریرہ سے کہ جب میں نے
عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	ہذا فی کتبہ فاجابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من ذی الحجۃ قال فلتی صلی اللہ	کہ جس کا میں مول ہوں اس کا میں مول ہوں
علیہ و منکر من کذبت مولاه	ہے اسرا اعدان کے بعد یہ بیت الیومہ
مولاه فانزل اللہ الیومہ	اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم

نبیہ
نمنی نازل ہوئی۔
بن محمد بن الخطیب الجبلی المعروف بن المغازی یکنی ابی اسحاق
بن علی بن احمد ابیہم النطنزنی: کتاب الخصال فی السیرۃ
بن ابی سعید الحق ابوالموید المعروف بالخطیب زرقانی
ابو سعید الخدری سے حدیث غزیر خم نفس کرتے ہیں اور اس
بعد لکھتے ہیں۔

بن علی علی واخذ بضبعی
مہم احثی نظرا لئلا یس إلی
بیاضی ابیطہ ثم لم یفقد قاحتی
نزلت هذه الآية اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ
لَکُمْ دِینَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُم نِعْمَتِی
وَرْضَیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِینًا فَخَلَّ
س سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ اکبر علی اکمال الدین و اتمام
النعمہ و رضا الرب رسالتی و الایۃ
لعلی بن ابی طالب ثم قال اللهم
والامن والاد و عاد من عادہ کاو
النعم من نصرة واخذل من
خذلہ۔

پھر جناب رسول خدا نے تمام لوگوں کو
حضرت علی کی اطاعت کی طرف بلا پائی
حضرت علی کے دونوں بازو پکڑ کر اتنا
بلند کیا کہ لوگوں نے آپ کی نین کی سفیدی
ملاحظہ کی، پھر اسی آنحضرت نے علیؑ کو بیٹہ
نہیں جھوٹا تھا ایہ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم
لکھ دینا کہ الیہ نازل ہوئی۔
اس پر آنحضرت نے نعرہ تکبیر بلند کیا اور
فرمایا کہ شکریہ اکمال دین و اتمام نعمت
پر اور نیز اس امر پر کہ خداوند تعالیٰ
میری رسالت اور علیؑ کی خلافت پر ماضی
ہوا پھر فرمایا خداوند دوست رکھ
اُس کو جو امیر

(۷) ابراہیم بن المویذ بن عبد اللہ الحموی
(۸) ابو حاتم محمد بن محمد بن حسین بن یحییٰ صالحی کا قول کہ اَلْیَوْمَ
اَکْمَلْتُ لَکُم دِینَکُم و یتکم الایہ روز غزیر خم بعد اعلان خلافت جناب امیر المؤمنین علیؑ
علیہ السلام نازل ہوئی شہاب الدین نے توضیح الایات میں نقل

کیا ہے۔

امر ششم :- اعلان جانی و جماعتی

واقعہ عقبہ :- اس کتاب میں کہیں دوسری جگہ

رسولؐ میں بہت جلد ایک ایسی جماعت پیدا ہوگئی جو خصوص

بغض و عداوت رکھتی تھی اور رفتہ رفتہ اس جماعت کے اپنے

بنایا کہ اسکے سربراہ اور وہ لوگوں کے دل میں حکومت پر قبضہ کرنے

پیدا ہونے لگے، اس جماعت نے جب آنحضرتؐ کا یہ اعلان سنا تو ان

شے کی زمین نکل گئی ساری امیدیں خاک میں ملتی نظر آنے لگیں، سب سے پہلے

کے دل میں خیال گزرا وہ یہ تھا کہ جناب سے جو لحد ام کو قتل کر دیں چنانچہ اس جماعت کے

پندرہ نمائندوں نے وادی عقبہ میں آنحضرتؐ کے اونٹ کو میٹر کا کرپ کر قتل کرنا چاہا

چہرہ دل کو نفلوں سے چھپا کر حملہ آور ہو کر مگر عمار باسرا اور ابوذر غفاریؓ جو آنحضرتؐ

کے ناقے کے پاس تھے مزام بچے اور یہ لوگ بھاگ گئے۔ اس واقعہ کو بہت سے مومنین نے

لکھا جو چند مومنین نے لکھا کہ یہ واقعہ حجۃ الودع کی ایسی ہوا یعنی کتب و ہیکل جنگ تک کی ایسی ہوا اس خطبات

ہم سے مدعا براثر نہیں پڑتا کیونکہ جنگ تبوک بھی سنہ ۹ ہجری کا واقعہ ہے۔ اس وقت

تک اس جماعت کو ابھی طرح معلوم ہو گیا تھا کہ آنحضرتؐ کا مدعا حضرت علیؓ کو جانشین

مقرر کرنا ہے اور اس وقت بھی آپ نے ایک ایسا ہی ارشاد بیان فرمایا تھا جس کا مفہوم

ہی وہ تھا جو حدیث غدیر کا یعنی یا علیؓ انت متی بمنزلہ ہارون بن موسیٰ الالائیؓ

بقیدی۔ محدث شیرازی روضۃ الاحباب میں لکھتے ہیں۔

شعبۃ در اثناء مراجعت عقبہ پیش آمد، حضرت سالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ و

سلم منادی را فرمود تا نداکرد کہ: کس برای عقبہ بالاند رود تا زمانے کہ رسولؐ

اللہ از میں عقبہ نہ گذرد پس آنحضرتؐ با حذیفہ بن الیمان و عمارا سربراہ عقبہ برآمدند

وحذیفہ ہمارا شتر اگر تہ بود و دومی کشید و عمار از عقب شتر را می راند، حذیفہ گوید تا گاہ

ایتر چهار ده سوار ایدم که متوجه آب شدند آب سرد را
 برایشان زد همه ها گریختند و روایت آن که عمار پیش رفت
 می زد و بعد از آن فرمود شناختید این قوم را گفتیم یا رسول
 خدا؟ گفت این ها جماعتی هستند که درس عقبه فراموش کردند
 و مقابل آوردند گفتیم یا رسول الله پس چرا نمی فرستی بعثت و
 بر سر راه بریده بنزد تو بفرستند فرمود خوش نمی آید که عرب
 با قومی با دشمنان خویش مقاتله نمود تا برایشان ظفر یافت آنگاه
 اهل آورد و بعد از آن فرمود یا ایشاں را بر محنت و بلیه گرفتار
 یس یا رسول الله و بلیه چیست فرمود شعله آتش که در دل ایشاں افتد و
 باک سازد آنگاه ناهائ ایشاں و ناهائی پدر ایشاں با حذیفه و عمار گفت و امر
 فرمود ایشاں را که از مردم پوشیده دارند و آن قوم را رسوا سازند بهیچ رحمت
 الله گوید ز گواهی می دهد بصحت این واقعه آن چه مسلم روایت کرده از طریق ابو
 الفضل که گفت میان وی از اهل عقبه و میان حذیفه بن یمان گفتگوئی واقع شد
 آن مرد گفت سوگندی دهم ترا بخدا که بگو که اصحاب عقبه چند کس بودند حصاً مجلس
 گفتند احوال حذیفه بگو چون ترا سوگندی دهد گفت ما را خبر دادند که ایشاں چهارده کس
 بودند اگر تو از جمله ایشاں بوده یا نزده نفر بوده باشند سوگندی خورم بخدا که دوازده
 کس از ایشاں دشمن خدا و رسول خدا و در دنیا و در روز قیامت و سه کس از انجلا اعتدال
 نمودند که ندانی منادی آنحضرت صبیح مانده رسید و از آنچنان جماعت منافق اراده کرده
 بودند خضرناشتم پیغمبر صلی الله علیه و سلم ایشاں را معذور داشت و ایضاً مسلم از
 طریق عمار یا سمر روایت می کند که گفت حذیفه را خبر دادند که اینده که حضرت صلعم فرمود
 که در میان اصحاب من دوازده منافق اند که روزی بهشت نخواهند دید و بوی آن
 نخواهند شمید تا زمانی که شتر در میان سوزن در رود بهشت کس از ایشاں نیز محبت
 و بلیه گرفتار خواهند شد شعله آتش در میان شاهنهای ایشاں ظاهر بشود و از سینه ها

ایشان سر بزد و ازیں جہت اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 می گفتند صاحب رالذی لا الہ غیرہ حضرت صلعم گاہے کہ فضا
 گئے اعلیٰ نشان المنافقین حدیفہ گویند بعد از پیغمبر صلی اللہ
 کہ جنازہ حاضر شد و عربین خطاب نماز حدیفہ بودے، اگر دے
 گزاردے عمر بن زرارے، اگر حدیفہ نہ شدی یا نماز نہ گذار دے
 یہ واقعہ مسلمات تاریخیہ میں سے ہے چونکہ حدیفہ اس بھید

اور ان لوگوں کے نام جانتے تھے جنہوں نے اس راست کو اسخفر

کیا تھا اور جناب سے حدیفہ کو حکم دیا تھا کہ ان مشرکین کے ناموں

لوگوں کو آگاہ کریں اس وجہ سے حدیفہ کو صاحب رسول خدا کہتے تھے۔ ناچھو
 بخاری السیرۃ الثانی کتاب ۶۲ باب فضائل اصحاب نبی صلعم مناقب عمار
 و حدیفہ

ابو عمر یوسف بن عبد اللہ المعروف ابن عبد البر کتاب الاسنیہ
 فی سیرۃ الصحابہ الجزء الاول باب حدیفہ، ذکر حدیفہ بن الیمان ص ۱۰۵۔

مسند احمد بن حنبل الجزء السادس ص ۴۴۹

واقعہ عقبہ کو عمر الدین ازی نے تغیر کبیر میں لکھ لے اس کا ترجمہ
 الکرار سے نقل کرتے ہیں۔

”منافقین نے قبل رسول کا قصد کیا جب کہ حضرت جنگ تبوک سے
 واپس تشریف لائے تھے وہ پندرہ آدمی تھے، ان لوگوں نے آپس میں اس
 بات پر عہد کیا کہ حضرت جو وقت شب کو دادی میں عقبہ پر چڑھیں اس وقت آپ
 کو سواری سوار گرا دیں، عمار یا سہنا قہ کی جہار بھامے ہوئے تھے، اور حدیفہ نیچے
 سے ہڑکا رہے تھے، حدیفہ کو اونٹوں کی آہٹ معلوم ہوئی اور ہتھیاروں کی جھگڑا
 سنی۔ مڑ کر دیکھا کہ کچھ لوگ نقاب سے منہ چھپاؤ ہوئے ہیں انہوں نے کہا دور ہو،
 دور ہو۔ اے دشمنانِ خدا! پس وہ بھاگ گئے۔

کا ذکر امام احمد بن حنبل نے اپنے مسند میں بھی کیا ہے۔ مسند

ہوتا ہے کہ وہ لوگ کون تھے، وہ لوگ ایسے با اثر تھے کہ اگر علما
م کو نقصان پہنچا سکتے تھے، اس ہی وجہ سے جناب رسول خدا
کے نام علانیہ لوگوں میں شہرت نہ گئی، اگر نام شہر ہو جاتے
تو ان کو خواہ مخواہ اپنی مخالفت کو ظاہر کرنا پڑتا، جماعت اہل
دین نے منافقین کا گول بول لفظ لکھ کر بچھا پھرایا، لیکن اس
نی واقفیت میں کچھ اضافہ نہیں ہوتا، کیونکہ جو شخص اسلام کا لباس پہن
بنایا، رسول خدا کو قتل کرنے کا تہیہ کرے، وہ منافق تو ہو گا ہی، عرب عام
س منافق اُن کو کہتے تھے جو دل سے ایمان نہیں لاتے تھے، دل سے تو کافر ہی
لیکن محض ظاہرہ طور پر اسلام قبول کر لیا تھا، لیکن بنیاد کے انتقال
سے ان کو کیا فائدہ ہوتا یہ س۔ با مسئلہ چری تھا اس وقت تک اسلام
کا فی مضبوط ہو گیا تھا، اگر جناب رسول خدا بھی ہتھے اور انتقال فرما جاتے تو چربی
یہ گروہ منافقین کچھ نہ کر سکتا تھا، یہ کام تو ان لوگوں کا تھا جن کو جناب رسول خدا
کے انتقال سے فائدہ مقصود تھا، تاکہ جلدی سے آنحضرت کا انتقال ہو تو وہ
اپنا کام شروع کر دیں، لہذا یہ اس با اثر جماعت کے ہاتھ سے تھے جس کی شہرت
مہر پر حکومت کی طرف ملے گی، جو یہی تھیں اس کو شناخت کا ایک اور معیار یہ ہے
یہ وہی جناب رسول خدا کی موت کا انتظار کرنے والے ہیں، جس نے نور انوار
کی رحلت کے بعد اپنا کام شروع کر دیا اور اس میں تخی جلدی کی کہ آنحضرت
کے دفن و کفن کا بھی انتظار نہ کیا، لہذا یہ وہ لوگ تھے جو آنحضرت کی موت
کے لئے بے مہر کے ساتھ منتظر تھے اور انہوں نے آنحضرت کی رحلت کے بعد
خود اپنے اس انتظار اور بے مہر منتظرانہ رویہ کو پر دیا۔

حضرت کے بعد اس میں کچھ بات تھی، اگر نہ لیتے تو بچتے رہتے تھے کہ کیا

میں تو ان پندرہ منافقین میں سے نہ تھا چنانچہ امام
میں لکھتے ہیں:-

کان (عمر) یسأل حذیفہ یقول حضرت عمر اکثر حذیفہ
لہ انت صاحب رسول اللہ حذیفہ تم جناب
فی المنافقین فضل تری واقف ہو جو منافقین
علیٰ شیعثا من اناار النفاق کیا تم میرے اندر ان سے

نیز ملاحظہ ہو مساجد النبوة ملا معین باب وارزہم رکن چہ
ملا معین نے معارج النبوة میں حضرت عمر کا فقرہ بہت بڑی معنی لکھا ہے۔
فرمایا کرتے تھے:-

حل ذکر فی رسول اللہ ﷺ علیہ آلہ وسلم۔ یعنی اے حذیفہ
کیا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے بھی منافقین عقبہ میں سے
بتایا تھا۔

لفظ "کان یسأل" بتا رہا ہے کہ حضرت عمر اکثر حذیفہ سے یہ سوال کیا
کرتے تھے نتیجہ نکلا کہ حضرت حذیفہ نے انہیں اس سوال کا جواب نہیں دیا بلکہ
ٹالتے رہے۔ اگر حضرت عمر ان منافقین میں سے نہ تھے تو جناب حذیفہ کے لئے
یہ جواب بہت آسان تھا اور باعث تسکین حضرت عمر بھی ہوتا کہ انہیں خدا کر
آپ ان میں کیوں ہونے لگے۔ حضرت حذیفہ کی خاموشی بہت صریح اور پر معنی
ہے، آخر کار حضرت عمر سے نہ ہلایا گیا اور خود ہی کہہ دیا کہ میں بھی منافقین میں
سے ہوں۔ چنانچہ علامہ ذہبی میزبان الاعتدال میں ترجمہ زید بن حبیب
یہ قول زید بن وہب کا نقل کرتے ہیں:-

من روایت قول عمرو بن حذیفہ بائد اللہ انا من المنافقین یعنی زید بن وہب
کہتے ہیں کہ حضرت عمر قسم کھا کر حذیفہ سے کہا کرتے تھے کہ حذیفہ بخدا میں منافقین
میں سے ہوں۔ میزبان الاعتدال المجلد الاول ص ۶۵

ی شیخ عبدالحق اسماء الرجال میں لکھتے ہیں :-

مرقت امر
ابوبکر و لا
یر خلف رسول
حلتہ فسمعت
ولون لو طوحناہ
لمتہ فاندقت عنقہ
ستر حنمانہ فسرت بینہم و
وبینہ وجعلت امر فح صوتی فالنبتہ
فقال من هذا قتلت حذیفہ
قال من اولئک قلت فلان و
فلان حتی عدد اسمائہم قال
ہم منافقون لا یخبرون احد اوجاء
عن نافع بن جبیر قال لم یخبر
رسول اللہ باسماء المنافقین
الذین صحبوا الیلۃ العقبۃ غیر
حذیفہ وکان عمر یسئل حذیفہ
عن حدیث العقبۃ ویسئلہ عن
علامات النفاق هل یری فیہ
شیئاً منہ

لوگوں نے حذیفہ سے کہا کہ تم نے منافقوں کا یہ
لہر کیونکر معلوم کر لیا حالانکہ ابوبکر و عمر اس سے
واقف نہ ہوئے، انہوں نے جواب دیا کہ میں
آنحضرت کی سواری کے پیچھے جا رہا تھا۔
آنحضرت کو غنودگی آگئی۔ اتنے میں میں نے
چند لوگوں کو دیکھا کہ ان میں سے کہہ
رہے تھے کہ آؤ ہم آنحضرت کو ان کے
شر پر سے گرا دیں تاکہ ان کی گردن
ٹوٹ جاوے اور سکھو راحت ہو جائے۔
میں میں آنحضرت کے وراں لوگوں کے درمیان
میں حاضر ہو گیا اور زور زور سے بولنے لگا۔
میں آنحضرت جاگ اٹھے اور کہا کہ کون میں
نے کہا حذیفہ۔ پھر آنحضرت نے دریافت کیا کہ یہ
لوگ کون تھے میں نے جواب دیا کہ فلاں فلاں
سب کے نام لے کر اپنے فرمایا کہ یہ لوگ منافقین
ہیں۔ کسی کو ان کے نام نہ بتانا نافع بن جبیر کہتے
تھے کہ جناب سوحد نے حذیفہ سے سوائے کسی اور
صحابی کو ان منافقین کے ناموں کا کلام نہ کیا تھا
جنہوں نے اس کو آنحضرت کو قتل کرنا چاہا تھا

حضرت عمر جناب حذیفہ سے اکثر سوال کیا کرتے تھے کہ حذیفہ کیا مجھ میں بھی تم نفاق
کی علامت پاتے ہو، اور عقبہ کی رات میں لوگوں کا نام دریافت کرتے تھے۔
یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمر حذیفہ سے ان منافقین کے نام پوچھتے

میں اس بے جینی کے ساتھ کیوں اصرار کرتے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ لوگوں پر دایع کرنا چاہتے تھے کہ وہ خود ان میں سے کہ وہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ کہیں حذیفہ نے ان کے نام تو حذیفہ سے براہ راست تو یہ سوال نہیں کر سکتے تھے کیونکہ وہ انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ اگر کہیں حذیفہ نے اس طرح میری بتائے تو میں سمجھوں گا کہ انہوں نے ادروں کو بھی بتا دیا ہو گا اور کر لوں گا اور اگر انہوں نے مجھے نہ بتایا تو مجھے بتی ہو جاؤ گی کہ انہوں نے بھی نہ بتایا ہو گا۔

اعلان غدیر خم کے بعد جماعت مخالفین کی ساری امیدیں خاک میں مل گئیں اور جناب رسول خدا کی طرف سے بالکل ناامید ہو گئے، ان کو یقین کامل ہو گیا کہ اب جناب رسول خدا کسی طرح اپنے ارادہ سے باز نہ آئیں گے اب ہماری ہر طرف ایک ہی آواز کا رہ گیا ہے اور وہ یہ کہ لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا کر دیں کہ یہ اعلان خلافت خدا کی طرف سے نہیں ہوا بلکہ رسول خدا اپنے خاندان میں ہمیشہ کے لئے حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں جب لوگوں کے دلوں میں یہ خیال بھی طرح جاگزیں ہو جائے تو رسول خدا کے انتقال پر ہم لوگوں کے سامنے اپنا ایک خلیفہ و حاکم اعلیٰ پیش کریں۔

حارث ابن نعمان نے اس جماعت کے خیالات کی اچھی ترجمانی کی اور ان کی مناسبتی کا اچھا حق ادا کیا جب اس نے آنحضرت کے مدینہ پہنچتے ہی پہلے یا اعتراض پیش کیا اس نے مسجد میں ان تمام صحابیوں کے مواجہ میں آنحضرت سے اعتراض منہ گفتگو کی۔

آیت سَأَلْنَا سَائِلًا بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ كِي شَانِ نَزُولٍ مِّنْ جَمَاعَةٍ هُمْ تَقَرَّبُوا إِلَى الْغَوْثِ وَعَلَمَاسُ اس واقعہ کی تفصیل کے ساتھ لکھا ہے۔ ہم علماء عظمیٰ کی تفسیر سے عبارت نقل کرتے ہیں۔

ان سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ سفیان بن عیینہ سے پوچھا کہ آیت
سَأَلْنَا سَائِلًا بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ كِي شَانِ نَزُولٍ مِّنْ جَمَاعَةٍ
کرمہ مسائل سائلان بعباد واقع کس

ب واقع فی من
 قد سئل فی
 ثانی عنہما
 ثانی ابی عن
 عز آلہ انت
 صلے اللہ علیہ وسلم
 بعد برخم نادى الناس
 جتمعوا فاخذ بید علی وقال
 من کنت مولاه فعلی مولاه
 فشیاع ذلک و طار فی البلاد
 فبلغ ذلک الحارث بن النعمان
 الظہری فاتی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم علی ناقۃ لہ
 فنزل بالابطن عن ناقۃ و
 اناخہما فقال یا محمد امرتنا
 عن اللہ عز وجل ان نشہدان
 لا الہ الا اللہ و انک رسول
 اللہ فقبلناہ منک وامرنا
 ان نعبدک خمسۃ فقبلناہ منک و
 امرتنا ان نصوم رمضان
 فقبلناہ وامرنا بالجمیع فقبلناہ
 ثم لہ نرض بهذا رفعت بضع
 ابن عمک ففضلتہ علی سناو

کی شان میں نازل ہوا ہے سفیان نے جواب دیا
 کہ تو نے مجھ کو وہ سوال کیا جواب تک کسی نے
 نہیں کیا تھا مجھ سے بیان کیا میری ہانپے اور اس
 سنا تھا حضرت امام جعفر صادق بن محمد باقر سے
 جنہوں نے روایت کی ہے آباد و جاد کو کہ جب اب
 رسول خدا غدر خیم پہنچے تو لوگوں کو ندا دی اور وہ
 جمع ہو گئے، پھر آنحضرت نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ
 کر کہا کہ جب میں علی ہوں گا یہ علی مولائے یہ
 خبر اطراف عالم میں شائع ہوئی اور شہر میں پھیلی اور
 حادث بن نعمان تک بھی پہنچی پھر رث بن نعمان نے
 رسول خدا کے پاس ایک دہر سوار کو کرایا اور
 کو ایک فائدہ دیا اور آنحضرت تک نزدیک گئے
 کہا کہ اے محمد تم نے میں حکم کیا کہ ہم خدا کو ایک
 شکوہ اسکا رسول میں نے مان لیا تم نے حکم
 حکم کیا کہ ہم پانچ وقت نماز پڑھیں وہ بھی ہم نے
 کیا حکم کیا کہ ہم رمضان میں روزے کریں
 وہ بھی تسلیم کیا حکم کیا کہ حج کریں وہ بھی ہم نے
 مان لیا، اس پر بھی راضی ہو ڈا اور اب
 اپنے ابن عم کو بازو سے پکڑ کر اٹھایا اور ہم
 پر فضیلت دی کہ میں کا میں مولائوں
 اس کا یہ علی مولائے اب فرماتے کہ یہ
 علی کی مولائیت آپ کی ذاتی ہستی ہے
 ہے یا یہ بھی خدا کی ذات سے سقر کی برکت

قلت من كنت مولاه فعلي مولاه فهذا
 شئ منك امين الله عز وجل فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم والذی
 لا اله الا هو ان هذا من الله عز وجل
 فوالی لحارث بن النعمان يريد راجله
 وهو يقول اللهم ان كان ما يقوله
 محمد حقا فامطر علينا جامة من
 السماء او ائتنا بعذاب الیم فی یوم
 الی ما حلیه حتی نواه الله عز وجل
 جل یحرق فسقط علی هامته وخرجه
 من دبره فقتله وانزل الله
 عز وجل سأل سائل بعذاب
 واقع للکافرین لیس له دافع من
 الله ذی المعارج۔

ذیل میں ان مفسرین و محققین کے نام موصوفان کی تالیفات کے لکھے جاتے ہیں۔
 جنہوں نے اس آیہ کریمہ کی شان نزول اسی طرح بیان کی ہے اور اس قصہ کو مفصل لکھا
 ۱۔ احمد بن محمد بن ابراہیم الشیبلی تفسیر القرآن
 ۲۔ یوسف بن قزلی سبط ابن جوزی تذکرہ خواص اللہ فی معرفۃ الائمۃ اثنی عشر
 ۳۔ ابراہیم بن عبد اللہ البیہقی الوصالی کتاب الکفای فی فضل الاربعۃ الکفلاء
 ۴۔ محمد بن یوسف زرنزی معارج الوصول ودر السعیدین
 ۵۔ ملک العلماء شہاب الدین دولت آبادی ہدایت السعداء
 ۶۔ سید نور الدین علی بن عبد اللہ الحنفی السہروردی جواهر العقود
 ۷۔ سید جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ المحدث کتاب اربعین

بجائے العافیۃ النادی فیض القدر بشرح جامع صغیر

بدلت اللہ العہد رٹس عقد نبوی و مہر مصلوئی

مراطب سوسی

بن احمد کلبی انسان الیمون فی سیرۃ الایمن المامون .

بہاثر وسیلۃ المال فی عد مناقب الآل

تفسیر شاہی

مہبط شیخ ابو الرضا معارج اعلیٰ فی مناقب آل النبی

ایل بن صلاح الامیر صفانی روضۃ الذہب بشرح تحفۃ العلویہ

ذخیرۃ المال

مدین عبدالقادر کفطی

سید موسیٰ بن حسن بن موسیٰ آلینی نور الابصار فی مناقب آل بیت النبی المختار

منہجی الارباب میں ہر وقع بالتحریک سنگ اسی لئے وقوع اس کار و ناموس

کو کہنے ہیں جو پھر سے تیر کی گئی ہو ۔ وقع بالفتح ۔ اسبب وزدگی چیزے بجزیرے از

جاؤ ملہذا زکوہ ۔

واقعہ غدیر خم ایک مہتمم بالشان واقعہ تھا کہ جس نے ان مخالفوں کے دلوں

میں پہچان پیدا کر لیا ، اور ان کو معلوم ہو گیا کہ جناب رسول خدا کے بعد حکومت و سلطنت

حضرت علی کے پاس منتقل ہو جائیگی اور یہی نہیں کہ صرف علی تک ہی محدود دے بلکہ ان

کے خاندان میں نسلۃ بعد نسل کے مستقل حکام و استغفار کا امکان معلوم ہوتا

تھا ۔ حارث بن نعمان جماعت مخالفین کا بھیجا ہوا نامہ شدہ تھا ۔

ممکن ہو کہ اعتراض کہنے والے یہ تین اعتراض کریں ۔

۱۔ اکثر روایات میں پایا جاتا ہے کہ حارث بن نعمان دی الطبع میں آنحضرت صلی

خدمت میں حاضر ہوا ، اور وہاں یہ واقعہ ہوا ۔ یہ وادی مکہ کے قریب ہے اور یہ مسلمہ ہے

کہ آنحضرت حجۃ الوداع کے بعد مدینہ منورہ تشریف لائے ۔

۲۔ سورۃ المعایج میں یہ آیات شامل ہیں کہ ہے اور واقعہ مدینہ

کا بیان کیا جاتا ہے۔

۱۳۰- یہ امر مسلمہ ہو کہ آیتہ شریفہ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُہ کی آخری آیت ہے پھر اس کے بعد یہ سئال سناؤں گے کہ

ہم ان تینوں اعتراضات کا جواب دیتے ہیں۔

اعترض اول :- بطحا کسی خاص جگہ کا نام نہیں بلکہ اسم

جوسل آب کا گزر گاہ ہوا جس میں باریک سنگریز و مکثرت ہوں۔

میں ہر در اہل لغت بطحا بمعنی زمین فزخ کہ گزر گاہ آب سیل باشد و در

بسیار باشد۔ از منسوب و کنز و لطائف۔ بطاح جمع قاموس میں ہے :-

لکشف البیض والبطحا والالبطیح اس فیہ دقاق کسبی ج ابا ط و بطاح و بطاح و تبط اسیل نسبی فی البطحاء۔

ابو الفضل محمد بن عمر بن خالد المدنی بحال قرشی کتب صراح میں لکھتے ہیں
البطح آب رود در سنگلاخ ابا ط بطاح جمع والثانی علی غیر قیاس و يقال بطاح لکما
يقال عوام ببطح بطحا مثلاً ومنه بطحاء مکہ ولبطاح البنطین العراقین وبتح اسیل
اسی التبع فی البطحاء۔

ابن الاثیر نہایہ میں کہتا ہے :- وفي حديث عمران الاول من بطح المسد
قال لوطه من الوادي المبارک الی النبی فیہ البطحاء و هو الحمی الصغار بطحاء الوادی
والبطح حصاه اللبن فی البطن اسیل ومنہ الحدیث ان صلتہ بالابطح یعنی البطح کہ مسیل و اسما
و جمع علی البطح والاباطح ومنہ قبیل قریش البطح ہم الذین یزولون ابطح مکہ ولبطاحا۔

اس سوا ظاہر ہو کہ بطح کہ کو ابطح اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ گزر گاہ آب ہے،
اور قریش البطاح کے کہنے سے ظاہر ہے کہ ایک بطحا نہیں بلکہ کئی ابطح ہیں۔ دیوان
عمر بن علی ابن لغراض کے شعر ہے

اسعدنا فی وعنی محدث من

حل لا باطح ان رعیت اخا علی

کی شج میں شیخ حسن بوریجی کہتے ہیں :- والاباطح جمع اللطح و سیل لاس فیہ دقاق کسبی

میں عودۃ احیی بھابسا کفی البطلۃ
 میل واسع فیہ دفاق الحسی جمیعہ ابلح و بطاح و بطاح : شرح
 الابطاح الذین ینزلون بن اثبی مکہ .
 صرف بطاح مکہ ہی پر نہیں بلکہ ہر ایک البی فرخ جگہ کو کہتے ہیں کہ
 وہاں میں سنگریز بہت ہوں چنانچہ ابن خلدون شافعی
 یات الامیان میں ترجمہ ابن الصیفی (ابو الفوارس سعد بن سہام
 البیہقی التمیمی) کہتے ہیں کہ نصر اللہ بن مجلی کا بیان ہے کہ انہوں نے ایک دن
 اب میں حضرت علی علیہ السلام کو دیکھا اور عرض کی کہ اے اللہ کے دان آپ نے تو فرمایا
 تھا کہ جو ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے گا وہ اسن پڑھے اور آپ کے مرید حسین
 کے اوپر جو گزرا وہ اس ہی خاندان کو گذرا۔ آپ نے جواب دیا کہ کیا تم نے ابن
 الصیفی شاعر کے شعر نہیں سنے۔ نصر اللہ کہتے ہیں کہ میں نے جواب دیا کہ نہیں حضرت
 نے فرمایا کہ اب ہی چلے جاؤ اور سن لو، چنانچہ نصر اللہ بن مجلی اسی وقت دوڑتے
 ہوئے ابن الصیفی کے گھر آئے، خواب کا واقعہ سنایا ان پر شدت گری و بکا طاری
 ہو گئی اور کہنے لگے آج رات ہی کو میں نے یہ شعر کہے تھے۔ ابھی تک کسی نے نہیں
 سنے اور نہ دیکھے۔ پھر انہوں نے وہ شعر سنائے، وہ یہ تھے ۔

(۱) ملکنا وکان العفو منا سجدۃ فلما ملکتم سال بالدم البطح

(۲) وحللتہم قتل کاساری و طالما غدا علی لاسوی یغفود لصفح

(۳) فحسبکم هذا التفاوت بیننا وکل ذاء بالذی فیہ یفخ

توجہ (۱) جب ہم نے سلطنت حاصل کی تو عفو کرنا ہماری خدمت میں داخل تھا۔ اور
 جب تم نے ملک حاصل کیا تو ابھی میں خون کا دریا بہا۔

(۲) اور تم نے قیدیوں کو قتل کرنا حلال سمجھا اور ہم قیدیوں سے ہمیشہ درگد
 کیا کرتے تھے۔

(۳) ہم تمہاری جبلت و فطرت کو ظاہر کرنے کے لئے یہ تمہارے درمیان ہو کافی ہو۔ ہر ایک برتن میں سے وہ ہی ہو شاعر نے میدان کر بلا کو جہاں امام حسین علیہ السلام قتل وہ وادی خزاں تھی اور وہاں سنگریزی بہت تھی۔

اب ہم ثابت کرتے ہیں کہ مدینہ میں البیاض و البیاض موجود ہے اور سید نور الدین سہمپوری اپنی کتاب فاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ میں البیاض - یدفع فیہا طرف عظم الشامی و مادیر من البیاض و تدبر بین سبکین فی تحقیق کما سبق و لعلہا بطان ازہر۔

ملاحظہ ہو وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ - جزء الثانی - باب السالاج - فصل الثامن فی بقاء المدینۃ و اعراضا و اعمالہا و مصافحاتہا و اندیتہا و جبالہا و تلامعہا علی ترتیب حروف الہجاء در حرف ب ص ۲۶۰

اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ میں بھی ایک مقام مشہور و معروف ہے جس کو بیاض کہتے ہیں۔ بیضاء و البیاض ایک ہی شے ہے چنانچہ منہی اللادب میں ہے بیاض کلفت و بیاض و البیاض جو در سنگلاخ۔

اعتراف دوم :- صاحبان بصیرت سے مخفی نہیں ہو کہ قرآن شریف میں بہت سی آیات ہیں جو بار بار نازل ہوئیں ایک ہی آیت مکہ میں نازل ہوئی اور پھر وہ ہی آیت مدینہ میں حالات کے مطابق نازل ہوئی، یہ بھی مسلمات میں سے ہے کہ ایک سورہ میں کئی و مدنی آیات مجتمع ہیں، کثرت آیات کے لحاظ سے اس سورہ کو کئی یا مدنی کہا گیا ہے کئی سورتیں بار بار نازل ہوئیں چنانچہ سورہ محمد کئی دفعہ نازل ہوئی۔ سورۃ المعارج یکہ ہے اور یہ خاص آیت یکہ بھی ہو اور پھر مدینہ میں بھی نازل ہوئی۔ پہلے غالباً نفرین عارث کے لئے اور اب عارث ابن نعمان کے لئے - جب ایک ہی قسم کا واقعہ دو یا تین دفعہ ہو جائے تو اگر اس کے متعلق کی آیت اتنی ہی دفعہ اس واقعہ کے ساتھ نازل ہو جائے تو عین مناسب ہے۔ بلکہ یہ تکرار ضروری اور لازمی ہو

الدرین سیوطی کی کتاب الاتقان فی علوم القرآن
وع التحدی عشر مکر نزولہ ص ۳۵ سے ہم یہ ذیل کی عبارت

متقدمین و متاخرین کی ایک جماعت
کثیر نے تفسیر کی جو کہ قرآن شریف میں
کئی جگہ مکر نازل شدہ آیات ہیں ابن
الحصار کہتا ہے کہ آیات کا بار بار نازل
ہونا وعظ و نصیحت کی تاکید کے لئے تھا
مثال کے طور پر اس نے آخر آیات سورۃ
النحل اور اول آیات سورۃ الروم بیان
کیں ابن کثیر نے مکر آیات میں سب سے پہلے
کو ذکر کیا جو بہت لوگوں نے سورۃ فاتحہ
کو مکر نازل شدہ بیان کیا ہے بہت
سے لوگ کہتے ہیں کہ آیت ناکان
للمنسی بھی مکر نازل ہوئی، علامہ
زرکشی برہان میں کہتے ہیں کہ ایک
آیت کے کئی دفعہ نازل ہونے کے
کئی سبب ہیں کبھی تو اس آیت
کی شان کی تعظیم مستحب ہوئی
نہی کبھی ایک ہی قسم کا واقعہ جو
اس کا سبب ہوتا تھا کئی دفعہ ظہور
پزیر ہو گیا کرتا تھا اعزاء آیت
بہ کئی دفعہ نازل ہوئی تھی کبھی

تقدمین و
من القرآن ما
وقال بن الحصار
من نزول الآية تذكيراً
وعظاً وذكر من ذلك نحو
سورة النحل واول سورة
روم (وذكر) ابن كثير منه
آية الروح وذكر توم منه
الفاحة وذكر بعضهم منه قوله
ما كان للنبي والذين آمنوا
الآية وقال لزرکشی في
تدوينه لشيء مرتين تعظيماً
لشأنه وتذكيراً عند حدوث
سببه وخوف لشيئانه ثم ذكر
منه آية الروح وقوله اقم
الصلاة هـ في التهام الآية فان
سورة الاسراء وهو مكيهتان
ومسبب نزولهما يدور على
نزلنا بالمدينة وبعثنا امراً
بعد سورة قال وكذا

در دفی سورۃ الاخلاص من
اتھا جواب للمشركین بمکہ
وجواب لاهل الکتاب بالبدنۃ
و کذا لک قولہ ما کان للنبی
والذین امنوا الایۃ وقال
والحکمۃ فی ذلک کلہ انہ
قد یحدث سبب من سوال
ارحادۃ تقتضی نزول
آیۃ وقد نزل قبل ذلک
ما ینضمہا فی دوحی الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم تلک
الآیۃ بعینہا تذکیرا
للمصیہا وبانہا تنضمین
ہذہ ۵۔

بھولا جانیکے
کے طور پر انہیں
انہار کا ذکر
میں لیکن اثر
ہونا چاہیو اس
ہوا جو گمشدگی و
نازل کوئی اور دین میں ہو
سورۃ اخلاص کے مسنون ذکر وہ
ہو اور دینہ کے اہل کتاب بھی جواب اسی طرح
للنبی ہر اس نکرار نزول ہر حکمت تھی کہ کسی قرآن
کتاب کے سوال یا کسی افعی کی وجہ سے ایک کبازل ہوئی
پھر اسکے بعد تفریباً و تسبیحاً ال کیا گیا یا اسی طرح کا
واقعہ در ثبوت آیا تو خداوند تعالیٰ اس پہلے واقعہ پر نازل
شدہ آیت کو پھر آنحضرت کی طرف وحی کر دیتا تھا تاکہ یاد

دلایا جائے کہ تمہارے اس سوال یا اس واقعہ کا جواب پہلے ہی نازل ہو چکا ہے۔

لاکھ لاکھ شکر ہے اس قادر مطلق کا جو ان لوگوں کا منہ ان کی ہی زبان سے بند
کر دیتا ہے۔ جو بحث علامہ سیوطی نے کی ہے وہ اس اعتراض کا جواب شافی ہے۔
بہت سی مدنی سورتوں میں مکی آیات ہیں اور کیتہ سورتوں میں مدنی آیات رکھ دی
گئی ہیں۔ موجودہ ترتیب قرآن مجید میں نہ شان نزول کا خیال رکھا گیا ہے اور نہ
ترتیب نزول کا، سورۃ نبی اسرائیل میں کم سے کم پانچ آیات مدنی ہیں اور یہ سورۃ
خود مکی شمار ہوتا ہے وہ پانچ مدنی آیات یہ ہیں۔

(۱) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّیَّیَہ (۲) لَا تَنْفِرُوا لِمَا اَلَّیَہ

(۳) اَلَّذِیْنَ یَذُنُّونَ الْاِیَہ (۴) اَقِمْ الصَّلٰوۃ الْاِیَہ

بی حقہ

ری مکی جو مگراس کی دو آیتیں نکالیں کہ لَٰذِیْنَ کَفَرُوا
فَاِذَا دُعُوهُمۡ اَوْ یَقُولُ الَّذِیْنَ کَفَرُوا اَلَسْتُ بِرَسُوْلٍ فِیْ
ہِمۡ مِّمِّیۡ ہُوَ لٰکِنۡ اَسۡمٰی الَّذِیۡنَ اَلْفَرَسَ اِلَی الَّذِیۡنَ بَدَّلُوْا
بِہٖ وَیَسْتَفْتِیْہُمۡ اِلَّا اِلَیہۡ مَدٰی ہُنَّ سُوْرَةُ النَّعَالِ فِی ہِیَ لٰکِن
ایات مکی ہیں۔ سورۃ الاعراف مکیہ ہو لیکن اس کی آٹھ آیات مدنی ہیں
۔ اے متعلق کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ساری مدنی ہو، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ساری
ہو بعض کہتے ہیں کچھ مکی ہو اور کچھ مدنی ہے غرض کہ ہر ایک سورۃ کی نسبت ایسا ہی ہو
تمام سورتوں کو بیان کرنے سے طوالت ہوگی۔

اعتراض سوئم :- چونکہ آیت سَالِ سَالِ صرف دوہرائی گئی ہے۔ جدید تنزیل نہیں ہے، لہٰذا کہا گیا ہے کہ آیۃ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمْ والا یہ کہ بعد کوئی جدید آیت نازل نہیں ہوئی۔

باب دواز

افضلیت علی بن ابی ذر

کیا انتخاب علی بن ابی طالب ان کی افضلیت پر مبنی تھا۔
مجتہد خاندانی جانبداری کا نتیجہ تھا اور نہ بہرہ و انہماک فی الفضل
کی وجہ سے نظر انداز کر کے گئے

ہا علیٰ بشر کیف بَشَر
عَلَيْ حَبَّةِ الْجَنَّةِ
دستی مصطفیٰ حقاً
دستہ ذیہ تجلّٰ و ظہر
تسیم النار والجنة
امام الانس والجنۃ

امام شافعی

هو الباء العظیم و فذلک نوح
لے روفی ارض سما زینت وہ عرش علی
شاہ سہر کرنگاں مالک قباب النور جاں
بد الدجی فرخ نقاشی نور البدری
اگر روفی این جہنم و نہ ظہر حق حسن
استاد جبریل میں علام علم اولیں
عالی نسب لاسیاق عجم شاہ عرب
ماہ فرغ معرفت دہر سپہر کمر مت
منشی آیات میں فنوی دہر جلالتیں
حاجت دامن مومنان مشکل کشا دودھیاں

درباب اللہ و انقطع الکلام
خورشید قدرت راضیا نور جناب کبریا
جاں جہاں روح رواں محبوب محبوب خدا
سبح سخی کاں عطا معجز شامش کلکشا
زیب زمیں شاہ زمیں صاحب بر لافنا
تغیر قرآن میں کشف راز کبریا
ضرغام دیں جید لبق عالم سبب مشکلا
سلطان عالی مرتبت مسند شین قبل کفا
بر آسمان کرسی نشین بر عرش اعظم متکا
روشن چرخ غرور شاں شامشہ روز جزا

سر او ز غنی
 ناز و صف ثنا
 مان یقین
 بهر داور
 به و کون ملک
 سماں فرماں تو
 مان در سنان و سومان
 میں ہم نفس خیر المرسلین
 بر ما عیسیٰ نفس شریف جدا فریاد رس
 نور تو نفس احمدی جسم تو نور سیدی
 و شان پاکست ولی نازل شده ناطق
 پیچیده اند از حکم تو بهر جور و ملک جن و بہتر
 باشد مطیع حکم تو در ہر دو عالم ہر چہست
 برگردن ہر کس بود حکم سچو و بندگی
 اعلیٰ است تعرشان تو روح القدس بکون
 نور تو شمع بزم حق زیر سپہر نہ طبق
 لے بہتر را کوی ہما از ہم نفس و وحی
 برج امامت اشرف فیروز سولان سلف
 حید توئی معذرتوئی علم غنی را در توئی
 ای شہ سوار لافتی او تابدار بل اتے
 ای رونق بر کین نور خدا تو ذوالمنن
 ای نایت ختم رسل جاوے جزو کل
 سر زینت نظم کن گن سر دفتر ہر دو جهان

دروازه علم غنی گنجینہ صدق و صفا
 سر دفتر اہل صفا سر کردہ عیش غرا
 ساقی فدوس ہر بس ساغر دہ اہل صفا
 فرماں برایت مشتری و نیرہ برج سما
 فخر چہاں شاہ زماں زیب سر بر کل اتی
 عالم ہمہ نہاں تو ای منعم شاہ و سگدا
 ای واقف از نہاں آگاہ از راز نہا
 لیو بی حسبل امتیل و صاحب مشکلا
 مشکلا شامتلت نہ کس ای دشگیر و دوسرا
 اول ز عالم تویدی بعد از توفیق ارض سما
 جبریل صوت جلی خواندہ بشارت لافتی
 انجم فلک شمع قمر برق و مطرب و ہوا
 در تحت ذنات بود از عرش تا تحت سر
 سہ بہ خط امرت نہدا شجار و اجار و گنیا
 نارفتہ تا ایوان نوشہا ز فکر انبیاء
 گیر دملک از تو سبقی پیشوائے انبیاء
 حامی وقت یکسلی یاست حق روز جزا
 ذات گہ کعبہ صفا بل برد حاصل کرا
 سہ و توئی نگد توئی و مغز آل عب
 فرماں لائی قل کفایت ہانشہ عز و قدا
 دریا جو زمت موجزن بر بندگان لطیف
 رفو قدرت سہراست گل بر باغ دین شہوا
 سر مطیع کون ملکاں سر مشتی عز و علا

اے پیشوائے متقین و خضر روز بسیر
جز تو نثار و بیج کس و کیسی فرما دس
دار و زرات پاک تو امید این غمناکی
گرچہ سید و کہ وہ است و عصیت گوہر دست
ہر کس کہ دست خائلی و دامن پاک ز دست
تو بو علی را کے کنی محروم لطف عام خویش
ہر گہ ترا باشد عطا بر دشمنان خود شہا

شاہ شرف الدین ابو علی قلندر

شاہ کہ وہی بود و ولی بود علی بود
آں قلعه کشائی کہ در قلعه خنجر
آں شیر دلاور کہ ز بہر طمع نفس
سیر و دو جہاں بے تو انوار الہی
فرزند خلف در صدف نمک توحید
کادم بجا شش نگراں بود علی بود

سیر و دو جہاں جملہ ز پیدا و ز بہنہاں

شمس الحق تبریز کہ سہنو د علی بو

شیخ سعدی کے مشہور و معروف و طویل قصیدہ کے چند اشعار اس قصیدہ
میں عظیم الشان قسموں کی ضمانت سے شیخ سعدی حضرت علی کی انصافیت کا
انہما فرماتے ہیں:-

مستم کن جہاں شدم مولائی جید
علی کو را خدا بے شک لی خواند
حسام او نجات اہل ایمان
بجی بادشاہ ہر دو عالم
بجی خالق دارائی بے چوں
امیر المومنین شاہ صفدر
بامرتی وہی کردش ہمیشہ
سنان او ہلاک جان کافر
خدا بے نیاز و فردا کبر
بجی مہربان دادار و داور

لبیش بقی جعفر طیار سرور
 ز آہ زہرا بخون ناحق و شبیر و شہر
 رحی الہی کز اں جانست دیگر جائی بہر
 غفلت در کل عالم نہ بد فاضل تر و بہتر ز حید
 مام حق علی اں کہ او بد نفس معصوم و برد
 ملونی گفتن اورا کہ علم مصطفی را بود او در
 مدح آں شای کہ جبرئیل گے مدح بودش گاہ چاکر
 ازاں گفتن کہ تا خلقاں بدانند
 کہ سعدی زین سعادت نیست بے پر

سعدی شیرازی

شعراء اسلام نے اپنی عمر میں جناب علی مرتضیٰ کی مدح و ثنائیں گزاریں اور اس کو اپنے
 لئے سعادت دارین سمجھا اس میں شیعہ و سنی کی تخصیص نہیں اور یہ بھی جناب امیر
 المومنین کا ایک معجزہ سمجھنا چاہیے بہت سے قادر الکلام نامی گرامی شعراء ہر ایک اسلامی
 ملک میں گزر رہے ہیں لیکن کسی نے کسی اور صحابی کے لئے ایسی شان کے قصیدے نہیں کہو
 وجہ مضمون کی قلت فی، شاعر اپنے دماغ سے الفاظ اور ان کی بندشیں پیدا کر سکتا
 ہے واقعات تو اخراج نہیں کر سکتا۔ اگر واقعات نہ ہوں گے تو الفاظ کہاں سے
 آئیں گے۔ حضرت غالب مرحوم پیدائشی سنی تھے ان سے ان کے ہم عصر بزرگوں
 نے شکایت کی کہ آپ نے امیر چنگیزی کی شان میں تو بہت سے قصیدے کہے ہیں اول
 کے تین خلفاء راشدین کے لئے کچھ نہ کہا۔ مرزا نوشہ نے جواب دیا کہ ان کی شان
 کے واقعات مجھے بتا دو میں نظم کر دوں گا۔ یہ بالکل امر واقعہ ہے ہاں کوئی ہٹ
 دہری کی مدح صحابہ کہے تو بات دوسری ہے مجھے اگر کوئی رستم دوراں اور شہنشاہ
 ہفت اقلیم کہہ دی تو میں تو اس کو اپنی مدح نہیں بلکہ مذمت سمجھوں گا کہ دیکھو میرزاں
 اثر نامہ معلوم نہیں ان بزرگواروں کی رو میں اپنے نڈان دوستوں کے منہ سے

یہی چوڑی بے پیر کی داستانیں سن کر کیا کہنی ہوں گی، بہت بڑی
 ناولی کی بدعت اس جہالت کے زمانہ ہی میں شروع ہو سکتی تھی۔
 نہیں کریں گے ایک اور نکتہ بھی قابل غور ہے۔ یہ حضرت علیؑ
 میں ممکن ہے کہ شاعر کا تخیل چاہے کتنا ہی آسمان مبالغہ کی بلند
 کر دے لیکن پھر بھی وہ واقعیت کی حدود کے اندر ہی رہے گا۔ جناب

علیؑ کی شان میں بہت کچھ کہا۔ اور ان کے بہت سے فضائل بیان۔
 ہی کہا کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ لوگ علیؑ کی نسبت وہ ہی کہنے لگیں گے۔

عسیٰ کی نسبت کہتے ہیں تو میں اس کی ایسی صفات بیان کرتا کہ لوگ اس سے
 کی تینے کی مٹی لے جاتے، یعنی جو کچھ ارشاد ہوا ہے وہ علیؑ کی پوری توصیف و تہلیل
 نہیں ہے ایسے شخص کی طرح کرنے میں شاعر کا مبالغہ واقعیت کی حدود سے کیونکر باہر
 نکل سکتا ہے، اگر سنی شعراء کے منقبت کے قصائد کو جمع کیا جائے تو کئی جلدیں تیار
 ہو جائیں ان کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مداحین علیؑ ابن ابی طالبؑ عوام انسان
 سے ڈرتے رہتے تھے کوئی طعنوں سے کوئی زجر و توبخ سے جبٹ نہ جیسے مستند
 امام حب علیؑ کی وجہ سے طعن و تشنیع سے نہ بچ سکے اور امام سناشی جیسے عالم و محدث
 کو عین سبب و مشق میں اس وجہ سے زد و کوب کیا گیا کہ انہوں نے فضائل علیؑ بیان کر دیے
 تھے تو عوام لوگوں کی کیا حالت ہوگی، ایسی فضا اور ایسی سر زمین میں حب علیؑ
 کا نثر و ناپا، اور ان اشعار کا شائع ہونا جناب علیؑ رضی کی حقیقت کی دلیل
 اور آہ وانی ہوا یہ سخن نہ کہ نازل اللہ حکو و اتالہ الخافضون کی تفسیر ہے۔
 زمانہ کی بدذوقی کہنے یا جہالت کی فراوانی کہ حضرت علیؑ کی افضلیت ثابت
 کرنے کی بھی ضرورت پڑی، گویا ان کا غیر بھی اس قابل سمجھا جانے لگا کہ حضرت
 علیؑ کے مقابلہ میں اس کا ذکر ہو سکے اس میں بھی شبہ و سستی کی تخصیص نہیں۔ اُمت
 محمدیہ کی اکثریت اس پر متفق ہے جیسا کہ شیخ سعدی نے اتنی عظیم الشان قہمیں کھا کر
 کہا ہے کہ بعد از مصطفیٰ در بکل عالم نہ بد فاضل تر و بہتر ز حیدر

سنت والجماعت کا یہی عقیدہ ہی، زمانہ ماضی میں چونکہ علم حدیث
ن لوگوں کی کثرت تھی، ان لوگوں میں اور غالی شیعوں میں
حضرت علیؑ کو بہترین ماننے کے ساتھ ہی خلفاء ثلاثہ کو آنحضرتؐ
اور غالی شیعہ ان کو غاصب جانتے تھے، موجودہ زمانہ میں

روایت کا زور ہوتا جا رہا ہے اور علم حدیث و تاریخ لوگوں میں
پایہ، یہ عقیدہ اہلسنت و جماعت میں سے کم ہوتا جاتا ہے اور نہ جو کچھ
ن مرحوم ہوشیار پوری نے حضرت علیؑ کی نسبت لکھا ہے اس سے زیادہ
یا کوئی شیعہ سمجھے گا، اب ان لوگوں میں ایک نئی بودا اٹھ رہی ہے جو کہتی ہو کہ۔

کیوں حضرت ابو بکر و حضرت عمرؓ کو حضرت علیؑ سے افضل نہ سمجھا جاوے کیونکہ یہ اب
بھی نہیں بتا سکتے کہ حضرت علیؑ ان بزرگواروں سے کیونکر اور کس صفت میں کم تر تھے
اس انقلاب کی یہ وجہ ہوئی کہ علم حدیث و فقہ تو جاتا رہا، اگر علم الرجال کا فقرہ کسی
لی مل گیا اہم لے کے سامنے کہا جاؤ تو وہ یہ نہیں سمجھ سکے گا کہ اس کے کیا معنی
ہوئے، اگر اس نے اپنی کسی جماعت میں فارسی یا عربی کا کورس لے لیا تو رجال
کے معنی آدمیوں کے سمجھ کر یہ کہے گا کہ غالباً *The meaning* کی ہوئی۔ اب کتب

احادیث و سیرہ کے مطالعہ کی جگہ تصدیق لے لی جاوے یہ۔ ست چنانچہ جو کس تصدیق
خلیفہ جو اس ہی ترتیب سے فضیلت کا درجہ ہونا چاہیئے، اگر کہیں امیر معاویہ
نقاری کے ساتھ جرأت کا مادہ بھی ہوتا اور وہ مثل عثمان کے دن مدینہ میں لے کر
لوگوں کو ایک ہاتھ میں تلوار اور دوسرے میں کینہ زرد لکھا کر ان سے اپنی تعجیب
لے لیتے تو یہ تو ان برخورداروں کی رائے میں حضرت علیؑ کی فضیلت ہیں ہی نہ کیا
جو لوگ فضیلت دین کو شروت دنیا کے ساتھ شروع سمجھتے ہیں، ان بزرگواروں
سے ہم کہا بحث کریں سوئے اسکے کہ لا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ اَلَا تَعْلَمُونَ اَنَّهُمْ
دین۔ تن کل ساری دنیا میں انصاف کی جگہ تصدیق لے لی جاوے اور نہ سمجھ
و مسبتے۔ مذہبی نفیس میں سے اصلی انصاف پہلے ہی مستور تھا، اب جہالت کی

زیادتی نے ظاہری انصاف کی شکل کو بھی زائل کر دیا اور حق

فضیلت کے یہ معنی ہیں کہ ایک شخص کو دوسرے

کے یا بوجہ مجموعہ صفات مختلفہ کے ترجیح دی جاؤ، جب یہ

تو اس کا یہ مطلب ہے تاہم کہ عمر کو ہر طرح سے ہر صفت میں ہر

عام طور سے افضل کی یہ تعریف کی گئی ہے۔۔۔ الا جمیعہ

یعنی افضل وہ ہے جس میں دوسروں کی نسبت صفات

اور جب کسی حاکم و سرदार کے انتخاب کا سوال پیدا ہوتا ہو تو وہاں یہ ہی

ہونی چاہیے۔ یہ ممکن ہے کہ ایک شخص ایک صفت میں دوسرے

ہو اور وہ دوسرے کسی اور صفت میں اس سے افضل ہو مثلاً زید عمر سے زیادہ سجاد

مگر عمر اس سے زیادہ سخی ہو۔ بکر بہت اچھا عالم ہو مگر اس میں شجاعت نہیں۔ جب ہم کسی

خاص شخص کی جانشینی کے لئے کسی شخص کو منتخب کرتے ہیں تو یہ بات سب سے پہلے دیکھنے

ہیں کہ شخص متخلف کی صفات کس امیدوار میں بدرجہ اتم موجود ہیں یہاں جناب

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانشینی کا سوال ہو ہمارا عقیدہ ہے اور

صحیح عقیدہ ہے واقعات کے مطابق ہے کہ آپ میں ہر ایک عمدہ صفت بدرجہ

اتم موجود تھی شجاعت بھی سخاوت بھی عبادت بھی ریاضت بھی، عصمت بھی،

غزہ کا آبِ انسائیک کے فضائل و حضائل حمیدہ کے اجتماع کے کامل ترین نمونہ تھے

لہذا آپ کے جانشین کے لئے ضروری ہوا کہ وہ آپ کے بعد بہترین اور کامل ترین

انسان ہو اور کامل فضیلت وہی ہے جس میں ہر ایک فضیلت جمیدہ اور صفات

حسن اپنے آخری درجہ کمال میں پائی جاؤ، کسی ایک صفت میں بھی اس کے غیر کی

نسبت یہ نہ کہا جاسکے کہ وہ اس سے بہتر ہے۔ حکام سقیفہ کے لئے یہ بڑی

سخت منزل تھی لہذا اول تو فضیلت کے سوال کو بحث کے درمیان میں آنے ہی نہ دیا

بحث کا رُخ قبیلہ کی طرف کر دیا اور جب اس ہنگامہ کے بعد اس سائل نے خود بخود

اپنے تئیں غور کرنے کے لوگوں کے سامنے پیش کیا تو اس کو بھی دیگر امور شگلو کی طرح

کی گئی تاکہ لوگوں کی نظروں کے سامنے حقیقت کے اوپر
 کی تعریفِ حدود پر ایک منطقیانہ و فلسفیانہ بحث کی جانی
 تجزیہ کیا جاتا ہے اور جب کسی طریقے سے کام نہ بنا ہوا نظر
 لے اصولِ موضوعہ کے نمونہ پر ایک اصل موضوعہ قائم کیا جاتا ہے
 یہاں ضروری نہیں۔ فضل کی موجودگی میں مفصول حاکم ہوتا
 موضوعہ ہی غلط اور خلافِ فطرت ہے اور صاف بتا رہا ہے کہ
 مانی وہ پیدا شدہ ہاں حکومت استغاث کی وجہ سے نہیں بلکہ ظلم و جور
 بہ سے قائم ہوتی تھی اور اس کے قیام کے ناجوازیت کو جوازیت کا جامہ پہنا
 لئے یہ ناجائز اصل موضوعہ مقرر کیا گیا اس اصل موضوعہ کی فطرت میں ظلم مرکوز
 ہے۔ جب بہتر اور اصل موجودہ کو کیوں اس کے اوپر اس کا ادنیٰ حکومت کرے۔
 یہ کسی ہندوستانی صوبہ کی وزارت تو نہیں ہے یہ تو حکومتِ الہیہ ہے اور ختم المرسلین
 کی جانشینی کا سوال ہے اس کے اندر تو ظلم کا شائبہ بھی نہ ہونا چاہیے دوسرے یہ کہ
 یہ اصول موضوعہ ایک مستثنیٰ کی صورت میں ہے اصل اور مطابق فطرت قاعدہ تو یہ ہے
 کہ جو بہترین اور افضل ترین شخص ہو وہ ہی منتخب کیا جائے اور وہ حکومت کرے۔
 اگر اس میں استثناء قائم کی جاتی ہے تو پھر یہ بتانا چاہیے کہ کن صورتوں میں انسل کے
 اوپر مفصول حکومت کے لئے منتخب کیا جاسکتا ہے وہ صورتیں اس اصولِ موضوعہ میں
 مذکور نہیں، لہذا یہ ناقص ہوا ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کسی شخص سے کسی صفت میں کم نہ
 تھے جو کسی فلسفیانہ منطق کی ضرورت ہو، ایسی کوئی صفت صمدہ نہیں جس میں علیؑ
 ہر ان کے غیر کو ترجیح دی جاسکے، مولوی روم کہتے ہیں ۵

کے بتا رہی علیؑ را دیدہ زین سبب غیبِ بزرگزیدہ

جماعتِ مقلد ان اہل حکومت کی یہ کج بخشی اس عقیدے کی تشریح ہے کہ پیراں

نئی پرندہ میدانِ می پرانندہ ان پچازوں نے کسی یہ کوئی ہی نہیں کیا ہم کسی

قابل ہیں یا علیؑ کی برابر ہیں ہمیشہ حضرت علیؑ کو پسند ہے، فضل ہی سمجھتے ہیں

اور یہ کہتے ہیں کہ لَوْ لَا عَلِيُّ لَفَلَكَ عُمَرَابُ چودہویں جائزہ جو کہ اسکے خلاف کہیں۔ ہمارے اٹھویں تو افضلیت کہ اس کو طول دیا گیا ہے صحابہ رسول کی فضیلت کے سوال ہو سکتی ہیں یعنی :-

(۱) ان کے سوانح حیات

(۲) ان کے متعلق اقوال رسول

(۳) آیات قرآنی

اور پھر چھٹی سوال یہ پیدا ہوں گے کہ حضرت علی نے اپنے متعلق کیا دعوے کیے ہیں ان بزرگواروں نے اپنے قول و فعل سے کیا اقبال کیا۔ افضلیت کا سارا سبب پانچ باتوں سے ملے ہو سکتا ہے ہم ان پانچوں امور پر ناظرین کی ضیافت طبع کے لئے لکھ پیش کرتے ہیں۔

۱۔ سوانح حیات :- ان بزرگواروں کے واقعات زندگی پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ یاد دہانی کے لئے ایک سرسری نظر کافی ہوگی۔ ذیل میں ہم نے ایک نقشہ تیار کر دیا ہے جس پر ایک نظر ڈالنے سے ان حضرات کے سوانح حیات آنکھوں کے سامنے پھر جاتے ہیں، یہ نقشہ جامِ جم کا کام کرتا ہے۔

حضرت علیؑ	حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
۱۔ آپ خاندان بنی ہاشم میں تھے جس کی فضیلت تمام قریش پر مسلم تھے	آپ خاندان بنی تیم میں تھے۔ ہم کے غلام کے ہیں انتہی اللارب،	آپ خاندان عدی سے تھے۔ عدی تیم کے حقیقی چچا تھے	آپ خاندان بنو امیہ سے تھے جس کی دشمنی آنحضرتؐ سے مسلمہ ہو گئی بزرگ خاندان ابوسفیانؓ سے تھے جو بنی ہاشم سے تھے اور ایمان لانے کے بعد حبشیہ تھے

عقوب میں ہے۔

حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
سنائی نسبت درست ہے	بیان کیا جاتا ہے کہ کچناب	آپ کے دادا اور ابو
پہلا نبی تھا آٹھویں	رسو کھڑا کوئی پشت میں	سفیان عدوٹے رسول
بت میں ملو دیں لیکن تائیگی	ملو ہیں لیکن دستان تاریخی	کے والد حقیقی بھائی
حدود سے باہر ہے	حدود سے باہر ہے	تھے ۔
خاندانی بت خانہ میں	خاندانی بت خانہ میں	خاندانی بت خانہ میں
پیدا ہوئے	پیدا ہوئے	پیدا ہوئے
ہوتے ہی چھوٹے	خاندانی بت کے قدوں	خاندانی بت کے قدوں
دن بچھا اور نکار رسول	میں ڈال دئے گئے	میں ڈال دئے گئے
لوش کیا ۔		
۵۔ آپ نے ایک لمحہ بھی	چالیس برس کی عمر تک بیٹوں	۳۵ برس تک بچہ کے تھے
بت پرستی نہیں کی	کو خدا سمجھتے تھے اور ان کی	تک بت پرستی کی ۔
	عبادت کرتے تھے ۔	
۶۔ شہر و سوائے آپ علیؑ	کہ کے پلاڑیوں میں عمر کے	اونٹ چرانے
و تربیت کو غرضت نہیں	چالیس سال گزارے	تعلیم ہوئی ۔
۷۔ مردوں میں سب سے	آپ کا ایمان لانے والوں	ایمان لانے والوں
پہلا اسلام لائے اور اسلام	میں تو ان نمبر کے زید بن	میں آپ کا نمبر بہت
کی پہلی نماز تمام لوگوں سے	حارثہ کے بعد ایمان	نیچے ہے اور اسلام لانے
سائنس کی تحفہ کے	لائے	سے پہلے اسلام دینے والے
ساتھ چرہی		اسلام کے سخت ترین
		دشمن تھے
۸۔ آپ شہنشاہ تھے	آپ اپنے تئیں کے ساتھ	و میں کہیں ہوں گے
رسول پر کفار کے زہر	میں چھپتے اور دکان	شاہد مدینہ میں تھے ۔

حضرت علیؑ	حضرت ابو بکرؓ	حضرت عمرؓ
بیل طہمان سے سوتے رہے جس کی تعریف میں آیت قرآنی نازل ہوئی	شہد ہے کہ خوفِ جان سے خوب گریہ کیا۔ جس کی مذمت میں آیت قرآنی نازل ہوئی۔	
۹۔ آپ کے ساتھ بحکم خداوندی فاطمہ دختر رسول کا نکاح اور جنین علیہا السلام	بہت سی بیویاں اور بہت سے لڑکے ہوئے لیکن کجا فاطمہ و حسنین اور کجا وہ	حضرت جو کا فرخاوند ساتھ منکوح ہوئیں ان میں کچھ نفیست تھی اور نہ ان کے نکاح میں۔
آپ کے فرزندان ہیں ۱۰۔ عقد مواعجات کے تحت پڑا حضرت نے یہ کہہ کر آپ کو اپنا بھائی بنایا کہ ائت اخي في الدنيا والآخرة	آپ کو یہ شرف حاصل نہیں ہوا، آپ تو حضرت عمر کے بھائی بنائے گئے حاصل ہوا۔	کسی اپنے ہی جیسے کے بھائی بنے ہوں گے۔
۱۱۔ جنگ رکی نخ آجکی کوشش کا نتیجہ تھی کل جنگ کے کما وقتور لین سے نصفاً پائے مارے	آپ جنگ بدر میں عریش کے محفوظ مقام میں بیٹھے ہوتے تھے نہیں گئے	جنگ بدر میں شریک ہی نہ ہوئے۔
۱۲۔ جنگ حدیبیہ مسلمان آنحضرتؐ کو تنہا چھوڑ کر یوں جان بچا گئے لیکن حضرت علیؑ	جنگ احادیں آپ جانا رسول خدا کو تنہا چھوڑ کر خوفِ جان بھاگ گئے۔	ایسے بے حواس ہو کر بھاگے اور ہماروں پر کبری کی طرح ایک مسخو دوسری جگہ اچھلے پھرے۔

حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
<p>جنگ احزاب میں آپ نے اس جنگ میں اپنے عمر بن عبدود کو قتل کر کے مسلمانوں کی جان بچائی جن جناب سوکھڑا م نے فرمایا وہ زندقہ علی کی ایک نوب میری امت کے قیامت تک کے عاملوں سے بہتر ہے</p> <p>۱۴۔ جنگ خیبر میں جب آپ سے یہ قلعہ فتح نہ ہو سکا شکست کھا کر ہجرت فرما گئے تو جناب سوکھڑا نے فرمایا کہ کل میں آپ شخص کو علم دینا جو کرار غیر فرار ہے خدا و رسول کو دوست رکھنا ہے اور خدا و رسول کو دوست رکھنے ہوں چنانچہ حضرت علیؑ کو علم</p>	<p>عمر بن عبدود کی شجاعت و دہری کے کارنامے سنا کر مسلمانوں کو حزب و رایا حضرت ابو بکر کی طرح آپ نے بھی خبر لانے سے انکار کر دیا۔</p> <p>شکست کھا کر واپس ہو کر آپ کے لشکریوں نے آپ پر نامردی و مہرولی کا الزام لگایا۔</p>	<p>جنگ احزاب میں آپ کا ذکر تک نہیں آتا۔</p> <p>آپ نے کچھ نہیں کیا تھا شامل ہی نہیں ہوئے</p>

حضرت علی	حضرت ابو بکر	حضرت عمر
مرتبہ عشر کو بارہ و چتر اکھاڑا اور فتح کر کے واپس ہو ڈیا۔	ناراضی کے ساتھ خانہ کابل کے ساتھ اپنے صلح نامہ لکھا۔	صلح حدیبیہ کی مصالحت چونکہ کو سمجھنے سے قاصر رہے۔ تھے کہ میر اور نبوت میں شک کیا گئے حضرت ابو انکار کر دیا تھا۔
۱۶۔ فتح مکہ میں اپنے جناب سونچا ام کے کنڈم میں سوار ہو کر بٹ ٹوڑے۔	مکہ میں سارا وقت اپنے پرانے دوستوں سے ملنے میں گزارا۔	بہت سے کافروں سے کی جان بخشی کرائی۔
۱۷۔ جنگ ینبوس میں جب تمام لشکر آنحضرت کو چھوڑ کر بھاگ گئے تو آپ ثابت قدم رہے اور کافروں کو تباہ کیا۔	آپ بھاگنے والوں میں آپ بھاگنے والوں میں تھے۔	آپ بھی بھاگنے والوں میں تھے۔
۱۸۔ جب سونچا کی طرح آپ کو ہر قسم کی تکلیف ابرت تھی جن میں بھی دروازہ مسجد کے اندر وہ سب سردیوں میں ملی دروازہ تھا۔	آپ کے مکان کا دروازہ مسجد میں کھلا تھا جب کیا گیا تھا۔	آپ کو بھی مسجد کے اندر دروازہ کھلا رکھنے کی اجازت نہیں ملی۔

حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
آپ سے کبھی اس قسم کی راز کی باتیں نہیں ہوتیں	آپ نے حضرت علی و آنحضرتؐ کے آپس میں راز گوئی کی باتیں۔ پراعتراض کیا جواب ملا کہ خدا راز کی باتیں حضرت علی سے کرتا ہے اور اس سے حکم سے یہ راز گوئی ہوتی ہے۔	کہا آپ اور کجا راز کی باتیں۔
۲۰۔ جناب سو بخدا کے ساتھ آپ اور آپ کی زوجہ محترمہ اور آپ کے دو فرزند ان آیہ تطہیر شامل ہیں۔	یہ درجہ کہاں	یہ درجہ کہاں۔
۲۱۔ آپ کی محبت امت خاموشی ہی بہتر ہے	حیران ہوں کیا کہوں کہ امت کے اوپر آپ کے متعلق کیا فرض ملنا ہوتا ہے۔	بنو امیہ آپ کو خداوند نعمت سمجھتے تھے۔
۲۲۔ آپ کے چہرے پر جماعت منافقین آپ کی بہت مداح تھی۔	آپ کے چہرے کو عبادت سے کیا تعلق	بنو امیہ کو چاہئے تھا کہ آپ سے محبت کرتے لیکن محامد کے دنوں میں مہاجر چھوڑ دیا۔
۲۳۔ آپ تبغیر ہوں	کہاں مجاہد اور مداح آپ	آپ کو غالباً اس کا علم

حضرت علی	حضرت ابو بکر	حضرت عمر
ہیں اور مہاہل میں آنحضرت کے ساتھ معاہدہ اپنی زوجہ محترمہ و فرزند ان شامل تھے		تعلق۔
۲۴:- اپنی جلت کے نزدیک آنحضرتؐ نے حبش اسامہ تیار کیا اور اسے فوراً روانہ ہوئی ہدایت کی اس لشکر حضرت علیؑ کے ساتھ تمام جہاں میں انصاف اس کے ماتحت رکھے گئے	آپ ماتحت اسامہ تھے لیکن جانے سے انکار کیا اور اسامہ کو بھی روکے رکھا۔	آپ ماتحت اسامہ تھے لیکن جانے سے انکار کیا اور اسامہ کو بھی روکے رکھا۔
۲۵:- وقت جلت جناب رسول خداؐ نے قرطاس و قلم دو دوات طلب کیا تاکہ حضرت علیؑ کی جانشینی کی وصیت	آپ اس حکم کی اطاعت نہ کی	آپ اس حکم کی عداوت نافرمانی کی اور کہا کہ اس شخص رسول خداؐ کو تو نہیں ہو گیا ہے جیسا کہ کتاب اللہ میں ہے
۲۶:- وقت وفات رسول خداؐ آنحضرتؐ کا سر پر کھنجر میں تھا اور آپؐ راز کی باتیں کرتے کرتے جلت فرمائی	اس وقت آپؐ اپنی بیوی کے ساتھ محلہ رخ میں تھے	آپ حالات کا مطالعہ کر رہے تھے اور خلافت پر نظر تھی۔
۲۷:- آپؐ جناب رسول خداؐ کو غسل و کفن دیا اور قبر میں اتارا۔	آپ آنحضرتؐ کے جنازہ کو بغیر غسل و کفن چھوڑ کر سفید بنی ساعدہ میں چلے گئے اور وہاں	آپ اپنے بیٹے امید واری کے قابل نہ سمجھتے تھے لہذا خاموش رہے۔

حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
صوبہ خلافت کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگایا	حصول خلافت کیلئے لوگوں کو مست گر بیان ہو کر	آپ کو حضرت علی کی سختی کی کثرت کی بددعا کی عین غیظ کیا
آپ کو چند انصار کی غداری نے سقیفہ بنی ساعدہ میں خلافت حاصل کرنے میں مدد دی	آپ کو حضرت ابو بکر نے خلیفہ مقرر کیا	آپ کو حضرت علی کی کثرت کی بددعا کی عین غیظ کیا
۲۹۔ اپنے اپنے زمانہ میں بنو امیہ کو بنو ہاشم کے مقابلہ میں تیار کیا اور شام میں س خاندان کی حکومت قائم کی جس نے میدانہا صنفین اور کر بلا میں جراثیم کو بھانے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔	آپ نے شام کی حکومت بنی امیہ کے خاندان میں مستقل خلافت میں کی اور بنو زانہ خلافت میں اور بنو امیہ کی قوم مسلمانوں کو باہر پھیلنے کی دولت و ثروت و حکمرانی کی طرف مبذول فرمائی تاکہ وہ آپ پر کلمہ چبھ کر سکیں۔	آپ کو حضرت علی کی کثرت کی بددعا کی عین غیظ کیا
۳۰۔ آپ کی سخاوت پر کیا یہ حال تھا کہ عبداللہ بن جدعان کے دسترخوان پر کھیاں جھلتے تھے تو روٹی ملتی تھی ان امر بآلہ المسیرۃ ذکرہ اللہ لیکن ینفق علی امیہ شیخا واندہ کان اجیر الامن جعد علی مائدہ بطر عنہما الذالک ابن ابی مہدیہ شہرہ	مسلمانوں کے بیت المال سے تو ضرور با اثر لوگوں کو سخاوت سے وسیع دیکر ان کا منہ بند کرتے تھے لیکن اپنی گرہ سے راہ خدا میں خرچ کرنے کی کوئی مثال نہیں ملتی۔	آپ کی کثرت کی بددعا کی عین غیظ کیا
۳۱۔ آپ کو حضرت علی کی کثرت کی بددعا کی عین غیظ کیا	آپ کی کثرت کی بددعا کی عین غیظ کیا	آپ کی کثرت کی بددعا کی عین غیظ کیا

حضرت علی	حضرت ابو بکر
۱۳۱۔ راہ خدا میں اپنا	آپ کے پاس کئی اس تھا عن عائشہ اھا قالت
خرج کیا کہ گھر میں کچھ	ہا جا ابو بکر و عندہ عشرۃ الاف درهم
نہ بچا۔	ابن ابی الحدید شرح بیچ البلاء الجزء الثالث ص ۲۲۲
۱۳۲۔ آپ کے خطبے ایسے ہوتے	آپ پنی کزوریوں سے آگاہ تھے۔ خلافت چاہل اکثر
تھے جیسے کہ ایک ڈی دین	ہونے پر پہلا خطبہ جو دیا اس کا خوشامد نہ سے عاجز
و دنیا کے ہونے چاہئیں	و عاجز نہ بچہ ملاحظہ ہو لست بخیر کہ علیؑ حضرت علی کی
ابنی اہلیت فضیلت،	فیکہ.... دان نہغت فقومونی و اعلموا کرتے تھے۔ حلال شہر
قابلیت و توقف، قوم	ان کی شیطانانہ عیوبی اھیلاً ایک آن واحد میں ان
کمزوریوں سے آگاہ خلافت	فاذا امرایہم فی غضبیت فاجتنبونی کی مشکل کو حل کر دیتا
ظاہری ملنے پر پہلا خطبہ یا	یعنی میں تم بہترین میں لانا کہ علیؑ تھا تو آپ فرماتے تھے
اُس کا پہلا خطبہ یہ تھا الحمد	درمیان میں ہیں.... اگر میں کجی کروں تو
علیؑ اھستہ تر جہ الحق	تم مجھ کو سید با کر و اور جان لو کہ کبھی مجھ پر عمر.... کا حقیقت
اکامکانہ یعنی خدا کا شکر	شیطان غائب جانا ہو پس جب ایسا ہوا میں لمعضلہ لیس
حق اپنی مقام پر ہو پس	آپ سے باہر ہو جاؤ تو تم مجھ سے پرہیز کرو۔ لھذا ابو الحسن
آیا و سر خط میں فرمایا	ابن قتیبہ کتاب الامارۃ و السیاسۃ مطبوعہ مصر ص ۱۶
بنا اھتدیتم فی الظلماء	ابن ابی الحدید شرح بیچ البلاء الجزء الثالث ص ۲۲۲
و تستنقم العلیاء	ابن ابی الحدید شرح بیچ البلاء الجزء الثالث ص ۲۲۲
بنا الفیہم عن السرا	آپ نے ہمیشہ بار سون و صاحب اثر لوگوں
۱۳۳۔ آپ کے بھائی	کو اپنی طرف کرنے کے لئے کوشش کی
عقبیل نے قبیل ر ق م نے	بلکہ اپنی خلافت سے راضی کرنے کے لئے
حق سے زیادہ ہمت	لوگوں کو رشوت دی اور رشوت سے
المال سے طلب کی	اپنی طرف کیا فاما اجتمع الناس علی طریقہ سے کوشش کرتے

آپ کی نواہی

نواہی تھی

شہوتی کہ

محتاج بیان

حضرت عمر	ابوبکر	ش
منیرہ ابن شدہ کو حد زمانے بجالایا تاکہ اس طرح تقسیم کیں کہ بار سوخ حضرات جو چاہتے تھے لے لیتے تھے، ازواج رسول میں سے حضرت عائشہ کو سب سے زیادہ حصہ دیا معلوم نہیں یہ تقسیم مال کا کون سا طریقہ ہے۔	مبین الناس الی عیونہ من ابن النجار یقسمہا ثابت فقالہ ہذا قسمہ ابوبکر للنساء الت اتراسونی عن دینی قالت کلا انہ منہ شیئا ابداً۔ ابن سعد۔ طبقات الکبریٰ فی ان ۳ ص ۱۲۹	۳
آپ نے فرمایا کہ چونکہ یہ معمولی چیز ہے رسول تمہیں لہذا زیادہ کی مستحق ہیں، آنحضرتؐ تو اپنی ازواج سے مساوات و عادلانہ طریقہ برتتے تھے۔	یعنی جب لوگوں نے ابوبکرؓ کی جیت کی تو ابوبکرؓ نے لوگوں میں مال تقسیم کیا پس زید بن ثابتؓ کے ہاتھ ایک ضیفہ بنی عدی بن التجار کے پاس مال بھیجا عورت نے پوچھا کہ یہ کیسی شے جو ابی بکرؓ نے جو عورتوں میں مال تقسیم کیا اس میں کا یہ نذر ہے اس نے جواب دیا کہ کیا تم مجھ کو شروت دیکر مجھے اپنے دین سے ہنس رہے ہو تم سب سچا میں میں تم کو کچھ نہ لگاؤ گے	۴
کہاں سے آیا۔ یہ عجیب قسم کا بیانا محبت تھا اس میں اکھوتی بیٹی کی محبت کا رچہ تو کم دکھایا تھا۔	جوان لڑنے والی بیوی کو رجب محبت بہت زیادہ رکھتا تھا۔	۵
مرنے وقت حضرت عمرؓ نے کہا وہ اللہ سے بچتا ہے	اپنے سرتے وقت فرمایا کہ کاش میں نے حضرت فاطمہؓ کا گھر جبراً نہ توڑا ہوتا۔ اور کاش سفیفہ	۶
ہو کہ	لوان لی ما طلعت علیہ الشمس لا تندی بہ من ہول المطلق	۷
نبی امینہؑ		۸

حضرت علی	حضرت ابو بکر	حضرت عمر
توفیایا کہ نبی ساعدہ کے دن میں	قال عبد اللہ بن عامر بن	حضرت عمر
فوت دہے	نے خلافت کا جو اپنے	عمر اخذ بیتینہ من الارض
الکعبہ	گردن میں نہ ڈالا	هذه التینۃ ویالیتخی لہا
یعنی اپنے میں	ہوتا علی اسی کی بنیاد پر	لست احمی لہم تکدی بالید
اپنے درجہ پر	العمال الخیر الثالث	منسیبہ۔ جزع و فزع ملاحظہ ہو۔ حشر
فائز ہوا	ص ۳۵۱ حدیث ۳۳۰	ہیں کہ قسم کھا اگر دنیا کی ساری چیزیں جن
اور بھی فرمایا ددت	جنگمنا ہے میری ہو تیں تو اب جو میری اوپر آئی ہوں	اسکے ذریعہ میں ان سب چیزوں کو دیدیتا۔ عبد اللہ
انی حضرت تامل کن	الدراب یعنی کاش	بن عامر کہتے ہیں کہ میں نے عمر کو دیکھا کہ ایک تنکا
میں سبز چارہ ہوتا	میں سبز چارہ ہوتا	زمین پر سے اٹھا کر کہا کہ کاش میں یہ تنکا ہوتا۔
کہ چوپاؤ مجھے کھا جائے	کاش میں کچھ نہ ہوتا، کاش میری ان مجھ کو نہ جنتی۔	کاش میں نسیا منسیا ہوتا۔
طبقات الکبریٰ	ق ۱۳ ص ۱۴۱	ابن الاثیر: تاریخ الکامل الخیر الثالث ص ۲۱۶
محدث حسن علی:	امام احمد بن حنبل: مسند الخیر الاول ص ۴۶۔	
تفزیل الاحباب	صحیح البخاری جزء الرابع ص ۱۶۵	
مترجم ص ۱۱۵	علی بن مسعود: کنز العمال الخیر الثالث ص ۱۵۶ حدیث ۲۳۳۳	
	ص ۱۵۹ حدیث ۲۴۵۔	

اقوال رسول

ہم باب ہشتم میں ان اقوال میں سے چند کا ذکر کر چکے ہیں جن کی صحت پر امت محمدیہ کا اتفاق ہے۔ حضرت علی کی فضیلت کے یہ بہترین شاہد ہیں۔ باب سہزوم میں ہم ان موضوعہ اول و اما دہیت کا ذکر کریں گے جو اگر وہ حکومت نے حضرت علی

دیکھ کر ان کے منہ پر دیگر حضرات کے حق میں گھڑی ہیں
، کہ وہ موقوفہ میں ان دونوں ابواب کے مطالعہ
ال کو خود طے کر سکتے ہیں ۔

فی :-

۔ قرآن حضرت علیؑ و اہل بیت رسول کے حق میں ہے
ہیں کہ صرف چند آیات کا ذکر کیا ہے اس بات کو چاہئے
۔ ہم کرتی ہے ۔ حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ کے حق میں تو مسلمہ
۔ ہمیں ہاں ان کے خلاف کئی ہیں جن میں سے چند میں ان کے
برار کرنے کی مذمت کی گئی ہے اور ان آیات میں حضرت ابو بکرؓ شامل
ہیں ۔ ہر ایک وہ شخص شامل ہے جس نے جگہ سے فرار کیا تھا ، حضرت ابو بکرؓ کے حق میں
لے دے کے ایک بیان کی جاتی ہے یعنی آیت غار اور وہ یہ ہے :-

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا الْخُرُجُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنَّا أَشْنَيْنَ
إِذْ هَمَّ فِي الْعَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزِنِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ تَبَتَّ
اللَّهُ سَكِينَةً عَلَىٰ عَبْدِهِ ۚ وَإِنَّهُ لَآتِيكَ لَمْ تَرَوْهَا ۚ وَخَلَّ كَلِمَةً الَّذِينَ
كَفَرُوا وَالسُّفْلَاءُ وَكَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلَايَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۔ (پارہ ۱۸)
سورة التوبة ع ۶)

ہمیں تو اس میں حضرت ابو بکرؓ کی کچھ نہ یقین نظر نہیں آتی ، نہ ان کے
ایمان و یقین کی ، نہ زہد و ریاضت کی اور نہ ہی محبت رسولؐ کی ۔ اس کا ترجمہ
مولوی نذیر احمد خاں صاحب نے اس طرح کیا ہے ۔

ترجمہ :- اگر تم رسولؐ کی مدد نہ بھی کرو تو کچھ پروا دہی بات نہیں اللہ اس
کا مددگار رہے ۔ اور اسی نے اپنے رسولؐ کی مدد اس وقت جی کی تھی جب کافروں
نے اس کو (وہاں ہر سو ، ان گنت) نکال باہر کیا کہ ہر طرف (وادی اور)
وہ پیغمبر ان دو میں کا ایک تھا ، اُس وقت یہ دونوں غار (تور) میں تھے (اور)

اس وقت (بیٹمبر) اپنے ساتھی (ابوبکر) کو سمجھائے تھے کہ (کچھ بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے، پھر اللہ نے اپنے پیغمبر پر اپنی اوتاری اور اس کو افرشتوں کی ایسی فوجوں سے مدد سکے اور کافروں کی بات کو صید کر لیا اور (سدا) اللہ ہی کو غالب (اور) صاحب تدبیر ہو۔

اس میں حضرت ابوبکر کی کیا تعریف تھی۔ بجائے اسکے کہ پہے جناب سولہ لاکے دل کو خوش کرتے روز و کرا نہیں تکلیف میں ڈال، کو خیال ہوا کہ کہیں ان کی آواز باہر نہ چلی جائے لہذا ان کے گریہ و زاری کہہ کر خاموش کرنے کی کوشش کی کہ ابوبکر تمہارا ایمان بالیقین اتنا ضعیف ہے تم نہیں جانتے کہ تمہارے ساتھ خدا ہی نہ لائے، ان کا ترجمہ ڈیڑھی صاحبے ”سچ نہ کرو“ کیا ہے یہی انارب میں حزن کا ترجمہ اندوہ ہو، اندوہ بڑی زیادہ غم کو کہتے ہیں، اتنا زیادہ غم ہونا اس بات کی نشانی تھی کہ آپ کو خدا کی مدد پر اعتقاد نہیں ہاتھا اور سمجھتا ہے تھے کہ کیوں واقعات ایسی حالت میں لا کر بھنسا دیا۔ سب سے زیادہ تعجب الی یہ بات ہو کہ آنحضرت کے اس طرح سمجھانے پر بھی حضرت ابوبکر کو تسلی نہ ہوئی کیونکہ قرآن شریف کی آیت بتا رہی ہو کہ خدا نے اپنی تسلی و اطمینان صرف اپنے پیغمبر پر اتارا۔ جناب پیغمبر علیہ السلام کا ساتھی اس دورِ حرم و قلمبند ہوا کہ یہ گریہ و زاری کرتے ہے۔ یہ تعریف کے مذمت و صاحب لفظ بائیں فخر نہیں ہو سکتا۔ قرآن شریف میں حضرت یوسف کے زندان کے کافر ساتھی کو بھی اس ہی لفظ سے یاد کیا گیا ہے۔

ہمارے خیال میں تو فضیلت کا جھگڑا طے ہو گیا۔ بات بتاتی بدی ہے کسی بحث و منقش کی ضرورت نہیں، چند علماء و مؤرخین کی رائے بھی نقل کئے دیں ہیں

قال احمد بن حنبل واسلم بن علی بن ابی طالب
بن اسحاق بن فضال بن علی بن ابی طالب
فضائل احمد بن حنبل واسلم بن علی بن ابی طالب

میں نے اس حدیث سے اس کے حق میں بیحد اساد کے ساتھ اتنے فضائل

فی فضائل علی بن مروی نہیں بتنے علی بن ابی طالب تک حق میں
نہ احمد بن شعیب میں یہی قول احمد بن شعیب النسائی کا
ہے۔

۱۔ الاستیعاب الجزء الثاني ترجمہ علی ابن طالب ص ۹۷

۲۔ صواعق محرقة باب التاسع ص ۶۵، ۶۶

۳۔ مستدرک علی السیاحین کتاب حرقہ الصحابة الجزء الثالث ص ۱۰۷

۴۔ نور الابرار ص ۷۳

۵۔ محب الدین طبری : ریاض النضرہ الجزء الثاني باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۳

۶۔ امام احمد بن حنبل : مسند الجزء الاول ص ۲۱۰

۷۔ ابن قتیبہ : کتاب الامامة والسياسة ص ۹۳

۸۔ محمد ابن سعد خاں : نزول الابرار ص ۸

۹۔ نور الدین سمهودی : جواهر العقود

محمد بن طلحة : مطالب الثول

محمد بن یوسف کفایت الطالب

عن معقل بن يسار قال وصب

رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال هل لك في فاطمة لغودها

فقلت نعم فقام متوكئا على فخذه

انه سيحمل ثقلها غيرك و

يكون اجرها لك فقال فكان

له يكن على شئ حتى دخلنا

على فاطمة فقمنا كيف تجدك

قالت لقد اشتدت زفتي

معقل بن يسار تو مروی کہ وہ کہتا ہے کہ ایک

دن جنابت خدائے مجھ سے کہا کہ او فاطمہ کی عیہ

کو چلیں میں نے کہا ہتھ ب آپ مجھ پر سہا رہا

بکیر کھڑی ہوئی اور فرمایا کہ یہ بوجہ کوئی اور

اچھیری سوس کا اجر ہے تم کہتا ہے کہ یہ معلوم ہوتا تھا

کہ میری اوپر کوئی بوجہ نہیں پس تم فاطمہ کے

کھڑی ہو کر کہہ کہ فاطمہ تمہارا کیا حال ہے انہوں

نے کہا کہ میرا بچہ دغم بردھ گیا ہے منطی زیادہ

ہو گئی ہے اور مرض نے بھول کھینچا ہے ۔

وطال سقی قال عبد الله بن احمد	عبد اللہ
بن حنبل وجدت بخط ابی فی هذا	نے اس
الحديث قال ما ترصنين اتي	حنبل کی
زوجت اقدمهم سائما واكثرهم	نے کہ اس
علما واعظمهم حائما اخرجہ احمد	شہر تمام
واخرجہ القلعی قال زوجت	لانے والا سر
سید ائی المذنباء والاخره نفع ذکر	اور سب سے زیادہ علم د
الحديث وعن عطاء وقد قيل له	وہ دین و دنیا میں سرور
اكان في اصحاب رسول الله	سے مروی ہوا اس سے دریافت یہ
صلی الله علیہ وسلم احدا علم	اصحاب رسول میں کوئی شخص علم
من علی قال ما علم اخرجہ	سے زیادہ علم والا تھا۔ اس نے
القلعی عن ابن مسعود رضی	جواب دیا نہیں ابن مسعود رضی وغیرہ
الله عنه قال اعلم اهل المدينة	سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ اہل
بالقراض علی بن ابی طالب وعن	مدینہ میں کوئی شخص علی سے زیادہ
المعبره نحوه اخرجہما القلعی	عالم فقہ نہ تھا، ابن عباس سے مروی
وعن ابن عباس رضی الله عنه	ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے
انه قال والله لقد اعطی علی تسعة	کہ علی ہم کو علم کے دس حصوں میں سے
اعشار العلم ایدم الله لقد شار	نہ حصے دئے گئے ہیں اور باقی دس
فی القصر العاشر اخرجہ ابو عمر	حصے میں بھی وہ تمام ساتھ شامل ہے

محب الدین طبری :- ریاض النفرہ الجزء الثانی الباب العاشر فصل السادس ص ۱۹

امام حنبل :- مسند الجزء الخامس ص ۲۶

الحاکم :- مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۲۹

شیخ سلیمان بنی :- بیابح المردہ - الباب الثانی وکشمون ص ۱۲۵ الغایت ص ۱۲۸

۱۔ روضۃ الندیہ شرح تحفۃ العلویہ ص ۸۲۔

بن محمد خاں :- نزل الابرار ص ۱۰ و ۱۱

احمال الخیر السادس ص ۱۵۳ حدیث ۲۲، ۲۵، ۳۴، ۳۵

حدیث ۶۰۰ ص ۸۳۹ حدیث ۶۰۶

مہدان کا ایک آدمی جس کا نام برد تھا
سعاویہ کے پاس آیا وہاں اس نے
عمر بن العاص کو علی کی برائی کرتے
ہو کر دیکھا تو اس نے کہا اگر عمرو ہمارے
شیوخ نے جناب رسول خدا کو
کہتے ہوئے سنا ہے کہ جس کا میں مولا
ہوں اس کا علی مولا کر کیا ہے درست
ہے یا غلط ہے عمر نے جواب دیا کہ درست
ہے بلکہ میں تجھے اس سے بھی زیادہ بتاؤں
وہ یہ کہ اصحاب رسول پر کئی شخص ایسا نہ تھا۔
جس کے مناقب علی کے مناقب کے برابر ہوں
مثلاً مناقب علی۔

امام الفقیہ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ :- کتاب الامامۃ والسیاست ص ۹
طبرانی وابن ابی حاتم روایت کرتے ہیں
عبد اللہ ابن عباس کہ کہا ابن عباس
نے کہ کوئی آیت خطیبہ یا ایہا الذین آمنوا
کے ساتھ نہیں اتری مگر یہ کہ علی اس
آیت کے مخاطبوں کے امیر و شریف تھے
یعنی سب سے پہلے وہ خطاب علی سے تھا
یہ تحقیق کہ خداوند تعالیٰ نے اصحاب محمدؐ

واخرج الطبرانی وابن ابی حاتم
عن ابن عباس قال ما انزل
الله يا ايها الذين آمنوا الا و
علي اميرها و شريفها و لقد
عاب الله اصحاب محمد
في غير مكان و ما ذكر عليا
الا بخبر و اخرج ابن عساکر

عند قال ما نزل في احد من
 كتاب الله تعالى ما نزل في
 علي واخرج عنه ايضا قال نزل
 في علي ثلاثمائة آية و
 اخرج الطبراني عنه قال
 كانت لعل ثمانية عشر
 منقبة ما كانت لاحد من
 هذه الامة واخرج
 ابو يعلى عن ابي هريرة قال
 قال عمر بن الخطاب لقد
 اخطى علي ثلاث خصال، كان
 يكون لي خصلة منها احب
 الي من حمر النعم فسئل
 وما هي قال تزويجه ابنته
 وسكنه في المسجد لا يحل
 لي فيه ما يحل له والتروايه
 ابو مخنف وروى احمد
 بسند صحيح عن ابن عمر نحوه
 ثم مجھے شتران پر خنجر چم سے زیادہ محبوب ہوتی لوگوں نے کہا کہ وہ کون سی ہیں تو جواب
 دیا ایک تو دختر رسول کی نکاح، دوسری مسجد کی طرف دروازہ کھلا رہنا کہ علی کو
 مسجد میں وہ حلال تھا جو مجھے نہ تھا اور تیسری جبر کے دن رایت فتح لینا اور
 امام احمد نے بھی جی روایت بسند صحیح ابن عمر سے کی ہے۔
 ابن جریر مکی ۱۰ صواعق محرقة باب التاسع فصل الثالث من ۶۰

ہر قرآن شریف

ہے لیکن علی

فرمایا ہے اور

کہ قرآن شریف

کی تعریف و توصیف

ہوئیں جتنی کہ علی

توصیف و مدح میں نازل

اور نیز ابن عساکر نے ابن عباس

روایت کیا ہے کہ حضرت علی کی شریف

قرآن شریف کی تین صد آیتیں نازل

ہوئی ہیں اور طبرانی نے ابن عباس

سے روایت کی ہے کہ فرمایا ابن عباس

نے کہ علی کے اٹھارہ فضائل ایسے تھے

کہ جو اس امت میں کسی فرد کو نصیب

نہیں ہوئے اور ابو یعلیٰ نے ابو

ہریرہ سے روایت کی ہے کہ کہا عمر نے کہ

علی کو تین بزرگیاں ایسی عطا کی گئی ہیں

کہ اگر ان میں سے ایک بھی مجھ کو مل جاتی

۱۔ ریاض النضرہ الجزء الثانی باب الرابع فصل السادس
نور البصار ص ۳۷

۲۔ الجزء السادس ص ۱۵۳ حدیث ۲۵۳ ص ۱۹۱ قد
ابھی :- ینابیح البوۃ باب الثانی نور البصار ص ۱۰۹
شافعی :- کتاب الطب والاعراض الباب الثانی ص ۸
جوزی :- تذکرہ خواص الامۃ ص ۱۰۔

فضیلت علی

۱۔ پانچویں حضرت ابو بکر نے دیا اس میں تسلیم کیا ہے لست بخیر
روحی فیہم میں تم میں کا بہتر شخص نہیں ہوں کیونکہ علی تم میں موجود
۲۔ دیکھو سرا العالمین نام غزالی۔ تذکرہ خواص الامۃ سبط ابن
جوزی ص ۳۶۔ حضرت عمرؓ کے جہت سے اقوال و واقعات اس شخص میں
بیان کئے جاسکتے ہیں۔ ریاض النضرہ میں درج ہے۔

وددی ان عمرا دارجہ المرأة
التي ولدت بستة اشهر
فقال له علي ان الله تعالى
يقول وحمله وخصاله ثلاثون
شهورا وقال تعالى وخصاله
في عامين فالحمل ستة
اشهر والفصال في عامين
فتراءى رجبها وقال لولا
علي لهلك عمرا خربه العقلي
واخرجه ابن السمان عن ابی
حزم بن ابی الاسود وعن
عمری وکذا یلین حضرت عمرؓ نے فرمایا
کہ تم کا حکم کیا ہے کہ اگر صرف یہ بتا دیا کہ اس کے
بچنے کے بعد مہینہ کے بعد پیدا ہوا تھا اس پر علی
نے عمرؓ کو کہا کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ بچے کے حمل
درجہ چھٹے کی رت میں مہینہ ہو اور عمری کہ
فرماتا ہے کہ چھٹے کی رت میں
دو سال تک رہے اس کی رت میں مہینہ ہو
اس پر عمرؓ نے اس کو سزا نہیں دی۔
اور کہا کہ اگر عمرؓ نے فرمایا کہ یہ بچہ ہوا
عقلی نے اسے اس کا بچہ اور عمرؓ نے اس کو
ابن اسمان نے ابو حزم بن ابی الاسود

سعید بن المسیب قال کان
 عمر یعود من معضلة لیس لہما
 ابو الحسن اخرجہ احمد و ابو عمر
 وعن محمد بن الزبیر قال دخلت
 مسجد دمشق فاذا انسا بشیخ
 قد الثوب ترفوتاہ من الکبر
 فقلت یا شیخ من اد رکت
 قال عمر قلت فاعزوت قال
 الیہ مولا قلت فخذ ثوبی شیخی
 سمعہ قال خذنا مع قتیہ
 حجاجا فاصنابض لغام و
 قد احرمنا فلما قضیت انسکنا
 ذکرنا ذلک امیر المؤمنین
 عمر فادبر و قال اتبعونی حتی
 انتہی الی حجر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فضرب حجرہ
 منها فاجابہ امراء کذا فقال
 اتہ ابو الحسن قالت لا فزنی
 المقننۃ فادبر و قال اتبعونی
 حتی انتہی الیہ و هو یسوی
 التراب بیدہ فقال مرحبا
 یا امیر المؤمنین فقال ان
 ہولاء اصا ابو بیض لغام و ہم

بھی افراج کیا ہے
 ہے کہ حضرت عمر
 سے جس کے مل کر
 نہ ہوں، امام احمد
 روایت کا افراج کیا
 بن ہزیم کہ مروی ہے وہ
 میں مسجد دمشق میں داخل ہو
 نے ایک بہت ضعیف العمر آدمی کو دیکھا
 جس کے دونوں شانے بوجہ کبر سنی کے
 جھک گئے تھے میں نے سوال کیا کہ اس
 تم نے کس کا زمانہ پایا ہے کہا کہ عمر کا میں
 نے کہا کہ کوئی روایت سناؤ اس نے
 جواب دیا کہ ایک انہم نے قتیہ کے ساتھ
 حج کیا اور کجالت اعراس نے شتر مرغ
 کے انڈے کھا لیں جو ہم نے نام رسول
 حج ادا کر لئے تو اس کا ذکر ہم نے عمر سے
 کیا وہ اٹھ کھڑی ہوئی اور کہا کہ میرے
 ساتھ آؤ اور وہ ہلکے جابو کھڑے ہوئے
 تک لے گئے ان میں سے ایک حجرہ کا دواڑہ
 انہوں نے کھٹکھٹایا ایک عورت نے
 جواب دیا۔ حضرت عمر نے پوچھا کہ ابو الحسن
 یہاں میں عورت نے کہا کہ نہیں۔ پس
 وہاں سے عمر آگے بڑھے اور ہم سے کہا کہ

اثر سلتانی میرے پیچھے چلے آؤ۔ پس وہ علی تک پہنچے
 نکت قال جہاں وہ اپنے ہاتھ سے مٹی برابر کر رہے
 لائٹس تھے انہوں نے کہا کہ مر جی اے امیر المؤمنین
 من فمنا شیخ حضرت عمر نے کہا کہ ان لوگوں نے مجھ کو
 فان الامیل احرام شتر مرغ کے انڈے کھا دیے ہیں حضرت
 بیض میرض فلما علی نے کہا کہ تم نے مجھے ہی کیوں نہ بلایا
 مکتزل بن شدید حضرت عمر نے کہا کہ نہیں میری اوپر یہی
 بحسن لی جسی اخرجہ واجب تھا کہ میں خود آپ کی خدمت
 البختوی میں حاضر ہوں، حضرت علی نے کہا کہ
 محب الدین البطری ۱۔ ریاض النفر جتنے انڈے ان لوگوں نے کھا دیے ہیں اتنی
 الجزء الثانی۔ اب التاسع فصل السادس تعداد کی نئی اونٹنیوں کو جو ان اوٹوں
 ص ۱۹۴ سے گیا بھن کر اٹیں۔ اور پھر جتنے بیٹے
 پیدا ہوں وہ ہدیہ کر دیں، عمر نے کہا کہ بعض دفعہ اونٹوں کے حمل ساقط ہو جاتا
 ہے، علی نے جواب دیا کہ انڈے بھی گنڈے ہو جاتا کرتے ہیں آپ عمر وہاں سے واپس
 آؤ اور یہ کہتے جاتے تھے کہ خداوند امیر کی اوپر کوئی مصیبت نہ ڈال لیکن یہ کہ اس
 کے حل کرنے کو ابوالحسن میری پاس ہوں۔ ابن السجری نے بسند صحیح اس روایت کا
 اخراج کیا ہے۔

علامہ ابن عبد البر الاستیعاب میں لکھتے ہیں:-

قال احمد بن زبیر حد ثنا عبد الله سعید بن السیب کہتے ہیں کہ حضرت
 ابن عمر القواریری حد ثنا موئل عمر خدا سے پناہ مانگتے تھے اُس
 بن اسمعيل حد ثنا سفیان مصیبت سے جس کے حل کرنے
 الثوری عن یحیی سعید عن کے لئے علی ان کے پاس نہ ہوں۔
 سعید بن المسیب قال کان لہذا حضرت عمر

عمر یعود باللہ من معضلة ليس لها
ابو الحسن فكان عمر يقول لو
على لمهلك عمر

ابن عبد البر :- الاستيعاب الجزء الثاني ترجمہ علی
ابن سید :- تلقات الکبری ج ۲ ق ۲ ص ۱۰۲
محب الدین الطبری :- ریاض النضرہ، الجزء الثاني
فصل السادس ص ۱۹۴

سید مومن شیعہ :- لوزالابصار ص ۳۰۷،

محمد بن طلحة الشافعی :- مطالب السؤل بفصل السادس ص ۲۹

سبط ابن الجوزی :- تذکرہ خواص الامت فصل فی قول عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ اعوذ باللہ من معضلة ليس لها ابو الحسن ص ۵ لغایت ۸۸
دعوی افضالیت

چونکہ حضرت علیؑ کی معرفت و محبت جزو دین و ایمان قرار دی گئی تھی۔
لہذا مسلمانوں کی ایمان کی تکمیل کے لئے ضروری ہوا کہ حضرت علیؑ امت کو
اپنی اسی شان و کرامت کا گہ کریں تاکہ ان کو لامنی کی محبت باقی نہ رہے، آپ مہر پر دنیاؤ
اسلام و مسلمانیت کے کہ پوچھ لو محمد سے جو تم پوچھنا چاہتے ہو، میرے بعد
تم کو ایسا موقعہ نہیں ملے گا

قال احمد بن زهد واخبرنا
ابراہیم بن بشار قال حدثنا
سفيان بن عيينه حدثنا
يحيى بن سعيد عن سعيد
بن المسيب قال ما كان احد
من الناس يقول سئونی غیر
(اسماء رواة عربی میں) سید
بن المسيب کہتے ہیں کہ اصحاب
رسول میں سوائے علیؑ ابی طالبؑ
کے اور کوئی ایسا نہ تھا جس نے یہ دعوی
کیا ہو کہ پوچھ لو محمد سے جو تم پوچھنا
چاہتے ہو۔

۱، دروی
۱، ابن عبد
نیل قال
نظب وهو
۱، فوالله لا
ن شئ الا خبركم
۱، عن كتاب الله
۱، ما من آية الا انا
اعلم ابدیل نزلت ا
بنهارا مفي سهيل امرف
حبیل

ابو الطفیل سے مروی ہے وہ کہتا ہے
کہ میں نے ایک دن علی کو خطبہ دیتے
ہوئے دیکھا آپ فرماتے تھے کہ پوچھ
لو مجھ سے جو تمہارا جی چاہے قسم بخدا کسی
شے کی بابت تم مجھ سے نہیں پوچھو گے
لیکن یہ کہ میں تمہیں اس کی بابت خبر
دوں گا، مجھ سے کتاب اللہ کی بابت
دریافت کرو قسم بخدا کوئی آیت قرآن
کی نہیں لیکن میں اس کی نسبت جانتا
ہوں کہ وہ رات کو نازل ہوئی یا
کو، میدان میں نازل ہوئی یا پہاڑ پر

ابن عبد البر :- الاستیعاب الجزء الثاني ترجمہ علی ابن ابی طالب ص ۵۵
محب الدین طبری :- ریاض النفرہ الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس
ص ۹۸ فصل التاسع ص ۲۲۱

ابن سعد :- طبقات البکری ج ۲ ق ۲ ص ۱۰۱

ابن ابی الحدید :- شرح نبح البلاغ الجزء الاول ص ۲۰۸
ابن حجر مکی :- صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثالث ص ۶، فصل الرابع
شیخ سلیمان مفتی اعظم قسطنطنیہ :- مباحث المودۃ باب الثالث عشر ص ۵۳
باب الرابع عشر ص ۶۰

علی المصطفی :- کنز العمال الجزء السادس ص ۳۹، حدیث ۶۰۵۲ ص ۴۰۵

حدیث ۶۱۳۸

محمد بن اسمعیل :- روضۃ النذیر شرح تحفۃ العلویہ ص ۸۳ -

محدث حسن علی :- تفریح الاحباب ص ۳۵۰

سبط ابن الجوزی :- تذکرہ خواص الامت
 دیکھا آپ نے تمام علماء اہل سیر کا اتفاق ہو کہ
 رسول میں سے کسی اور کو یہ کہنے کی بہت نہوٹی کہ پوچھ لیا
 شان بابِ علم ہی کی ہی ہو سکتی تھی، اصحابِ رسول میں سے
 والا تو کون ہوتا سوال کرنے کی بھی لیاقت نہ تھی ایک
 سے جو سوال کیا گیا وہ یہ تھا کہ ایک آدمی نے کھڑے ہو کر پوچھا
 اور دائرہ میں کتنے بال ہیں، اس حماقت کی بھی کوئی انتہا
 برابر ہی کا۔ ابن ابی الحدید شہر بنج البلاغہ الجزء الاول ص ۸۸
 سید شہاب الدین نے توضیح الدلائل میں حضرت علیؑ کے اس
 سنی خطبے نقل کئے ہیں ن میں سے ایک یہ ہے :-

صہنا الفاروق - وقد تقدم	حضرت علیؑ کے القاب میں سے ایک لقب
حدیثہ قبل ذلک والی قد	فاروق کا ہے اور اس کا ذکر ہم نے پہلے
وحدت بخط بعض سادة العلماء	کیا ہے یہ تحقیق کر میں نے جناب امیر علیؑ
والا کا ہر ماہذہ صورتہ بتجیر	ابن ابی طالب کا منذر بن ذیل خطبہ
المخابر مما قال امیر المؤمنین	بڑے بڑے فضلاء اور اکابر علماء کے
واما المتقین علی بن ابی طالب	ہاتھ کا نقل کیا ہوا دیکھا ہے وہ یہ ہے
کرم الله وجهہ علی المنبر	میں نون والقلم ہوں اور میں
انا النون والقلم وانا	نور ہوں، تاریکیوں کو روشن
النور ومصباح الظلمانا	کرنے والا ہوں۔ میں ہی صراط
الطریق الاقوما نا فاروق	مستقیم ہوں، میں فاروق اعظم
الاعظم انا عیبة العلم	ہوں۔ میں علم کا مخزن اور علم
انا ادیتہ الحمد انا النبأ	کا معدن ہوں میں نبأ العظیم
العظیم انا الصراط المستقیم	ہوں میں ہی صراط مستقیم ہوں

ناہی مولی النجوم	میں کھیلے اور اگلے علوم کا وارث ہوں
انا مکسر الاضواء	میں ستاروں کا ہیولی ہوں۔ میں اسلام
انا نسیل لہوام	کاستون ہوں، میں بتوں کا توڑیوالا
الصدیق	ہوں، میں شیر فرعام ہوں میں اہل ہم و
الحشر انا ساق	غم کا نموس ہوں مجھ کو ہر ایک غریز میں بتا
حب التّرايات انا	ہر میں صدیق اکبر ہوں میں امام محشر ہوں
الحفیات انا جامع	میں ساقی کوثر ہوں میں مٹا علم دلیا، ہوں
یات انا مؤلف الشتاء	میں امور خفی کی قرار گاہ ہوں میں آیات
انا صفرج الکربات انا دافع	الہی کا مجمع ہوں میں پریشانیوں کا مجمع
الشقاۃ انا حافظ العکات انا	کرینوالا ہوں۔ میں غموں کا دور کرینوالا
مخاطب الاموات انا حلال	ہوں میں کلماتِ الہیہ کا محافظ ہوں،
المشکلات انا مزیل لشبهها	مردی مجھے بچاتے ہیں میں مشکلوں کو حل کرنے
انا صنیعة الغزوات انا صنا	والا ہوں میں شہادت کو دور کرنے والا ہوں
المعجزات انا الممام الاطول	میں جنگوں کو فتح کرنے والا ہوں میں کامیاب
انا محکم المفضل انا حافظ	ہوں، میں نہایت طویل جہل مستین ہوں۔
القرآن انا تبیان الايمان	میں فضائل کا مصد ہوں، میں قرآن کا
انا قسیم الجنان انا شاطر	کرنے والا ہوں میں ایمان کی تشریح کرتا
النيران انا مکلم الثعبان انا	ہوں۔ میں نسیم اندر داغ تبتہ ہوں میں اژدہ
حالم الاذنان انا حقیقۃ	سے باتیں کرتی والا ہوں میں بتوں کو توڑنے
الادب ان انا عین الاعیان	والا ہوں میں تمام ادیان کی حقیقت ہوں
انا قرون الاقران انا مذل	میں فیض کے چشموں کی عظیم چشمہ ہوں،
الشجعان انا فارس لغربان	میں سرداروں کا سردار ہوں۔ میں
انا سوال متی انا الممدوح	شجاع لوگوں کو نسبت کرنے والا ہوں۔

مہلانا انا شدید القوی	میں شہسوار
انا حامل للوئی انا کاشف	سوال متی ہر
الروی انا بید المدی انا	و مدوح ہر
عصمتہ الوری انا ذکی الوعی	لواء حمل ہر
انا قاتل من بغی انا موہوب	والا ہوں میں
المشدا انا اعذو القذی انا	مجھ سے دنیا کی حد
صفوة الصفانا کفو الوفا انا	کریز والا ہوں میں بائیر
موضیہ القضاء انا مستودع	ہوں مجھے علم لدنی عطا کیا
الوصایا انا معدن الانصاف	لغالی کا مستحب بندہ ہوں میں جھکڑ و
انا محض لحقاف انا صواب	کڑے کریز والا ہوں میں وصیتوں کا مقام
الخلاف انا رجال الاعراف انا	ودلیت ہوں میں سعدن عدل ہوں
سور المعارف انا معارف العوارف	میں پرہیز گاری و عصمت محض ہوں میں
انا صاحب الاذن انا قاتل الحن	وہ رجال الاعراف ہوں میں کا ذکر قرآن
انا یعسوب الدین وصالی	شریف میں ہی میں خارف و علوم کا خزان
المومنین واما الملتقین انا	(دیوار) ہوں جقات کو قتل کریز والا ہوں میں
اول لصديقین انا المحب	سردار دین ہوں میں وصالح المومنین ہوں
انا عامۃ الدین انا صحیفۃ	حب کا ذکر قرآن میں ہو میں امام المیقین ہوں
المومن انا ذخیرۃ المہمیزان	میں عدالتوں کا سردار ہوں میں جلالتین
الامام اقصین انا الدرع الحصین	ہوں میں بن کا عظیم ترین سردار ہوں۔
انا صارب بالسیفین انا طاع	میں من کا تحفہ ہوں میں امام الامین ہوں
بالرحمین انا صاحب بدر	میں سفیوط جوشن ہوں میں دتوار میں
حنین انا شقیق الرسول نا	چلایز والا ہوں میں دونیزوں کو جنگ کرنے
لعل لبسول انا سیف اللہ	والا ہوں میں فتح بدر و حنین ہوں۔ میں

ہم نفس رسول ہوں میں شوہر طہر	غلامی
ہوں میں میری: ایک کچھ سہ عجیلہ اسیر	ناسوال
میں بیماروں کے لئے شفا ہوں میں شفا	انجمنہ
کاحل کرنے والا ہوں میں ایک وسیلہ	لعل الباب
ہوں میں دروازوں کو اکھاڑنے	اب انا
والا ہوں میں کفار کے گرد ہوں کو	ناکاشف
بھگانے والا ہوں میں عرب کا سر	ساق العطاش
ہوں میں مصائب و بئح خود و کر نیوالا	محمد علی الفرائش انا
ہوں میں پیاسوں کو پانی پلانے والا	مرۃ الثمینہ انا باب
ہوں میں فرشتوں پر سونیاں	المدینۃ انا کلمۃ الحکمۃ
ہوں میں نہایت قیمتی جوہر ہوں میں	انا واضع الشریعۃ انا
باب ینہ علم نبی ہوں میں کلمہ حکمت	حافظ الطریقۃ انا مؤرخ
ہوں میں شریعت مقرر (واضح) کرنے	الحقیقۃ انا مطیعۃ الودیعۃ
والا ہوں میں امانتوں کا محافظ ہوں	انا صبیۃ الکفرۃ انا ابو
میں کفر کی بیخ و بن اکھاڑنے والا ہوں	الامۃ انا الدوحۃ الاصلیۃ
میں اماموں کا باپ ہوں میں شرف	انا مفضل الفضیلۃ انا
و بزرگیوں کا شجر عظیم ہوں میں نفی	خلیفۃ الرسالت انا سمیع
کا سعدن ہوں میں سالت کا دین	البسالۃ انا وارث المختار
ہوں میں شجاعت کا بیج ہوں میں سالت	انا ظہیر الاظہار انا عاقب
مختار کا وارث ہوں میں طاہر و مطہر	الکفور انا مشکوۃ النور
میں نور کا چراغ ہوں میں تمام امور	انا جملۃ الامور انا زہرۃ
ہوں میں نور علی کی جگہ میں دج	النور انا بصیرۃ البصائر
بقیمہ عظیم ہوں میں علوم کا خزانہ ہوں میں	ا

ذخیرۃ الذخائر انا بشارة
 الحشر انا الشفیع المشفع
 فی المحشر انا ابن عم البشیر
 المذیر انا طود الاطواد
 انا جود الاحواد انا حلیۃ
 الخلد انا بیضۃ البلد
 انا صمصام الجہاد انا
 حلیۃ الاساد وانا الشاہد
 المشہود انا العہد المعہود انا
 المناجی انا صراح
 المصالح انا غمضہ الغوامض
 انا لحظۃ اللواحظ انا اغذیر
 اللغظ انا العجوبۃ العجظ
 انا انیس الناس انا
 غیاث الضائع انا سریع
 القتل انا حریب الباع انا
 وقراکس انا راکب الارکاب
 انا نقۃ الناس انا صاحب
 اللہ انا وجهہ اللہ -

اس ہی سلسلہ میں ہم جناب امیر کا ایک اور خطبہ نقل کرتے ہیں۔ اس خطبہ کو علامہ کمال الدین ابوسالم محمد بن طلحۃ القرشی نے کتاب المنظم میں نقل کیا ہے اور شیخ سلیمان بن نجی مفتی اعظم قسطنطنیہ نے بیابیع المودۃ میں درج کیا ہے اس کا کچھ حصہ سید شہاب الدین نے توضیح الدلائل میں نقل

۵۔ سے نقل کرتے ہیں۔

علماء کے نزدیک اسانید صحیحہ کے	طریقہ
ذریعہ سے ثابت ہے کہ حضرت علی کرم	نقل
اللہ وجہ نے کوفہ میں منبر پر یہ خطبہ	بیچوات
ادا فرمایا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم	ابی طالب
حمد و ثنا ہے واسطے اُس عدا کے بزرگ	علی المنبر
وہ برتر کے جس نے آسمان و زمین کو	و یخطب فقال
پیدا کیا اور ان کو پہاڑوں سے	مرحمن الرحیم الحمد للہ
مضبوط کیا، چشمے جاری کئے، ہریں	السموات والارض وفاطر
چلائیں اور آندھیوں کو اپنے حکم میں	وسالم المدحیات تواردھا و
رکھا جس نے آسمانوں کو ستاروں	مطود الجبال وقانرھا و منجر
سے مزین کیا اور افلاک کو ایک تہ	العیون وناظرھا ومرسل
ونظام کے ساتھ چلایا، جس نے سورج	الریاح وناجرھا وناھی
وچاند و ستاروں اور سیاروں کے	القواصف و آمرھا و زین السماء
لئے منازل مقرر کئے بادلوں کو پیدا	و ناھرھا و مدبر الافلاک
کر کے اپنے زیر حکم رکھا، کالی راتوں	ومسیرھا و مقسم المنازل
کو لانے والا، اور پھر ان کو منور	ومقدّرھا و منشئ السحاب
کرنے والا، اجسام کو پیدا کر کے ان	ومستخرھا و مولج الحنادس
کو مقرر کرنے والا، زمانوں کو قائم	ومنورھا و محدث الاجسام
کرنے والا، موز کو لانے والا، جاندار	ومقررھا و مکور المدھور و
کے رزقوں کا فاعل اور ان کا	مکدرھا و مورد الامور و
تدبیر کرنے والا، مردہ زمینوں کو	مصدّرھا و ضامن الاموات و
نہہ کرنے والا۔ میں اس کی	دمدبرھا و محی الرزاق و ناشرھا

احمدہ علی آلہ و تو انہا	نعمتوں کا اور
واشکرہ علی نعمتہ و	ادا کرتا ہوں ادا
تواترہا و اشہد ان کالہ	ان کے تواتر یہ
اللا اللہ وحدہ لا شریک	میں شہادت دیتے
لہ لہ شہادۃ تودی الی	ہو اور اس کا کوئی
السلامۃ ذکرہا و تو من	شہادت ہو جو اس کے
من العذاب ذاکرہا و	کی طرف لے جاتی ہو اور اس
اشہد ان محمد صلی اللہ علیہ	محفوظ رکھتی ہو اور میں شہاد دیتا ہوں
والہ وسلم الخاتم لما سبق	مصطفیٰ بنی برحق خاتم النبیین اور ان
من الرسل و فاکرہا و رسول	کے فخر ہیں، ایسا رسول جس نے اپنی
الغاثۃ لما استقبل من	دعوت کو غالب کیا اور بھلایا اور
الدعۃ و ناسرہا و رسلہ	اپنی اس امت کو پہنچایا جو بت پرستی
الی امۃ قد شعر بعبادۃ	میں ڈوبی ہوئی تھی پس انہوں نے
اکو شان شاعرہا فابلیغ	اپنی نصیحت میں مبالغہ کیا نور کے جذبہ
صلی اللہ علیہ والہ وسلم	بلند کئے اور ہدایت کے منبر بچھاؤ۔
فی النصیحة و انہا و انار	اور قرآن کے معجزے سے شیطان
منار اعلام الہدایۃ و	کی دعوت کو محو کر دیا۔ عرب
منابرہا و محاسن عجز القرآن	کے گمراہوں اور کافروں کو نصیحت
دعۃ الشیطان و مکاترہا	و نابود کر دیا یہاں تک کہ ان
وارغم محاطیس غواۃ	کی دعوت حق و شریعت مطہرہ
العرب و کافرہا حتی اصبح	جاری ہو گئی، اسے لوگوں نے خبردار
دعۃ الحق ہا و ل زائرہا	ہو جاؤ۔ عنقریب وقت آگیا ہے
و شریعتہ المظہرۃ الی المعاد	لوگوں کی خواہشیں مختلف ہو گئیں۔

عقابه و آلیم

بیب غنا

نیل و حفق

الحصیات

ن و اختلف

وی و اسندت

استقوت الدعوی

یت الامراض و ضیعت القرض

و تفتت الامانة و بیدت

الحیانة و قمار الادعیاء و

نال الاستفیاء و نقد من

السفہا و تاخرت الصالحات

و انذر القرائح و احمذر الذرائع

و کملت الفترہ و سدت الممرات

و ظہرت الافاطس و خدعت

الملاطس و ملکون السرائر و

بھتکون المحاریر و یحییون کیسا

و یخربون خراسان فیہدمون

المحصون و یظہرون المصون

و یفتخون العماق بدمیراق

فا آ آ شہ آ آ العریض الافواہ

و ذبول لشفاہ ثم المقت عیدنا

و شاملاً و مقسراً لصعد اعلاملاد

و عیبت جاری ہو گئے ، زمین کو زلزلہ

آیا ، لوگوں کے فرائض خراب ہو گئے

امانت راہبر گئی ، خیانت ظاہر

ہو گئی ، جو نے مدعیان کفری ہو گئی

استفیاء آ گئی ، کینے آگے بڑھ گئے

نیل لوگ بچ رہ گئے ، لوگوں

سے فرائض کے ساتھ ہو کر گیا ، یعنی

امر کی قاطعہ نہیں کہیں ، اب

اسرار خفیہ تو رہیں

آزاد ہو کر ، بی عزت و ناموس

برابر ہو کر ، ہیں وینا ہوتا

کہنا ، اس کے لئے ، موزوں

ہیں ، اور ، اور

میں ، اور ، اور

افسوس ، افسوس ، پھر آپ نے وائیں

ایسے فتر کی اور ایک گرا شہنشاہ

آیا ، اور وقت سویرے میں اپنی لہلی

کہنے پر رنجنگا کہ ایامیر المومنین

یہ واقعات آپ کے کیونکہ اوم کو

کیا آپ نے ، موزوں ، چھٹ

علی نے غیظ میں کی طرف دیکھ کر

کہہ دیجئے ، وئے وایاں رو میں کیا

نوجو کو نہیں جانتا ، میں ایک بھید ہوں

احمدہ علیہ السلام و تو افہا	نعمتوں کا اور
واسکرۃ علی نعمائہ و	ادا کرتا ہوں اور
تواترہا واشہد ان کالہ	ان کے تواتر یہ
الا اللہ وحدہ لا شریک	میں شہادت دیتے
لہ۔ شہادۃ تودی الی	ہو اور اس کا کوئی
السلامۃ ذکرہا وتومن	شہادت ہو جو اس کے
من العذاب ذاکرہا و	کی طرف لے جاتی ہو اور اس
اشہد ان محمد صلی اللہ علیہ	محفوظ رکھتی ہو اور میں شہادت دیتا ہوں
والہ وسلم الخاتم لما سبق	مصطفیٰ بنی برحق خاتم النبیین اور ان
من الرسل وفاخرہا ورسو	کے ختم ہیں، البیارسول جس نے اپنی
الغائم لما استقبل من	دعوت کو غالب کیا اور بھیدایا اور
الدعویۃ وناشرہا رسلہ	اپنی اس امت کو پہنچایا جو بت پرستی
الی امۃ قد شعر بعبادۃ	میں ڈوبی ہوئی تھی پس انہوں نے
اکوثران شاعرہا فابلیغ	اپنی نصیحت میں مبالغہ کیا نور کے جھنڈے
صلی اللہ علیہ والیہ وسلم	بلند کئے اور ہدایت کے منبر بکھاؤ۔
فی النصیحة وانہا وانار	اور قرآن کے معجزے سے شیطان
منار اعلام الہدایۃ و	کی دعوت کو محو کر دیا۔ عرب
منابرہا ومجاہجۃ القرآن	کے گمراہوں اور کافروں کو نیت
دعویۃ الشیطان ومکاترہا	و نابود کر دیا یہاں تک کہ ان
وارعمہ محاطیس عنواۃ	کی دعوت حق و شریعت مطہرہ
العرب دکا فرہا حتیٰ اصیحت	جاری ہو گئی، اے لوگو! خبردار
دعویۃ الحق باول زائوہا	ہو جاؤ۔ عنقریب وقت آگیا ہے
وشریعتہ المظہرۃ الی المعاد	لوگوں کی خواہشیں مختلف ہو گئیں۔

و جسے جاری ہو گئے، زمین کو لرزلہ
 آیا، لوگوں کے فرائض منقطع ہو گئے
 امانت راہبر گاہ گئی، جنات ظاہر
 ہو گئے، بیوے معیان کھڑی ہو گئی
 اسٹھیا اٹھ گئی، کہنے آگے بڑھ گئے۔
 یہاں لوگ بچے رہ گئے، لوگوں
 نے فراہم کردہ سہارا دھوکہ کیا، یعنی
 اس کی فاطمہ اور علیہ کیس، اب
 دس سال ہو رہے ہیں۔

کمال اور کمال کی عزت و ناموس
 برابر ہو رہی ہیں۔ میں دیکھتا ہوں
 کہ ظالم اور فاسق، موزوں ہیں۔
 میں دیکھتا ہوں کہ اچھے اور
 برے لوگوں میں جھگڑا ہو گیا۔

افسوس، افسوس، پھر آپ نے دائیں
 بائیں ان کی اور ایک گہرا ٹھنڈا ساٹنا
 لیا، اور وقت سو رہی، بھلا
 کہہ رہی ہو رہے گا کہ ای امیر المومنین
 یہ واقعات آپ کے کیونکر نام کو
 کیا آپ نے، مومنوں میں پھرت
 علی نے غیظ میں لی طرف دیکھ کر
 کہہ رہے تھے، رونے والیاں روئیں کیا
 بے رحم کو نہیں جانتا۔ میں ایک صہدو

و نادہ خشوعاً و تغیر خصوصاً	شہید اور
فقال الیہ سوید بن نوفل لہلالی	ہوں،
فقال یا امیر المومنین انت ضعیف	اور پرچہ
بما ذکرک و عالم ربہ فالقت	کے ساتھ
الیہ بعین الغضب و قال لہ	اور سیکاہ
تکلمت الشواکل و نزلت بک	آسمانوں سے
النوازل یا بن الجبان و الخبیث	جس طرح سمندر
و المکذوب التاکث سیقصر بک	ہوتا ہے۔ میں محافظوں
الطول و تغلب الخول انا	اندھیری راتوں کا قطب ہو
سر الاسرار انا شجرة الانوار	میں ہی بیت معمور ہوں۔ میں ہی
انا دلیل السموات انا انیس	بادلوں کا آراستہ کرنے والا ہوں
المستبحات انا خلیل جبرئیل	میں نہایت سخت تاریک راتوں کا
انا صفي ميکئیل انا قائد الاملاء	نور ہوں، میں بستیوں کا آسمان
انا سمندل الافلاک	ہوں، تاریکیوں کو روشن کرنے والا
انا سریر الصراح انا حفیظ الکوا	اور بستیوں کو ابھارنے والا ہوں
انا قطب الدیجور انا البیت المعمور	میں حجت خدا ہوں۔ میں خلافت
انا مزن السحاب انا نور	کا راہنما ہوں اور ان کو راہ راست
الغیاب انا فذلک اللجج	پر چلائی والا ہوں میں مشبہات کی
انا حجة الحج انا مسدد الخلائق	صحیح تاویل کرنے والا ہوں میں بحال کی
انا محقق الحقائق انا ماحل المنازل	تفسیر کرنے والا ہوں میں آل عبا میں سے
انا مفسر الانجیل انا خامس	ایک ہوں میں عطا کرنے والا ہوں
الکساء انا تبیان النساء انا	ہزاروں کا جامع اور کامل کرنے والا
الفقه الہدای انا رجال الاعراف	ہوں ہزاروں کا میں جال الاعراف میں

ثعبان الکلیم	جس کا ذکر قرآن میں ہے میں ستر ابرہہ ہیں
ورثۃ الانبیاء	میں ہی وہ ارث دہا ہوں جس کو موسیٰ نے
اب الغفور	اپنے حریفوں پر نفع پائی تھی میں اولیاء
انا ایلیاء الخلیل	کا ولی ہوں میں انبیاء کے علوم کا وارث
حوی انا حامل	ہوں میں زبور کا اریا ہوں حجاب الغفور
المحضر انا ساقی	ہوں میں منتخب کردہ خدا کا ہوں میں
ما قسم الجنان انا مشا	انجیل کا ایلیا ہوں میں شدید القوی ہیں
یران انا یصوب الدین	میں لواء حمد کا حامل ہوں میں محشر میں
انا اماما المتقین انا وارث المحتا	جمع ہو نیوالوں کا امام ہوں میں ساقی
انا طھیرا لاطھار انا مبیدة	کو شر ہوں میں قسیم النار والجنة ہوں
الکفر انا ابوالائمہ البرہ	میں بن کا سرار ہوں میں یقین کا امام ہوں
انا قانع الباب انا مفرق الاحزا	میں سول مختار کا وارث ہوں میں کافروں
انا جوهرا الثمینه انا باب المذینہ	کی نیل و بن الکھار بنو الاہوں میں نیکیاں
انا مفسر النبیات انا مبین	بائیں میں ذخیرہ کا کھار بنو الاہوں میں جنگ
المشکلات انا التون والقلم	میں کافروں کا گرو ہوں کو منشر کر بنو الاہوں میں
انا مصباح الظلم انا سوال	قیمتی جوہر ہوں میں باطنی علم ہی ہوں میں
انا محمد و جہل فی انا الدباء	دین کی تعبیر کر بنو الاہوں میں شکلات کو حل کر بنو الاہوں
العظیم انا الصراط المستقیم	یزن و ان سبیل ہوں میں تائید کو روشن کر بنو الاہوں میں
انا لولوء الاصداف انا جبل	سوال تھی ہوں میں جبل کی پویشی وہ عظیم
انا ستر الحروف انا نور الظروف	ہوں میں کا ذکر قرآن شریف ہے میں ہی مہاکم
انا الجبل الرسیز انا العلم	ہوں میں صدقہ حق کا سولی ہوں میں مہمان ہوں
الشامخ انا مفتاح الغیوب	میں زین کا مجید میں کافروں کا نذر ہوں میں
انا مصباح القلوب انا نور الارواح	جو میں غیب کی مفتاح ہوں دلوں کو روشن کر بنو الاہوں میں

انا روح الاشباح انا الفارس المکرم	میں ارو
انا نصرۃ الیصبار انا السیف	ہوں۔ میر
المسلول انا الشہید المقتول	ہوں، میر
انا جامع القرآن انا نبی ان	شہید مقتول
النبیان انا الشوق المودع	ہوں میں تر
انا جعل البتول انا السود	کا ہم نفس ہوں
الا سلام انا مکرم الاصنام	میں اسلام کا عمود و ہور
انا صاحب الاذن انا فاضل	والا ہوں میں اذن داعیہ کا
الحج انا صاحب المومنین انا	میں جنوں کا قاتل اور قرآن شریف
امام ارباب المفقود انا کفر	المؤمنین ہوں میں ظالم پانے والوں
الساکن انا صاحب الدار	امام ہوں، میں جو افرادوں کا سالار ہوں۔
الابرار انا صاحب الدار	میں جنوں کے امیر کا خزانہ ہوں میں از
الکفر انا صاحب الدار	سابقہ کے گذشتہ واقعات کا جانور الابرار
الکفر انا صاحب الدار	میں امریکی امیر کو واقعات و واقف ہوں
الکفر انا صاحب الدار	میں قتل و قتل میں دو ہوں کا مکر
الکفر انا صاحب الدار	ہوں جہد میں رہا ہوں عینی زبان ہوں
الکفر انا صاحب الدار	نہا میں جہاد ہوں لاواللہ میں شیر خدا ہوں
الکفر انا صاحب الدار	عرب کا سردار ہوں مسیحیوں کا دور کرتی ہوں
الکفر انا صاحب الدار	ہوں میں وہ ہوں جس کے حق میں لافنی الا علی
الکفر انا صاحب الدار	کہ ایک یہی شان میں سو کھانے انت ہی میرے
الکفر انا صاحب الدار	بازن میں ہی کہا میں یہ غالب علی ابن ابی طالب
الکفر انا صاحب الدار	ہوں راوی کہتا ہے کہ وہ شخص جس کو آخر میں
الکفر انا صاحب الدار	کیا تھا ایک فرخ مار کر گر پڑا اور مر گیا پھر

نہا وجهہ
 اللہ باری
 زاعلی السلام
 محمد والد
 فی عن طرف
 بہا من طرف
 فی قبیل
 بہا من طرف
 جہا الزواجر فہنض البطار
 من العلماء والمہرۃ من الحکماء
 واحد من بد الکل من الاولیاء
 والمند من الاصفیاء یقبیلون
 موالی ذامیرہ وبقیہ من راسم
 الاصلہ علیہ بان یتمہ الامۃ
 ویکمل الامۃ شقال بحر الراہین
 وحبر العارین الامام الغالب
 علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ
 یتظہر صاحب الراۃ الحمد یہ
 والادارۃ الامجدیۃ القیمہ بالسیۃ
 والمال الدماق فی المقال بجمہ
 الاثر من وجہی السنۃ والغرض
 شہ قال یتما المجہ عن شافی الغافل
 عن حالی ان العجائب آثار

جناب امیر نے اپنی کلام سابقہ کو جاری
 رکھتے ہوئے فرمایا، ساری تعریف ہو اس
 خدا کی جس نے روحوں کو پیدا کیا اور رسول
 کو قائم کیا اور صلوٰۃ پر اسم اعظم، نور افشا
 جناب محمد مصطفیٰؐ اور پھر فرمایا کہ پوچھ لو
 مجھ سے جو پوچھنا چاہتے ہو قبل اس کے کہ
 تم مجھ کو نہ پاؤ۔ میں اس باتوں کے راستوں
 سے پابست ذہن کے راستوں کو زیادہ
 واقف ہوں میری داند علوم بے شمار ہر خوا
 کی طرح میں مار رہی ہوں راوی کہتا ہو کہ یہی
 وجہ ہے کہ علماء و حکماء آپ سے اخذ علم کرتے ہیں اور
 او میا و اسفقاء آپ کے قدم چستے ہیں اس
 کہ یہ سبھی جو جوتے ہیں کہ یہی وجہ ہے کہ
 محمد اکبرؐ کی طرف سے اور او میا و اسف
 نے آپ کے قدم چستے اور اس علم کی قیلم لاکر
 عرض کیا کہ آپ اپنا کلام پورا کر میں پس
 آپ نے فرمایا کہ جب یہ حال ہو جائیگا تو
 علم محمدیہ کا اٹھنا والا ہے ہو گا اور دو
 ہوتا ہے ایک کہ قیلم لاکر خیر الانی ہر ہو گا۔
 جو زمین کو نہ بچائے گا اور پست و فرض
 کو زندہ کرے گا پھر فرمایا وہ شخص جو میری
 شان سے واقف نہیں اور میری حال سے غافل
 ہو معلوم کر کہ میری قلب میں اسرار عجائب قائم

خواطری والغرائب اسرار ضامری
لائی قد حرق الحجاب والمهرت
الحجاب اتیت باللباب ونطقت
بالصواب وفتحت خزائن
الغیوب وفتحت دقایق القلوب
وکنزت لطائف المعارف ودرم
عوارف اللطائف فطوبی لمن
استمسک بعروة هذا الکلام
وصلی خلف هذا الامام فانه
یقف علی موانی الکتب المسطور
والرق المنشر رثم یدخل
الی البیت المعمور والجزر المسجور
ثم انشد یقول :-

لقد حزت علما لا ولین اننی
ضمنین بعلم الآخرین کتوم
وکاشف اسرار الغیوب باسرها
وعندی حدیث حادث وقدم
دانی لغیوم علی کل قیم
محیط بکل العالمین علیم
ثم قال لوستت لا وقت من
تفسیر الفاتحة سبعین بعیداً
ثم قال ق والقرآن المجید
کلمات تنفیات الاسرار

بے شمار موجزن ہیں
وہا ہے عجیب با
کے خزانے کھول
کی بارکیں
لطائف و معارف
بے شمار میری پاس ہیں
اس کے لئے جو اس کلام کے

سے تمسک کرتا ہے۔ اور ایسے امام نے یہ
نماز پڑھتا ہے کہ وہ واقف ہو جاتا
ہے کہ کتب مسطور کے معانی سے اور داخل
ہو جاتا ہے بیت معمور میں، پھر آپ
نے اشعار پڑھے جن کا مطلب یہ
ہے :-

میں نے علم الاولین جمع کر لئے ہیں
اور علوم الآخرین کا ضامن ہوں
میرے پاس حادث و قدیم کے رموز
اور اسرار ہیں اور میں ہر ایک کی کھوج
قوی تر ہوں اور ایسا علیم ہوں جس نے
تمام عالموں کے اوپر احاطہ کر لیا ہے۔
پھر آپ نے فرمایا اگر میں جاہوں تو سوئے
فاتح کی تفسیر انہی کروں کہ ستر اونٹ کے
بوجھ کی کتابیں سبھی جائیں پھر فرمایا
ق والقرآن المجید کلمات تنفیات الاسرار

انثار بنایع اور عبارت ہیں بڑے عظیم آثار کی اور
شکوۃ چستے ہیں دلوں کے اسرار کے چراغ
انت العراف ہیں، غیب کے بھیدوں کے مثل
ہمایۃ الفہوم چمکنے والے ستاروں کے۔ یعقول
الحاکمۃ ضالۃ کی آخری حد ہیں۔ علوم حکمت کے
مان القدیم آغاز ہیں۔ کتاب کھولتا ہے اور یہ
اب دلیقراً الجواب جواب پاتا ہے کہ اے ابو العباس
باس انت امام الناس (یعنی علی ابن ابی طالب)، تم امام
مجان من یحیی الامراض الناس ہو پاک و پاکیزہ ہے زمین کو
بعد موتہادیروالوکیات اس کی موت کے بعد زندہ کرنا والا
الی بیوتہایا منصور نقدر الی بناء السورذلت تقدیر العزیز اور ملکوں کو اگلے گھروں تک بکھتا ہے
العلیم و هذا آخر ما سمعہ من لفظ تقدیر ہے، راوی کہتا ہے کہ یہ آخری کلام
المنزل فی واضبط من کلامہ نوزانی تھا جو میں نے سنا اور اس کو ضبط
الروحانی فی هذا الباب۔ تحریر میں لایا۔

شیخ سلیمان بلخی مفتی اعظم قسطنطنیہ :- ینایع المودۃ الباب الثامن
واستون فی ایراد بعض مافی کتاب الدر المنظوم الشیخ کمال الدین ابو
سالم محمد بن طلحہ بکلی الشافعی۔

اس خطبے کی عظمت و جلالت۔ اس کے الفاظ کی شوکت اور اس کے
معانی کی رفعت کو وہ لوگ ہی اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں جو عربی زبان کی باکلو
اور فقہ اسلامی کے رموز و غوامض سے آگاہ ہیں۔ ترجمہ میں اس کی خوبصورتی
نہیں آسکتی، امر واقعہ یہ ہے کہ ایسا کلام ترجمہ کے لئے موزوں نہیں ہوتا۔
بسا اوقات آپ نے اپنی رعایا کی زجر و توبیخ کی ہے اور ان کو ان

کی جہالت، کم علمی و گمراہی سے آگاہ کیا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں
 بنا اھتدیتم فی الظلمات تسبتم ہمارے ذریعے۔
 العیاء و بنا انھوتم عن السرار ہدایت پائی، ا
 وقر سمع لہ یفقه الراعیۃ پہنچے اور ہماری
 وکیف ہر اعی من اصمتہ راتوں سے صبح کی
 الصیحة ربط جنان لہ یفاد ہو جائیں جو ان واد
 المخفقان ما زلت انتظرونکم آواز کو نہ سنیں اور اس
 عواقب الغدر و اتوسمکم سمجھیں اور بے شک ان ہدایہ
 بحلیۃ المغتربین ستر فی صدر اوں کو وہ کیونکر سن سکتا ہے جبکہ
 عنکم جلباب الدین و بصونیکم عذاب الہی کی آواز نہ پہرہ کر دیا ہے،
 صدق النیۃ اتمت لکم علی ان قلوب کے اطمینان و سکون نصیب
 سنن الحق فی جواد المضلۃ ہو جن کو خوف خدا سے اضطراب
 حیث تلتقون ولا دلیل و لاحق رہتا ہے جس میں تمہارے غدر و بے
 تحتفرون ولا تہتیمون وفا تو کے انجام کا منتظر ہوں اور پیچھا ہوں
 کہ دنیا و فانی کی زینت کے دھوکہ میں تم آگئے ہو میں نے تمہاری ہدایت کے کوئی دین کا پیر میں اور
 نقوی کا لباس پہن لیا ہے۔ مجھے اپنے صدق نیت کی وجہ سے دیدہ حق میں غطا ہو کر ہیں۔
 جن کی وجہ سے میں تمہارا نگران و نگہبان ہوں۔ میں نے تم کو ضلالت اوں
 گمراہی کے میدانوں کو نکال کر پچے اور سیسپہ راستہ پر کھڑا کر دیا ہے۔ تم
 اس جگہ اکٹھے ہوئے تھے جہاں کوئی رہبر اور ہادی موجود نہ تھا۔ تم گمراہ
 کھودتے تھے مگر سیرابی میسر نہیں ہوتی تھی۔

آپ نے خدا اور رسول کے مقرر و نصب کردہ خلیفہ و امام کا کلام
 توسنا، اب سقیفہ بنی ساعدہ کے نصب کئے ہوئے خلیفہ کا خطبہ سننے
 خلعت خلافت کو سقیفہ بنی ساعدہ کی کشمکش میں زمیں سن کرنے کے بعد

لمہ جو دیا اس میں آپ امت محمدیہ کو خوشخبری سناتے ہیں کہ
اجانشین ایسا شخص ہو کہ جس پر شیطان بسا اوقات غالب
نہ بہتر ہے کہ ایسے اوقات میں اپنے غلیضہ سے ہذر کیا کرو جب
ن تو تم مجھ کو سید ہا کر دیا کرنا۔ میں جانتا ہوں کہ تمہارے
ہر و فضل لوگ موجود ہیں، ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں۔

فدولیت امر کرد
عیدکم ان زعت
دمونی واعلموا ان لی
شیطانا یعنونی احیاناً
فاذا سرا یقونی غضبت
فاجتنبونی

ای لوگو! میں نے تمہاری امت کی زمام پانچ
ہاتھ میں لے لی ہے مگر میں تم کو بہتر نہیں
ہوں لہذا اگر میں ٹیڑھا ہو جاؤں تو
تم مجھ کو سید ہا کر دینا، جان لو تم کہ کبھی
کبھی مجھ پر شیطان چڑھ جاتا ہے۔ پس جب
تم مجھے غصہ میں دیکھو تو تم مجھ پر بیز کرنا

ابن سعد:- طبقات الکبریٰ ج ۳ ق ۱ ص ۱۲۹

ابن ابی الحدید:- شرح بیج البلاغہ الجزء الثانی ص ۸

ابن قتیبة:- کتاب الامامة والسیاست ص ۱۶

جمال الدین سیوطی:- تاریخ الخلفاء ص ۱۵ مطبع محبتی

حسن علی محدث:- تفریح الاحباب مترجم حامل المتن ص ۴۰، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹

محمد بن جریر الطبری:- تاریخ الامم والملوک الجزء الثالث ص ۲۰۳، ۲۱۱

ابن الاثیر جزری:- تاریخ الکامل الجزء الثانی ص ۱۲۶

علی المصطفیٰ:- کنز العمال الجزء الثالث ص ۱۳۰ حدیث ۲۲۶۲-۲۲۶۳، ۱۳۶

حدیث ۲۳۰۷

ان خطبوں کا آپس میں موازنہ و مقابلہ کرنے سے ان دونوں بزرگوں کی
شخصیت کا صحیح صحیح اندازہ ہوتا ہے کیونکہ ان دونوں بزرگوں نے خود ہی
اپنی شخصیت کا تعارف امت محمدیہ کو کر دیا۔ علاوہ اس کے تکمیل دین کے لئے

سعرقت امام زمانہ ایسی ہی ضروری ہو کہ جیسی سمرقت بنی زنا
رسول کہ من صات دلہ یعرف امام زمانہ فقد ما
مسلم امت ہے جس طرح انبیاء علیہم السلام لوگوں کو اپنی
آگاہ کرتے ہیں ہی طرح امام کے لئے ضروری ہو کہ وہ لوگ
تا کہ امام کے نہ پہچاننے کا عذر باقی رہے اور لوگ اس کی نہ
اور اس کے علم لدنی سے واقف ہو کر رشد و ہدایت کے لئے ا
اور ستغید ہوں، اس ہی ضرورت کو مد نظر رکھ کر جناب علی مرتضیٰ
اصلی شان و مرتبہ سے آگاہ کرتے ہے ہیں اور لوگوں کو ہدایت کی
مسکوئی قیل کی کفقد دنی کے الفاظ میں دیا کرتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ
دیا کہ میں تم کو بہتر نہیں ہوں، مجھ پر تو شیطان غالب ہو جاتا ہے۔ جب میں شیرہ
ہو جایا کروں تو تم سید ہا کرو یا کرو، ممکن ہو کہ دنیاوی حاکم کا یہ انکسار کسی کی نظر میں
خوش نما معلوم ہو مگر جانشین رسول کی زبان سے یہ انکسار نہیں ہے بلکہ انبیا علیہ السلام
ہے۔ جانشین ز دل محض دنیاوی سلطنت کا حاکم نہ تھا بلکہ یہ اس رسول کا جانشین
تھا جس نے تمام دنیا کی ہدایت کا دعویٰ کیا ہوا تھا اسکے ذمہ محض حکومت کرنا نہ تھا۔
بلکہ لوگوں کی ہدایت اور قرآن شریف کی تعلیم اس کا فرض اولین تھا۔ اگر وہ بھی
یہ کہنے لگے کہ میں شیر باجل ہا ہوں مجھے صراط مستقیم دکھاؤ، میری اوپر شیطان غالب
ہو جاتا ہا مجھ سے دور رہا کر د، تو پھر لوگ کس کے پاس ہدایت و رہنمائی کے لئے جائیں۔
علاوہ اس کے یہ سید ہا کرنے کا حکم بھی بڑا اثر ہا تھا، فطرت انسانی و اصول حکمرانی و شریعت
اسلامی کے خلاف تھا، جو شخص برسر قدر رہو جس کی طرف لوگوں کی متناہیں لگی رہیں۔
اسے سید ہا کون کر د اور کس طرح کرے، کس طاقت سے سید ہا کر د کیا مسلمانوں نے اس
ہی حکم کی اطاعت میں حضرت عثمان کو سید ہا کرنا چاہا تھا، اس کو جو نتیجہ نچا وہ ظاہر ہے
یہ حکم باطل ناقابل عمل تھا۔ خلیفہ غلطی کر د رہا یا جس اختلاف ہو، رعایا کہ کہ یہ حکم
شریعت کے خلاف ہے۔ حاکم کہے شریعت کے مطابق ہے تو ثالث کون بنے، ایسے

و کے انعقاد کے قواعد شریعت میں تو درج نہیں اور نہ حضرت
 بنی خلیفہ میں بیان فرمایا کہ آپ کی کجی کا فیصلہ کون کر لیا، اور کس
 کے خلاف یہ حکم اس وجہ سے تھا کہ حکم قرآنی تو یہ ہے کہ اطيعوا اللہ
 یا الامر منکم جس سے ظاہر ہے کہ حاکم امر میں بنی و کجی کا امکاں نہیں
 خلافت لازم ہے۔ مگر حضرت ابو بکر کا حکم ہے کہ حاکم میں نیل و کجی
 اور اس وقت اس کی اطاعت ضروری نہیں سلطنت میں عجیب
 پیدا ہو جائے، حاکم تو حکم دیتا ہے کہ اس حکم کی تعمیل کرو۔ رعایا کہتی ہے کہ
 میں یہ خلاف شریعت ہے، خود حضرت ابو بکر نے کہنے کو تو کہہ دیا اس پر عمل کبھی
 نہیں کیا، لوگوں نے کہا کہ حضرت عمر فاروق طبعیت و تمدن کے آدمی ہیں ان کو
 ہم پر حاکم نہ مقرر کرو، حضرت ابو بکر نے کہا کہ میں ضرور مستور رکروں گا اور مقرر
 کروں، حضرت علی نے احتجاج حضرت ابو بکر سے کیا کہ خلاف تمہارا حق نہیں ہے۔
 میرا حق ہے۔ اور دلائل و براہین سے ثابت کر دیا اگر یہ حکم نفس دکھاؤ گے لے نہ تھا
 اور اس پر عمل کرنا مقصود تھا، تو کیوں خلافت سے دستبردار نہ ہو گئے، قائل تو
 ہو گئے کہ حق علی کا تھا مگر یہ کہہ کر خاموش ہو گئے کہ یا علی اگر تم یہ دلائل پہلے پیش
 کرتے اور انا حق ظاہر کرتے تو میں خلافت ہی نہ لیتا۔ اگر خلافت لے لی تھی تو قطعاً خلافت
 میں کون سا امر مانع تھا۔

ایک اور نکتہ بھی غور کے قابل ہے، موالیان حکومت جو سقیفہ بنی ساعدہ
 کے نصب کئے ہوئے خلفاء کو جائز حکم الٰہی سمجھتے ہیں وہ خود ان حضرات کو نفس
 سلطنت کے معمولی حکمران جانتے ہیں علم دین میں وہ ان کو اس قابل نہیں
 سمجھتے کہ ان کی پیروی کی جائے، بلکہ اس فرض کے لئے تو انہوں نے اور ہی چاہا
 امام بچرے ہوئے ہیں، امور دین میں ہدایت کے لئے وہ امام ابوحنیفہ یا
 امام مالک یا امام شافعی یا امام احمد حنبل کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ حضرات
 اہل سنت و جماعت کے چاروں مذاہب ان چار اماموں سے چلتے ہیں اور

یہ چاروں امام اپنے تئیں حضرت علی کی گود راہ کی۔
 لہذا مقابلہ کیا رہا۔ برعکس اس کے حضرت علی کو خلیفہ بنا
 میں سولے حضرت علی کے اور کسی کی طرف رجوع نہیں
 امام بھی امور دین میں حضرت علی کے پیرو تھے۔ لوگ
 علی کہتے ہیں، اور اس پر فخر کرتے ہیں مگر اہل سنت و جماعہ
 مالکی۔ شافعیہ یا حنفی ہی کہتے ہیں، وہ اپنے نسبت حضرات فدائے
 کرنے ہوئے شہرہ پائے ہیں ورنہ تو اپنے تئیں بکری کہتے تنفی کیا معنی
سیاست کو یہ ہے دے کے ایک بات یہ رکھ گئی کہ

بہت کم تھا اس اعتراض سے ثابت ہوتا ہے کہ معترض نے اس زمانہ کے
 حالات کا مطالعہ نہیں کیا اور حضرت علی کو ذرا بھی نہیں سمجھا ناکیسی مدت پر یا جا
 کی سیاست پر تنقیدی نظر ڈالتے وقت تین امور کا خیال رکھنا ضروری تھا۔
 (۱) وہ کیسا شخص تھا۔

(۲) جب زمام حکومت اس نے اپنے ہاتھ میں لی تھی تو اس وقت ملک کی
 حالت کیا تھی؟

(۳) کیسے لوگوں سے اس کو سابقہ پڑا؟

ان امور پر غور کرنے کے بعد ہی ہم اس شخص کی سیاست کو سمجھ سکتے
 ہیں کہ اس کی سیاست کامیاب ہوئی یا نہیں اور اگر کامیاب نہیں ہوئی
 تو اس ناکامیابی کی ذمہ داری حاکم کی سیاست پر ہے یا رعایا کی حالت
 پر، اور اگر حاکم رعایا کو اپنا نہ کر سکا تو اس میں رعایا کا قصور ہے یا حاکم کو کیونکہ
 یہ ظاہر ہے کہ اگر حاکم ظالم و جاہل ہو تو رعایا اس کی نہیں ہو سکتی، اور اگر رعایا جاہل و غافل
 جرات و دلیری کو عاری، عیش و آرام کی طالب ہے تو وہ کبھی سخت گردیندار حاکم کو
 پسند نہ کرے گی اور نہ اس کی اطاعت کرے گی، اس نافرمان برداری کا صریح نتیجہ سیاست

اس کی ذمہ داری رعایا پر عائد ہوگی،
 کے علاوہ ایک اور امر بھی ہر جس کو حضرت علی کی سیاست پر
 بے نظر انداز کر دیتے ہیں، سب سے پہلے دیکھنے والی بات
 قسم کی تھی، اور جانشینی کس کی تھی جس کو ان خلفاء نے
 ہتھولی دینا وی حکومت نہ تھی جس کی کتاب سیاست کے
 بادشاہی، حیلہ سازی، کذب و منافقت ہوا کرتے ہیں
 عیب ہے اور سچ بولنا گناہ، یہ حکومت الہیہ تھی جہاں بہ
 حیلے صفات ذمہ دیکھو، ہمہ کے سخت میں آتے ہیں، اور اس
 و مت کا مقصد بھی تھا کہ لوگوں کو سکھا کر دنیا میں خدا پر نظر رکھ کر اور
 اس کے احکام کی انعت میں کس طرح حکومت کرنی چاہیے، یہ جانشینی اس ذات
 والا صفات کی تھی جس میں ایک بھی صفت ذمہ نہ تھی، اس کے جانشین
 کی سب سے بڑی شکل یہ تھی کہ جانشین کا عیب خلف پر عود کرنا تھا، اور
 مذہب کی صداقت کا امتحان خلیفہ کی شخصیت سے کیا جاتا تھا۔ اگر اس
 حکومت الہیہ میں بھی سکھ رواں وہ، ہی ہوتا تو دارالضرب مکر و
 فریب و کذب و لفاق سے نکلتا ہے تو پھر سارا مقصد رسالت ہی فوت
 ہو جاتا۔ قصہ تو بہت مختصر ہے اور دو الفاظ میں طے ہوتا ہے۔ چونکہ حکومت
 الہیہ علی ابن ابی طالب اور حکومت دنیاویہ عمر ابن الخطاب دو مختلف انواع
 ہیں لہذا ان کا مقابلہ ایک دوسرے سے کرنا حماقت ہے جس طرح عربی حکومت
 کا مقابلہ مرغ خانگی سے کرنا بے وقوفی ہے۔ جناب رسول خدا کا مقصد
 رسالت اسلام میں حکومت الہیہ قائم کرنا تھا، دوسروں کا ملک چھیننا مطلب
 نہ تھا، کمزور قوموں کے ملک پر قبضہ کرنا ایسا ہی میوہ ہے جس طرح دوسروں
 کے گھروں اور مکانات کو غصب کرنا چاہیے، وہ کافر ہی کیوں نہ ہوں، آج
 کل کا بھی تو یہی رونما ہے کہ ہٹلر کمزور قوموں کے ملکوں پر زبردستی قبضہ

کر رہا ہے، اور کدول متحدہ جو امن و چین کا نظام،
چاہتی ہیں اس کا بھی تو پہلا اصول یہ ہے کہ دنیا میں کد
ملک میں اسی طرح محفوظ رہیں گی۔ جس طرح زیر دست
عسکر نے کمزور قوموں کے ملکوں پر
سی حکومت الہیہ کا نمونہ پیش کیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وجود نہج کر
کی ترغیب دی، اُن پر چڑھائی نہیں کی۔ جتنے آپ کے غزا
سب حفاظتِ خود اختیاری کے اصول پر تھے۔

(۱) حضرت علی کی شخصیت | کسی شخص کی سیاست کو سمجھنے کیلئے یہ معلوم
کرنا ضروری ہوتا ہے کہ اس کی سیاست

کا مقصد کیا تھا، اور مقصد سیاست نہیں معلوم ہو سکتا، جب تک کہ اس کا
مقصد حیات نہ معلوم ہو اور مقصد حیات معلوم کرنے کے لئے یہ ضروری ہے
کو دیکھا جائے کہ وہ کیسا انسان تھا، حضرت علی کی شخصیت کی معرفت حاصل
کرنا بہت مشکل ہے، وہ کیسا انسان ہو گا جس کی ناقص معرفت رکھنے والوں
نے اسے خدا سمجھا اور جس کی کامل اور صحیح معرفت امتِ محمدیہ میں سے کسی
کو حاصل نہ ہوئی جناب رسولؐ نے خود اپنی معرفت علی اور اپنی امت کی عدم
معرفت کو ان مضیع و یلغ الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لعلمی یوم فتح خیبر لو لا ان
تقول فیک طوائف من امتی
ما قالت المضارای فی عیسوی بن
ابن مرید لعلت فیک الیوم
مقالا عجیث لا مر علی ملاء من
خبر کے فتح دئے دن جناب رسولؐ نے
حضرت علی سے فرمایا اگر میری امت
کے لوگ تمہاری حق میں وہ باتیں نہ کہنے
مجھے جو نصاریٰ عیسٰی کے حق میں کہتے
تھیں۔ تو آج میں تمہاری مخلوق
وہ حقائق آمیز کہات کہتا کہ میری مخلوق

نوا من مسلمین کی طرف گزر جاتے تو تمہاری پیروں
مل مہورک کے تلے کی سٹی اور نسل کا پانی لیتے تاکہ اس
اعلیٰ امت سے اندرونی و بیرونی امراض سے صحت
میل علی صحت حاصل کریں..... اعلیٰ تو میری ذمہ

داروں کو پورا کر لیا اور میری سنت کیلئے نکل کر

یعنی اعظم قسطنطنیہ :- ینابیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول سنہ ۱۳۰۱
شمار ۶۳ و باب الرابع والاربعون فی حدیث کھمکھی و حدیث
ول فیکل الخ۔

مسند امام احمد حنبل علی نقیل فی ینابیع المودۃ ۔

ابوالموید موفق ابن احمد الخوارزمی : کتابنا قب عن جابر ابن عبد اللہ
لہذا حضرت علیؑ کی شخصیت پر مکمل بحث کرنا میری طاقت سے باہر ہے، ہاں آپ کے
ان چند فضائل و عادات و سوانح حیات کا ذکر نا ضروری ہے جن سے حضرت علیؑ کی
شخصیت کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے ۔

پیدا ہونے ہی جو آنکھ کھولی تو آغوش رسول میں پایا، دنیا کی پہلی چیز جو آپ کے
اندر گئی وہ آنحضرتؐ کا لعابِ دہن تھا، پانچ برس کی عمر ہی کہ رسول خداؐ ان کو اپنے
یہاں لے آئے اور تب سے آنحضرتؐ کی آغوش میں تربیت پائی ۔
ایک لمحہ کے لئے کفر نہیں کیا ۔

امت محمدیہ میں سب سے پہلے ایمان لاؤ اور تصدیق رسالت کی ۔
اسلام اور باقی اسلام کی منافقت کو اپنی حیات کا مقصد بنایا، اپنی جان
کو تھیلی پر رکھ کر انہیں دشمنوں سے بچایا۔ کبھی میدان جنگ سے بھاگنے کا خیال
نہیں آیا ۔

آپ کے انہماک فی الدین کو دیکھ کر رسول خداؐ نے فرمایا کہ علیؑ انتہائی ایمان
کا مجسمہ ہے ۔

خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ علی نے اپنے نفس کو راہِ خدا
جو شخص اپنے نفس کو راہِ خدا میں فروخت کرے اس
نہیں رہ سکتا، چنانچہ حضرت علی کے سوانح حیات بتاتے ہیں
کہ کبھی امور دین پر ترجیح نہیں دی، اس کا فرق واقعہ بھی
ہے جس نے مغلوب ہو کر آج کے منہ پر لعابِ دہن پھینکا، اب
کے لئے حرکت میں آسکتا تھا، آپ نے فوراً اس کو چھوڑ دیا، مو
واقعہ کو نظم کیا ہے ان کا ایک شعر ہے ۛ

اویخواند اذت بر روئے علی افتخار ہرنی و ہر ولی
جناب رسول خدا نے آپ کو وصیت بھی یہی کی تھی کہ کبھی دنیا کے لئے دین کو نہ بھرو
”اے علی اول کسے کہ بر لبِ حوض کوثر بہن رسد تو خواہی بود بعد
از فوت من مکر وہ بسیار ہو خواہد رسید، ہاید کہ دل تنگ نہ کردی
و دست در عروہ و ثقی استعمل زدہ در طریق مصاہرت سلوک گامی
و چوں مردم بجانب دنیا رغبت کنند تو آخرت اختیار فرمائی“
حبیب الیسر جلد اول جز سوم صفحہ ۸۱۔

بچپن میں انسان اپنے ماحول سے تاثرات حاصل کرتا رہتا ہے اور جوانی و بڑھاپے میں
ان پر عمل کرتا ہے۔ حضرت علی کے پہلے دونوں زمانے اس وقت گزر چکے تھے جب دنیاؤ
اسلام میں حکومتِ الہیہ قائم تھی، حضرت علی نے اس حکومت کی دونوں حالتیں
دیکھی تھیں یعنی مغلوبیت کی بھی اور غالبیت کی بھی، آپ کے سامنے جنابِ سیدِ خدا
کے طرزِ عمل کا وہ بھی نمونہ تھا کہ جب کفر غالب تھا اور آنحضرت کے اس وقت کے
طرزِ عمل کا بھی وہ نمونہ تھا کہ جب ظاہری حکومت بل چکی تھی اور کفر مغلوب تھا۔
اسلام کی خاطر ہر کرنا بھی سیکھ لیا تھا اور اسلام کی بہبودی کے لئے لوگوں میں احکام
صادر کرنا بھی طریقہ بھی معلوم ہو گیا تھا غرض کہ حکومتِ الہیہ کا قیام حضرت علی کی سیاست
کا دعوہ اور اسلام حقیقی کا تحفظ حضرت علی کی حیات کا مقصد تھا۔

نشدنی کے وقت ملک کی اندونی و بیرونی حالت | ہر ایک حکمران اپنے سابق

بست کے ساتھ اس کی اندونی و بیرونی صورت و حالات کو بھی

ما اوقات اس کی کامیابی یا ناکامیابی کا انحصار اس کے سابق

کے نتائج پر ہوتا ہے، جنہیں کبھی جنولین اعظم نہ ہوتا اگر فرانس

اس کے لئے فتوحات کے سامان نہ دیا کرتے ہوتے، سکندرا

فاتحان میں سے نہ ہوتا اگر اسکے بانی پتوس (فلپ) نے ملک کی حالت کو

میں دیکھا نہ بنادیا ہوتا، یہ امر مسلمہ ہے کہ ایک حکمران کی سیاست کے نتائج

اس کے جانشین کے زمانہ میں ظاہر ہوتے ہیں، حضرت عثمان کے زمانہ میں جو ملک کی

حالت ہو گئی تھی وہ محتاج بیان نہیں، اس زمانہ کے فتنہ و فساد کا ذکر تاریخ کی

ہر کتاب میں پایا جاتا ہے اور اس فتنہ و فساد کی تصویر حدیث کی ہر اک کتاب میں ملتی

ہے، آنحضرتؐ نے جو اس زمانہ کی تصویر کھینچی ہے وہ کتاب الفتن کے عنوان کے نیچے

کتب احادیث میں موجود ہے آپ فرماتے ہیں کہ فوراً ہی میری بعد تم پر ایسا زمانہ

آئے والا ہے کہ لوگ اسی طرح اسلام کے دائرہ میں سے فوج در فوج خارج ہوں

گے جس طرح وہ فوج در فوج اس میں داخل ہوئے تھے، لوگ اس طرح اسلام سے

نکل جائیں گے جس طرح تیرکمان سے خارج ہوتا ہے کہ پھر واپس نہیں آتا صبح کو ایک

شخص موسیٰ جو تو شام کو کافراور شام کو موسیٰ ہو تو صبح کو کافر، مہمور اسلام کا خیال

بے کہ یہ حالت حضرت عثمان رحمہ کے شہادت کے زمانہ کا نقشہ ہے۔ ہم ان کے

اس خیال کو اپنی بحث کی تائید میں پیش کر کے کہتے ہیں کہ جب علی رضی نے زمام

حکومت اپنے ہاتھ میں لی تو اس وقت لوگوں کا یہ اسلام رہ گیا تھا اور ایسا اندونی

فتنہ و فساد برپا تھا۔ ایسی صورت میں بانی اسلام کے جانشین اور حکومت الہیہ کے

سرور کی کیا سیاست ہونی چاہئے تھی، ان لوگوں کو امر نہ علی مسلمان بنانے کی

کوشش کرنا یا بیرونی ممالک کو فتح کر کے ان میں ایسے مسلم مذاخروں کو بھردینا، یہ تو

ان لوگوں کے مذہب کی حالت تھی، ان کی ہزدلی ،
آئینہ حضرت عثمان کا واقعہ ہوا ہر کے لوگوں نے ان کو
چالیس دن تک محاصرہ رہا اور نوا اور بنو امیہ تک مقابلہ
اب بھی اگر مدد کی تو مشککشا ہی نے کی۔

تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۳
محمد بن جریر البیہری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخا
حکیم منظر الحق :- شمس التواریخ صفحہ ۶۱۶
ابن حجر مکی :- صواعق مرقۃ الباب الثامن صفحہ ۱۷

تاریخ عالم کا یہ پہلا اور غالباً آخری واقعہ ہے کہ ایک ہرذخیز حاکم وقت اپنی
دار السلطنت میں اپنی باری کی موجودگی میں چالیس دن تک اپنے گھر میں محصور رہتا ہے
اور اس کی باری اس کو بچانے کے لئے کوئی موثر طریقہ اختیار نہیں کرتی، حضرت
عثمان نے اپنی حالت اور اپنی محاصرہ کی اطلاع لوگوں تک پہنچانے میں کمی نہیں
کی۔ کہ میں اطراف عرب میں شام میں کوفہ میں بصرہ میں اپنی مدد و حمایت کی طلب
کے لئے فاصد روانہ کئے۔

محمد بن جریر البیہری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس صفحہ ۱۳۵۔
تاریخ ابن خلدون :- برابر دو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵
موسم حج تھا۔ کہ میں اجتماع مسلمین تھا، حضرت عثمان نے ایک طویل مراسلہ ان
کے پاس بھیجا جو سب کے سامنے پڑھا گیا۔

محمد بن جریر البیہری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس صفحہ ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱
امیر معاویہ کو اپنا سمجھ کر حضرت عثمان نے خاص طور سے مدد کے لئے طلب کیا۔ مگر وہ تو
خدا سے یہ مرقعہ چاہتے تھے اس نحر ہر کی مطلقاً پروا نہ کی۔

فلما ساء احوال عثمان ما قد نزل علیہ
انبث علیہ من الناس کتب
حب حضرت عثمان نے وہ مصیبت
دیجی جوان پر نازل ہوئی تھی اور اس

ابی سفیان طرح لوگ ان پر چڑھ آئے تھے تو انہوں
 اللہ امر حمل الرحیم نے معاویہ کو جو شام میں تھے خط لکھا بسم
 اهل المدينة الرحمن الرحیم اما بعد تحقیق کہ اہل مدینہ
 فوالطاعة و کافر ہو گئے اور انہوں نے میری اطاعت
 حة فابعث الی چھوڑ دی اور سب سے توڑ دی ہیں تم بغیر
 من مقاتلناھل توقف کے اہل شام کا شکر جہاں کسی
 علی علی صعب وذل نہ کسی طرح پہنچ دو، جب معاویہ کو یہ
 لما جاء معاویہ الکتاب خط ملا تو اس نے حکم کی تعمیل نہ کی اور
 سربس بہ وکرہ الخیار مخالفة اصحاب رسول کی مخالفت کرنے کو
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ مکروہ جانا حالانکہ اس کو معلوم ہو گیا
 علیہ وسلم وقد علم اجتماعہم تھا کہ وہ عثمان کے خلاف جمع ہو چکے ہیں

محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس ص ۱۱۵۔
 اس سے پہلے معاویہ گورنروں کی مینگ میں شامل بھی ہوئے لیکن حضرت
 عثمان کو کچھ صلاح و مشورہ دیکر شام کی طرف چلتے بنے۔

محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس ص ۱۰۱۔
 تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم ص ۲۴۰۔

عمر بن العاص کی نسبت سننے۔ یہ حضرت عثمان کے دشمنان و قاتلان
 میں سے تھے، ایک دن حضرت عثمان نے ان کو خلوت میں بلا کر ابن النابیغ
 کے لقب سے خطاب کر کے کہا کہ تجھے کیا ہو گیا ہے کہ ہمارے دشمنوں سے مل گیا۔
 وراخی لیکہ ایام جاہلیت میں میں تجھ سے زیادہ عزت والا تھا، عمر بن
 العاص نے حضرت عثمان کے باپ تک کو پھن کے رکھ دیا۔ جب وہ جلا گیا
 تو مروان نے آنکر حضرت عثمان سے کہا کہ اب یہ حالت ہو گئی ہے کہ زاینہ
 کے لڑکے تمہارے باپ کو بھی نہیں چھوڑتے۔

جب قتل عثمان کی خبر عمرو بن العاص کو پہنچی تو

انا ابو عبد اللہ اذا حکمت فرجة میں ابو عبد

نکلا تھا ان کنت لا حرص ہوں تو ا

علیہ حق انی لا حرص علیہ بتجھن کہ میں

الزاعی فی غمفی ماس ابھارتا تھا بہار

الجبل پہاڑ پہاڑ اپنی بھیڑور

محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس
بلکہ مرتج الفاظ میں اقبال کر لیا ۔

لم يبلغ عمر قتل عثمان رضي الله عنه قال انا ابو عبد الله
جب عمر بن العاص کو قتل عثمان ر پہونچی تو کہا کہ میں ابو عبد اللہ ہوں
مقتلہ میں نے اس کو قتل کیا ۔

تاریخ طبری :- الجزء الخامس ص ۲۳۴ ۔

اخلاق کی بستی کی حد میں ختم نہیں ہوتی ، ابھی ایک درجہ اور باقی ہے ۔ بعد
واقعہ عثمان ہی مروان اور یہی معاویہ اور یہی بنو امیہ اپنے اپنے کو لوں سے
مخل آئے اور اب اس عثمان کے خون کا دعویٰ کرتے ہیں جس کو اپنی آنکھوں کے
سامنے قتل ہوتے دیکھا اور نہ بچایا اور اس علی کے خلاف کرتے ہیں جو سن تہا
حضرت عثمان کو بچانے کے لئے کھڑا ہوا تھا ۔ خداوند مذہب کو چھوڑ کر دنیاوی حکومت
کے لئے جو دوزخ و صوب کی جاتی ہی تبتی سے اس کا نام بھی سیاست ہی رکھا ہوا
ہے مگر اس سیاست کا مقابلہ علی کی سیاست سے کرنا اور مقابلہ ہی نہیں کرنا بلکہ
اسے کامیاب اور علی کی سیاست کو ناکامیاب قرار دینا یا تو ظلم مرتب ہے ۔ یا
جہل مرکب ۔

(۳) حضرت علی کو کیسے لوگوں سے سابقہ پڑا
ان لوگوں کی کیفیت
کچھ تو ہم نے اوپر بیان

ما کریں گے، جب فتنہ و فسادات کے اسباب و علل اور
تذکرہ کریں گے قبل اس کے کہ ہم حضرت علی کی سیاست
راہی راڈ ظاہر کریں کہ وہ سیاست مجمع معنی یا غلط مناسبت

ادیں کہ وہ سیاست کیا تھی حضرت علی کے بہت سے
توارخ و سیر میں پائے جاتے ہیں لیکن ان سب کو محمد
بالشرف الرضی رحمہ اللہ نے ایک جگہ جمع کر کے اس مجموعہ کا نام

رکھ ہے۔ جناب شریف الرضی کا زمانہ سنہ ۳۵۹ ہجری لغایت

ہجری تھا، یہ امر بایہ تحقیق کو پہنچ چکا ہے کہ بیج البلاغ پہلے صفحے سے آخر

حکم کلام امیر المومنین علیہ السلام ہے۔ ہم نے بہت اچھی طرح اس امر کو اس
کتاب میں ثابت کیا ہے یہاں اس کے دوہرانے کی ضرورت نہیں! امر واقعہ یہ ہے
کہ جو شخص جناب امیر کی شخصیت اور ان کی سیاست کو معلوم کرنا چاہتا ہے، اس
کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ بیج البلاغ کا مطالعہ شروع سے آخر تک اسعان نظر کر
کر بیج البلاغ کو پڑھنے کے بغیر جناب امیر کی معرفت کا دعویٰ ایک بیہودہ ادعا
ہے جس کو کوئی اہل علم و معرفت سننے کے لئے بھی تیار نہ ہو گا۔

جب جناب امیر نے لوگوں کی بے دینی اور ان کا سرعت کے ساتھ کفر کی
طرف بہنا دیکھا تو آپ نے صحیح طور سے فیصلہ کیا کہ قبل اس کے کہ غیر ملکوں کو فتح
کر کے ان کے باشندوں کو مسلمان بنایا جاوے بہتر یہ ہے کہ ان مسلمان ٹاکا خروں کو
صحیح اسلام کے دائرہ میں لایا جائے۔ آپ نے ہر ایک امر کو ملتوی کر کے فیصلہ کیا کہ اول
رعایا کی تہذیب و اخلاق و تزکیہ نفس کی کوشش کرنی چاہئے تاکہ رعایا کا مطیع نظر بدل
کر آپ کے نظریے کے مطابق ہو جاوے لہذا آپ نے اپنی رعایا کے لئے ایک درس
عام جاری کر دیا اور اس درس گاہ کے خود مدرس مقرر ہو کر۔

حقیقتاً آپ کے یہ خزانہ معرفت الہی کے خزانہ ہیں جن میں اسماء و نعمات کھول
کھول کر بیان فرمائی ہیں ان میں صفات الہی معنی توحید کی تشریح میں طرح بیان

کی گئی ہیں کہ گویا یہ آپ کے مشاہدات میں سوتلو ابتدا و خلق
اب تک معلوم کیا ہے اس کی تصدیق آپ کے خطبات کرتے
نے شرح تو ضرور لکھی ہو لیکن امر واقعہ یہ ہو کہ ابھی کامل شرح
گئی بیچ البلاغہ ایک باقی علم ہو کہ جس کے پڑھنے سے جناب
تصدیق ہوتی ہو کہ اَنَا بَرِّئَةٌ لِّلْعِلْمِ وَعَلَىٰ بَابِهَا فَنُ ارَادَ الْعِلْمَ فَلْيَاتِ
یہ نور عایا کے نزدیک نفس و تہذیب اخلاق کے لئے تھا ان

بھی آپ غافل نہ تھے، ہر ایک عامل کے ہر ایک قول و فعل پر آپ کی نظر
کوئی چوکا وہیں س کو تاز یا نہ تادیب لگا، جو ہدایات حضرت علی نے دیے۔

وقتاً فوقتاً دی ہیں وہ آج تک درس گاہ سیاسیات کے بہترین سبق ہیں۔ شعث
بن نفیس حاکم آذربائیجان کو لکھا کہ ”حقیقت یہ ہے کہ حکومت تیرے واسطے طعمہ او
کھانے کی چیز نہیں ہو بلکہ یہ ایک مانت ہو جس کا باریگری گردن پر ہو“ قثم ابن عیسیٰ
عامل مکہ کو اپنے لکھا ”محمد و نعت کے بعد معلوم ہو کہ ادنیٰ حج کو لوگوں کے لئے قائم
رکھ اور انہیں خدا کے انعام و عذاب کے دونوں کو یاد دلاتا رہ، صبح و شام ان کی
ہدایت کے لئے اجلاس کر، طالبان فتویٰ کو فتویٰ دو، نادان کو تعلیم کر۔ عالم کے
ساتھ مذاکرہ کو کو لوگوں کی طرف جانے کے لئے تیرا قصد تیری زبان ہو، اپنے نفس کے
سوا کسی کو دربان نہ مقرر کر کسی صاحبِ جنت کو اسکی حاجت کے سبب اپنی لافا
سے محروم نہ کر، کیونکہ اگر ابتدا ہی میں وہ سائل تیری دروازوں کو نکال دیا گیا،
پھر اگر تو اس کی حاجت پوری بھی کر دلیگا تو بھی تجھے نیکی کے ساتھ نہیں یاد کیا جائیگا
خدا کا مال جو تیری پاس جمع ہوا ہو اس پر نظر کر صاحبانِ عیال اور بھوکے لوگ
جو تیرے سامنے موجود ہیں سائل کو ان پر تقسیم کر دو اس مال کو فقرو احتیاج کے
مقامات میں پہنچا اور جو کچھ اس مصرف سے زیادہ ہو اسے ہمارے پاس
بھیج دو تاکہ اس مال کو ہم ان لوگوں پر تقسیم کر دیں جو ہماری نگاہوں میں موجود
ہیں اور اہل مکہ کو حکم دیدی کہ وہ مکہ میں ہندو مالوں کو کسی قسم کا محصول یا اجرت لیں

نبیل مکہ میں عاکف و بادی برابر ہیں ۔

بل بصرہ کو اہل بصرہ کی ایک جماعت نے دعوت لمام پہنچو
 یا، اس کو آپ رکھتے ہیں۔ ”حدیث و نعت کے بعد اضعیف و محجوب
 سرتی ہو کہ گروہ اہل بصرہ میں سے ایک شخص نے تیری کھانے کی
 مرغت کے ساتھ وہاں پہنچا، تیرے لئے وہاں قسم قسم کے نفیس
 ، اور عمدہ عمدہ شربت کے پیالے پیش کئے گئے۔ مگر میرا یہ گمان
 گروہ کی دعوت لمام قبول کر لیا جن کے محتاج لوگ دعوت سے
 یہ اور جن کے مالدار دعوت میں طلب کو جائیں۔“ کیا اچھی بات فرمائی ہو
 لے لوگوں کے لئے تازہ بانہ عبرت کا کام دیتی ہو۔

اور تو اور حضرت عبداللہ ابن عباس اپنے امین عم کو کہے تہد یداً میر خظوہ
 لکھے ہیں :-

مجھے ایک ایسے امر کی خبر پہنچی ہو کہ اگر تم	اما بعد فقد بلغنی عنک امر
نے وہ کہہ ہے تو اپنے پروردگار کو ناراض	ان کنت فعلتہ فقد استخطت
کر دیا اور اپنے امام کی نافرمانی کی اور اپنی	دبتک و عصیت امامک و اخذت
امانت کی امانت کی مجھ جنرٹی ہو کہ تم نے میں	امانتک مبلغی انک جردت
کو خراب کر دیا جو کچھ تمہاری پاؤں کے	الامر ض فلخذت ما تحت
نیچے تھا وہ لے لیا اور جو کچھ تمہارے	قدمیک و اکلت ما تحت
ہاتھوں میں تھا کھا لیا لہذا تم اپنا حساب	یدیک فارح الی حسابک
میرے سامنے پیش کرو اور یہ جان لو	واعلم ان حساب اللہ اعظم
کہ خدا کا محاسب انسان کے محاسبہ سے	من حساب الناس ۔

عقیم تر ہو گا۔

(۲) میں نے تم کو اپنا شریک امانت بنایا
 تھا اور اپنے مخصوص لوگوں میں رکھا تھا

(۲) اما بعد فانی کنت اشترکتک
 فی امانتی وجعلتک شعاری

و بطاعتی دلہ یکن ر جل من
 اہلی اوثق منک فی نفسی لوسا
 و موازاتی و اداء الامانة الی
 فلما رببت الزمان علی بن علمت
 قد کلب والعدد قد حرب امانة
 الناس قد خذیت وھذا الامنہ
 قد فنکت و شغرت قلبت
 لابن علمت ظہر الحن ففاسرقتہ
 مع الفارقین و خذلتہ مع الخاذ
 و خنتہ مع الخائنین فلا ابن
 علمت اسیت و لا امانة اذیت
 و کانک لہو تنکس اللہ ترید بجمہاد
 و کانک لہو تنکس علی بنیہ من
 ربک و کانک اتماکنت تکید
 ھذا الامنہ عن دنیاھم و تنوی
 نمرھم عن نبھم فلما امکنک
 الشدة فی خیانتہ الامنہ است
 الکرة و عاجلت الوتبة و اختطفیت
 ما قدرت علیہ من اموالہم المصونہ
 لا رھبھم و ایتامہم اختطاف
 الذنب الامنل دامیۃ المعزی
 انکسیرۃ فمیلتہ الی لجانہ جیب
 الصدور بجمہاد غیر متاثر

اور میرے اقارب
 جس پر مجھ کو تم
 کہ وہ میری پر
 بٹاؤ گا اور میری
 مگر جب تم نے دیکھا
 سخت آگیا ہوا دشمن اس
 اور امانت داری کا احترام
 ہے اور یہ امت بیگ خیر سو خالی ہے
 تو تم نے بھی سپر کا رخ پلٹ دیا اور ساتھ
 چھوڑنے والوں کے ساتھ تم نے بھی اس کا
 ساتھ چھوڑ دیا اور دوسری خائون کی طرح
 تم نے بھی اس کی حیانت کی پس نہ تم نے اپنے
 بھائی کے ساتھ کوئی ہمدی کی اور نہ اس
 کی امانت کو ادا کیا گو اپنے ساتھ جہادوں کو
 خدا کی رضا کا ارادہ نہیں رکھتے تھے اور
 گویا تم اپنے رب کی طرف سے کھلی دلیلوں کا برہم
 نہ تھے بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس امت کو
 اس کی دنیا کے معاملہ میں فریب دے تھے ادا
 اس کو مال غنیمت کی طرف سے غفلت میں
 ڈال دینے کی نیت رکھتے تھے پس جب امت کے
 مال میں خیانت کرنے کی قدرت تکملاً حاصل
 ہو گئی تو تم نے بہت جلدی کر اس پر حملہ کر دیا
 اور اس طرف دوڑ پڑا اور جہاں تک تم سے

أبا الخیر
 تراش من
 بحان الله
 او ما تخاف
 به المعدود
 من ذوی الالباب
 سیغ شراباً و طعاماً
 ان تعلم انک تاكل حراماً
 و تشرب حراماً و تبتاع الکماء
 تنکح النساء من مال الیتامی
 و المساکین و المرمین و المجاهدین
 الذین اقام الله علیهم هذه
 الاموال و احرزهم هذه البلاد
 فاتق الله و ادد علی لفظ لاء
 القوم اموالهم فانک ان لم
 تفعل ثم امکن فی الله منک
 (یغفر ذنوبی) الله فیل و
 لاضرر هنک بسیفی الذی ما
 ضربت به احد الا دخل النار
 و والله لو ان الحسن الحسین
 فعلوا مثل الذی فعلت ما کانت
 لهما عندی هواة و لا حظ فی
 ابرار حتی اخذ الحق منهم اذ

ہر سکان کے وہ اسواں جو ہواؤں او
 یتیموں کے لئے محفوظ تھے بے جھگے جس
 طرح تبرہ پر باغی بکریوں کو ایک لے
 جاتا ہوا درختم خوش خوش میں لے کر ہمازی
 طرف لے گئے اور اس پر دستبرد کرنے
 کیلئے کتا بگا رہوئے کچھ بھی دہیان نہ
 کیا گو با تم اپنی ہا پ کی میٹ اپنے اہل
 و عیال کی طرف لیگے مسیحان اللہ کیا تم معاہد
 پر مطلق ایمان نہیں رکھتے اور اس میں کے
 مناقشہ کا نہیں باطل خیال نہیں وہ شخص
 جو اس سے پہلے ہمارے نزدیک لٹل عقل میں
 شمار کیا جاتا تھا آخر تجھ کو کھانا پیاس طبع گوارا
 ہوتا ہوا درسا لیکہ تو ہوتا سا کہ تیرا کھانا پینا
 سب حرام ہے تو نو ندیاں خریدتایا اور عورتوں
 سے نکاح کرتا ہے ایام و مساکین و یتیمین
 کے اس مال کو جو خدا نے ان کو عطا کیا ہے
 اور انہیں مجاہدین کے ذریعہ کس اس نے
 ان شہروں کی حفاظت کی پس خدا کو
 ڈرا اور اس قوم کو اٹھکے امیال واپس کر دے
 اور اگر تیرے ایسا نہ کیا امد خدا نے تجھ کو تھ
 پر قابو دیا تو میں تیری مزر کو خدا کے سامنے
 عذر بناؤں گا اور تجھے وہی تلوار مار دے گا
 جو میں نے جس کو ماری وہ جہنم میں داخل ہوا

المباطل عن مظاهرہما اور بخدا اگر حق

درج البلاغہ الجزء الثانی (ص ۸۸) جو تو نے کیا ہی تو

نرمی کی گنجائش نہ ہوتی یہاں تک کہ بین سودہ حق لے کر رہتا

ایک انصر فوج کو آجئے یہ ہدایت کی :- اس خدا سو خون کر

کر لگا اور سواؤ اسکے تیر لاور کوئی منہ ہی نہیں ۔ تم اس ہی کے ساتھ

لڑو ۔ سردی کے موسم میں صبح و عصر کے وقت سفر کرو، اور دوپہر

کو قیلولہ کی فرصت دو، حرکت کرنے میں آرام و آسائش کا خیال رکھ

شب میں سفر نہ کرو۔ اس اول شب پہلے بدن کو راحت دی، اور اپنی پشت

پر پونجا جب کہ تو صبح کے پھینے سے واقف ہو گیا یا صبح طالع ہونے کو سوئی تو اس وقت

خداوندی پر بھروسہ کر کے سفر کر، جب تو دشمن سے ملاتی ہو تو اپنے لشکر کے وسط میں کھڑا

ہو جا اور دشمن سے اس شخص کے مانند قریب نہ ہو جو لڑائی کے ساتھ آدیزش کا ارادہ کرتا

ہے ۔ نہ دشمن سے اس شخص کی مانند دوری اختیار کرو جو لڑائی سے خوف کھا کر دور رہتا

ہے، یہاں تک کہ میرا حکم تیری پاس آؤ، دیکھو دشمنوں سے جو کھو لغت ہے وہ تم کو اس

بات پر آمادہ نہ کر دے کہ حق کی طرف بلانے اور عذر و حجت تمام کرنے سے پہلے تم ان سے

لڑو۔ (درج البلاغہ، الجزء الثانی ص ۱۶)

مندرجہ بالا حکم متعل بن قیس یاحی کو دیا گیا تھا جو امیر معاویہ سے لڑنے کے

لئے سوار مقدمہ کجیش بنا کر بھیجا گیا تھا، ایک اور امیر لشکر کو آپ نے یہ نصیحت فرمائی تھی۔

جب تم دشمن کے مقابلہ میں جاؤ یا وہ تمہاری برابر آ جاؤ تو تم کو چاہیے کہ تمہارے لشکر کے

کامقام بندیوں کے نزدیک ہو یا دہل کوہ میں یا دریائے کنارہ پر تاکہ دشمن تمہاری

لگاہوں کے سامنے ہے اور البتہ تمہاری جنگ ایک دستہ یا دو دستہ کے ساتھ

ہونی چاہیئے اور پہاڑوں کے قلعوں اور ٹیلوں کی بلندیوں پر اپنے لئے نگہبانوں

کو مقرر کر دو تاکہ دشمن کسی خوف یا امن کے مقام سے تمہاری طرف سے نہ آ سکے۔

خوب یاد رکھو کہ جماعت یعنی فوج کے آگے کا ایک دستہ ان کی آنکھیں ہیں باور ان

ان کے ہر اول ہیں، تم تفرقہ سے حذر کرتے رہنا، جب کہیں اُتر تو
 وادرجب کوچ کرو تو سب مل کر، جب کسی مقام پر نہیں رات ہو جاؤ
 اثرہ کی شکل میں بنا لو، خواب کا ڈانقہ نہ چھو مگر نہایت ہی کم۔ یا
 سے پانی پیئے نہیں اُترنا۔ (ہج البلاغہ الجزء الثانی - ص ۱۵-۱۶)
 بن کے شروع ہونے سے پہلے آپ نے اپنی فوج کو یہ ہدایت کی :-
 ، ابتدا نہ کریں تم ان سے ہرگز جنگ نہ کرنا کیونکہ محمد اللہ تم طریق
 رہا تم ہو تم انہیں چھوڑ دینا حتیٰ کہ وہ ابتدا کریں۔ یہ ایک دوسری محبت
 ۔ برہان تمہارو ہاتھ آخوگی جب حکم خدا ان کو ہریمت نصیب ہو جاؤ تو کبھی کسی
 پیٹھ پھرنے والے سے جنگ نہ کرنا۔ کسی عیب دار یا برہنہ کو آزار نہ پہنچانا، زحمت
 کی طرف حملہ نہ کرنا، عورتوں کو اذیت پہنچا کر انہیں سجان وغیظ و غضب میں نہ
 لانا اگرچہ وہ تمہارے سرداروں کو سب و شتم کریں (ہج البلاغہ الجزء الثانی ص ۱۷)
 صدقات کے عمال کو جو ہدایات آپ نے دی ہیں وہ ہر ایک زمانہ کے حکام کا
 دستور العمل ہونا چاہئیں حکومت الہیہ کے حکام ظلم کے شاہ کو بھی روا نہیں رکھتے۔
 آپ فرماتے ہیں :-

خدا سے ڈرنے کا جو راستہ ہے اسی پر چلتے رہو وہ خدا جس کا کوئی شریک
 نہیں کسی مسلمان کو حزن و اندوہ میں نہ ڈال نہ ایسی حالت میں کسی پر گزرو کہ وہ
 ترسے گزرنے کو مگر وہ سمجھے اس کے مال میں جو خداوند تعالیٰ کا حق ہو اس کو زیادہ
 نہ لے اگر تو کسی قبیلے کے پاس پہنچے تو ان کی آبگاہ پر انہیں بے سکے کہ تو ان کے گھروں
 میں داخل ہو پھر نہایت تسکین و وقار کے ساتھ ان کے پاس جا مئی کہ تو ان کے
 درمیان میں قائم ہو جاؤ اب انہیں سلام کر ان کی تعظیم میں ذرہ برابر کوتاہی نہ
 کر بعدہ ان سے کہہ کہ ہذا کان خدا اب مجھے خدا کے ولی اور اس کے خلیفہ نے تمہارے
 پاس بھیجا ہے تاکہ تمہاری اموال میں جو کچھ خدا کا حق ہے اسے حاصل کروں۔ کیا تمہارے
 اموال میں خدا تعالیٰ کا کچھ حق ہے؟ اگر ہے تو اسے ولی خدا کے پاس پہنچا دو مگر

کوئی کہنے والا ہے کہ نہیں تو پھر اس سے نہ مانگو، اگر کوئی اقرار کرے، تو اس کے ساتھ روانہ ہو کر بغیر اس کے کہ تو اسے ڈرا یا اس پر ظلم کرے یا سخت گیری کو کام میں لائے، پھر جو کچھ سو اسے لے لے، اگر اس کے پاس گاڑ بکریاں یا اونٹ ہوں ان کے گلے میں داخل نہ ہو، اس کے مالک کے ساتھ ظلم و ستم جو بانیوں کو زہر ہر ہر امیدہ نہ کر انہیں فریاد بلند کرنے کے لئے،

ان کے باری میں بدخال و رنجیدہ نہ کر اس مال کے دو حصہ کر دو

میں سے جس حصہ کو چاہے پسند کرے جب اس نے ایک حصہ اختیار کر لیا تو ہر

پراس سے معترض نہ ہو پھر بانی جو کچھ ہے اسکے دو حصے کر، پھر مالک ہی کو پسند

کا اختیار دو۔ ہر گز اس سے پسند کرنے پر معترض نہ ہو برابر سی عمل بجالا، حتیٰ کہ اس

کے مال میں سے وہ شے باقی رہ جائے جس میں خداوند تعالیٰ کا حق پورا ہو سکتا ہے

اس وقت حق خداوندی پر قبضہ کر لے، اگر مالک تیری اس تعلیم کو باطل سمجھے تو پھر اس

مال کو محفوظ کر دو اور پھر وہی عمل کر جو پہلے کر چکا ہو (فتح البلاء ج ۲ ص ۱۶۹)

اسی طرح آپنے عمال خراج کو خداوند تعالیٰ سے ذرا کر صہوا انصاف و رافت کی

تلقین فرمائی اور ہدایت کی کہ لوگوں کو طلب خراج کی بابت مجھوس نہ کرو، ادائی

خراج کے لئے ان کو اس قدر مضطرب نہ کرو کہ وہ اپنے گری و جائز کے لباسوں کو او

غلاموں کو بیچ کر خراج ادا کریں اور ادائی خراج کے لئے اپنے چو پاؤں کو بیچ ڈالیں

دیہم کے ادا کرنے کے لئے کسی کوتاہی نہ مارو، کسی شخص کے مال کو ہاتھ نہ لگاؤ، خواہ

منازگزار مسلمان کا ہو یا کافر ذمی کا۔ لشکروں کو جن سیرت کے حصول کا حکم دو۔

(فتح البلاء ج ۲ ص ۱۶۹)

حکام لشکر کو ایک طویل ہدایت نامہ لکھا جس میں پہلی ہدایت یہ تھی کہ والی و

حاکم کو یہ بات لازم ہے کہ وہ عزت چاہے حاصل ہو اور وہ غنا اور وسعت جو اس کیساتھ

مختص ہے یہ امور اس سے رعیت کی طرف سے بے پروا و غافل نہ کریں، وہ نہیں جو خداوند تعالیٰ

رکان خدا کو اپنا مقرب بنا کر اپنے بھائیوں کے ساتھ الطاف و
 مات کو زیادہ کرنا چاہیے۔ (سبح البلاغ المجرء الثاني ص ۱۰۰)
 لوگوں کی زمینوں پر سے اچکی فوسیں گزرتی تھیں تو آپ
 فرماتے تھے کہ اپنی افواج کو قابو میں رکھیں، ان کے آنے
 والی طرح کا نقصان نہ پہونچے، غرور و شکست سے ان سے
 پوری قیمت لے لیں، جو لوگوں کی چیزیں ہیں، ان کے افعال
 پر اور ساتھ ہی ان پر اپنی ساری صلاح اہل ترقی کو بھی دے دیتے
 رہتے تھے کہ اگر میری فوج ان ہدایات پر عمل نہ کرے تو تم مجھ کو براہ راست
 جمع کرنا یہ وہ انصاف عام کا طریقہ ہے جو اس مہیوں صدی تک کے لوگ عمل
 میں نہیں لاتے۔ بلکہ وہ جو ہدایات اپنی فوج کو دیتے ہیں، وہ تو خفیہ ہی رہتی
 اس قسم کی بیسیوں مثالیں اور ہدایات بغفل کی جاسکتی ہیں، ان سے
 صاف عیاں ہو کہ آپ کا مقصد اولیں یہ تھا کہ بنیادی جناب سو بخدا اسلام
 کے اصول و قواعد کے ماتحت حکومت الہیہ قائم کی جائے جس میں امام و حکام
 کے افعال و اقوال و احکام محض خون نبوی و معاد ہر حق نم ہوں، غرض کہ آپ
 حکومت کو مذہبیاتی کے ماتحت کرنا چاہتے تھے، چھکوں اس کے موجودہ قوانین
 سیاست یہ ہے کہ مذہب حکومت کے ماتحت نہ رہا اور جہاں یہ ممکن نہ ہو تو کم سے
 کم ایک دوسرے علیحدہ تو ضرور ہیں ان کی سمجھ میں نہیں آ سکتا کہ
 امور مذہبی کس طرح امور سلطنت میں شامل ہو سکتے ہیں اور یہی اختلاف
 نظر یہ ہے کہ جس کی وجہ سے یورپین و غیرین حضرات علی کی سیاست کو
 کسا عقبا سمجھنے سے قاصر ہیں دراصل اسلام کا نظریہ وہی ہے
 جو جناب علی کا تھا اور یہی اصول جناب علی کا تھا، جنہوں نے اصول و
 قواعد اسلام کا غور سے مطالعہ کیا ہے، وہ اس نتیجے پہ پہونچے ہیں۔ چنانچہ سید
 ابو الحسن ندوی اپنی کتاب سیرۃ سید احمد شہید میں عبدالعزیز اموی کا تذکرہ

کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”پھر اپنے من انتظام اور قابلیت سے جاہلیت کے اس ثابت کردہ ایک دین و سیاست کا اجتماع نہیں ہو سکتا اس ہی کتاب کے صفحہ ۳۸ پر لکھتے ہیں :- رسول اللہؐ کا دنیا میں ایک بہت بڑا کام اور آپؐ کی بعثت کا ایک حکومت الہی کا قائم کرنا اور دنیا میں آسمانی نظام سیاست معاشرت جاری کرنا تھا“

حضرت علیؑ کی جو فرامین و ہدایات ہم نے اوپر بیان کیں ان سے صاف ہے کہ حضرت علیؑ کی سیاست کا مقصد اولیٰ اور آپؐ کی حیات کا مقصد اعظم ہی تھا۔ علامہ جرجی زیدان اپنی کتاب تاریخ تمدن اسلامی جلد ۴ صفحہ ۱۷۷ پر لکھتے ہیں :-

امام علیؑ فتحک یتہ فی الرہد والنتو	سین حضرت علیؑ کے زہد و تقویٰ کی
کثیرۃ وکان شہید الغم	بہت سی رکائیں ہیں وہ اسلام سے
بالاسلام من العول والفتن	اپنے قول و فعل میں بہت ہی شدت کے
لا یعرف الدہاء ولا یسر کن	ساتھ تسک کرنے والے تھے وہ کسب
إلی الحیلۃ فی شان من لیس لہون	و کم سے واقف ہی نہ تھے تھے، دین
واما ہمہ الدین دعمتہ فی	ہی ان کا مطیع نظر و فکر تھا اور ان کے
اعمالہ الصدق والحق	افعال صدق و حق ہی کی بنا پر پورے تھے

مولوی نیاز فتح پوری اپنی کتاب تاریخ الدین و التین کے صفحہ ۳۸ پر لکھتے ہیں :- حضرت علیؑ ابن ابی طالبؑ نے بدو رساء عارض تقویٰ کی بہت سی مثالیں باقی جاتی ہیں آپؑ نے پرجوش قلب کے ہوتے اور اپنے انوار انوار کی نہ تو جاہلیت میں کسی شخص کو دیکھ سکے دل میں ہوتا تھا وہی زبان پر آتا تھا۔ آپؑ کبھی کسی حدیث کے مقابلہ میں مدحمت اور ڈیڑھ مہینہ کو ترجیح نہ دیتے تھے۔ آپؑ کے

ل خالص مذہبی ہوتے تھے اور نہ ان میں کسی اور
ہوتا تھا۔

۱۔ رے رُخ کو اپنے سامنے رکھتے ہیں یعنی حضرت علی کے زمانہ
۔ بیرونی کی سستی رفتار مروجہ ظاہر ہیں جن کا منہاڑ
عادات ہیں، حضرت علی کی سیاست میں نقص نکالتے ہیں۔
۔ ہے وہ کہتے ہیں کہ حاکم کا مقصد توسیع دائرہ حکومت و
۔ و ثروت ہوتا ہے، حضرت علی بھی حاکم تھے لہذا ان کا منہاڑ نظر
ہونا چاہیے تھا اور تھا چونکہ ان کی سیاست ان کے مقصد کو حاصل نہ
رسکی لہذا وہ ناقص تھی اور جب وہ اپنی بحث کے لئے قیام و استحکام نہیں
پاتے تو محض سطحی نظر ڈال کر کہتے ہیں کہ حضرت علی نے چار غلطیاں کیں یعنی :-
(۱) توسیع مملکت کی طرف توجہ نہیں کی۔

(۲) معاویہ سے خواہ مخواہ لڑائی مول لی، اس کو ابھی چھڑنا نہ چاہئے تھا۔
(۳) طلحہ وزیر نے حکومت کو ذبحہ مانگی تھی وہ دے دیدیتے الکا
کر کے ان کو دشمن بنا لیا۔

(۴) قاتلان عثمان رضی اللہ عنہ کو سزا دیکر سب کو راضی کر لیجئے۔

اس منطق کی کمزوریاں ظاہر ہیں کیونکہ یہ ثابت نہیں کیا گیا کہ :-

۱۔ ان حالات میں فتوحات ملکی ممکن تھیں اور مفید ہوتیں

۲۔ اگر حضرت علی معاویہ کو نہ چھڑنے تو وہ یعنی معاویہ بھی خاموش رہتے

۳۔ طلحہ وزیر کو ذبحہ لے کر اس پر فتنہ کرتے اور علی کے دوست

بن جاتے، خلافت لینے کی کوشش نہ کرتے۔

۴۔ وہ لوگ ضرور دل سے قعاص خون عثمان کے حامل تھے، اور اگر

قاتلان عثمان کو بھانسی مل جاتی تو کو ذبحہ و شام ذبحہ حضرت علی کے دوست

ہو جاتے، اور یہی ثابت نہیں کیا کہ قاتلان عثمان ہندوم ہو چکے تھے، اب ہم ان

امور پر ذرا تفصیل سے بحث کرتے ہیں۔ ہماری بحث کا سلسلہ یہ ہے:
وفساد (ب) طلحہ و زہرہ (ج) امیر معاویہ اور د قاتلان عظمیٰ
۱۰ فحواض مکی۔

(الف) فتنہ و فساد | حضرت علیؑ کے زمانہ کے فتنہ و فساد
علیؑ پر عائد کرنا اور ان فسادات کو

کا غلط نتیجہ بتانا جناب سولحذا کی تکذیب کرنا ہی۔ کیونکہ جناب سولحذا
یا علی انت تقاض علیؑ تاویل یعنی علیؑ کی تم صحیح تاویل قرآن
القرآن کمافات علیؑ تاویل لڑو گے جس طرح ہیں تنزیل قرآن
کے لئے لڑا ہوں۔

شیخ سلیمان مغنی اعظم :- ینابیع المودة مطبوعہ اسلامبول سنہ ۱۳۰۱ ہجری
صفحہ ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲

احمد بن حنبل :- سدا الجزء الثالث صفحہ ۳۳

حاکم :- سدا الجزء الثالث صفحہ ۱۲۳

سیرۃ اکلبیہ :- الجزء الثالث صفحہ ۷۵۔

محب الدین طبری :- ریاض المفردہ الجزء الثانی الباب الرابع الفصل

السادس صفحہ ۱۹۱، ۱۹۲

ابن حجر مکی :- صواعق موقدہ الباب التاسع فصل الثانی الحدیث التاسع

عشر صفحہ ۷۰

ثابت ہوا کہ وہ لڑائیاں حضرت علیؑ کی غلط سیاست کا نتیجہ نہیں بلکہ
آپ کے مخالفین کی غلط تاویل قرآن ان کے باعث تھی۔ یہ بحث مسلمانوں کے لئے
تھی، اب ہم غیر مسلمین کے لئے بحث کرتے ہیں۔

جناب روسوؒ کے زمانہ سے ہی جب تک حکومت کی ابتدا دینہ میں آگے نہ گئی
حضرت علیؑ کے خاندان ایک جماعت پیدا ہو گئی جس کا مقصد بقول حضرت عمر رضی اللہ

حکومت ایک خاندان میں جمع نہ ہوں۔

بطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس صفحہ ۳۰ لغایت ۳۲

تاریخ الکامل الجزء الثالث صفحہ ۲۵۶، ۲

الفاروق ملبوعہ اگر ہر حصہ اول صفحہ ۲۰۰ فٹ نوٹ۔

حدید :- شیخ البلاغ الجزء الثالث صفحہ ۱۰۵، ۱۰۶

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس مخالف جماعت کی موجودگی سے واقف

ر کا خیال فرما کر بہت روتے تھے اور حضرت علی سے کہا کرتے تھے ۔

حاشی فی صد و دفتو ملا علی لوگوں کے دلوں میں تیری طرف

بسد و نہالت اکامن سے کہنے بھرے ہوئے ہیں جن کو یہ لوگ

میرے بعد ظاہر کریں گے ۔

بعدی

شبلنجی :- نور الابصار صفحہ ۱۰۳۷، ۱۰۳۸

شیخ سلیمان مفتی اعظم :- ینایع المودۃ صفحہ ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶

شیخ یوسف بن سمیع :- شرف المودۃ صفحہ ۳۸، ۳۹

علی التقی :- کنز العمال الجزء السادس صفحہ ۸۰، حدیث ۶۱۵۸

محب الدین الطبری :- ریاض النضرۃ الجزء الثانی الباب الرابع ۔

فصل الثامن صفحہ ۲۱۰ ۔

(کبھی فرماتے تھے)

یا علی ان اکامدہ ستغدر (اور کبھی فرماتے تھے) اے علی میری بعد

بک من بعدی وانت لعیش تمہاری ساتھ یا امت دعا کریگی تم میری امت

علی مدتی و لقتل علی استحق پر زندہ رہو گے اور میری امت قتل نہیں کڑھاؤ گے

علی التقی :- کنز العمال الجزء السادس صفحہ ۱۵، حدیث ۲۶۱۵

الحاکم :- مستدرک الجزء الثالث صفحہ ۱۴۰، ۱۴۱

سیر زامحمد بدخشی :- نزل الابرار صفحہ ۲۹ ۔

عجب لطیف ہو جناب رسول خدا تو بار بار فرماتے ہو
لڑائیوں میں علی حق پر ہو گئے اور اسلام کے لئے لڑیئے
کہتے ہیں کہ نہیں یہ سب فتنہ و فساد و لڑائیاں حضرت
خیر یہ جملہ مقررہ تھا، اس جماعت مخالفین علی میں اور
جز و مشترک تھا اور وہ بغض علی تھا، زمانہ حیات رسول میں
اور بغض علی علامت منافق تھی

جب اس مخالف جماعت کو آنحضرت ص کی رحلت کے بعد
منافقین کی جماعت کی حمایت کی ضرورت ہوئی تو جماعت اول،
جماعت آخر الذکر کو اپنے دامنِ عاطفت کے نیچے چھپالیا، جب ہی تو ہم یہ
ہیں کہ آنحضرت ص کے زمانہ حیات میں تو منافقین کا بہت ذکر آتا ہے۔ آنحضرت
کی آنکھ بند ہوتے ہی منافقین کا نام تک سننے میں نہیں آتا یہ کیا وجہ تھی جس نے
یہ انقلاب پیدا کر دیا یہ وہی سیاسی ضرورت تھی جس نے مخالفین علی کو منافقین
کے ساتھ شریروں و شکر ہو جانے پر مجبور کیا اس امر واقعہ کا ثبوت کہ یہ دونوں جماعتیں
آپس میں مل کر شیر و شکر گشتیں خود و کلاثر جماعت حکومت کی زبانی سنئے۔
عن حذیفہ بن الیمان قال قال المنافقین
الیوم مشر منہم علی عہد النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کا نوائیو مہینہ میسرون
و الیوم یجھرون -
حذیفہ بن الیمان کہتے ہیں کہ جناب سوکھڑی رحلت
کے بعد منافقین کی شر زیادہ خطرناک تھی یہ
نسبت آنحضرت ص کی حیات کے زمانہ کے کیونکہ
اس زمانہ میں تو وہ اپنے افعال و اقوال چھپاتے

تھے اور آج کل علانیہ کرتے ہیں۔

صحیح بخاری جزء الرابع باب ۱۵۳ قال عذ قوم سینا ثم اخرج فقال فخلاص ۱۵۳

اس انقلاب کی وجہ ظاہر ہو، آنحضرت ص کے زمانہ کی حکومت اپنے مخالف تھی لہذا یہ اپنی ٹیٹیں چھپاتے تھے
اب آنحضرت ص کے بعد اس زمانہ کی حکومت چونکہ انکی اپنی ہی اور جماعت حکومت نے ان کے ہائیڈ
پر کامیابی حاصل کی ہوا ان کو اپنے ٹیٹیں چھپانے کی ضرورت نہیں علانیہ ظاہر کرتے ہیں۔

غٹ نشینی کے وقت اس مخالف جماعت کی اکثریت جس کی
 مدد کی موافق فضا نے کافی اضافہ کر دیا تھا، تمام مملکت
 تھی، اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ اگر مخالف اکثریت انہی غلیم
 موجودگی میں حضرت علی کو حکومت مل ہی کیونکر گئی۔ اس
 عرت عثمان رضی اللہ عنہ کے واقعے سب کے دلوں میں
 واضع اب پیدا کر دیا تھا۔ اور مسند خلافت کانٹوں کا بستہ
 یا تھا، کسی میں اتنی جرأت نہ ہوئی کہ اس کو قبول کر لیتا، یہ تھا
 بالکل مہیوت ہو گئی اور سکتہ کا سا عالم ہو گیا، جب آنکھ کھلی اور ذرا
 ذرا ہوش آیا تو حضرت علی کو مسند خلافت پر دیکھا، یہ وہ نظارہ تھا جس کو دیکھ
 کر انہیں کمال افسوس ہوا، اور اپنی ساری عمر کی کوششوں کو اس طرح ضائع ہوتا
 ہوا دیکھ کر ان کو نہ رہا گیا اور اس سرنونتہ و فساد پیدا کرنے پر آمادہ ہو گئے۔
 اس کا وہ نتیجہ ہوا جو ہوا، اس جماعت نے بہت سے ذرائع حضرت علی کو
 حکومت سے محروم کرنے کے لئے اختیار کئے، ان میں سے کچھ ذرائع کا ذکر
 ہم اس کتاب کے باب سیزدہم میں کریں گے۔

علامہ ابن الحدید نے اپنے شیخ طائف ابو جعفر الاسکانی کے حوالہ سے لکھا ہے
 کہ اہل بصرہ تمام کے تمام حضرت علی سے بغض رکھتے تھے، اہل کوفہ و اہل مدینہ
 کی اکثریت آپ کی دشمن تھی، اہل مکہ تمام کے تمام تقبی طور سے حضرت علی سے
 بغض رکھتے تھے اور تمام قریش آپ کے خلاف تھے الغرض جمہور امت آپ کے
 خلاف ہو گئی تھی، (دیکھو ابن ابی الحدید:۔ شرح نہج البلاغہ الجزء الاول صفحہ ۱۳۷)
 اور یہ کیوں ایسا تھا علامہ ابن ابی الحدید اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں۔

ان سبب افتراق الناس عنه
 کان لعدله وقسمته
 مساویا
 یعنی لوگوں کے حضرت علی کے خلاف ہونے
 کی وجہ یہ تھی امیر غریب، شریف
 وضع صاحب سوخ و گوشہ نشین سب کے

شرح پنج البلاغہ الجزء الاول صفحہ ۱۸۰ ساتھ مدد

والجزء الثالث صفحہ ۱۷۲ و عطا یاسا

فتنہ و فساد و حکومت کی کمزوری اس صورت کا

اور اگر اس کو حضرت علی کی سیاسی عقلی سمجھنے تو یوں کہنا پڑ

رعایا میں عدل و انصاف کا دستور رائج کرنے میں غلطی کی

حضرت علی کے زمانہ کے فتنہ و فساد کی وجہ ایک یہ بھی

جماعت نے منصب حقیقت نبوت کے متعلق ایک غلط عقیدہ

لوگوں میں شائع کر دیا، اور لوگوں نے اس غلط عقیدہ کی پیروی

علی کے مخالفانہ جماعت تھی جس کی نظر میں اس حکومت پر لگی ہوئی تھیں جو

رسول خدا کو خداوند تعالیٰ نے عطا کی تھی وہ لوگ سمجھ گدھ کی وجہ سے کہ جناب رسول خدا حضرت علی کو اپنا جانشین مقرر

کرنا چاہتے ہیں، حضرت کے بیٹا زوال افعال تھیں تو یہ بات بھی طرح ہویدائشی، لہذا ان لوگوں

نے عقیدہ ایجاد کیا اور لوگوں میں پھیلا یا کہ جو حکم جناب رسول خدا منصب نبوت

کے متعلق دیتے ہیں وہ تو خدا کی طرف سے ہوتا ہے۔ اور قابل اطاعت ہو

لیکن جو حکم رسول خدا کا اس سے علیحدہ ہوتا ہے وہ منصب نبوت سے تعلق نہیں رکھتا

ہماری مرضی جو ہم اس کی اطاعت کریں یا نہ کریں، ان بزرگواروں کی رائے میں

جانشین کے متعلق جو احکام تھے وہ حکومت سے تعلق رکھتے تھے منصب نبوت سے

ان کا کوئی تعلق نہ تھا، ہم نے اس مضمون تفصیل کے ساتھ بحث اس حصہ اول کی

کتاب دوئم سیاست عمریہ میں کی ہے۔

مقررین کہتے ہیں کہ علی کو چاہئے تھا

کہ کو ذہبیرہ طلحہ و زبیرہ کو دیکھ کر ان کو

(ب) معاملہ طلحہ و زبیر

اپنا کر لینے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ علی کے حقیقی اور ولی طرفدار ہو جاتے ہرگز

نہیں وہ خود کہتے تھے کہ ہم نے تو علی کی بیعت طوعاً و کرہاً کی ہے جب کوئی چارہ

کار نہ دیکھا۔

الحاج اس صفحہ ۱۵۴

البدایۃ والنہایۃ فی تاریخ الجزء السابع صفحہ ۲۳۱
ت وخصلت وعاتت تو وہ تھی جو حضرت عمرؓ نے تجویز
کی تھی۔ یہ بزرگوار بہت مغرور و خود سر تھے اور سمجھتے
ہے بڑھا یا ہے لہذا علیؓ کا فرض ہے کہ جو ہم چاہیں وہ
سے ملتا رہے اس کو علیؓ کی ہر بات سمجھ کر لینے اور اپنے
بہ احسان سمجھ کر ان کے دوست نہ بن جاتے بلکہ جو کچھ علیؓ
اپنا حق سمجھ کر لینے اور سیال کرتے کہ ابھی ہمیں پورا حق نہیں ملا۔
وہ ووفہ ابھی پہلا قدم تھا۔ اصلی مطالبے تو ذرا قدم مجھے کے بعد آتے۔
مروافقہ یہ ہے کہ یہ دونوں بزرگوار خلافت کی خواہش رکھتے تھے اور جنگ
جمل سے ان کا مقصود خلافت حاصل کرنا تھا۔

تاریخ طبری :- الجزء الخامس صفحہ ۱۶۹

تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۲۹۸

حکیم منظر لکھی : شمس التواریخ ۹۲۵-

اور یہ ہی مقصد ان کا امارت کوفہ و بصرہ مانگنے سے تھا ایسی صورت میں طلحہ و
زبیر کو امارت کوفہ و بصرہ دینے کے یہ معنی تھے کہ حضرت علیؓ کو بجائے ایک معاویہ
کے تین معاویوں سے لڑنا پڑتا، یہ ایک ایسی غلطی ہوتی جس کے نتائج پر غور کر کے
حضرت علیؓ کی دورانڈیشی و سیاست کا اندازہ ہوتا ہے امیر معاویہؓ کو جن
علیؓ مرتضیٰ سے جنگ پڑ گئی ہوئے تھے، زبیر و طلحہ اپنے اپنے صوبے میں
بیٹھے ہوئے اس جنگ کا نتیجہ دیکھتے اور وہ نتیجہ عیاں ہے، کوفہ و بصرہ
سے علیؓ کو کوئی کمک نہ ملتی کہ وہ دینہ پہلے ہی سے امیر معاویہؓ کے زیر اثر تھے
پھر جناب امیر المومنینؓ کو فوج کہاں سے ملتی، جناب امیرؓ یا شہید ہو جاتے یا خلع
خلافت پر مجبور کئے جاتے اس کے بعد اصل جنگ شروع ہوئی۔ حضرت

عائشہ تو ضرور اپنے بہنوئی زبیر کے ساتھ ہوتیں، طلحہ میرا
 کہ تنہا معاویہ کا مقابلہ کرتے وہ ناپارہان سے مل جاتا۔
 جناب ابوسفیان کی زوجہ رہ چکی تھیں اور حضرت عثمان
 داری تھی غرض کہ معاویہ اور طلحہ ایک طرف اور زبیر و عائشہ
 اس جنگ عظیم کے فریق ہوتے، بہت ممکن تھا کہ اس وقت
 سے مدد کا خواستگار ہوتا اور وہ بہت خوشی سے مداخلت کر
 اٹھتا جو اسلام کو نیت و نابود کر دیتا۔ یہ کہ جناب امیر کا شکر گزار ہو
 کہ انہوں نے اسلام کو اس طرح فنا ہونے سے بچالیا۔ خدا کے ساتھ۔
 کا طرز عمل یہی ہے جن مصیبتوں سے خداوند تعالیٰ بچاتا رہتا ہے، ان کی
 طرف تو غور نہیں کرتے، ان کے اپنے ہی اعمالوں سے جب کوئی مصیبت
 پڑ جاتی ہے تو روتے پھرتے ہیں کہ خدا نے ہم پر یہ مصیبت ڈالی ہے۔
 غرض کہ یہ امیدواران خلافت کی جماعت تھی جس نے سارے فتنہ
 و فساد اپنے اغراض کے لئے پیدا کئے اس جماعت کو منصف شہود پر لانے والی
 سیاست سابقہ اور واقعات گذشتہ تھے، جنہوں نے خلافت کو ایک سستی سی
 سہل الحصول شے بنا دیا کہ ہر کس و نا کس امیدوار بن بیٹھا، انہوں نے دیکھا
 کہ حصول خلافت کے لئے کسی خاص فضیلت یا حق کی ضرورت نہیں محض مرقعہ
 و محل کی مساعدت کافی ہے لہذا وہ حالات اور وہ سیاست قابل الزام
 ہیں جنہوں نے خلافتِ الہیہ و جانشینی رسول کو اس درجہ تک گرا دیا۔

(ج) امیر معاویہ کا معاملہ حضرت علی نے جو فرامین و خطوط امیر معاویہ
 کو بھیجے وہ پنج البلاغہ اور دیگر کتب
 تواریخ میں محفوظ ہیں ان کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ امیر معاویہ
 کو حاکم عادل اور حکومتِ الہیہ کی سرداری کا اہل نہیں سمجھتے تھے، آپ جانتے
 تھے کہ امیر معاویہ یہ دل سے مسلمان نہیں ہیں بلکہ اپنے کفر سابق پر قائم ہیں۔

معاویہ رائج کر رہے تھے حضرت علی صحیح اسلام نہیں سمجھتے تھے۔
 ٹوکی تصدیق کر دی اور ثابت کر دیا کہ نبوایہ کی حکومت
 اتنی بہت سے موزین کی رائے حضرت علی کے خیال کے
 رت حضرت علی کا خیال کہ اگر آپے امیر معاویہ کو شام کی حکومت
 تمام افعال کا مصلحت آپ کی طرف عود کر آئے گا۔ بالکل درست تھا چنانچہ
 مرنے والے کی بیعتیں سن کر باگاہ یزیدی میں نہیں کیا تھا کہ خداوند عالم کی کریمت
 میں لیکن یہ وہ خیال ہے جو زمانہ حال کے فرنگستانی موزین کی سمجھ میں
 نہیں آ سکتا لہذا وہ اس کو کچھ اہمیت نہیں دیتے علاوہ اس کے دنیاوی سیاست
 مدبر کا اقتضا بھی یہ تھا کہ امیر معاویہ کو مطلقاً مہلت نہ دی جائے، مغیرہ ابن شعبہ
 نے یہ صلاح حضرت علی کو دی تھی اور علامہ جرجی زیدان اور ان کے ہم خیال
 موزین کی بھی یہی رائے ہے کہ حضرت علی امیر معاویہ کی برطرفی کی کوشش
 فوراً ہی نہ شروع کر دیتے بلکہ جب خود اپنی حکومت میں منتقل ہو جاتے، اس
 وقت امیر معاویہ کی برطرفی کا حکم صادر فرمادیتے، اس قسم کی رائے رکھنے والے
 لوگ ایک نہایت ضروری امر کو نظر انداز کرتے ہیں اور یہ کہ اتنے عرصہ میں
 امیر معاویہ کیا کرنے، کیا وہ اس دہو کہ میں آ جاتے، حضرت علی و امیر معاویہ کے
 دلوں کی حالت ایک دوسرے کو اچھی طرح معلوم تھی اور اس طرح خاموشی سے اس پر
 ہر پردہ نہیں پڑ سکتا تھا قبل اس کے کہ حضرت علی کسی قسم کا فرمان امیر معاویہ کو بھیجیں
 حضرت عثمان کی خون آلودہ قمیص دشت بہشت چلی گئی اور وہاں کی مسجد میں کہاں
 جا رہی تھی اور لوگوں کو حضرت علی کے خلاف بھڑکایا جا رہا تھا۔ امیر معاویہ نے فوراً
 اعلان کر دیا تھا (اور اگر اعلان نہ بھی کرتے تو ان کا طرز عمل بتا رہا تھا) کہ وہ علی
 کی اطاعت نہ کرینگے بلکہ ان کو خون عثمان کا بہا نہ رکھ کر جنگ کریں گے اسی صورت
 میں حضرت علی کی طرف سے مہلت ملے جانے اور برطرفی و بجالا کی سوال ہی نہیں
 پیدا ہوتا بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے یقیناً امیر معاویہ اپنے موقع کو ہاتھ

نہ جانے دیتے اور وہ ملتے عرصہ تک خاموش رہ کر حضرت علیؓ
اپنی حکومت میں مستقل ہو جائیں امیر معاویہ تو پہلے ہی سے اپنی
تھے، ان کو کسی وقت و فرمت کی ضرورت ہی نہ تھی، یہ اثر
بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ امیر معاویہ کے دو بیڑ ہتھیار تھے
حکومت کو مستقل کرنے کے لئے انہوں نے ان دونوں سے خوب
، *History of Saracens*

Chapter VII page 71

علامہ موصوف مانتے ہیں کہ علی بن ابی طالب اس طرح روپیہ خرچ کرنے کو کمینہ بن
جناں کرتے تھے (اردو ترجمہ تمدن اسلام حصہ اول ص ۹۰)

بس معاملہ صاف ہو گیا، اگر حضرت علیؓ امیر معاویہ کو موقع دیتے تو اس عرصہ
میں امیر معاویہ اپنے ان دونوں ہتھیاروں سے خوب کام لے کر امیر المومنین کے
یاوروں اور انصاروں کی تعداد میں بہت کمی کر دیتا اور پھر جو جنگ ہوتی، تو
اس کے لئے اتنی بھی فوج نہ ملتی جتنی اب جنگ صفین کے لئے مل گئی، یہ کتنی غلط اور
سطھی رائے ہے جو ان مورخین نے قائم کی جو منیرہ ابن شبہ اسن سے حضرت
علیؓ کے خلاف تھے جن سے ان کے خلاف اجماع کی سوزنا کرنے کا الزام قائم
ہوا تھا اور حضرت علیؓ نے ان کے سگسار کرنے کی اصلاح حضرت عمرؓ کو دی تھی۔

ابو الفرج :- کتاب الاغانی ترجمہ منیرہ بن شبہ

ابن ابی المجدید :- شرح پنج البلاغۃ الجزء الثالث صفحہ ۱۶

ابن کثیر دمشقی :- الہدایۃ والنبہۃ فی التاریخ الجزء السابع صفحہ ۸۲

ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۱۰۹

تاریخ طبری :- الجزء الرابع صفحہ ۲۰۶

ان کا مطلب اس رائے کے دینے سے یہ تھا کہ امیر معاویہ کو آسان طعمہ

جیسے ماہر جنگ سے مقابلہ کر کے نتیجہ کو غیر یقینی بنانے کی نوبت
نے بغیر سوچے سمجھے اور بغیر خود معاملہ پر غور کے نتیجہ نکال لیا،
رست رانے دی تھی اور غلطی علی ہی کی تھی۔

کہ دراصل غلطی اس مرکزی حکومت کی تھی جس نے ایک صوبائی
درمطلق العنان بنا دیا کہ ایک خلیفہ کی مدد کرنے سے قطعاً گریز کیا،
یہ سے علانیہ جنگ کی، ساتھ مرکزی حکومت نے امیر معاویہ
سے امتیازی سلوک روا رکھا تھا باقی ہر ایک گورنر سے حساب لگاتا تھا
اور نر کے پاس زیادہ روپیہ ہو جاتا تھا تو بغیر حساب لئے ہی اس کا وہ
روپیہ ضبط کر لیا جاتا تھا اور ہر سرعام اس کو مار کر رسوا کیا جاتا تھا، حضرت
ابو ہریرہ کی مثال نہایت مشہور ہے اور خالد ابن ولید کو حضرت عمر نے ان
کی خود سری ہی کی وجہ سے برطرف کیا تھا لیکن برعکس اس کے امیر معاویہ کی
طرف کسی نے نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھا، اور ان کو ان کے حال پر اتنا چھوڑ دیا کہ
کثیر جمع کر کے خود مختار بن بیٹھے، مولوی شبلی کہتے ہیں۔ امیر معاویہ شام میں بڑی ساز و سامان
سے رہتے تھے اور حضرت عمر ان سے توجہ نہیں کرتے تھے۔ الغاروق حصہ دوم صفحہ ۳۰۔

دوسرا قاعدہ مرکزی حکومت کا یہ تھا کہ ایک گورنر کے مرنا یا موت ہونے کے بعد اس کی جگہ کسی اسکے
بشمول وارث کو نہیں اٹھاتے تھے لیکن خاندان ابوسفیان کے ساتھ سلوک ہی دوسرا تھا۔

نتیجہ یہ کہ ابن ابوسفیان شام کے لشکر کے بڑے اہم مقرر ہوئے اور جب شام فتح ہو گیا تو اسکے گورنر
بنائے گئے، ان کے مرنے کے بعد ان کے جانی معاویہ ان کے جانشین قرار پا کر ایک خاندان
کو اتنی طاقت دی کہ وہ خود سر ہو جائے اور مرکزی حکومت کی پروا نہ کرے اس مرکزی حکومت کی
مطلبی جو جس نے چھوٹ حالات پیدا کر دی یہ گمان کہ ان کا حکام سابقہ ایک ہی گورنر کو مطلق
اعنان حاکم بنانے کی خرابیوں سے واقف نہ تھے ان کی ذکاوت و فراست و سیاست کی
بابت ہوگی، امر واقعہ یہ ہے کہ اس وقت کی مرکزی حکومت کی سیاست کارکن اول ہی یہ
تھا کہ جو امیر کو خاموش کیا جائے اور ان کو اپنے ساتھ ملا کر اپنی حکومت کو

مقبوط و مستحکم کیا جا رہی کیوں ضروری ہوا، اور وہ سیاست
سمجھا گیا و کسبِ تاریخی سوالات ہیں جن کو ہم نے تفصیل سے
بیان کیا ہے چونکہ اس زمانہ کی مرکزی حکومت کی سیاست
شام کی مقصد اولیٰ میں پوری یگانگت تھی لہذا وہ زمانہ
اور اس پالیسی کی بنیادی اور اصولی غلطی کے نتائج لوگو
رہے لیکن جب صوبائی گورنر کے مقصد اولیٰ اور مرکزی حکومت
میں تضاد ہوا تو چونکہ سابقہ سیاست کی وجہ سے صوبائی گورنر مذموم
بن چکا تھا لہذا فتنہ و فساد اس کا لازمی نتیجہ ہوا جس کی ذمہ داری
علی پر عائد نہیں ہوتی۔

(د) قاتلان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ غالباً یہ ثابت کرنے کے۔

زیادہ بحث کی ضرورت نہیں

کہ قتلِ خون عثمان محض ایک سیاسی بہانہ تھا دراصل تو حضرت علی سے جنگ
کرنا مقصود تھا، امیر معاویہ نے باوجود موقع و قدرت کے حضرت عثمان
کی مدد نہ کی، طلحہ قاتلان عثمان کی جماعت میں تھے اور حضرت عثمان سے
دو بیہواہوں نے مخالفت کی گفتگو کی عمرو بن العاص کی بھی یہی حالت تھی۔
تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم (صفحہ ۳۰۵) امام حنبلی۔
مسند الجزء الاول صفحہ ۷۷ - بہت سے حوالے اور گزر چکے ہیں۔

اور یہی لوگ طالبان خون عثمان تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ عامی تھے کہ مجھے قاتلان
عثمان بتاؤ میں نہیں سزا دوں گا، آپ نے تحقیقات بھی شروع کر دی تھی، جناباً لکھ
زوجہ حضرت عثمان کے بیانات ہو گئے انہوں نے کہا کہ صرف دو ہی اشخاص ان کے
قاتل تھے میں ان کا نام نہیں جانتی، اگر وہ میرے سامنے آجائیں تو پہچانوں
محمد بن ابی بکر جیسے کہتے ہیں وہ قاتل نہیں ہیں دیکھو (ابن حجر مکی) صواعق محرقة الباب
الثامن صفحہ ۷۷، بشمول التواریخ خلافت عثمانی صفحہ ۶۱ - تاریخ انیس

نامک کے علاوہ کوئی وہاں موجود نہ تھا، جب وہی قاتلان عثمان
سوا اور کون بتاتا۔

عثمان کا قصاص طلب کرنے والوں نے بھی قاتلان عثمان
نام مصری لشکر کو جناب امیر کو نکر خون عثمان کے عبوس
دل تو محض اس ارادہ سے آئے تھے کہ حضرت عثمان کو ان کے
بہ برائیں خلع خلافت کرائیں یا مروان کو ان سے لیں چنانچہ طلحہ نے
حضرت عثمان مروان کو حوالہ کر دیتے تو یہاں تک ذوبت نہ آتی تیس التوا ریخ

۶۱۶ھ

اگر ان میں سے ایک یا دونے زیادتی کی اور حضرت عثمان کو قتل کر دیا تو سارا
لشکر اس فعل کا ذمہ دار نہیں دراصل تو یہ دشمنان علی کی ایک سیاسی چال تھی۔
وہ چاہتے تھے کہ حضرت علی مصریوں پر سختی کریں اور وہ لوگ بھی حضرت علی کے
خلاف ہو جائیں۔

(ک) فتوحاتِ ملکی حضرت علی کی یہ رائے تھی کہ دور دراز ممالک کی فتوحات
اس وقت تک غیر ضروری بلکہ یقیناً ضرر رساں ہیں جب
تک عرب کے مسلمانوں کے دل میں صحیح اسلام کی تعلیم اور آیاتِ قرآنی کی صحیح تائید و توثیق
راستہ نہ ہو جائے کہ مختلف تہذیب اور مختلف اعتقادات کا تقادم ان پر اثر پذیر
نہ ہو سکے واقعات ثابت کر دیا کہ آپ کی پالیسی کتنی درست تھی، صد اول کے عربوں کی
سرعتِ فتوحات جتنی کہ ظاہر ہیں آنکھوں کو خیرہ کرتی، ہوائی ہی دور ہیں نظروں
اور دور رکھنے والے دلوں کے لئے باعثِ رنج و انوس ہے ہمارے نوجوان کاجوں
میں پڑھ کر خوش ہوتے ہیں کہ اسلام نے یورپ کے ازمنہ وسطیٰ کی تاریکی کو اپنی مشعلِ علم سے
منور کر دیا، یورپ کو انان کا فلسفہ مسلمانوں ہی کے ذریعے سے پہنچا۔ علوم
ریاضی ہیئت جغرافیہ و اسفار میں مسلمانوں کے کارنامے اب تک خراجِ تحسین حاصل
کر رہے ہیں، دہلی، غرناطہ، بیجا پور کی عمارتیں اپنی غم گین خاموشی سے مسلمانوں

کی گزری ہوئی غفلت کو یاد دلارہی ہیں۔ لیکن تصویر کا د
جزایہ اور اضطرلاب کی تعلیم دینے کے لئے مبعوث نہیں ہو
ہندوستان و فرنگستان کو بہت کچھ دیا، لیکن ان
ایرانیوں کی دودھائی، رومی عیسائیوں کی سہ خدا
خدائی، ان نخیلات نے اسلام کو مسخ کر کے رکھ دیا، ابھی عرو
کا تخیل باقی تھا۔ صنم پرستی کا اثر موجود تھا، اسلام نے ابھی
طرز زندگی پر پورا تسلط نہیں کیا تھا کہ مختلف تہذیبوں اور ممالک
سے لقادم ہو گیا، جناب سو خدا م نے سچ فرمایا تھا کہ تم میں کفر و شر
کی طرح رواں ہجر۔

جلال الدین سیوطی :- کتاب الدر المنثور از جزء الرابع صفحہ ۴۵
علی المستفی :- منتخب کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۲۷۱
شاہ ولی اللہ :- ازالۃ الخفا مقصد اول صفحہ ۱۹۹
عنایت اللہ مشرقی :- تذکرہ مقدمہ صفحہ ۶۷، ۶۸
زمانہ حال کے مفکر علامہ مشرقی سچ کہتے ہیں کہ :-

اسلام و قرآن نے عربوں کی جبلت و طبیعت کو نہیں بدلاتھا وہ عادتیں
اور فہمیں جو ان کی فطرت میں ہزاروں ہزار برس پہلے سے چلی آتی تھیں
کس طرح چشمزدن میں ان سے رخصت ہو کر اپنا نقش پانہ چھوڑتیں، وہ
آلی او صاف جو قرون اور صدیوں پہلے ان کی مٹی میں خمیر ہو چکے
تھے ان کے طبعی میلان کا رکھو بے اثر چھوڑ دیتے، قرآن و اسلام
کی تعلیم سے عرب اپنی ظاہری عبادات اور رسومات کو بدل سکتے تھے،
اپنے آبائی روایات اور اعتقادات کو بادی النظر میں بدل سکتے تھے مگر طبع
کے باطنی رجحان اور مصلحتی طریق تخیل کو ہرگز نہ بدل سکتے تھے وہ دراصل
آس مٹی میں بنے ہوئے دہم زدہ لوگ اور فریبے جیسی آج بے ہوش ہیں پلے ہوؤں

انے وادی سینا میں موسیٰ کی شریعت میں ان کو ہاتھیں لیکر ان
انی عبادت کے موافق انکار اور کچھڑی کی پرستش

(تذکرہ مقدمہ ص ۶۸ و ۶۹)

ہوا کہ عربی عنفرد عربی طرز تخیل اسلامی ممالک سے بالکل

کی حکم مغتوبہ ممالک کے باشندوں نے اسلام کا لباس پہن

وہی اسلام ناقص تھا جو ان عربوں نے جن کے اندر بقول جناب

وجود تھا، اور جن کی جبلت و طبیعت میں جاہلیت کی روایات و اعتقادات

پہی مغتوبہ رعایا کو دیا، اس پر طرہ یہ ہوا کہ یہ نو مسلم اپنا کفرانہ طرز

س اور اپنی جاہلانہ رسومات اپنی امراہ لایا یہ تھا وہ اسلام جو ان فتوحات ملکی

کے ذریعے سے دنیا میں پھیل رہا تھا، خرقہ اسلام اتنا پھیلا کہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا، کوئی

فرقہ جبر و اختیار کے مسئلہ میں چھٹنا ہوا ہے کوئی تقدیر و تدبیر پر غور کر رہا کوئی مسئلہ

تناسخ کی طرف مائل نظر آتا ہو کسی کو جبر و شر کی موجودگی شبہ میں ڈال ہی ہو، وہ

کہتا ہے کہ شاید زرتشت کا خیال ہی درست ہو، خدا وہی ہوں اہرن و وزرد

ایک شرم کا دوسرا خیر کا، کسی کی ہمت اوتاروں کے خیال نے بڑھائی ہوئی ہو۔

کہیں ایسا تو نہیں کہ میں ہی خدا ہوں مسئلہ حلول و مسئلہ ہمہ اوست میں محو ہو کر

ویدانت کی طرف جھکے جاتے ہیں جب ان پیچیدگیوں کو دم گھبراتا ہو تو اسلام کو

نفرت پیدا ہوتی ہو اور کہتے ہیں کہ

عنمارہ قلندر سترار بن نمائی کہ دراز و دور دیدم رہ درسم پارسائی

اور لطف یہ ہے کہ اسلام کے یہ سبے شمار فرقے اپنے اپنے اعتقادات کی بناء پر قرآن

شریف پر رکھتے ہیں اس کی آیات کی تاویل کر کے اپنے اپنے مذہب کی حقانیت

کو ثابت کرتے ہیں ہر ایک فرقہ دوسرے کی تاویل کو غلط بتاتا ہو، محض یہی ایک

امر بین ثبوت ہے اس دعویٰ کا کہ ان مسلمانوں کو قرآن شریف کی صحیح تاویل

معلوم ہی نہیں ہوئی تھی، یہ فرقہ بندی اور اختلافات و تاویلات تو اب تدا

ہی سے شروع ہو گئے، لیکن امر حق میں اختلاف و تضاد ناممکن ہے
ایک ہی نام و میں جمع ہونی چاہیے، جب ہی تو علی رضی کو تاہ
کی ضرورت محسوس ہوئی، امر واقعہ یہ ہے کہ عربوں کی سہ
اسلام کو نقصان زیادہ پہونچایا بہ نسبت فائدہ کے جس طرح از
بنی بال کی عظیم الشان فتوحات صنم پرستی کی صداقت کی دلیل
اعظم، لوٹس چہار دہم و بنولین کے کارنامے مذہب عیسائیت۔
نہیں کرتے اسی طرح مسلمانوں کی فتوحات اسلام کی صداقت کے ثبوت
نہیں کی جا سکتیں فتوحات ملکی اس صحت ہی میں مفید ہو سکتی ہیں کہ جب
قوم کا غلبہ مستقل و مستحکم ہو، اگر فاتح اقوام کا تخیل اور مذہب لوب ہو گیا تو
پھر محض تلوار تو کچھ فائدہ نہیں دیتی، وہ تو بہت جلد کند ہو جاتی ہے سید ابوبکرؓ نے
نے اپنی کتاب سیرۃ احمد شہید ص ۲۱ و ۲۲ میں لکھا ہے۔

”یہ حقیقت کہ خلافت امویہ یا عباسیہ کے عروج کا زمانہ اور ولید بن عبد
الملک ہارون مامون اور عبدالرحمن ناصر کا عہد اصولی حیثیت سے
نسباً اور مستند نہیں جو ان لوگوں کے لٹوئی ہوگی جو اسلام کے معنی
اسلامی تمدن سمجھتے ہیں اور اسلامی تمدن سماں کی مراد بغداد و قرطبہ
دشمن و غلام کا تمدن ہوتا جو وہ اسلام کی ترقی کو میناروں کی بلند
فن تعمیر کی ترقی اور فنون لطیفہ کی سرپرستی کے پیمانہ سے مانتے ہیں
لیکن جو سمجھتے ہیں کہ اسلام ایک عملی و روحانی و اخلاقی اور معاشرتی
مذہب ہے ان کو اس کی ترقی بغداد و قرطبہ کے عالی شان دارالکتب
اور سرنگ ملک مسجدوں کے بجائے مدینہ کی جمہوریتوں میں نظر آئے گی
حضرت علیؓ کی فہم و فراست نے ان قبل از وقت فتوحات کی برائیوں کو فوراً معلوم
کر لیا اور اپنے ادھر سے ہاتھ کھینچ لیا، آپ کی یہ کوشش رہی کہ جہاد کو اس کی اپنی
اصلی صحت میں لے آویں جو جہاد بے ٹوئہ و کس وقت میں تھی، یہ امر بھی نظر انداز نہ کرنا

وقت تک مسلمانوں کی سلطنت اتنی وسیع ہو گئی تھی کہ اب
شیخ اس ہی بات کی مغفنی تھی کہ جو کچھ مل گیا ہے اس کو مضبوط

یاست کا اندازہ ان کی مشکلات اور زمانہ کے حالات کو
بہ کی رعایا تو ایسی تھی جیسا کہ اوپر بیان ہوا، آپ کے مقابلہ کے
من کا تذکرہ اوپر کیا گیا

لی ان تمام اعتراضات واقف تھے جو آپ کے خلاف آپ کے کم
مرتے تھے اور کر سکتے تھے ان سب کا جواب نہایت خوبی سے آپ نے
ہوں میں دیا ہے ایک جگہ فرماتے ہیں۔

منہ ما معاویۃ باذی منی
ولکنہ یغدر ویفخر ولو کلا
کراہیۃ العذر لکن من
اذی الناس لکن کل عذر
فخرۃ وکل فخرۃ کفرۃ وکل
عادر لواء یعرف بہ یوم
القیامۃ واللہ ما استغفل
بالمکیدۃ ولا استغمر
بالشدیدۃ۔ (ربیع البلاغۃ مطبوعہ
دار المکتب العربیہ الکبریٰ بمصر الجزء الاول ص ۵۷)

قسم خدا کی معاویہ مجھ سے زیادہ غفلند اور
ذہین نہیں لیکن وہ مکار ہو اور فخر و فخر
کرنا ہو اگر مکر وہ ہو کہ قبیح امور نہ ہوتے
تو میں سب سے زیادہ مکر کر رہا ہوتا۔
لیکن ہر ایک دہو کہ ہاز مکار فاسق و
فاجر ہو اور اس کے لٹور و قیامت
ایک نشان ہو گا جس سے وہ پہچانا جائیگا
قسم خدا کی میں مکاروں کی مکاریوں
سے غافل نہیں ہوں اور کسی کی سخت
گیری کی وجہ سے نرم نہیں ہوا ہوں
یہ چار سطریں خلاصہ ہیں اس بحث کا جو سیاست علویہ پر ہو سکتی ہے اور جواب
ہوں سنکتے چینی کا جو علی کے مخالفین قیامت تک کر سکتے ہیں، حضرت علی کی امامت
و حکومت نعمت خداوندی تھی جس کی طرف آیہ کریمہ انتحمت علیکم ذی نعمتی
میں اشارہ کیا گیا ہے تفصیلی بحث کے لئے دیکھو صفحات ۹۵ لغایت ۱۰۶ علماء

اسلام آتے ہیں کہ نِعْمَتُ اللّٰهِ الَّتِی
 ”ہی اِمَامۃ علی“ ملاحظہ ہو! ینا پڑ

الباب الثامن والعشرون - ص ۱۰۱

نعمتوں کے لئے خداوند تعالیٰ نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے

اوا کیا جائے تو ان میں زیادتی ہوتی ہے لیکن اگر کفران نعمت کیا جا

کہ وہ نعمت اٹھالی جاتی ہے بلکہ عذاب شدید نازل ہوتا ہے

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زَيْدًا تَكْفُرُ
 لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّا عَذَابُكُم نَشَدُ

لوگوں نے علی کی حکومت و
 کا کفران کیا تو اب تم دیکھ لو کہ وہ

نعمت بھی اٹھ گئی اور شدید ترین عذاب

پارہ ۳ سورۃ ابراہیم

۲ رکوع

اگر مومن خالص ہوتے تو بمقدار آیہ کریمہ اَنْتُمْ اَخْلَكْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ سب پر غالب آتے لیکن حالت کیا ہوئی جس طرح غیر مذہب کے

لوگوں اور کفار کو حکومت دنیاوی تو مل جاتی ہے ان کو بھی حکومت مل گئی

لیکن باوجود فتوحات ملنے کے مغلوب رہے مفتوحہ اقوام کا مذہب و طرزِ تمدن

نفسِ مارہ کی شیعنت ہمیشہ پر غالب رہی، خالص عرب ملت نہ بنو

کی تھی سو وہ جس کشتی میں اپنا نظیر نہیں کہتی یہ کیا کم عذاب ہے سلطنت عباسیہ میں

ایرانی عنصر غالب تھا اور وہی حکومت کرتے تھے جس طرح ہندوستان میں ان کی

تخلیل اور ہندو انی عنہ غالب تھا۔

ابن ابی السہد یثخر علی شریح پنج البلاء الخیر الاول ص ۶۰ میں حضرت

علی کی افضلیت اور اعلیٰت پر نہایت عمدہ مضمون لکھا ہے سنا سب قوم ہوتا ہے

کہ ہم اس کا بیان نقل کریں وہ کہتے ہیں۔

ما اتول فی رجل اقولہ اعداؤہ
 وخصومہ بالفضل ولہ عیلتہم

میں کہا کہوں ایسے شخص کی نسبت جس
 کے اعدا و رقیب اس کی فضیلت کے

قاتل تھے اور وہ اس کے مناقب سے انکار نہ کر سکا
 اور نہ اس کے فضائل کو چھپا سکے تو جانتا ہے کہ
 بنو امیہ سلطنت اسلام پر مشرق و مغرب تک
 غالب گئے، اوجی بھی ان میں طاقت تھی اس
 طاقت کے زور و کوشش کی کہ اس شخص کے زور کو
 بھادریا بن عمر بن کثیر نے انہوں نے احادیث میں
 تحریف کی اور اس کے معائب و برائیاں اپنے دل
 گھر کر مشہور کیں اور تمام مہنروں کے اوپر اس
 شخص پر لعنت کی، اس کے مدح کو نہ بولنے کو
 دھمکا بلکہ اس کو قید کر دیا اور قتل کر دیا اور ان
 احادیث کی روایت کرنے سے لوگوں کو روکا ان
 احادیث سے حضرت علیؑ کی فضیلت ثابت ہوتی
 تھی اور ان کا ذکر بلند ہوتا تھا لوگ یہاں تک
 ڈر گئے تھے کہ اپنے بچوں کا نام علی نہیں رکھتے تھے،
 لیکن یہ تمام کوششیں بیکار ہیں ارباب باتوں کو
 خیمہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں آتا کیا ذکر اور نہ بلندہ
 ہر وہ مثل مشک کی خوشبو کے تاکہ بستا اس کو
 پھینکتے تھے نہ ایسا دیا، چھپاتا تھا جتنا اس پر
 پردہ دلتے تھے انتہائی یادہ شہور ہوتا تھا بلکہ
 آپؐ کو کشتی آفتاب کے ساتھ چھپا یا نہیں جاسکتا تھا
 یا شیلون کی روشنی کو کھاکر اگر ایک ٹکڑا اس کی طرف
 سے بندھی ہو جاوے تو ہر دم آنکھوں تک نہ پہنچتا تھا
 اور میں کہا کہوں ایسے شخص کے متعلق کہیں

و لا انتفی و علی مثاله اعتدی
و قد عرفت ان اشرف العلوم
هو العلم الالہی لان شرف
العلم بشرف المعلوم و معلو
اشرف الموجودات فکان
هو اشرف العلوم و من کلامہ
علیہ السلام ما اقتبس
عنه نفک الیہ انتھی
ومنہ ابتداء فان المعتزلہ
التذین هم اهل التوحید
والعدل و ارباب النظر
و منهم تعلم الناس هذا
الفن تلامذتہ و اصحابہ
لان کبارہم و اصل بن
عطاء تلمیذ ابی ہاشم عبد
الله بن محمد بن الحنفیہ
و ابو ہاشم تلمیذ ابیہ و
ابوہ تلمیذہ علیہ السلام
و اما الاشعریہ فانہم یتبعون
الی ابی الحسن علی بن ابی
الحسن بن ابی بشر الاشعری
و هو تلمیذ ابو علی الجبائی
و ابو علی احد مشائخ المعتزلہ

کی طرف تہا
فرنے اس کی
گروہ اس پر
کا سردار ہوا
بدن کو چھوڑ دیا
بعد کسی فضیلت کو
اسکو حاصل کیا اور آپ د

آپ کے نقش قدم پر چلا اور تو ب
العلوم علم الہیات ہو کیونکہ علم کا سرور
معلوم سے ہوتا ہے اور علم الہیات کا معلوم
یعنی خداوند تعالیٰ اشرف الموجودات ہے لہذا
وہ اشرف العلوم ہوا حال یہ ہے کہ اس مضمون
پر حضرت علی علیہ السلام کے کلام سے انتخاب کیا
جاتا ہے آپ ہی نقل کیا جاتا ہے اور اس علم کی
انہما آپ ختم ہوتی ہے اور آپ ہی یہ علم شروع
ہوتا ہے کیونکہ یہ علم ہے کہ تغزل ہی بل تفسیر صاحب
عقد اور زبان نظر ہیں و انہیں سے وجہ لوگوں نے
علم کیا وہ حضرت علی کے شاگردوں کے ہیں آپ ہی نقل کیا
سے بروصل بن عطاء شاگرد تھا ابو ہاشم علیہ السلام
بن محمد بن حنفیہ اور ابو ہاشم شاگرد تھا اپنے باپ محمد بن حنفیہ کا
اور محمد بن حنفیہ شاگرد تھا حضرت علی کا اور فرقہ شیعہ
کلیہ میں ہے کہ انہوں نے اپنا علم حاصل کیا ابون علی بن
الی الحسن علی بن ابی بشر الاشعری کی او وہ فرقہ ابون علی

ینہم
 ناذ المعتزلہ
 بن ابی طالب
 اما الامامیہ
 فانما وہم
 ومن العلوم علم
 ھو علیہ السلام
 مد واساسہ وکل فقیہ
 فی الاسلام فهو عبال علیہ
 ومستفید من فقہہ اما
 اصحاب ابی حنیفہ کان
 یوسف و محمد وغیرہما
 فآخذوا عن ابی حنیفہ و
 اما الشافعی فقرا علی محمد بن
 الحسن فیرجع فقہ الیضا
 الی ابی حنیفہ واما احمد
 بن حنبل فقرا علی الشافعی
 فیرجع فقہ الیضا الی ابی حنیفہ
 و ابو حنیفہ قراء علی جعفر بن
 محمد علیہ السلام و قراء جعفر
 علی ابیہ علیہ السلام و تہی
 الامر الی علی علیہ السلام و اما
 مالک بن انس فقراء علی سبعة

الجہائی کا اور ابو علی معتزلہ کے مشائخ
 میں سے ہے نتیجہ یہ ہوا کہ اشتر یہ نے
 آخر کار معتزلہ کے استاد سے علم حاصل کیا،
 اور وہ علی ابن ابی طالبؑ ہیں، امامیہ
 وزید یہ کا حضرت علیؑ سے اخذ الہیات
 کرنا ظاہر ہی ہے علوم میں سے علم فقہ
 ہے اور حضرت علیؑ علیہ السلام فقہ کی
 اصل و بنیاد ہیں، اسلام کا ہر ایک
 فقیہ حضرت علیؑ کا خوشہ چین ہے اور
 آپ کے فقہ سے مستفید ہونا ہے۔
 اصحاب البزینف نے مثل یوسف و محمد
 وغیرہما کے ابو حنیفہ سے اخذ فقہ کیا
 امام شافعی نے علم فقہ محمد بن حسن
 سے حاصل کیا، لہذا امام شافعی کا فقہ
 بھی ابو حنیفہ کی طرف راجع ہوتا ہوا ہے
 احمد بن حنبل نے شافعی سے علم فقہ حاصل
 کیا، لہذا احمد بن حنبل کا فقہ بھی ابو
 حنیفہ کی طرف راجع ہوتا ہے اور
 ابو حنیفہ نے علم فقہ حضرت جعفر بن
 محمد علیہ السلام سے حاصل کیا، او
 انہوں نے اپنے باپ سے اور آخر کا
 یہ اخذ علم فقہ حضرت علیؑ پہنچی ہوتا
 ہے۔ مالک بن انس نے ربیعہ

الرائی وقرأ ربعه علی عکرمه
وقرأ عکرمه علی عبد اللہ بن
عباس وقرأ عبد اللہ بن
عباس علی علی علیہ السلام
ان شئت مردت الیہ فقہ
الشافعی بقرآنہ علی مالک کان
لک ذلک فہو کلاء الفقہاء
الاربعة واما فقہ الشبعة
فرجوعہ الیہ ظاہر وایضاً
فان فقہاء الصحابة کانوا
عمر بن الخطاب و عبد اللہ بن
عباس علیہما السلام اخذ عن علی
علیہ السلام اما ابن عباس
فظاہر وعمر فقد عرف کل حد
رجوعہ الیہ فی کثیر من
المسائل لانی اشکلت علیہ
وعلی غیریہ من الصحابة وقوله
عزیرة لولہ علی لہاک عمرو
قوله لا بقیت لمعضلة لیس
لہا ابو الحسن وقوله لا یفتین
احد فی المسجد وعلی حاضر فقد
عرف لہذا الوجه انتہاء الفقہ
الیہ وقد ردت العامۃ والخاصۃ

الرائی وعلیم فقہ
سے اور عکرمہ
سے حاصل کیا
نے حضرت علی
علم کو سیکھا، یہ
امام شافعی نے مار

لہذا ان کا علم اس ر

علی پر منتهی ہوتا ہے پس یہ

اسلام علم فقہ میں حضرت علی کے

ہیں اور ان کے شاگرد ہوئے اور شیعہ

لوگوں کا علم فقہ حضرت علی سے لینا تو ظاہری

ہو اصحاب سول میں سے سب زیادہ فقہ جانتے

وئے عبد اللہ بن عباس عمر بن الخطاب تھے اور ان

دونوں کو علم فقہ حضرت علی سے سکھایا عبد اللہ

بن عباس کا حضرت علی سے علم فقہ حاصل کرنا تو ظاہر

ہی ہوا اور حضرت عمر کی نسبت یہ ہے کہ لوگ

جاتے ہیں کہ بہت مسائل ہیں حضرت عمر اور دیگر

صحابہ کے رو پر پیش ہوتے تھے اور وہ انکے حل کرتے

ہوتے تھے تو حضرت عمر اور وہ لوگ حضرت علی کی طرف

رجوع کرتے تھے چنانچہ حضرت عمر فرمایا کہ اگر

علی نہ ہو تو عمر ملک ہوتا میں باقی رہوں میں شک

حکے حل کرنے کے واسطے علی ابن ابی طالب ہیں میں اگر

علی موجود ہوں تو انکی جو دگی میں کسی اور شخص کی دغا

لم یه وآله
 نباء هو
 فقمم سادی
 علیہ السلام
 شہ الی الیمین
 اهد قلبہ و
 نہ قال فما شککت
 ساقی فضاء بین
 نیان ومن العلوم معلوم
 تفسیر القرآن وعنه اخذ
 ومنه فروع وادارجت الی
 کتب التفسیر علمت صحۃ
 ذلک لان اکثرہ عنه و
 عن عبد اللہ بن عباس
 وقد علم الناس حال بن
 عباس فی ملائمۃ لہ
 وانقطعا علیہ واندہ تلیذہ
 وخریجہ وقیل لما ین
 علمت من علم ابن عباس
 فقال کسبۃ قطرة من
 المطرانی البحر المحيط ومن
 العلوم علم الطریقة والحقیقة
 وَاحوال لتصوف وقد عرفت

اس کو بھی ظاہر ہوا کہ حضرت عمر کا فقہ حضرت
 علیؑ پرستی ہوتا ہی عوام و خواص نے جناب
 رسول خدا کا قیہ نقل کیا ہے فرمایا آپؐ کہ
 تم سب میں سب سے زیادہ صحیح فیصلہ کرنے
 والے علیؑ ابن ابی طالب ہیں اور تمام لوگوں نے
 جناب رسول خدا کی یہ دعا نقل کی کہ جو آپؐ نے
 حضرت علیؑ کے حق میں ان کو مین پر قاضی مقرر
 کر نیکی وقت کی تمی کلا و بار خدا یا اسکے دل کو
 ہدایت دے اور اس کی زبان کو صحیح کر حضرت علیؑ کہتے ہیں
 کہ اسکے بعد مجھ کو کسی دوا آدمیوں کے درمیان فیصلہ
 کرتے وقت شک واقع نہیں ہوا۔۔۔۔۔ علوم میں رسول
 علم تغیر قرآن ہے ہیں علم حضرت علیؑ دلیا گیا ہی۔
 اور اُن سے ہی بھیا ہی اگر تم کتب تفسیر کی طرف رجوع
 کرو گے تو اس قول کی محنت آگاہ ہو جاؤ گے کیونکہ
 تمام تفاسیر حضرت علیؑ سے وایت کی گئی ہیں
 یا عبد اللہ ابن عباسؓ اور ظاہر ہے کہ عبد اللہ
 ابن عباسؓ علم تغیر حضرت علیؑ کی خدمت میں
 رہ کر حاصل کیا تھا ورنہ آپؓ کے شاگرد تھے۔
 حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ سے فتنہ کیا گیا آپؓ کے
 علم کو حضرت علیؑ کے علم سے کیا نسبت تہ عبد اللہ
 ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ وہ نسبت ہی جو ایک قطرہ
 کو اس ایش علم ہی ہوتی ہے جو بحر محیط بر برت اور کرا
 میں علم طریقت و حقیقت و تصوف ہے اور کلا

ان ارباب هذا الفن في جميع
 بلاد الاسلام اليه ينتهون
 وعنده يقفون وقد صرح
 بذلك الشبلي والمجنيد
 وسري وابو يزيد البسطامي
 وابو محفوظ معروف الكرخي
 وغيرهم ويكفيك دلالة على
 ذلك الخرقه التي هي
 شعارهم الى اليوم كونهم
 يسندون بها باسناد متصل
 اليه عليه السلام ومن
 العلوم علم النحو والعربية
 وقد علم الناس كافة انه
 هو الذي ابتدعه وانشاءه
 وملي علي بن ابي الاسود دلاؤلي
 جوامعه واصوله من جملتها
 الكلام كله ثلاث اشياء
 اسم وفعل وحرف ومن
 جملتها تقسيم الكلمة الى
 معرفة ونكرة وتقسيم
 وجوه الاعراب الى الرفع
 والنصب والجو المجزوم وهذا
 يكاد يلحق بالمعجزات لان

علم کا حال معلوم ہو کہ
 اس علم کے عالموں
 ہوتا ہی اس کی تشہ
 جنید و ستری و
 وابو محفوظ معروف
 نے کی ہے اور اس بار
 کے لئے صرف یہی ایک امر
 کہ آج تک یہ لوگ حضرت علیؑ کی حوزہ
 بنائے ہوئے ہیں اور تمام استاد حضرت علیؑ کی طرف
 پہنچتے ہیں اور علوم میں تو علم انجوزبان عربی
 ہے اور تمام لوگ اسی طرح جانتے ہیں :-
 کہ حضرت علیؑ ہی نے اس علم کو
 شروع و ایجاد کیا اور اپنے ابوالاسود
 کو اس علم کے اصول و قواعد
 سکھائے، چنانچہ آپ نے اسے
 بتایا کہ ہر کلام میں تین چیزیں
 ہوتی ہیں۔ اسم، فعل و حرف
 اور کلمہ کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔
 معرفہ و نکرہ، اور آپ نے وہ وجوہات
 اسباب بھی بتائے جو اعراب پر اثر ڈالتے
 ہیں اور ان کو رفع و نصب جز و
 جزم کی طرف لے جاتے ہیں، اور
 یہ ایک معجزہ تھا۔ کیوں کہ اس قسم

کافق بھذا
 ۱ بھذا
 رجعت
 خلقیۃ و
 نیۃ والدینیۃ
 ۱ جلاھا و طلاع
 ۱ الشجاعة فات
 ۱ الناس فیما ذکر من
 ۱ ان قبلہ و محاسن من
 ۱ یاتی بعدہ و مقاماتہ
 ۱ فی الحرب مشہورۃ بضرب
 ۱ بہا الامثال لی یوم القیامۃ
 ۱ و هو الشجاع الذی ملغ و قط
 ۱ ولا ارتاع من کئیۃ و کبار
 ۱ احد الا قتله و لا ضرب ^{بہ} ضر
 ۱ قط فاحتاج الاولی الی ثانیۃ
 ۱ و اما القوۃ و الاید فیہ
 ۱ یضرب المثل فیہا قال بن
 ۱ قتیبہ فی المعارف ما صار
 ۱ احد اقط الاصرعہ و هو
 ۱ الذی قلع باب خیبر و
 ۱ اجتمع علیہ عصبۃ من
 ۱ التام لمقبولۃ فلم یقبلوہ

کا حصہ استیلا و قوت بشیریت سے باہر ہوا اور اگر تم
 خصائص خلقیہ اور فضائل نفسانیہ اور
 دینیہ پر غور کرو گے تو حضرت علی کو ان
 صفات میں سب کا سردار اور سب
 سے آگے پاؤ گے، شجاعت کو لو شجاعت
 میں حضرت علی نے ان بہادروں کے ذکر
 کو فراموش کرادیا جو ان سے پہلے گزرے
 تھے اور ان کے ناموں کو محو کر دیا جو ان
 سے بعد گئے و انہی تھے اور آپ کی درجہ جنگ میں
 مشہور ہے اور قیامت تک المثل ہوگا آپ
 ایسے شجاع تھے کہ ایک دفعہ بھی جنگ
 سے نہیں بھاگے، کوئی شخص اُن
 کے مقابلہ کے لئے نہیں آیا، مگر یہ کہ
 آپ نے اسے قتل کر دیا، ایک ضرب
 مارنے کے بعد آپ کو کبھی دوسری ضرب
 مارنے کی ضرورت نہیں تھی۔ قوت جسمانی
 و بسالت کو تو وہ ضرب المثل ہیں ان
 کی مثال دی جاتی ہے، ابن قتیبہ ابنی
 کتاب تعارف میں کہتا ہے کہ حضرت علی نے
 کسی کو کشتی نہیں کی لیکن یہ کہ اس کو گرا دیا۔
 آپ نے جنوں نے درخیز کرکھا کر چھینک
 لوگوں کی ایک جماعت نے تل کر کوشش کی
 کہ اس در کو چھین دیں لیکن چھین نہ سکے

وَهُوَ الَّذِي اقْتَلَعَ هَبْلًا مِنْ
 اعْلَى الْكَعْبَةِ وَكَانَ عَظِيمًا كَبِيرًا
 اَجِدَا اِنَّا لَنَاقَاهُ اِلَى الْاَرْضِ وَهُوَ
 الَّذِي اقْتَلَعَ الصُّفْرَةَ الْعَظِيمَةَ
 فِي اَيَّامٍ مَخْلُوفَةٍ بَبْدَةٍ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ عَجْرِ الْجَيْشِ
 كُلِّهِ عَنْهَا فَاسْطُ الْمَاءِ مِنْ تَحْتِهَا
 وَاَمَّا السِّخَا وَالْجُودُ فَضَالَهُ فِيهِ
 ظَاهِرَةٌ كَانَ يَصُومُ وَيَطُوعِي
 وَيُؤْتِي زَبَادَةً وَفِيهِ اَنْزَلَ
 وَيَطْعُمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ
 مَسْكِينًا وَبَيْتًا وَاسِيرًا
 اَمَّا نَطْعُمُكُمْ لَوْجَهَ اللَّهِ لَا
 نَزِيدَ مِنْكُمْ جِزَاءً وَلَا شُكُورًا
 رَوَى الْمُفْتَرُونَ اِنَّهُ لَمْ
 يُمْكِنْ يَمْلِكُ اِلَّا رُبْعَةَ دِرْهَمٍ
 فَتَصَدَّقَ بِدِرْهَمٍ نَهَارًا وَبِدِرْهَمٍ
 سَرَّابِدٍ رَهْمٍ عَلَانِيَةً فَانْزَلَ
 فِيهِ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ
 اَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
 سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَرَوَى
 عَنْهُ اَنَّكَ كَانَ يَسْقِي بَيْدَةً
 لِنَخْلٍ قَوْمٌ مِنْ يَهُودِ الْمَدِينَةِ

آپؑ وہ ہیں جنہوں نے
 سب سے بڑی بت سے
 نیچے پھینک دیا، یہ بہر
 آپؑ وہ ہیں جنہوں نے
 میں عظیم الشان پتھر کو
 پھینک دیا، اسکے نیچے سے پتھر
 کے پلانے سے آپؑ کا تمام لشکر ریل
 ہو گیا تھا، اگر سخا اور جود کو لو تو آپؑ
 حال میں ہی ہرگز، آپؑ زہر کھتے تھے
 اور پھر اپنے طعام کو راہ خدا میں دیتے تھے
 اور خود گرسنہ رہتے تھے آپؑ کی حق میں آیت
 نازل ہوئی وَلْيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ لَا
 اور مفتقرین نے بیان کیا ہے کہ آپؑ
 پاس صرف چار درہم تھے، ایک درہم
 کو راہ خدا میں صدقہ کر دیا اور
 ایک درہم دن میں دیدیا، ایک
 درہم چھپا کر دیا اور ایک درہم علانیہ
 دیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی
 الَّذِينَ يَنْفَقُونَ اَمْوَالَهُمْ
 بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
 اپنے ہاتھوں سے آپؑ اجرت پر
 یہودیوں کے درختوں کو پانی
 دیا کرتے تھے، یہاں تک کہ:-

یتصدّق
بطنہ حجراؤ
لا ذکر علیہ
فی الناس علی
حبہ اللہ السخاء
نال لسانہ قط....
لحمہ والصغیر فکان لعلہ
باس عن مذنب واصفہم
عن مہدی وقد ظہرت صحۃ
ما قلنا لا یومر الجمل حیث ظفر
بمردان ابن الحکمہ وکان
اعدی الناس لہ واستدہم
بعضاً فصفہ عنہ وکان عبد
اللہ بن الزبیر یشتمہ علی
سراؤس الاشہاد وخطہ
یوم البصرۃ فقال قد انکد
ذنب اللئیم علی بن ابی طالب
وکان علی علیہ السلام یقول
ما زال الزبیر رحمہذا مناہل
البیت حتی شب عبد اللہ
فظفر بہ یوم الجمل فاخذہ
اسیرا فصفہ عنہ وقال اذهب
فلارینک لہ یزدہ علی ذلک

کہ آپکے ہاتھوں میں آبلے پڑ جاتے تھے اور
اجرت جوتی تھی وہ راہ خدا میں مدد دیتے
تھے اور خود ہیٹ پر تنہا باندھ لیتے تھے،
شعبی کہتے ہیں کہ حضرت علی تمام لوگوں سے زیادہ
سخی تھا اور آپ کی طہنت و سرشت میں سخا کو
خمیر کیا گیا تھا اس سخا و خود کو جس کو خداوند
تعالیٰ دوست رکھتا ہے آپ کبھی کسی سائل کو نہیں
نہیں کہا اگر علم اور عرف کو تو حضرت علی تمام
لوگوں سے زیادہ حلیم اور سب زیادہ گناہوں
و غلطیوں کو معاف کرنے والے تھے ہمارے قول
کی صحت کی تصدیق جنگ جمل کے واقعات
ہوتی ہیں اسدن آپ نے مژان بن الحکم پر فتح
پائی اور یہ دو آپ کا شدید ترین دشمن تھا وہ
بہت زیادہ بغض آپ سے رکھتا تھا مگر آپ نے اسکو
معاف کر دیا اور عبداللہ بن زبیر آپ کے تمام
لوگوں کیساتھ سبب شتم کرتا تھا و شتم کیا تھا
بصرہ کی جنگ کے موقع پر ایک خطبہ میں اس نے
کہا کہ تحقیق تمہاری طرف (معاذ اللہ) ایک
کمینہ و لئیم علی بن ابی طالب گاہے او خباب امیر
فرمایا کرتے تھے کہ زبیر ہمیشہ ہمارا ایک دشمن ہی رہا ہے
تھا اسوقت تک کہ تب تک اس کا لڑکا عبد اللہ
جو انہیں ۱۱ اسوقت ہم کو خوف ہو گیا جنگ
علی نے عبداللہ بن زبیر پر نیش پائی اور وہ قید ہو کر آیا

وطفربسعيد بن العاص بعد
 وفعته الجمل بمكة وكان
 له عدو فاعرض عنه ولم
 يقل له شيئاً..... واما الجهاد
 في سبيل الله فمعلوم عند
 صديقه وعدوه انه سيد
 المجاهدين واهل الجهاد لا حد
 الناس الا له وقد عرف ان
 اعظم غزاة غزاها رسول الله صلى
 الله عليه وآله واسندها
 نكايه في المشركين بدر
 الكبرى قتل فيها سبعون
 من المشركين قتل على عليه
 السلام نصفهم وقتل لمسلمون
 والملائكة النصف الآخر و
 اذا رجعت الى معاذي محمد بن
 عمر الوافدي ونايخ الاشرف
 ليحيى بن جابر البلاذري
 وغيرهما علمت صحت ذلك دع
 من قتله في غيرهما كاحد
 والمخندق وغيرهما وهذه الفضل
 لا معنى الاطباء فيه لانه
 من المعلومات الضرورية

لیکن آپ نے اسکو معاف
 میں تجھ دیکھا نہیں
 اسی طرح سعید بن العاص
 وہ آپ کا سخت دشمن
 کہا اور جہاد اور خدا کو
 اور دشمنوں کو معلوم ہے
 کے سوا میں جہاد سے سب کو
 کے دینے تھے اور جی چراتے تھے تم جا۔
 کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ و
 آلہ کے غزوات میں غزوہ بدر لکھنوی عظیم
 ترین تھا اس میں ستر مشرکین مارے
 گئے جن میں سے نصف کو صرف علی نقی
 نے قتل کیا اور تمام مسلمانوں اور ملائکہ نے
 مل کر باقی نصف کو قتل کیا، اور اگر تم
 معاذی محمد بن عمر الوافدی ونايخ الاشرف
 یحیی بن جابر البلاذری وغیرہا کی
 طرف رجوع کرو گے تو تمہیں ہمارے
 قول کی صحت معلوم ہوگی، اُن کو
 چھوڑ دو جو آپ نے دیگر غزوات
 مثلاً احد و خندق وغیرہا میں
 قتل کئے یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس
 میں ذرا شک نہیں یہ ان معلومات حقیقیہ میں
 سے ہیں جیسے کہ علم موجود ہو گا ہوتا ہوئی

کہ و مصر و

نہ فہو علیہ

اء و سید

۲ قبل حدون

دق کلام الحائو

اس الخطابة و

قال عبد الحميد بن

عقظت سبعین خطبة

من خطب الاصلع ففاضت ثم

فاضت وقال بن نباتة حفظك

من الخطابة والكتابة كنزا

الايزيدة والاتفاق الاسعة و

كثرة حفظت مائة فصل

من مواظط علی بن ابی طالب

..... ویکفی هذا الكتاب

اننى عن شاحوة دلالة

لى انته لا يجارى فى الفصاحة

ولا يجارى فى البلاغة ومسبك

انه له يدون واحد من فصحا

الصحابة العشر ولا نصف

العشر فيما دون له وكفاك

فى هذا الباب ما يقوله ابو

عثمان الجاحظ فى مدحه فى

جیسے تم کہ دنیا میں ایک شہر کہہ دو یا مصر یا

اگر فصاحت کو لو تو آپ امام الفصحاء و

سید البغایہ، اور آپ کے کلام کی

نسبت کہا گیا کہ خالق کے کلام سے کم تر

اور تمام مخلوق کے کلام سے بالاتر ہے۔

اور اس سے لوگ خطابت اور کتابت

سیکھتے ہیں عبد الحمید بن یحییٰ کہتے ہیں

کہ میں نے آپ کے ستر مشہور و خطبے

کئے اور اس کے بعد میرے علم میں نہ

ہوتی گئی، ابن نباتہ کہتا ہے کہ میں

نے خطبوں میں سے ایسا خزانہ حفظ کیا

ہے کہ جس کو غرض کرنے سے اور ترتی

ہوتی ہے میں نے حضرت علیؑ کے خطبوں

میں سے تفصیل حفظ کی ہیں.....

..... یہ کتاب رنج البلاغہ جس کی

ہم شرح مکھ ہے ہر گز اس بات کے

ثابت کرنے کے لئے کفایت و بلاغت میں

کوئی شخص کیجی برابر ہی نہیں کر سکتا تہیں

قائل کرنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ نصیح

مصابہ میں کسی کا کلام آپ کے کلام کے

بلکہ بیویں حصہ کے برابر بھی جمع نہیں کیا

گیا جو تعریف آپ کے کلام کی کتاب البیان

والبین و دیگر کتب میں ابوشامہ الجاحظ نے کی

کتاب لبیان والتبیین و فی
غیرہ من کتبہ و اما سجاۃ
الاخلاق و بشر الوجه و طلاقۃ
الحیاء و التبتّم فهو المضرّوب
به المثل فیہ حتی عابہ
بذلت اعداؤک قال عمرو
بن العاص لاهل الشاماتہ
ذود عایتہ شدیدہ
و عمرو بن العاص اما اخذها
عن عمر بن الخطاب لقوله له
لما عزم علی استخلافہ لله
ابوک لوکاد عابہ فیت الّا
ان عمر اقتصصر علیہا و عمرو زاد
فیہ و سمجھا و اما
الزهد فی الدنیا فهو سبت
الزہاء و بدل الابدال و الیہ
تشدد لرجال و عنده تنفض
الاحلاس ما شبع من طعنا
قط و کان اخشن الناس
ما کلا و ملبسا قال عبد الله
بن ابی سافع دخلت الیہ
یوم عید فقد مرجرا با
مختوما فوجدنا فیہ خبز

وہ ہی اس
خوش اخلاقی
بشرہ کا ذکر کر رہے
ہیں یہاں تک کہ
آپ کے اوپر بن
العاص نے اہل
..... اور عمرو بن العاص
عمر سے اخذ کی تھی کیونکہ جب
کا ذکر آیا تو حضرت عمر نے کہا کہ یہ مرد
خلیفہ مقرر کر دیتا اگر ان میں مزاج نہ ہو تا حضرت
نے تو ان خصوصیات پر شکستہ یعنی کہ تھی، عمرو بن العاص
بڑھا کر کہہ دیا..... (اس جگہ ابن ابی الحدید نے یہ
بحث کی ہے کہ خوشمزاجی و تبسم و مزاج اچھی چیز ہے
بر خلاف اسکے سر کہ باہر درہنہ ابتدا اخلاقی میں
داخل ہو جناب سو کذا اچھی مزاج کرتے تھے مزاج و
خوشمزاجی کی شہادت حضرت علی میں اور جناب سو کذا
میں تمکنت و ہیبت تھی وغیرہ وغیرہ ہم نے اس بحث کو
نقل نہیں کیا، اور اگر ذکر کو تو حضرت علی زائد
کے مقرر اور بدل الابدال تمنا ہے کبھی سیر ہو کر کھانا
نہیں کھایا نام لوگوں کو زیادہ سخت کھانا کھاتے
تھے اور سخت لباس پہنتے تھے عبد اللہ ابن ابی افع
کہتا ہے کہ میں عید کے دن حضرت علی کی
خدمت میں حاضر ہوا، میں نے دیکھا کہ

منوصافقدم
 الاميرالمومنين
 ال خفت
 ان يلتاها
 كان شوبه
 اندارة و بليغ
 ونعلا من ليف
 بليس العرباس
 حليظ فاذا وجد كطويله
 قطع بشفره ولا يخطه نكال
 بزال مسافطا على ذراعيه
 حتى يبقى سدى كالحمة له
 وكان ياتد ما اذا ائتمده
 بجل او جليح فان ترقى عن
 ذلك فبعض نبات الررض
 فان ارتفع عن ذلك فبقليل
 من البان الابل ولا ياكل
 اللحم الا قليلا ويقول لا
 تجالوا بطونكم مقابر
 الحيوان وكان مع ذلك اشتد
 الناس قوة واعظمهم بداله
 ينقص الجوع قوته ولا يخور
 الا لاول منت وهو الذي

میں نے دیکھا کہ ایک سر بہرہ تحصیل تھا اس میں کھجی
 ہوئی جو کیڑی تھی آپ نے اور اسے کھول کر کھانے
 لگے میں نے کہا اے امیر المومنین آپ اسکو سر بہرہ کیوں
 رکھتے ہیں آپ نے جواب دیا اس لئے کہ
 کہیں میری لڑکے اس کو روغن یا زیتون
 سے چرب نہ کر دیں آپ کی پوشاک میں چمڑے
 اور پوست درخت خرمائے کیونڈے لگے ہوئے
 تھے اور جوئے پوست درخت خرمائے
 تھے موٹے کپڑے کا لباس پہنتے تھے
 اگر کبھی آستین بڑی ہوتی تھی تو اس
 کو چاقو سے کاٹ دیتے تھے اور پھر
 اس کو سلواتے نہیں تھے، لہذا جب
 تک وہ باقی رہتی تھی شانے پر نہ پڑتی رہتی تھی
 سالن میں کبھی بھی سرکہ یا نمک ڈال لیتے
 تھے اگر کبھی اس کو ترقی کی تو کچھ سبزنی لال
 لی اور اگر کبھی اس کو بھی آگے بڑھے تو
 تھوڑا سا شیر شتر استعمال فرالیتے تھے۔
 گوشت آپ بہت کم استعمال کرتے تھے
 اور فرمایا کرتے تھے کہ اپنے شکم کو حیوانوں
 کی قبر نہ بناؤ، باوجود ان سب باتوں کے
 تمام لوگوں سے زیادہ آپ میں قوت و
 طاقت تھی، بھوک آپ کی قوت کو
 کم نہیں کرتی تھی، آپ نے دنیا کو طلاق

طلق الدنيا و كانت الاموال نجي اليه
 من جميع بلاد الاسلام الا
 من الشام فكان يفرقها و يبيعها
 و اما العبادة فكان اعبد
 الناس و اكثرهم صلاة و صوماً
 و منه تعلم الناس صلاة
 الليل و ملازمة الاوامر و اية
 و قيام النافذة و ما ظنت
 برجل كانت جبهة كنفته
 البعير ل طول سجوده و انت اذا
 تاملت دعواته و مناجاته
 و وقفت على ما فيه من تعظيم
 الله سبحانه و اجلاله و ما
 يتضمنه من الخشوع لهيبته
 و الخشوع لعزته و الاستخاء
 له عرفت ما ينطوي عليه
 من الاخلاص و فهمت
 من اى قلب خرجت و على اى
 لسان جرت و قيل لعلى بن
 الحسين عليه السلام دكان
 الغاية فى العبادة ابن عبادتك
 من عبادة جدك قال عبادتى
 عند عبادة جدى كعبادة

و یدى منى تمام بلاد اسلام
 آچے پاس مل آتا تھا
 ... اگر عبادت کو دیکھو
 عبادت کر بولے تھے او
 تھے اور رونے لکھتے تھے
 نماز و او و قیام نافذ کیا کر
 ہے اس شخص کی نسبت جو اپنی حفاظت
 کو ترجیح دیتا تھا لیلۃ الہر کی لڑائی و
 دونوں محفوں کے مابین آچے سجادہ چھایا گیا پس
 آچے فکری کیا تھا اس پر نماز پڑھتے تھے درمخانیہ
 دشمنوں کے بر آچے چاروں طرف پڑے تھے او
 اوپر سے گزرے تھے اکو اس کو ذرا بھی خوف تھا
 اور ہاں سے نہ ٹھے جب تک اپنا وظیفہ ختم نہ کر لیا
 اور کیا خیال ہے تمہارا اس شخص کی نسبت کہ جس کی
 پیشانی کتب سجود کی جیسے اونٹ کے گھٹنے کی طرح
 ہو گئی ہوا و اگر تم ان کی دعاؤں اور نجاتوں پر غور
 کرو اور اوقفہ ہو کر ان دعاؤں اور نجاتوں میں
 کسی قد خداوند تعالیٰ کی عظمت و جلالت کا ذکر ہے او
 ان میں خداوند تعالیٰ کی ہیبت و عزت کا گہرے حضور
 و شروع ہوا ہے تو ہم کو معلوم ہو گا کہ ان میں کتنا
 اخلاص اور کتنا قلب علی ہیں اور کتنے بابر جاری
 ہوئی ہیں حضرت امام بن العبدین علی بن حسین
 کی عبادت و غایت و روح کی تھی ان سے سوال کیا گیا کہ آپ کی

رسول اللہ صلی

ابتا قرآنہ

ہذا الباب

فی

اللہ صلی اللہ علیہ

وہدیکن غیرہ یحفظہ

نمہ ہوا اول من جمہ

کلہم انہ تاخر عن بیعہ

ابی بکر فاهل الحدیث لا

بقولون ما تقولہ الشیعہ

من انہ تاخر مخالفہ

للبیعہ بل یقولون

تشاغل بجمع القرآن فہذا

بدل علی انہ اول من

جمع القرآن لانه لو کان

مجموعاً فی حیاة رسول اللہ

صلی اللہ علیہ آلیہ لما احتاج

الی ان تشاغل بجمعه بعد

وفاتہ صلی اللہ علیہ وآلیہ

وإذا رجعت الی کتب القرآۃ

وحدب ائمة القراء کلہم

عبادت اور آپ کے دادا کی عبادت میں کیا

نسبت ہے؟ فرمایا کہ میری عبادت اور میری

دادا کی عبادت میں وہ نسبت ہے جو میری دادا

کی عبادت کو رسول خدا کی عبادت سے نسبت

تھی اور اگر غیر علم قرآن کی طرف نظر کرو تو

یہ حضرت علی کی خاص خوبی کا مضمون تھا تمام

امت کا اس پر اتفاق ہے کہ جناب علی رضی

نے رسول خدا ہی کی حیات میں قرآن حفظ

کر لیا تھا دیکھا کہ اس وقت کسی اور نے

حفظ نہیں کیا تھا اور حضرت علی ہی اول

وہ شخص ہیں کہ جنہوں نے قرآن شریف

کو جمع کیا تھا، تمام لوگوں نے روایت

کی ہے کہ حضرت علی نے ابو بکر کی بیعت

شروع شروع میں نہیں کی اور اس سے

تاخیر کی وجہ یہیں بتاتے جو شیعہ کہتے ہیں

کہ آپ کو ابو بکر سے مخالفت تھی، بلکہ وہ

کہتے ہیں کہ قرآن شریف کے جمع کرنے میں

مشغول تھو سو جبکہ بیت میں تاخیر کی اس کو دنیا

ہو اگر کسی نے سب سے پہلے قرآن جمع کیا وہ علی رضی

تھو کیونکہ اگر کیا جناب خدا میں جمع ہو گیا ہوتا تو

نہ چھڑا مخفی کی وفات کے بعد حضرت علی کو سکے

جمع کرنے میں شوق ہو نہ رہا جی رہا اور جب

تم قرآن قرآن کی کتاب کی طرف جمع کرو گے تو تمکو

یرجعون الیہ کابی عمرو بن
العلاء وعاصم بن ابی العجود
وغیرہما لانہم یرجعون
الی ابی عبد الرحمن السلی القاری
وابو عبد الرحمن کان تلمیذہ
وعنه اخذ القرآن فقد صا
هذا الفن من الفنون الی
تنتهی الیہ ایضا مثل کثیر
مقاسبق واما الترائی والتدبیر
فکان من اسد الناس رایا
واصحهم تدبیرا وهو الذی
اشار علی عمر لما عزم علی ان یتوجہ
بنفسہ الی حرب الزوم والفرس
بما اشار وهو الذی اشار
علی عثمان بامور کان صلاح
فیہا ولو قبلہا لم یجد ش
علیہ ما حدث واما قال
اعداءک لا مرائی لہ لانه
کان متقیدا بالشریعة
لا یری خلافا ولا یعمل بما
یقضی الدین خیرہ وقد
قال علیہ السلام لولا الدین
والنقی لکنت ادھی اذهب

معلوم ہو گا کہ تمام آئم
العلاء، عاصم بن ابی
طرف جو جمع کرتے ہیں کہ
اسلمی کی طرف جمع کرتے
اسلمی حضرت علی کے شاگرد
قرأت وقرآن اخذ کیا تھا پس یہ
وکیہ علوم کے جن کا ذکر پہلے کیا گیا ہے
یہ بڑھتی ہوتا ہے اور اگر راوی و تدبیر کو دیکھو
تو حضرت علی تمام لوگوں میں سب سے
بہتر رائے رکھنے والے اور سب سے زیادہ
صحیح تدبیر کرنے والے تھے، آپ ہی تھے
جنہوں نے حضرت عمر کو بذات خود لڑائیوں
پر جانے سے روکا اور آپ ہی تھے جنہوں
نے حضرت عثمان کو صحیح رائے دی اگر
وہ اس پر عمل کرتے تو ان کے اوپر وہ مصیبتیں
نہ آتیں جو آئیں، آپ کے دشمن کہتے ہیں کہ آپ
کی کوئی راوی نہیں تھی کیونکہ آپ تو شریعت
کے مقتد تھے اور اس کے خلاف کوئی
بات نہیں کر سکتے تھے اور کوئی ایسا
کام نہیں کرتے تھے جو دین کے مطابق
نہ ہو۔ بتحقیق کہ حضرت علی فرمایا کرتے
تھے کہ اگر دین و نفع کا حنبال
درمیان میں نہ ہو تو میں تمام مرتب

فان کان لعجل
نصلحه ویستوفی
لہا بقا للشرع
مربیان من
دی الیہ اجتمہا
مع ضوابط وقیود
د لاجلہا محایری
صلاح فیہ تکنون احوالہ
الدنیاء ویتہ الی الانتظام
اقرب ومن کان بخلاف
ذلک تکنون احوالہ الدنیاء
المال انتشارا قرب، واما السیاسة
فانہ کان شدید السیاسة
خشنا فی ذات اللہ لہ قیاس
ابو، عمہ فی عمل کان وکلاہ
ایاہ وکلاہ اقرب احاہ عقلا
فی کلام جیبہ بہ وافر
قوم بالعار وبقض دار
مصقلہ بن ہبیرۃ ودار
جریہ بن عبد اللہ الجلی
وقطع جماعہ وصلب آخرین
ومن جملة سیاسیہ حروریہ
فی ایتام خلافتہ بالمحمل

سے بہتر تدبیر کرنے والا ہوتا اور آپ کے
علاوہ دیگر خلفاء جو تھے وہ تو کام کرنے
تھے جو امور سیاسی کے متقاضی ہوتا تھا اور
میں مصلحت دینی ہوتی تھی وہ اس بات کا
خیال نہیں کرتے تھے کہ یہ طاقی شرع کے ہے
یا نہیں اس میں کچھ شک نہیں نہ شخص
اپنی عقل و تدبیر کے مطابق کام کر رہا اور
ان قواعد و ضوابط کا مقید نہ ہوگا
جن کی وجہ سے ان امور سے باہر
رہنا پڑی جن کو مصلحت کے مطابق
سمجھتا ہے تو اس کے احوال دنیاویہ
کا انتظام اچھا ہوگا اس شخص کے احوال
دنیاویہ منتشر ہوں گے جو اپنے افعال
میں کسی ضابطہ و قواعد کا پابند نہ ہو اور اگر
سیاسی طرف نظر ڈالو تو حضرت علیؑ امور
میں خدا سے ڈرتے ہوئے بہت زیادہ
سخت تھے اپنے ابن عم (عبداللہ ابن عباس)
کو جو امور مملکت سپرد کرتے تھے ان میں محتاط
پہنچنے میں اپنے ابن عم کی کچھ رعایت
نہ کی اور نہ اپنے جائی عقید کی کچھ بڑا کی
ایک دم کو اسے جابا دیا صحابہ بن ہبیرۃ
و جریہ بن عبد اللہؑ کی کچھ مہم کردی
ایک گروہ کو قتل کر دیا کئی آدمیوں کو بچا دی

وصفین والنہروان وفي اقل
القلیل منها ما قد تم ذات
کل سائس فی الدنیا والدر
یسبلغ فتکہ ولبطشہ من
انقصامہ مبلغ العشر بعد اذ
عالیہ السلام فی ہذا المرد
بیدہ واعوانہ فی ہذہ ہی
خصائص البشر ومزایاہہ۔

قد اوضحنا انہ فیہا الامار
المتبع فعلہ والرئیس المفتی
الشرہ وما اقول فی رجل
تجدہ اهل لدمہ علی
تکذہ بہم بالنبوۃ وتعظمہ
بالسیرۃ علیہ ما عندہم
لاہل الملکہ وتصوہلوک
الفریح والروم صورتہ فی
بیعہ اور بیوت عباداتہا
حاملہ سیفہ مشہ والحرۃ
وتصورہ ملوک التریک
والدیلم صورتہ علی
اسیافہا کان علی سیف
عند الدولہ ابن ابویہو
سیف ابیہ رکن الدولہ

آپ کی سیاست
جمل وصفین
ہوتی ہے ان
قوت و سختی و
آپ سے عمل میں
دسویں حصے کو
داں نہیں سمجھتے۔

غرضکہ یہ سب ہ بشری
ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا اور بر
میں حضرت علیؑ تمام لوگوں کے
سردار تھے اور سب کے امام تھے۔
اور میں کیا کہوں اس شخص کی نسبت
جس کو اہل الذمہ بھی دوست کہتے
تھے باوجود اس کے کہ وہ بنوت
کے مشرک تھے اور جس کی تعظیم
فلاں فر بھی کرتے تھے باوجود اس
کے کہ وہ مسلمانوں کے دشمن تھے
ترک و دہلیم کے بادشاہ اپنی تلواروں
پر حضرت علیؑ کی تصویر نقش کرتے
تھے، عضد الدولہ بن بویہ اور
اس کے باپ رکن الدولہ و اب
ارسلان اور اس کے بیٹے ملک
شاہ کی تلواروں پر آپ کی تصویر

ن علی سیف
 وابنه
 ابنہ کاظم
 نصری والظفر
 سر جلال حب
 بیت کثر بہ و
 حدان یجمل و
 بالانتساب الیہ
 بتی الفتوة التي احسن
 ما قبل فی حدھا ان لا
 تسخسن من نفسہ
 ما تستفجھ من غیرک
 فانی ادباً بہا نسبوا انفسہم
 الیہ وصفوا فی ذلک کتباً
 وجعلوا الذلک اسناداً
 انہوہ الیہ وقصروہ علیہ
 وسموہ سید الفتیان
 وعصند و امذہبہم بالبین
 المشہور المروی انہ سمع
 من السماء بوحی واحد۔ لا
 سیف الا ذوالفقار لا فتی
 الا علی

تمیں گویا وہ اس سے فال لینے تھے
 نصرت و ظفر کی، اور کیا کہوں میں
 ایسے شخص کی نسبت جس کے متعلق
 ہر ایک شخص چاہتا تھا کہ اس کی نسبت
 ان سے کی جائے کیونکہ مقولہ ہے کہ
 آہنجہ برخود میندی بہ دیگران
 میسند، جب لوگوں نے اپنی
 ذات کی نسبت حضرت علیؑ کی طرف
 کر دی اور اس کے متعلق بہت
 سی کتابیں لکھیں، اور اس نسبت
 کے لئے اوہنوں نے شہادتیں
 پیدا کیں، اور آپ کو بہادروں
 کا سردار بیان کیا اور اپنے بیان
 کی تصدیق انہوں نے اس کلام
 سے کی جو روزِ آج سے
 سنائی دیتا تھا کہ لا سیف الا
 ذوالفقار ولا فتی الا علی۔

قصہ مختصر ہم تو یہ جانتے ہیں کہ :-

جس پہ دھوکہ ہو خدا کا خدا ایسا تو ہے
میں محسوس کرتا ہوں کہ یہ بالافضیت بہت طویل ہو گیا ہو لیکن
یہ سنش غایتہ دارد نہ سعدی رنجن پایاں

حصہ اول کی کتاب اول ختم ہوئی ، ناظرین کے دل میں

ہوا ہو گا کہ جب جناب رسالت مآب نے اس مراحت کے ساتھ

اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تو پھر کوئی مسلمان اتنی جرأت کیونکر کر سکتا ہے

کے عزم اور ان کے مقرر کردہ جانشین و خلیفہ کو نظر انداز کر کے دوسرے

کھڑا کرے اور اس کی بیعت کرے اور کوئی مسلمان ان کے مقابلہ میں کھڑا

ہی کیوں ہو ، یہی نہیں ۔ بلکہ یہ فعل ان حضرات سے سرزد ہو جو قبول

حضرت شبلی نعمانی آسمان اسلام کے ہر ماہ تھے یعنی حضرت ابو بکر و حضرت

عمر اور پھر آنحضرت کے زمانہ سے اتنے قریب ، ابھی تو وہ سب لوگ

موجود تھے جن کی آنکھوں نے حضرت علی کے ساتھ آنحضرت کے تعلقات

دیکھے تھے اور جن کے ذہنوں نے آنحضرت کے اقوال حضرت علی کے متعلق

سنے تھے ، ان کی اکثریت کیوں حضرت علی کے خلاف ہو ، قریش کے

بڑے قبیلہ تو بیٹھے رہیں اور خلافت چلی جائے ایک گم نام قبیلہ میں ، ان

خباثات میں کبھی بہت سے حضرات تو یہ کہنے لگے ہیں کہ آنحضرت

نے کوئی خلیفہ ہی مقرر نہیں کیا ۔ اگر خلیفہ مقرر فرما دیتے تو اصحاب رسول

اس خلیفہ کے نظر انداز کرنے کے عصیان عظیم کے مرتکب نہ ہوتے ، وہ کہتے

ہیں کہ یہ تو جہوریت کی فتح ہے کہ خلافت ایک گم نام خاندان میں چلی گئی ۔

اور شیبینی رئیس بیٹھے دیکھا کئے ۔ لیکن یہ سب ہٹ دھرمی کی بحث ہے ۔

واقعات کا جواب نہیں ، ہر ایک تاریخی واقعہ کے لئے وجوہات ہوتے ہیں

اور اس واقعہ کے بھی وجوہات ہیں کہ اس حکم رسول اور حضرت علی سے

جمہور امت نے کیوں رُوگردانی کی۔ یہ سب وجوہات مورخانہ بحث کے
ساتھ آپ کو حصہ اول کی کتاب دوم میں ملیں گے جس میں سیاست عمریہ
پر تفصیل کے ساتھ بحث کی گئی ہے۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

شکریہ اور معذرت

جس اثنیاق اور بیچینی کے ساتھ میری کتاب البلاغ المبین کا انتشار اور اس کی فوری طباعت کا احوال اس کے ظہور میں آنے سے پہلے ملک کے ہر گوشہ میں میرے محسنوں نے کہا ہے اس کا شکریہ ادا کرنے کے لئے مجھے لفظ نہیں ملنے، اس میں کے دو مضامین نظام جدید اور مسلمانان ادبیات علویہ نظامی جنتری لکھنؤ میں سنہ ۱۹۶۳ء اور سنہ ۱۹۶۴ء میں چھپے تھے، ان کا ذکر جن بہت افاضی الفاظ میں اہل علم نے ملک کے اطراف و جوارب سے کیا ہے وہ اس حقیر کی محنت کا اس دنیا میں ایک انعام ہے جس کی قدر میں تمناؤں سلطانی سے زیادہ کرتا ہوں، جی چاہتا تھا کہ وہ تمام خطوط کتاب کے ساتھ شائع کر دوں مگر کمالیہ کی کمیابی نے بہت نہ دلائی، طباعت کی بہت سی مشکلات سہراہ ہوئیں جن کا ذکر بے فائدہ طوالت کا باعث ہو گا۔ بہر صورت اس تاخیر کا میں اپنے محسنوں سے بعد غمزہ استغفار معافی ہوں۔

مجموع حوالہ جات بھی اس کتاب کا ماہ الامنیہ میں جن جن کتابوں کے صفحات وغیرہ کے حوالے دئے گئے ہیں وہ اس حقیر کے کتب خانہ میں موجود ہیں، اور ان کی محنت کا میں ذمہ دار ہوں، کئی ایسی بھی کتابوں کے حوالے دئے گئے ہیں جو حقیر کی اذیت نہیں گوارہیں لیکن وہ حوالے تہہ بہ تہہ نقل کئے گئے ہیں اور مجھے یقین ہے کہ وہ بھی صحیح ہوں گے، یہ وہ مقامات ہیں جہاں حوالوں میں صفتیں نہیں دئے گئے ہیں۔

آئندہ کی ادب میں انشاء اللہ یہ کمی بھی پوری ہو جائے گی، کیونکہ میرا ارادہ ہے کہ کچھ نوٹورام پور کی لائبریریوں میں خود جا کر ان حوالوں کو دیکھ کر نقل

کروں، اس کلیہ سے حدیث عذیر، حدیث ثقلین، حدیث مدینۃ العلم، حدیث
نور، حدیث تشبہ و حدیث ولایت کے وہ حوالے جو ایک نقشہ یا جدول کی صورت
پیش دے گئے ہیں مستثنیٰ ہیں یہ نقشے کتاب منطاب عبقات الانوار سے مرتب کئے
گئے ہیں، ان کی بہت سی کتب خاکسار کے کتب خانہ میں موجود ہیں لیکن صفحات کے
حوالے ان نقوش میں نہ ملے جاسکے، ہاں عبارات جہاں نقل ہوئی ہیں، وہاں
صفحات وغیرہ دیکھ کر درج کئے گئے ہیں۔

کتاب کی ضخامت اور صفحہ بندی کی لطافت بھی مجھے معذرت پیش کرنے
پر مجبور کرتی ہیں حتیٰ المقدور آئندہ کی ادیشن میں جہاں جہاں ممکن ہو کا اختصار
کر دیا جائے گا، لیکن پھر بھی معذرت کرنی پڑے گی کیونکہ

لذیذ بود حکایت دراز تر گفتم
چنانکہ حرف عھا گفت موسیٰ اندر طور

انتساب

خداوند تعالیٰ کا شکر ہے کہ میری محنت کی پہلی منزل ختم ہوئی۔ بقاعدہ
ہے کہ کتاب کی وقعت بڑھانے کے لئے کسی صاحب ثروت و سخاوت
آدمی کے نام سے اس کو نسبت دیتے ہیں۔ میں نے بھی اس خوش
کے لئے چاروں طرف نظر ڈالی لیکن مجھے اسے والد مرحوم آغا
محمد سجاد مرزا سے زیادہ بہتر انسان اور راسخ الہ اعتقاد
مومن اور چودہویں صدی عین نظر نہ آیا۔ لیکن ہے کہ اس راہی
میں فرزند نہ جذبات کا بھی کچھ دخل ہو۔ لیکن مجھے یقین ہے
کہ ختم ہونے والے کو دیکھا ہے وہ اس راہی کو بہت زیادہ قابل
ترمیم نہ سمجھیں گے۔ مجھے اتنی خوشی ہوئی کہ وہ زندہ ہونے اور
میں یہ کتاب اُن کی خدمت میں پیش کرتا۔ اب میں اس
ناجیز تالیف کو اُن کے نام کے ساتھ منسوب کرتا ہوں۔

محمد سلطان مرزا

بقلم خود

دہلی۔ نکلسن روڈ

۹ اکتوبر ۱۹۲۲ء مطابق

۲۰ شوال ۱۳۶۳ھ عری بروز دوشنبہ
بوقت شب دس بجے ۳۵ منٹ

محمد حسن علی بیگ

اعلان

اقدساً عرض کردہ المبلغان الملبین کے حصہ اول کی کتاب ڈیوٹیم بھی زیر طبع ہے۔
جناب سید محمد کے قائم کردہ نظام کو درہم و برہم کرنے کے لئے جو انقلاب اٹھا تھا، اس انقلاب
کے کارکن بلکہ کارکنان کی سیاست و مقصد سیاست کو نہایت شریح و تفصیل کیا تھا اس
کتاب میں بیان کیا گیا ہے، اس انقلاب کی ابتدا و کینہی اور کیونکر ہوئی، اس کے بتدریج
ارتقاء کے مختلف صورتیں، اسلام کے دائرہ کے اندر رہ کر پیغمبر اسلام کے اس نظم
حکومت کو منقلب کرنا کیونکر ممکن ہوا، اس کی کامیابی کے وجوہات، انقلاب کے
کارکنان کی مختلف تدابیر، اس غرض کے لئے ان کا فقہ اسلامی میں مداخلت کرنا،
تاریخ اسلام کے دو عجیب ترین مضمون یعنی (۱) امت محمد کا سلوک آل محمد سے اور (۲)
خاندانِ محمدت حکومت کا نخل کر محمد کے سخت ترین دشمن کے خاندان میں چلا جانا، ان
امور پر نہایت تفصیل کے ساتھ کتاب دوم میں بحث کی گئی ہے اور ان مضمون کو نہایت
سجیدگی سے استدلال و معج کے ذریعہ حل کیا گیا ہے۔

یہ ایک ناقابلِ غور و مہم ہوگا، اگر میں اپنے پیر طریقت، مرشد جماعت، سالک راہ
تحقیق حضرت ظفر الملت جناب مولوی سید ظفر محمدی صاحب مکتبہ مکتبہ مدظلہ العالی کا
ذکر نہ کروں اگرچہ مولانا محمد وح کی خاموش، بے نفس لیکن پُر جوش خدمتِ دین
حق اپنے اظہار کے لئے میرے بیان کی محتاج نہیں، اس کا اثر نیچے کے مرکز لاہور کو
اٹھ کر ہندوستان کے ہر گوشہ میں پھیل گیا ہے، آپ تیار نفس و صحیح جوش مذہب کا ایک
بے نظیر نمونہ ہیں جن کا ایک ایک قول اور ایک ایک نخل اپنے میں تبلیغِ کامل منظم رکھتا ہے
یہ آپ ہی کی محبت کا اثر ہے کہ میرے قول میں اس کتاب کے لکھنے کا مشوق پیدا ہوا، اور آپ کے
ان فقرات نے جن کا میں نے تین دنوں میں لکھا، میری ہمت بڑھائی، آئندہ ایڈیشن میں انشاء
اللہ مولانا محمد وح کی کاغذ و شایع کیا جائیگا۔ اس دفعہ مولانا کے انکسار نے ہمیں حصولِ فوٹو
محروم رکھا۔

احقر
مؤلف